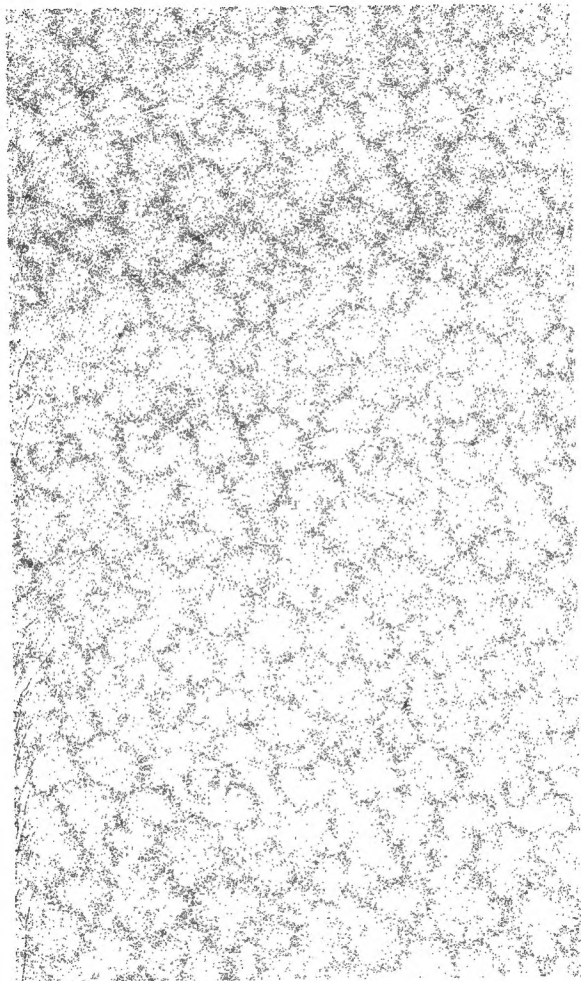
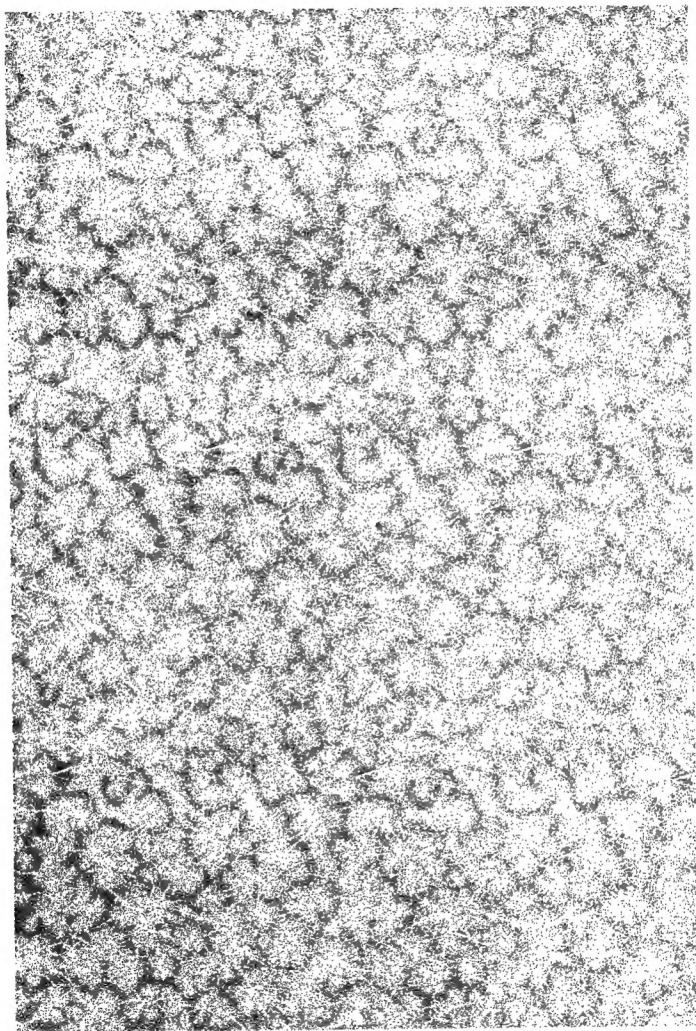



Bibliotheca Alexandrina
0170231





دار الكتب المصرية

القسم الأدبي

الجامع الأحكام والقوانين

لإبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي

الجزء العاشر

المطبعة

مطبعة دار الكتب المصرية

١٣٦٠ هـ - ١٩٤١ م

الطبعة الثانية بمطبعة دار الكتب المصرية

جميع الحقوق محفوظة لدار الكتب المصرية

فهرس الجزء الحادى عشر

تفسیر سورة الكهف

صفحة

- تفسیر قوله تعالى : « ما أشهدتهم خلق السموات والأرض ... » الآيات ، الرد على طوائف من المنجمين وأهل الطبائع وسواهم ١
- تفسیر قوله تعالى : « ولقد صرفنا في هذا القرآن للناس من كل مثل ... » الآيات . ٤
- تفسیر قوله تعالى : « وإذ قال موسى لفته لا أبرح حتى أبلغ مجمع البحرين ... » الآية ، فيه مسائل : الجمهور على أنه موسى بن عمران ، سبب قصة موسى والخضر عليهما السلام . رحلة العالم في طلب الأزدیاد من العلم . ندب الشريعة إلى تسمية الخادم بالفتى ٨
- تفسیر قوله تعالى : « فلما بلغا مجمع بينهما نسيا حوتهما ... » الآيات . اتخاذ الزاد في الأسفار لا ينافي التوكل . الخلاف في أن الخضر نبي أو ولي ... ١٢
- تفسیر قوله تعالى : « قال له موسى هل أتبعك على أن تعلمني مما علمت رشدا ... » الآيات . بيان أن المتعلم تبع للعالم وإن تفاوتت المراتب ١٦
- تفسیر قوله تعالى : « فأنطلقا حتى إذا ركبا في السفينة خرقها ... » الآيات : فيه مسئلتان : قصة ركوب موسى والخضر السفينة وخرقها . للولى أن يتقص مال اليتيم للصلعة ١٨
- تفسیر قوله تعالى : « فأنطلقا حتى إذا لقيا غلاما فقتله ... » الآيات ... ٢٠
- تفسیر قوله تعالى : « فأنطلقا حتى إذا أتيا أهل قرية استطعما أهلها » الآيات . فيه مسائل : بيان اختلاف العلماء في القرية . وجوب سؤال القوت للحجاج . النهى عن الجلوس تحت جدار مائل . ثبوت الكرامة للاولياء . هل يجوز أن يعلم الولي أنه ولي أم لا . لا ينكر أن يكون للولى مال وضیعة ، صحة جواز الإجارة ٢٣
- تفسیر قوله تعالى : « أما السفينة فكانت لمساكين ... » الآيات . الرد على زنادقة الباطنية في القول باستغنائهم عن نصوص الشريعة بما يقع في قلوبهم . الكلام على حياة الخضر وموته والاختلاف في آسمه ... ٢٣
- تفسیر قوله تعالى : « ويسألونك عن ذی القرنين ... » الآيات . خبر ذی القرنين . ذكر نبوة خالد بن سنان العبسی ... ٤٥

- صفحة
تفسير قوله تعالى : « ثم أتبع سببا ... » الآيات . الكلام على ياجوج وماجوج .
٥٥ ...
تفسير قوله تعالى : « وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض ... » الآيات . ما يحيط
٦٤ ... العمل . ذم السمن بالأكل الزائد والترفة . الكلام على الرياء ...

تفسير سورة مريم

- تفسير قوله تعالى : « كهيعص . ذكر رحمة ربك عبده زكريا ... » الآيات ...
٧٣ ... الكلام على ورائة الأنبياء . حكم ارتفاع الإمام على المأمومين ...
تفسير قوله تعالى : « وأذكر في الكتاب مريم ... » الآيات . قصة مريم وحملها
٨٩ بعيسى وولادته . القول في كسب الرزق . فائدة الرطب للنفساء . نذر الصمت
٩٩ ... تفسير قوله تعالى : « فأتت به قومها تحمله ... » الآيتين ...
تفسير قوله تعالى : « فأشارت إليه قالوا كيف نكلم من كان في المهد صبيا ... »
١٠١ ... الآيات . حكم قذف الأنحرس ولعانه ...
تفسير قوله تعالى : « ذلك عيسى بن مريم قول الحق ... » الآيات . اختلاف فرق
الانصارى في عيسى . سبب انتقال المسيح وأمه من بيت لحم إلى مصر .
١٠٥ ... ذبح الموت يوم القيامة ...
تفسير قوله تعالى : « وأذكر في الكتاب إبراهيم ... » الآيات . القول في تحية غير المسلم
١١٠ ... تفسير قوله تعالى : « وأذكر في الكتاب موسى ... » الآيات ...
١١٣ ... تفسير قوله تعالى : « وأذكر في الكتاب إسماعيل ... » الآيتين . فيه مسائل : صدق
الوعد . الأقوال في العدة بالهبة ...
١١٤ ... تفسير قوله تعالى : « وأذكر في الكتاب إدريس ... » الآيتين . ما قيل في سبب
رفع إدريس عليه السلام ...
١١٧ ... تفسير قوله تعالى : « أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين ... » الآيات . القول
في سجود التلاوة ...
١٢٠ ... تفسير قوله تعالى : « نخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة ... » الآيات .
١٢١ ... الكلام على إضاعة الصلاة . بعض أحوال أهل الجنة ...

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « وما ننزل إلا بأمر ربك ... » الآيةين ... ١٢٨ ...
تفسير قوله تعالى : « ويقول الإنسان أئذا ما مت لسوف أخرج حيا ... » الآيات .
موت الأطفال وقاية لأبائهم من النار . أطفال المسلمين في الجنة ... ١٣١ ...
تفسير قوله تعالى : « وإذا نثلى عليهم آياتنا بينات ... » الآيات ... ١٤١ ...
تفسير قوله تعالى : « ويزيد الله الذين آهتدوا هدى ... » الآية ... ١٤٤ ...
تفسير قوله تعالى : « أفرأيت الذي كفر بآياتنا ... » الآيات ... ١٤٥ ...
تفسير قوله تعالى : « واتخذوا من دون الله آلهة ... » الآيةين ... ١٤٨ ...
تفسير قوله تعالى : « ألم تر أننا أرسلنا الشياطين على الكافرين ... » الآيات ... ١٤٩ ...
تفسير قوله تعالى : « وقالوا اتخذوا الرحمن ولدا ... » الآيات ... ١٥٥ ...
تفسير قوله تعالى : « إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات ... » الآية ... ١٦٠ ...
تفسير قوله تعالى : « فإنا يسرناه بلسانك لتبشره المتقين ... » الآية ... ١٦١ ...
تفسير قوله تعالى : « وكم أهلكنا قبلهم من قرن ... » الآية ... ١٦٢ ...

تفسير سورة طه عليه السلام

- تفسير قوله تعالى : « طه . ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى ... » الآيات ... ١٦٥ ...
تفسير قوله تعالى : « وهل أتاك حديث موسى ... » الآيات . حكم الصلاة في النعل .
ما يظهرها إذا تجست . أقوال العلماء في من نام عن صلاة أو نسيها أو تركها عمدا ... ١٧١ ...
تفسير قوله تعالى : « وما تلك يمينك يا موسى ... » الآيات . منافع العصا ... ١٨٥ ...
تفسير قوله تعالى : « أذهب إلى فرعون إنه طغى ... » الآيات ... ١٩١ ...
تفسير قوله تعالى : « قال قد أوتيت سؤالك يا موسى ... » الآيات ... ١٩٤ ...
تفسير قوله تعالى : « أذهب إلى فرعون إنه طغى ... » الآيات ... ١٩٩ ...
تفسير قوله تعالى : « قال فبأل القرون الأولى ... » الآيةين . الكلام على تدوين العلوم وكتباها ... ٢٠٥ ...
تفسير قوله تعالى : « الذي جعل لكم الأرض مهادا ... » الآيات ... ٢٠٩ ...
تفسير قوله تعالى : « ولقد أرينا آياتنا كلها فكذب وأبى ... » الآيات ... ٢١١ ...

صفحة	
٢١٥	تفسير قوله تعالى : « فتنازعوا أمرهم بينهم وأمسروا الصجوى ... » الآيات
	تفسير قوله تعالى : « قالوا يا موسى إما أن تأتي أو لأم أن تكون أول من أتى ... »
٢٢١	الآيات
٢٢٥	تفسير قوله تعالى : « قالوا لن تؤثرك على ما جاءنا من البينات ... » الآيات
٢٢٧	تفسير قوله تعالى : « ولقد أوحينا إلى موسى أن أمر بعبادى ... » الآيات
٢٢٩	تفسير قوله تعالى : « يا بنى إسرائيل قد أنجيناكم من عدوكم ... » الآيات
٢٣٢	تفسير قوله تعالى : « وما أعجلك عن قومك يا موسى ... » الآيات
	تفسير قوله تعالى : « ولقد قال لهم هرون من قبل يا قوم إنما فتنتم به » الآيات .
٢٣٦	الرد على الصوفية فى رقصهم وتواجدهم
	تفسير قوله تعالى : « قال يارب أتم لا تأخذ بطيحتى ولا برأسى ... » الآيات .
٢٣٨	الكلام على نفى أهل البدع والمعاصى وعدم مخالطتهم
٢٤٣	تفسير قوله تعالى : « كذلك نقص عليك من أنباء ما قد سبق ... » الآيات
٢٤٥	تفسير قوله تعالى : « ويستثلونك عن الجبال فقل يفسفها ربى نسفا ... » الآيات
٢٤٨	تفسير قوله تعالى : « وعنت الوجوه للحي القيوم ... » الآيتين
٢٥٠	تفسير قوله تعالى : « وكذلك أنزلناه قرآنا عربيا ... » الآيتين
٢٥١	تفسير قوله تعالى : « ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فلمسى ... » الآية
٢٥٢	تفسير قوله تعالى : « وإذ قلنا لللائكة أنسجدوا لآدم فسجدوا ... » الآيات
	تفسير قوله تعالى : « فوسوس إليه الشيطان ... » الآيات . القول فى ذنوب الأنبياء .
٢٥٤	غاجة آدم وموسى عليهما السلام
٢٥٧	تفسير قوله تعالى : « قال أهبطا منها جميعا ... » الآيات
٢٥٨	تفسير قوله تعالى : « قال رب لم حشرتنى أعمى وقد كنت بصيرا ... » الآيات
٢٦٠	تفسير قوله تعالى : « أفلم يهد لهم كم أهلكا قبلهم من القرون ... » الآيات
٢٦١	تفسير قوله تعالى : « ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجا منهم ... » الآيتين
٢٦٤	تفسير قوله تعالى : « وقالوا لولا يأتينا بآية من ربنا ... » الآيات

تفسير سورة الأنبياء

- ٢٦٦ تفسير قوله تعالى : « أقرب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون ... » الآيات .
- ٢٧٠ تفسير قوله تعالى : « قال ربني يعلم القول في السماء والأرض ... » الآيات ...
- تفسير قوله تعالى : « وما أرسلنا قبلك إلا رجالا نوحى إليهم ... » الآيات . على
- ٢٧١ العامة تقليد العلماء
- ٢٧٣ تفسير قوله تعالى : « وكم قصصنا من قرية كانت ظالمة ... » الآيات ...
- ٢٧٥ تفسير قوله تعالى : « وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما لالعين ... » الآيات ...
- ٢٧٧ تفسير قوله تعالى : « وله من في السموات والأرض ... » الآيات ...
- ٢٧٨ تفسير قوله تعالى : « لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدنا ... » الآيات ...
- ٢٨٠ تفسير قوله تعالى : « وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحى إليه ... » الآية .
- ٢٨١ تفسير قوله تعالى : « وقالوا آتخذ الرحمن ولدا سبحانه ... » الآيات ...
- تفسير قوله تعالى : « أولم ير الذين كفروا أنب السموات والأرض كانتا رتقا
- ٢٨٢ ففتقناهما ... » الآيات
- ٢٨٧ تفسير قوله تعالى : « وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد ... » الآيات ...
- ٢٨٨ تفسير قوله تعالى : « خلق الإنسان من عجل ... » الآيات ...
- ٢٩٠ تفسير قوله تعالى : « قل من يكلؤكم بالليل والنهار من الرحمن ... » الآيات ...
- ٢٩٢ تفسير قوله تعالى : « قل إنما أنذركم بالوحي ... » الآيات ...
- ٢٩٥ تفسير قوله تعالى : « ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان ... » الآيات ...
- ٢٩٥ تفسير قوله تعالى : « ولقد آتينا إبراهيم رشده من قبل ... » الآيات ...
- ٣٠٦ تفسير قوله تعالى : « ولوطا آتينا حكما وطها ... » الآيتين ...
- ٣٠٦ تفسير قوله تعالى : « ونوحا إذ نادى من قبل فاستجبنا له ... » الآيتين ...
- تفسير قوله تعالى : « وداود وسليمان إذ يحكمان في الحوت ... » الآيات . فيه مسائل :
- أختلف العلماء في جواز الاجتهاد على الأنبياء . الكلام على المجتهدين في الفروع
- إذا اختلفوا . القول في رجوع الحاكم بعد قضائه من اجتهاده الى اجتهاد آخر .
- حكم ما أفسدت المشاية في شرعنا
- ٣٠٧

صفحة	
	تفسير قوله تعالى : «وعلمناه صنعة لبوس لكم ...» الآية . فيه مسائل : الآية أصل
٣٢٠	في اتخاذ الصنائع والأسباب
٣٢١	تفسير قوله تعالى : «ولسليمان الريح عاصفة تجري بأمره ...» الآية
٣٢٢	تفسير قوله تعالى : «وأيوب إذ نادى ربه أنى مسنى الضر ...» الآية
٣٢٧	تفسير قوله تعالى : «وإسماعيل وإدريس وذا الكفل كل من الصابرين ...» الآية
٣٢٩	تفسير قوله تعالى : «وذا النون إذ ذهب مغاضبا ...» الآية
	تفسير قوله تعالى : «وزكريا إذ نادى ربه ربى لا تذرنى فردا ...» الآية
٣٣٥	كيفية الدعاء
٣٣٧	تفسير قوله تعالى : «والتي أحصنت فرجها فنفخنا فيها من روحنا ...» الآية
٣٣٨	تفسير قوله تعالى : «إن هذه أمتكم أمة واحدة ...» الآية
٣٣٩	تفسير قوله تعالى : «وتقطعوا أمرهم بينهم ...» الآية
٣٤٠	تفسير قوله تعالى : «وحرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون ...» الآية
	تفسير قوله تعالى : «إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم ...» الآية
٣٤٣	بيان أن الآية أصل في القول بالعموم
٣٤٤	تفسير قوله تعالى : «لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها ...» الآية
	تفسير قوله تعالى : «إن الذين سبقتم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون ...» الآية
٣٤٥	الآيات
٣٤٦	تفسير قوله تعالى : «يوم نطوى السماء كطى السجل للكتب ...» الآية
	تفسير قوله تعالى : «ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادى
٣٤٩	الصابرون ...» الآية
٣٥٠	تفسير قوله تعالى : «وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين ...» الآية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى : مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلَقَ أَنْفُسَهُمْ وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَصُدًا ﴿٥١﴾ وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَاءِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا ﴿٥٢﴾ وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا ﴿٥٣﴾

قوله تعالى : (مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلَقَ أَنْفُسَهُمْ) قيل : الضمير عائد على إبليس وذريته ؛ أى لم أشاورهم فى خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم ؛ بل خلقتهم على ما أردت . وقيل : ما أشهدت إبليس وذريته خلق السموات والأرض «ولا خلق أنفسهم» أى أنفس المشركين فكيف أخذوهم أولياء من دوى ؟ . وقيل : الكناية فى قوله : « مَا أَشْهَدْتُهُمْ » ترجع إلى المشركين ، وإلى الناس بالجملة ، فتضمن الآية الرد على طوائف من المنجمين وأهل الطوائف والمتحكيين من الأطباء وسواهم من كل من يخفوط فى هذه الأشياء . وقال ابن عطية : سمعت أبى رضى الله عنه يقول سمعت الفقيه أبا عبد الله محمد بن معاذ المهدى بالمهدية يقول : سمعت عبد الحق الصبغى يقول هذا القول ، ويتأول هذا التأويل فى هذه الآية ، وأنها رادة على هذه الطوائف ، وذكر هذا بعض الأصوليين . قال ابن عطية وأقول : إن الفرض المقصود أولا بالآية هم إبليس وذريته ؛ وبهذا الوجه يتجه الرد على الطوائف المذكورة ، وعلى الكهان والعرب والمعتظمين للجن ؛ حين يقولون : أعود بعزير هذا الوادى ؛ إذ الجميع من هذه الفرق متعلقون بإبليس وذريته وهم أضلوا الجميع ، فهم المراد الأول بالمضلين ؛ ويتدرج هذه الطوائف فى معناتهم . قال الثعلبى : وقال بعض أهل العلم « مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » رد على المنجمين أن قالوا : إن الأفلاك تحدث فى الأرض وفى بعضها فى بعض ، وقوله : «والأرض» رد على أصحاب الهندسة حيث قالوا :

إن الأرض كرية والأفلاك تجرى تحتها، والناس ملصقون عليها وتحتها، وقوله: «ولا خلق أنفسهم» رد على الطبايعيين حيث زعموا أن الطبايع هى الفاعلة فى النفوس. وقرأ أبو جعفر «ما أشهدناهم» بالنون والألف على التعظيم. الباقر بالياء بدليل قوله: «وما كنت متخذ» يعنى ما استعنتهم على خلق السموات والأرض ولا شاورتهم. «وما كنت متخذ المضلين» يعنى الشياطين. وقيل: الكفار. «عَصْدًا» أى أعوانا. يقال: أعصدتُ بفلان إذا استعنت به وتقويت. والأصل فيه عضد اليسد، ثم يوضع موضع العون؛ لأن اليد قوامها العضد. يقال: عَصَدَه وَعَصَدَه على كذا إذا أعانه وأعزّه. ومنه قوله: «سَنَشُدُّ عَصْدَكَ بِأَخِيكَ» أى سنعينك بأخيك. ونلفظ العضد على جهة المثل، والله سبحانه وتعالى لا يحتاج إلى عون أحد. وخصّ المضلين بالذكور لزيادة الذم والتوبيخ. وقرأ أبو جعفر بالتخدير «وما كنت» بفتح التاء؛ أى وما كنت يا محمد متخذ المضلين عضدا. وفى عضد ثمانية أوجه: «عَصْدًا» بفتح العين وضم الضاد وهى قراءة الجمهور، وهى أفصحها. و«عَصْدًا» بفتح العين وإسكان الضاد، وهى لغة بنى تميم. و«عَصْدًا» بضم العين والضاد، وهى قراءة أبى عمرو والحسن. و«عَصْدًا» بضم العين وإسكان الضاد، وهى قراءة عكرمة. و«عَصْدًا» بكسر العين وفتح الضاد، وهى قراءة الضحاك. و«عَصْدًا» بفتح العين والضاد وهى قراءة عيسى بن عمر. وحكى هرون القارئ «عَصْدًا». واللغة الثامنة «عَصْدًا» على لغة من قال: كَتَفَ وَفَخَذَ. قوله تعالى: «وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ» أى أذكروا يوم يقول الله: أين شركائى؟ أى أدعوا الذين أشركتموهم بى فليمنعوكم من عذابى. وإنما يقول ذلك لعبدة الأوثان. وقرأ حمزة ويحيى وعيسى بن عمر «نقول» بنون. الباقر بالياء؛ لقوله: «شركائى» ولم يقل: شركائنا. «فَدَعَوْهُمْ» أى فصلوا ذلك. «فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ» أى لم يجيبوهم إلى نصرهم، ولم يكفوا عنهم شيئا. «وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا» قال أنس ابن مالك: هو وادٍ فى جهنم من قيح ودم. وقال ابن عباس: أى جعلنا بين المؤمنين والكافرين حاجزا. وقيل: بين الأوثان وعبدها، نحو قوله: «فَزِيلْنَا بِهِمُ».

قال ابن الأعرابي : كل شيء حاجز بين شيئين فهو مَوْبِقٌ . وذكر ابن وهب عن مجاهد في قوله تعالى : « مَوْبِقًا » قال واِدٍ في جهنم يقال له مَوْبِقٌ . وكذلك قال تَوْفُ الْيَكَّالِ إلا أنه قال : يمحز بينهم وبين المؤمنين . عكرمة : هو نهر في جهنم يسيل نارا ، على حافته حيات مثل البغال التهم ، فإذا ثارت إليهم لتأخذهم استغاثوا منها بالافتحام في النار . وروى زيد بن درهم عن أنس بن مالك قال : « مَوْبِقًا » واِدٍ من قيح ودم في جهنم . وقال عطاء والضحاك : مهلكا في جهنم ، ومنه يقال : أوبقته ذنوبه إيباقا . وقال أبو عبيدة : موعدا للهلاك . الجوهري : وَبِقٌ يَبِقُ وبوقا هَلَكٌ ، والمَوْبِقُ مثل الموعد مَفْعِلٌ من وعد يعدد ، ومنه قوله تعالى : « وجعلنا بينهم موبقا » . وفيه لغة أخرى : وَبِقٌ يَوْبِقُ وَبَقًا . وفيه لغة ثالثة : وَبِقٌ يَبِقُ بالكسر فيهما ، وأوبقته أى أهلكه . وقال زهير :

ومن يشتري حُسْنَ الثَّناء بِمالِهِ * يَصْنَعُ عِرْضَهُ مِنْ كُلِّ شَتَاءٍ مَوْبِقِي

قال الفراء : جعل تواصلهم في الدنيا مهلكا لهم في الآخرة .

قوله تعالى : (وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ) « رأى » أصله رَأَى ، قلبت الياء ألها لانفتاحها وانفتاح ما قبلها ، ولهذا زعم الكوفيون أن « رأى » يكتب بالياء ، وتابعهم على هذا القول بعض البصريين . فأما البصريون الخذاق ، منهم محمد بن يزيد فإنهم يكتبونه بالألف . قال النحاس : سمعت علي بن سليمان يقول سمعت محمد بن يزيد يقول : لا يجوز أن يكتب مضى ورمى وكل ما كان من ذوات الياء إلا بالألف ، ولا فرق بين ذوات الياء وبين [ذوات^(١)] الواو في الخط ، كما أنه لا فرق بينهما في اللفظ ، ولو وجب أن يكتب ذوات الياء بالياء لوجب أن يكتب ذوات الواو بالواو ، وهم مع هذا يناقضون فيكتبون رمى بالياء ورماء بالألف ، فإن كانت العلة أنه من ذوات الياء وجب أن يكتبوا رماء بالياء ، ثم يكتبون حُجَّاجًا جمع حَجَّوة ، وكُتِّبَ جمع كُتوبة ، وهما من ذوات الواو بالياء ، وهذا ما لا يحصل ولا يثبت على أصل^(٢) .

(فَظَنُوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا) « فظنوا » هنا بمعنى اليقين والعلم ، كما قال :

* قَفَلْتُ لَهُمْ ظُنُّوا بِأَنِّي مُدَبِّحٌ *

(١) في الأصل يزيد ويحذف ياء ، والتصويب من « التهذيب » . (٢) الزيادة من « إعراب القرآن » للنحاس .

(٣) هو زيد بن الصمة ، وتعام البيت : * سرائهم في القارص المرسد *

أى أيقنوا؛ وقد تقدم^(١) . قال ابن عباس : أيقنوا أنهم مواقعوها . وقيل : رأوها من مكان بعيد فتوهموا أنهم مواقعوها ، وظنوا أنها تأخذهم فى الحال . وفى الخبر : " إن الكافر ليرى جهنم ويطن أنها موقعته من مسيرة أربعين سنة " . والمواجهة ملابسة الشيء بشدة . [وعن علقمة أنه قرأ^(٢)] « قَطَّنُوا أَنْهُمْ مُلَاقُوها » أى مجتمعون فيها ، واللفظ الجمع . (وَلَمْ يَسِدُوا عَنْهَا مَصْرَفًا) أى مهرباً لإحاطتها بهم من كل جانب . وقال القتيبي : معديلاً ينصرفون إليه . وقيل : ملجأً يلجئون إليه ؛ والمعنى واحد . وقيل : ولم تجد الأضنام مصيراً للنار عن المشركين .

قوله تعالى : وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ ط
وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا ﴿٥٠﴾ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةٌ الْأُولَىٰ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا ﴿٥١﴾ وَمَا يُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَيُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَمَا أُنذِرُوا هُزُوًا ﴿٥٢﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ إِنَّا جَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا ط وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا ﴿٥٣﴾ وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ بِمَا كَسَبُوا لَعَجَلَهُمُ الْعَذَابُ بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ لَّنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْيِلًا ﴿٥٤﴾ وَتِلْكَ الْقُرَىٰ أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا ﴿٥٥﴾

(١) راجع ج ١ ص ٣٧٥ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) الزيادة من تفسير «البحر المحيط» .

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾ يحتمل وجهين: أحدهما — ما ذكره لهم من العبر والقرون الخالية . الثاني — ما أوضحه لهم من دلائل الربوبية وقد تقدم^(١) في «سبحان»؛ فهو على الوجه الأول زجر، وعلى الثاني بيان. ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرُ شَيْءٍ جَدَلًا﴾ أى جدالا ومجادلة، والمراد به النضر بن الحرث وجداله في القرآن. وقيل: الآية في أبي بن خلف. وقال الزجاج: أى الكافر أكثر شيء جدلا؛ والدليل على أنه أراد الكافر قوله: «وَيَجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِي» . وروى أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «يؤتى بالرجل يوم القيامة من الكفار فيقول الله له ما صنعت فيا أرسلت إليك فيقول رب آمنت بك وصدقت برسلك وعلمت بكأبك فيقول الله له هذه صحيفتك ليس فيها شيء من ذلك فيقول يارب إني لا أقبل ما في هذه الصحيفة فيقال له هذه الملائكة الحفظة يشهدون عليك فيقول ولا أقبلهم يارب وكيف أقبلهم ولا هم من عندي ولا من جهتي فيقول الله تعالى هذا اللوح المحفوظ أتم الكتاب قد شهد بذلك فقال يارب ألم تجزني من الظلم قال بلى فقال يارب لا أقبل إلا شاهدا عليّ من نفسي فيقول الله تعالى الآن نبعث عليك شاهدا من نفسك فيتفكر من ذا الذى يشهد عليه من نفسه فيختم على فيه ثم تنطق جوارحه بالشرك ثم يُثَلِّبُ بَيْنَهُ وبين الكلام فيدخل النار وإت بعضه ليلعن بعضا يقول لأعضائه لعنكن الله فعنكن كنت أناضل فتقول أعضاؤه لعنك الله أفتعلم أن الله تعالى يُكَيِّمُ حديثا فذلك قوله تعالى «وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرُ شَيْءٍ جَدَلًا» أخرجه مسلم بمعناه من حديث أنس أيضا . وفي صحيح مسلم عن عليّ أن النبي صلى الله عليه وسلم طرقه وفاطمة فقال: «ألا تصلون» فقلت: يا رسول الله إنما أنفسنا بيد الله فإذا شاء أن يبعثنا بعتنا؛ فأنصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قلت له ذلك، ثم سمعته وهو مدبر يضرب نغذه ويقول: «وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرُ شَيْءٍ جَدَلًا» .

قوله تعالى: ﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى﴾ أى القرآن والإسلام وعهد عليه الصلاة والسلام . ﴿وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْآلِ الْأُولَى﴾ أى سنتنا في إهلاكهم؛

أى ما منهم عن الإيمان إلا حكى عليهم بذلك ؛ ولو حكمت عليهم بالإيمان آمنوا . وسنة
الأولين عادة الأولين فى مذاب الاستئصال . وقيل : المعنى وما منع الناس أن يؤمنوا إلا طلب
أن تأتيمهم سنة الأولين لحذف . وسنة الأولين معاناة العذاب ، فطلب المشركون ذلك ،
وقالوا : « اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ » الآية . (أَوْ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ قَبْلًا)
نصب على الحال ، ومعناه عيانا ؛ قاله ابن عباس . وقال الكلبي : هو السيف يوم بدر .
وقال مقاتل : بغاة . وقرأ أبو جعفر وعاصم والأعمش وحمنة ويحيى والكسائي « قُبَلًا »
بضمين أرادوا به أصناف العذاب كله ؛ جمع قَبِيل نحو سَبِيل وسَبِيل . النحاس : ومذهب
الفراء أن « قُبَلًا » جمع قَبِيل أى متفرقا يتلو بعضه بعضا . ويجوز عنده أن يكون المعنى
عيانا . وقال الأصمرج : وكانت قراءته « قُبَلًا » معناه جميعا . وقال أبو عمرو : وكانت قراءته
« قَبَلًا » ومعناه عيانا .

قوله تعالى : (وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ) أى بالجنة لمن آمن . (وَمُنْذِرِينَ)
أى مخوفين بالعذاب من كفر . وقد تقدم . (وَيَحَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ
الْحَقَّ) قيل : نزلت فى المقتسمين ، كانوا يجادلون فى الرسول صلى الله عليه وسلم ، فيقولون :
ساحر ومجنون وشاعر وكاهن كما تقدم . ومعنى « يدحضوا » يزلوا ويطلوا . وأصل الدحض
الزلق . يقال : دَحَضْتُ رِجْلَهُ أَيْ زَلَقْتُ ، تَدَحُّضٌ دَحَضًا ، وَدَحَضَتِ الشَّمْسُ عَنْ كَبَدِ
السَّمَاءِ زَالَتْ ، وَدَحَضَتْ مُجْتَهِدٌ دُحُوضًا بَطَلَتْ ، وَأَدْحَضَهَا اللَّهُ . والإدحاض الإزلاق .
وفى وصف الصراط : « وَيُضْرَبُ الْجِسْرُ عَلَى جَهَنَّمَ وَتَحِلُّ الشَّفَاعَةُ فَيَقُولُونَ اللَّهُمَّ سَلِّمْ سَلِّمْ »
قيل : يا رسول الله وما الجسر ؟ قال : « دَحَضٌ مَرَلَقَةٌ » أى تَرَلَقٌ فيه القدم . قال طرفة :
أبا منذر رُمِتَ الْوَفَاءُ فَهَيْبَتُهُ * وَحِدَتْ كَمَا حَادَ الْبَعِيرُ عَنِ الدَّحِضِ

(١) هذه قراءة « نافع » التى كان يقرأ بها المفسرون رحمه الله تعالى .

(٢) راجع ج ١٠ ص ٨ طيبة أولى أو ثانية .

(٣) تحل : تقع ويؤذن فيها ، وهو (بكر الحاء) وقيل : (بضمها) . النوى .

(وَاتَّخَذُوا آيَاتِي) ببنى القرآن (وَمَا أَنْذَرُوا) من الوعيد (هَزُوا) . و « ما » بمعنى المصدر أى والإنذار . وقيل : بمعنى الذى ؛ أى اتخذوا القرآن والذى أنذروا به من الوعيد هزوا أى لعبا وباطلا ؛ وقد تقدم فى « البقرة »^(١) بيانه . وقيل : هو قول أبى جهل فى الزبد والتقر هذا هو الزقوم . وقيل : هو قولهم فى القرآن هو صخر وأضغاث أحلام وأساطير الأولين ، وقالوا للرسول : « هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ » ، « وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ » و « مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا » .

قوله تعالى : (وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا) أى لا أحد أظلم لنفسه ممن وعظ بآيات ربه ، فهاون بها وأعرض عن قبولها . (وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ) أى ترك كفره ومعاصيه فلم يتب منها ؛ فالنسيان هنا بمعنى الترك . وقيل : المعنى نسي ما قدم لنفسه وحصل من العذاب ؛ والمعنى متقارب . (إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا) بسبب كفرهم ؛ أى نحن منعنا الإيمان من أن يدخل قلوبهم وأسماعهم . (وَلَنْ تَنصُرَهُمُ إِلَى الْهُدَى) أى إلى الإيمان (فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذَا أَبَدْنَا) نزل فى قوم معينين ، وهو يرد على القدرة قولهم ؛ وقد تقدم معنى هذه الآية فى « سبحان » وغيرها .

قوله تعالى : (وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ) أى للذنوب . وهذا يختص به أهل الإيمان دون الكفرة بدليل قوله : « إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ » . « ذو الرحمة » فيه أربع تأويلات : أحدها - ذو العفو . الثانى - ذو الثواب ؛ وهو على هذين الوجهين يخص بأهل الإيمان دون الكفر . الثالث - ذو النعمة . الرابع - ذو الهدى ؛ وهو على هذين الوجهين يعم أهل الإيمان والكفر ، لأنه ينعم فى الدنيا على الكافر كما ينعمه على المؤمن . وقد أوضح هدها للكافر كما أوضحه للمؤمن وإن أهتدى به المؤمن دون الكافر . ومعنى قوله : (لَوْ يَرَوْا خِطْمًا مِّمَّا كَسَبُوا) أى من الكفر والمعاصى (لَجَعَلْنَاهُمْ مِثْلَ الدَّابَّاءِ) ولكنه يهمل . (بَلْ لَّهْمُ مُوعِدٌ) أى أجل مقدر يؤخرون إليه . نظيره « لِكُلِّ نَفْسٍ مُّسْتَقَرٌّ » ، « لِكُلِّ أَجَلٍ يَنْتَابُ »

(١) راجع ج ٣ ص ١٥٦ وما بعدها طبعه أول أو ثانية . (٢) راجع ج ١٠ ص ٢٧١ طبعه أول أو ثانية .

أى إذا حل لم يتأخر عنهم إما فى الدنيا وإما فى الآخرة . (لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْثِقًا) أى
 مانعاً ، قاله ابن عباس وابن زيد ، وحكاه الجوهري فى الصحاح . وقد وآل يَثُلُ والآ وءوؤلاً
 على فُعل أى لحماً ، ووَآل منه على فاعل أى طلب النجاة . وقال مجاهد : بحريزاً ، قتادة : ولياً .
 وأبو عبيدة : متجى . وقيل : محيصاً والمعنى واحد . والعرب تقول : لا وآلتُ نفسه أى
 لا نَجَتُ ، ومنه قول الشاعر :

لَا وآلْتُ نَفْسَكَ خَلِيَّتَا * لِلْعَامِرِيِّينَ وَلَمْ تُكَلِّمْ

وقال الأعشى :

وقد أحالِسُ رَبِّ الْبَيْتِ غَفْلَتُهُ * وقد يُحَاذِرُ مَنِي ثُمَّ مَا يَشِلُّ

أى ما ينجو .

قوله تعالى : (وَتِلْكَ الْقُرَى أَهْلَكْنَاهُمْ) « تلك » فى موضع رفع بالابتداء . « القرى »
 نعت أو بدل . و « أهلكناهم » فى . موضع الخبر محمول على المعنى ؛ لأن المعنى أهل القرى .
 ويجوز أن تكون « تلك » فى موضع نصب على [قول] من قال : زيدا ضربته ؛ أى وتلك
 القرى التى قصصنا عليك نبأهم ، نحو قرى عاد وثمود ومدين وقوم لوط أهلكناهم لما ظلموا
 وكفروا . (وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا) أى وقتاً معلوماً لم تعده . و « مهلك » من أهلكوا . وقرأ
 عاصم « مهلكهم » بفتح الميم واللام وهو مصدر هلك . وأجاز الكسائى والفراء « لمهلكهم »
 بكسر اللام وفتح الميم . النحاس : [قال الكسائى] وهو أحب إلى لأنه من هلك . الزجاج :
 اسم للزمان والتقدير : لوقت مهلكهم ، كما يقال : أتت الناقة على مضريها .

قوله تعالى : وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتْنِهِ لَآ أَبْرَحَ حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ

الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا ﴿١﴾

(١) الزيادة من « إعراب القرآن » للنحاس . هذه قراءة الجمهور كما فى البحر وغيره .

(٢) الزيادة من « إعراب القرآن » للنحاس . ضرب الجمل الناقة يضربها إذا نزا عليها ،

وأنت الناقة على مضربها : أى على الزمن والوقت الذى ضربها الضرب فيه ؛ جعلوا الزمان كالمكان .

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ لَا أَبْرَحُ) الجمهور من العلماء وأهل التاريخ أنه موسى بن عمران المذكور في القرآن ليس فيه موسى غيره . وقالت فرقة منها توفى البكالي : إنه ليس ابن عمران وإنما هو موسى بن منشا بن يوسف بن يعقوب وكان نبيا قبل موسى ابن عمران . وقد ردّ هذا القول ابن عباس في صحيح البخاري وغيره . وفتاه : هو يوشع بن نون . وقد مضى ذكره في « المائدة »^(١) وآخر « يوسف »^(٢) . ومن قال هو ابن منشا فليس الفتي يوشع بن نون . « لَا أَبْرَحُ » أي لا أزال أسير ؛ قال الشاعر :

وَأَبْرَحُ مَا أَدَامَ اللَّهُ قَوْمِي * بِحَمْدِ اللَّهِ مُتَّطِفًا يُحِيدًا

وقيل : « لَا أَبْرَحُ » لا أفارقك . (حَقَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ) أي لمتقاهما . قال قتادة : وهو بحر فارس والروم ؛ وقاله مجاهد . قال ابن عطية : وهو ذراع يخرج من البحر المحيط من شمال إلى جنوب في أرض فارس من وراء أذربيجان ، فالركن الذي لاجتماع البحرين مما يلي بر الشام هو مجمع البحرين على هذا القول . وقيل : هما بحر الأرذنة وبحر القلزم . وقيل : مجمع البحرين عند طنجة ؛ قاله محمد بن كعب . وروى عن أبي بن كعب أنه بأفريقية . وقال السدي : الكرّ والرّس^(٣) بأرمينية . وقال بعض أهل العلم : هو بحر الأندلس من البحر المحيط ؛ حكاه النقاش ؛ وهذا مما يذكر كثيرا . وقالت فرقة : إنما هما موسى والخضر ؛ وهذا قول ضعيف ؛ وحكى عن ابن عباس ، ولا يصح ؛ فإن الأمر بين من الأحاديث أنه إنما وسم له بحر ماء . وسبب هذه القصة ما أخرجه الصحيحان عن أبي بن كعب أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ^{٢٢} « إن موسى عليه السلام قام خطيبا

(١) راجع ج ٦ ص ١٣٠ وما بعدها طبة أول أو ثانية . (٢) راجع ج ٩ ص ٢٧٠ وما بعدها

طبة أول أو ثانية . (٣) هو خدش بن زهير ؛ يقول : لا أزال أجنب فرس جواداء ؛ وقال : إنه أراد قولاً يستجاد في البناء على قومي . وفي (السان) : « على الأعداء » بدل « بحمد الله » .

(٤) الكر والرّس : نهرا .

فى بنى اسرائيل فستل اى الناس أعلم فقال أنا فتعب الله عليه إذ لم يرد العلم إليه فإوحى الله إليه إن لى عبدا يجمع البحرين هو أعلم منك قال موسى يارب فكيف لى به قال تأخذ معك حوتا فتجعله فى مِثْجَلٍ خفيثا ففقدت الحوت فهو ثم " وذكر الحديث ، واللفظ البخارى .

وقال ابن عباس : لما ظهر موسى وقومه على أرض مصر أنزل قومه مصر ، فلما استقرت بهم الدار أمره الله أن ذكرهم بأيام الله ، فخطب قومه فذكرهم ما آتاهم الله من الخير والنعمة إذ نجاهم من آل فرعون ، وأهلك مدوهم ، واستظفهم فى الأرض ، ثم قال : وكلهم الله نبيكم تكليفا ، واصطفاه لنفسه ، وألقى على حبة منه ، وآتاكم من كل ما سألوه ، فجعلكم أفضل أهل الأرض ، ورزقكم الغز بعد الذل ، والنفى بعد الفقر ، والتوراة بعد أن كنتم جهالا ؟ فقال له رجل من بنى اسرائيل : عرفنا الذى تقول ، فهل على وجه الأرض أحد أعلم منك يا بنى الله ؟ قال : لا ؛ فتعب الله عليه حين لم يرد العلم إليه ، فبعث الله جبريل : أن ياموسى وما يدريك أين [أضع] علمى ؟ بلى ! إن لى عبدا يجمع البحرين أعلم منك ؛ وذكر الحديث . قال علماءنا : قوله فى الحديث " هو أعلم منك " أى بأحكام وقائع مفصلة ، وحكم نوازل معينة ، لا مطلقا ، بدليل قول الخضر لموسى : إنك على علم علمك الله لا أعلمه أنا ، وأنا على علم علمنيه لا تعلمه أنت ، وكل هذا فيصدق على كل واحد منهما أنه أعلم من الآخر بالنسبة إلى ما يعلمه كل واحد منهما ولا يعلمه الآخر ، فلما سمع موسى هذا تشوقت نفسه الفاضلة ، وهمته العالية ، لتحصيل علم ما لم يعلم ، ولقاء من قيل فيه : إنه أعلم منك ؛ فعزم فسأل سؤال الدليل بكيف السبيل ، فأمر بالارتحال على كل حال . وقيل له أحمل معك حوتا ملحا فى مِثْجَلٍ — وهو الزننيل — حيث يحيا وتفقدته فتم السبيل ، فانطلق مع قتاه لما واتاه ، مجتهدا طالبا قائلا : « لا أبرح حتى أبلغ مجمع البحرين » . (أو أمضى حَقْبًا) بضم الحاء والقاف وهو الدهر ، والجمع أحقاب . وقد تسكن فافه فيقال : حَقْب . وهو ثمانون سنة . ويقال : أكثر من ذلك . والجمع حِقَاب . والحِقْبَةُ بكسر الحاء واحدة الحَقَب وهى السنون .

الثانية - في هذا من الفقه رحلة العالم في طلب الازدياد من العلم، والاستعانة على ذلك بالخدام والصاحب، واغتنام لقاء الفضلاء والعلماء وإن بسدت أقطارهم، وذلك كان في دأب السلف الصالح، وبسبب ذلك وصل المرتحلون إلى الحظ الراجح، وحصلوا على السعي الناجح، فرمخت لهم في العلوم أقدام، وصح لهم من الذكر والأجر والفضل أفضل الأقسام .
قال البخارى : ورحل جابر بن عبد الله مسيرة شهر إلى عبد الله بن أنيس في حديث .

الثالثة - قوله تعالى : « وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ » للعلماء فيه ثلاثة أقوال : أحدها - أنه كان معه يخدمه، والفتى في كلام العرب الشاب، ولما كان الخدمة أكثر ما يكونون فتيانا قيل للخدام فتى على جهة حسن الأدب، وندبت الشريعة إلى ذلك في قول النبي صلى الله عليه وسلم : « لا يقل أحدكم عبدي ولا أمتي وليقل فتاى وفتاى » فهذا ندب إلى التواضع؛ وقد تقدم هذا في « يوسف »^(١) . والفتى في الآية هو الخدام وهو يوشع بن نون بن إفرام ابن يوسف عليه السلام . ويقال : هو ابن أخت موسى عليه السلام . وقيل : إنما سمي فتى موسى لأنه لزمه ليتعلم منه وإن كان حرا؛ وهذا معنى الأول . وقيل : إنما سماه فتى لأنه قام مقام الفتى وهو العبد، قال الله تعالى : « وَقَالَ لِفَتْيَانِهِ اجْعَلُوا بِضَاعَهُمْ فِي رِجَالِهِمْ » وقال : « تَرَاوَدُّ عَنْهَا عَنْ نَفْسِهِ » قال ابن العربي : فظاهر القرآن يقتضى أنه عبد، وفي الحديث : أنه كان يوشع بن نون . وفي « التفسير » أنه ابن أخته، وهذا كله مما لا يُقطع به، والتوقف فيه أسلم .

الرابعة - قوله تعالى : « أَوْ أَمْنِي حَقْبًا » قال عبد الله بن عمر : والحُقب ثمانون سنة . مجاهد : سبعون خريفا . قتادة : زمان . النحاس : الذى يعرفه أهل اللغة أن الحُقب والحِقبة زمان من الدهر مبهم غير محدود؛ كما أن رهطا وقوما مبهم غير محدود : وجمعه أحقاب .

(١) راجع ج ٩ ص ١٩٤ وما بعدها طبع أول أو ثانية .

قوله تعالى : فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنِهِمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ
 فِي الْبَحْرِ مَرْبًى ﴿١٦﴾ فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِفَتْنِهِ ءَاتِنَا غَدَاءَنَا لَقَدْ لَقِينَا
 مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا ﴿١٧﴾ قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي
 نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَتَسْنَبُهُ إِلَّا أَلْشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ
 فِي الْبَحْرِ جَجْبًا ﴿١٨﴾ قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ فَارْتَدَّا عَلَى ءَتَارِهِمَا
 قَصَصًا ﴿١٩﴾ فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا ءَاتِيَهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ
 مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : (فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنِهِمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ مَرْبًى) الضمير
 في قوله : « بينهما » للبحرين ؛ قاله مجاهد . والمَرْبُ المسلك ؛ قاله مجاهد . وقال قتادة :
 جَمَدُ الْمَاءِ فَصَارَ كَالسَّرْبِ . وجمهور المفسرين أن الحوت بقى موضع سلوكه فارطا ، وأن
 موسى مشى عليه متبعا للحوت ، حتى أفضى به الطريق إلى جزيرة في البحر ، وفيها وجد الخضر .
 وظاهر الروايات والكتاب أنه إنما وجد الخضر في ضفة البحر . وقوله : « نسيا حوتهما »
 وإنما كان النسيان من الفتي وحده فقليل : المعنى ؛ نسي أن يعلم موسى بما رأى من حاله
 فنسب النسيان إليهما للصحبة ، كقوله تعالى : « يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان » وإنما يخرج
 من الملح ، وقوله : « يا معشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم » وإنما الرسل من الإنس
 لا من الجن . وفي البخارى ؛ فقال لفته : لا أكلفك إلا أن تخبرنى بحيث يفارقك الحوت ،
 قال : ما كلفْت كثيرا ؛ فذلك قوله عز وجل : « وإذ قال موسى لفته » يوشع بن نون —
 ليست عن سعيد — قال فيينا هو فى ظل صخرة فى مكان ثريان^(٢) إذ تضرب^(١) الحوت وموسى نائم

(١) أى قال ابن جريج — هو أحد رواة الحديث — ليست تسمية الفتى عن سعيد بن جبير . (فسطاط) .

(٢) ثريان ؛ يقال مكان ثريان وأرض ثريا إذا كان فى ترابها بل وندى . (٣) تضرب ؛ اضطرب

وتحرك إذ حيى فى المكان .

فقال فتاه : لا أوقظه ؛ حتى إذا استيقظ نسي أن يحبره ، وَتَضَرَّبَ الْحَوْتُ حَتَّى دَخَلَ الْبَحْرَ ، فامسك الله عنه حُرْيَةَ الْبَحْرِ حَتَّى كَانَتْ أَثَرَهُ فِي سَجَرٍ ؛ قَالَ لِي عَمْرُو : هَكَذَا كَانَتْ أَثَرُهُ فِي سَجَرٍ وَحَاقَتْ بَيْنَ إِبْهَامَيْهِ وَالتَّيْنِ تَلْيَاسِيَهُمَا . وفي رواية : وأمسك الله عن الحوت حُرْيَةَ الْمَاءِ فَصَارَ مِثْلَ الطَّاقِ ، فَلَمَّا اسْتَيْقِظَ نَسِيَ صَاحِبَهُ أَنْ يُخْبِرَهُ بِالْحَوْتِ فَانْطَلَقَا بَقِيَّةَ يَوْمِهِمَا وَلِيَتْهُمَا ، حَتَّى إِذَا كَانَ مِنَ الْغَدِ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ : « آتِنَا غَدَاءَنَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا » ولم يجد موسى النَّصَبَ حَتَّى جَاوَزَ الْمَكَانَ الَّذِي أَمَرَ اللَّهُ بِهِ ، فَقَالَ لَهُ فَتَاهُ : « أَرَأَيْتَ إِذْ آوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحَوْتَ وَمَا أَنْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ » . وقيل : إن النسيان كان منهما لقوله تعالى : « نَسِيا » فنسب النسيان إليهما ؛ وذلك أن بدو حمل الحوت كان من موسى لأنه الذي أمر به ، فلما مضيا كان فتاه هو الحامل له حتى أويا إلى الصخرة نزلا ؛ (فَلَمَّا جَاوَزَا) يعني الحوت هناك منسيا - أى متروكا - فلما سأل موسى الغداء نسب الفتى النسيان إلى نفسه عند المخاطبة ، وإنما ذكراته نسيانهما عند بلوغ مجمع البحرين وهو الصخرة ، فقد كان موسى شريكا في النسيان ؛ لأن النسيان التأخير ؛ من ذلك قولهم في الدعاء : أنسا الله في أجلك . فلما مضيا من الصخرة أتت حوتيهما عن حمله فلم يحمله واحد منهما ، فجاز أن ينسب إليهما لأنهما مضيا وتركوا الحوت .

قوله تعالى : (آتِنَا غَدَاءَنَا) فيه مشكلة واحدة ، وهو أخذ الزاد في الأسفار ، وهو ردُّ على الصوفية الجهلة الأغمار ، الذين يقتحمون المهامه والقفار ، زعما منهم أن ذلك هو التوكل على الله الواحد القهار ؛ هذا موسى نبي الله وكليمه من أهل الأرض قد أخذ الزاد مع معرفته بربه ، وتوكله على رب العباد . وفي صحيح البخاري : إن ناسا من أهل اليمن كانوا يحجون ولا يترددون ، ويقولون : نحن المتكولون ، فإذا قدموا سألو الناس ، فأنزل الله تعالى « وَتَرَدُّوا » . وقد مضى هذا في « البقرة »^(٤) . واختلف في زاد موسى ما كان ؛ فقال ابن عباس : كان حوتا مملوحا في زنبيل ، وكانا يصيبان منه فداء وعشاء ، فلما أتتيا إلى

(١) أى قال ابن جرير قال لي عمرو... الخ . (٢) الطاق : عقد البناء . (٣) الأغمار جمع غمر (بالضم) : وهو الجاهل الغر الذي لم يجرب الأمور . (٤) راجع ج ٢ ص ١١١ وما بعدها طبة ثانية .

الصخرة على ساحل البحر، وضع فناء المِكل، فأصاب الحوت جرى البحر فتحرك الحوت في المِكل، فقلب المِكل وانسرب الحوت، ونسى الفتى أن يذكر قصة الحوت لموسى .
وقيل : إنما كان الحوت دليلاً على موضع الخضر لقوله في الحديث : أحمل معك حوتا في مِكل فحيث فقدت الحوت فهو تم، على هذا فيكون تزوداً شيئاً آخر غير الحوت، وهذا ذكره شيخنا الإمام أبو العباس وأختره . وقال ابن عطية : قال أبى رضى الله عنه، سمعت أبا الفضل الجوهري يقول في وعظه : مشى موسى إلى المناجاة فبقى أربعين يوماً لم يحتاج إلى طعام، ولما مشى إلى بئر لحقه الجوع في بعض يوم . وقوله : « نَصَباً » أى تعباً، والنصب التعب والمشقة . وقيل : عنى به هنا الجوع، وفي هذا دليل على جواز الإخبار بما يحده الإنسان من الألم والأمراض، وأن ذلك لا يقدح في الرضا، ولا في التسليم للقضاء لكن إذا لم يصدر ذلك عن ضجر ولا محظ . وفي قوله : « وَمَا أَنَسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ » أن مع الفعل بتأويل المصدر، وهو منصوب بدل اشتغال من الضمير في « أنسانيه » وهو بدل الظاهر من المضمهر، أى وما أنساني أن ذكره إلا الشيطان، وفي مصحف عبد الله « وما أنسانيه أن أذكره إلا الشيطان » . وهذا إنما ذكره يوشع في معرض الاعتذار لقول موسى : لا أكلفك إلا أن تخبرنى بحيث يفارقك الحوت؛ فقال : ما كُفِّت كثيراً؛ فاعتذر بذلك القول .

قوله تعالى : (وَأَتَّخِذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَباً) يحتمل أن يكون من قول يوشع لموسى؛ أى اتخذ الحوت سبيله عجباً للناس . ويحتمل أن يكون قوله : « وأتخذ سبيله في البحر » تمام الخبر، ثم استأنف التعجب فقال من نفسه : « عجباً » لهذا الأمر . وموضع العجب أن يكون حوت قد مات فأكل شقه الأيسر ثم حى بعد ذلك . قال أبو شجاع في كتاب « الطبرى » : رأيته - أتيت به - فإذا هو شق حوت ومين واحدة، وشق آخر ليس فيه شيء . قال ابن عطية : وأنا رأيته والشق الذى ليس فيه شيء عليه قشرة رقيقة ليست تحتها شوكه . ويحتمل أن يكون قوله : « وَأَتَّخِذَ سَبِيلَهُ » إخباراً من الله تعالى، وذلك على وجهين : إما أن يخبر عن موسى أنه اتخذ سبيل الحوت من البحر عجباً، أى تعجب منه . وإما أن يخبر

عن الحوت أنه اتخذ سبيله عجبا للناس . ومن غريب ما روى في البخاري عن ابن عباس من قصص هذه الآية : أن الحوت إنما حيي لأنه مسه ماء عين هناك تدعى عين الحياة ، ما مست قط شيئا إلا حيي . وفي « التفسير » : إن العلامة كانت أن يحيا الحوت ؛ ف قيل : لما نزل موسى بعد ما أجهده السفر على صخرة إلى جنبها ماء الحياة أصاب الحوت شيء من ذلك الماء فحيي . وقال الترمذي في حديثه قال سفيان : يزعم ناس أن تلك الصخرة عندها عين الحياة ، ولا يصيب ماؤها شيئا إلا عاش . قال : وكان الحوت قد أكل منه فلما قطر عليه الماء عاش . وذكر صاحب كتاب « العروس » أن موسى طيه السلام توحا من عين الحياة ففطرت من لحيته حل الحوت فطرة فحيي ؛ والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكُمْ مَا كُنَّا نُبَيِّنُ ﴾^(١) أي قال موسى لفتاه أمر الحوت وفقدته هو الذي تكلم نطلب ، فإن الرجل الذي جئت له ثم فرجما يقصيان آثارهما لتلايخطينا طريقهما . وفي البخاري : فوجدا خضرا على طينفيسة خضراء على كبد البحر مسجى بثوبه ، قد جعل طرفه تحت رجله ، وطرفه تحت رأسه ، فسلم عليه موسى ، فكشف عن وجهه وقال : هل بأرضك من سلام ؟ ! من أنت ؟ قال : أنا موسى . قال : موسى بن إسرائيل ؟ قال : نعم . قال : فما شأنك ؟ قال جئت لتعلمني مما صلت رشدا ؛ الحديث . وقال الثعلبي في كتاب « الراس » : إن موسى وفناه وجدا الخضر وهو نائم على طينفيسة خضراء على وجه الماء وهو متشبع بثوب أخضر فسلم عليه موسى ، فكشف عن وجهه فقال : وأنى بأرضنا السلام ؟ ! ثم رفع رأسه واستوى جالسا وقال : وعليك السلام يا نبي بن إسرائيل ، فقال له موسى : وما أدراك بي ؟ ومن أخبرك أتى نبي بن إسرائيل ؟ قال : الذي أدراك بي وفلك على^(٢) ؛ ثم قال : يا موسى لقد كان لك في بن إسرائيل شغل ، قال موسى : إن ربي أرسلني إليك لأتبعك وأتعلم منهلك ، ثم جلسا يتحدثان ، فجاءت خطافة وحملت بمقارها من الماء ؛ وذكر الحديث على ما يأتي .

(١) في الأصل : « نبي » بإياء وهي قراءة « نافع » . (٢) الذي في كتاب « الراس » للثعلبي : « فقال أنا موسى ، فقال : موسى بن إسرائيل ؟ قال نعم ؛ قال : يا موسى لقد كان لك في بن إسرائيل شغل ... الخ » ولعل ما هنا زيادة في بعض النسخ .

قوله تعالى : ﴿ فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا ﴾ العبد هو الخضر عليه السلام فى قول الجمهور ، وبمقتضى الأحاديث الثابتة . وخالف من لا يعتد بقوله ، فقال : ليس صاحب موسى بالخضر بل هو عالم آخر . وحكى أيضا هذا القول القشيرى ، قال : وقال قوم هو عبد صالح ، والصحيح أنه كان الخضر ؛ بذلك ورد الخبر عن النبى صلى الله عليه وسلم . وقال مجاهد : سُمى الخضر لأنه كان إذا صلى أخضر ما حوله . وروى الترمذى عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إنما سُمى الخضر لأنه جلس على فروة بيضاء فإذا هى تهرت تحتها خضراء " هذا حديث صحيح غريب . الفروة هنا وجه الأرض ؛ قاله الخطابى وغيره . والخضر نبي عند الجمهور . وقيل : هو عبد صالح غير نبي ، والآية تشهد بنبوته ؛ لأن بواطن أفعاله لا تكون إلا بوسى . وأيضا فإن الإنسان لا يتعلم ولا يتبع إلا من فوقه ، وليس يجوز أن يكون فوق النبى من ليس بنبي . وقيل : كان ملكا أمر الله موسى أن يأخذ منه مما حمله من علم الباطن . والأوّل الصحيح ؛ والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا ﴾ الرحمة فى هذه الآية النبوة . وقيل : النعمة . ﴿ وَصَلَّاهُ مِنْ لَدُنَّا عَالِمًا ﴾ أى علم الغيب . ابن عطية : كان علم الخضر علم معرفة بواطن قد أوحيت إليه ، لا تعطى ظواهر الأحكام أفعاله بحسبها ؛ وكان علم موسى علم الأحكام والفتيا بظواهر أقوال الناس وأفعالهم .

قوله تعالى : قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَيْتُكَ عَلَىٰ أَنْ تُعَلِّمَ مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا ﴿٦٧﴾ قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿٦٨﴾ وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ﴿٦٩﴾ قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا ﴿٧٠﴾ قَالَ فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ﴿٧١﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَيْكَ عَلَى أَنْ تَعْلَمَنِي مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا ﴾ فيه مسئلتان : الأولى - قوله تعالى : « قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَيْكَ » هذا سؤال الملائكة ، والمخاطب المستتر المبالغ في حسن الأدب ، المعنى : هل يتفق لك ويخف عليك ؟ وهذا كما في الحديث : هل تستطيع أن ترى كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ ؟ وعلى بعض التأويلات يجيء كذلك قوله تعالى : « هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ » حسب ما تقدم بيانه في « المائدة » .

الثانية - في هذه الآية دليل على أن المتعلم تبع للعالم وإن تفاوتت المراتب ، ولا يظن أن في تعلم موسى من الخضر ما يدل على أن الخضر كان أفضل منه ، فقد يشذ عن الفاضل ما يعمله المفضول ، والفضل لمن فضله الله ؛ فالخضر إن كان وليا لموسى أفضل منه ، لأنه نبي والنبي أفضل من الولي ، وإن كان نبيا لموسى فضله بالرسالة . والله أعلم . « ورشدا » مفعول ثان بـ « علمني » . ﴿ قَالَ ﴾ الخضر : ﴿ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴾ أى إنك يا موسى لا تطيق أن تصبر على ما تراه من علمي ؛ لأن الظواهر التي هي علمك لا تعطيه ، وكيف تصبر على ما تراه خطأ ولم تختبر بوجه الحكمة فيه ، ولا طريق الصواب ؛ وهو معنى قوله : ﴿ وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ﴾ والآية لا يُقَرَّنون على منكر ، ولا يجوز لهم التقرير . أى لا يسمعك السكوت جريا على حادثك وحُكْمك . وأنتصب « خُبْرًا » على التمييز المنقول عن الفاعل . وقيل : على المصدر الملاقى في المعنى ، لأن قوله : « لَمْ تُحِطْ » معناه لم تخبره ، فكأنه قال : لم تخبره خُبْرًا ، وإليه أشار مجاهد . والخبر بالأمور هو العالم بخفاياها وبما يختبر منها .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا ﴾ أى سأصبر بمشيئة الله . ﴿ وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا ﴾ أى قد ألزمت نفسي طاعتك . وقد اختلف في الاستثناء ، هل هو يشمل قوله : « وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا » أم لا ؟ فقيل : يشمله كقوله : « وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ » . وقيل : استثنى في الصبر فصبر ، وما استثنى في قوله : « وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا » فاعترض

وسأل . قال علماؤنا : إنما كان ذلك منه ؛ لأن الصبر أمر مستقبل ولا يدرى كيف يكون حاله فيه ، وقضى المعصية معزوم عليه حاصل في الحال ، فالاستثناء فيه ينافى العزم عليه . ويمكن أن يفرق بينهما بأن الصبر ليس مكتسباً لنا بخلاف فعل المعصية وتركه ، فإن ذلك كله مكتسب لنا ؛ والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ فَإِنَّ أَتَّبِعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ﴾^(١) أى حتى أكون أنا الذى أفسره لك ، وهذا من الخضر تأديب وإرشاد لما يقتضى دوام الصلابة ، فلو صبر ودأب لراى العجب ، لكنه أكثر من الاعتراض ، فتعين الفراق والإعراض .

قوله تعالى : فَأَنْطَلَقَا حَتَّى إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا قَالَ أَخَرَقْتَهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا ﴿٧١﴾ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿٧٢﴾ قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا ﴿٧٣﴾
قوله تعالى : ﴿ فَأَنْطَلَقَا حَتَّى إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا ﴾^(٢) فيه مستلطان :

الأولى - فى صحيح مسلم والبخارى : فانطلقا يمشيان على ساحل البحر ، ففرت سفينة فكلّهم أن يملوهم ، فعرفوا الخضر فحملوه بغير نؤل ، فلما ركبوا فى السفينة لم يفتجأ^(١) [موسى] إلا والخضر قد قلع منها لوحاً من ألواح السفينة بالقدوم ، فقال له موسى : قوم حملونا بغير نؤل عمدت إلى سفينتهم نغرقها لتغرق أهلها « لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا » . قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا . قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا » . قال : وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " وكانت الأولى من موسى نسياناً " قال : وجاء عصفور فوقع على حرف السفينة فنقر نقرة فى البحر ، فقال له الخضر : ما علمى وعلمك من علم الله إلا مثل ما نقص هذا العصفور من هذا البحر . قال علماؤنا : حرف السفينة طرفها وحرف كل شىء طرفه ، [ومنه حرف الجبل] وهو أعلاه المتحد . والعلم هنا بمعنى المعلوم ، كما قال :

« وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ » أى من معلوماته ، وهذا من الخضر تمثيل ؛ أى معلوماتي ومعلوماتك لا أثرها في علم الله ، كما أن ما أخذ هذا المصفور من هذا البحر لا أثره بالنسبة إلى ماء البحر ، وإنما مثل له ذلك بالبحر لأنه أكثر ما يشاهده مما بين أيدينا ، وإطلاق لفظ النقص هنا تجوز قصد به التمثيل والتفهيم ، إذ لا نقص في علم الله ، ولا نهاية لمعلوماته . وقد أوضح هذا المعنى البخارى فقال : والله ما علمى وما علمك في جنب علم الله إلا كما أخذ هذا الطير بمنقاره من البحر . وفي « التفسير » عن أبى العالية : لم ير الخضر حين نرق السفينة غير موسى وكان عبدا لا تراه إلا عين من أراد الله له أن يريه ، ولوراه القوم لمنعوه من نرق السفينة . وقيل : خرج أهل السفينة إلى جزيرة ، وتخلف الخضر فخرق السفينة . وقال ابن عباس : لما نرق الخضر السفينة تنعى موسى ناحية ، وقال في نفسه : ما كنت أصنع بمصاحبة هذا الرجل ! كنت في بنى إسرائيل أتلو كتاب الله عليهم غداة وعشية فبطعونى ! قال له الخضر : يا موسى أتريد أن أخبرك بما حدثت به نفسك ؟ قال : نعم . قال : كذا وكذا . قال : صدقت ؛ ذكره التعلبي في كتاب « العرائس » .

الثانية - في نرق السفينة دليل على أن للولى أن ينقص مال اليتيم إذا رآه صلاحا ، مثل أن يخاف على ريعه ظلما فيخرب بمضه . وقال أبو يوسف : يجوز للولى أن يصانع السلطان ببعض مال اليتيم عن البعض . وقرا حمزة والكسائي « لَيَغْرَقَ » بالياء « أَهْلُهَا » بالرفع فاعل يغرق ، فاللام على قراءة الجماعة في « لَيَغْرَقَ » لام المبالغة مثل « لَيَكُونَنَّ لَهُمْ صَدُوءٌ وَحَرًّا » . وعلى قراءة حمزة لام كي ، ولم يقل لتغرقى ؛ لأن الذى غلب عليه في الحال فرط الشفقة عليهم ، ومراعاة حقهم . و « إِمْرَأًا » معناه عجبا ؛ قاله القتيبي . وقيل : متبرأ ؛ قاله مجاهد . وقال أبو عبيدة : الإمر الداهية العظيمة ؛ وأنشد :

قَدْ لَبَّى الْأَقْرَانُ مِنِّي نُكْرًا * دَاهِيَةً دَهْيَاءَ إِذَا إِمْرَأَ

وقال الأخفش : يقال إِمْرَأَمْرُهُ يَأْمُرُ [أَمْرًا^(١)] إذا أشتد ، والأمر الإمر .

قوله تعالى : (قَالَ لَا تَأْخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ) في معناه قولان : أحدهما — يروى عن ابن عباس ، قال : هذا من معاريض الكلام . والآخر — أنه نسي فاعتذر؛ فيه ما يدل على أن النسيان لا يقتضى المؤاخظة ، وأنه لا يدخل تحت التكليف ، ولا يتعلق به حكم طلاق ولا غيره ؛ وقد تقدم . ولو نسي في الثانية لاعتذر .

قوله تعالى : فَأَنْطَلَقَا حَتَّى إِذَا لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ قَالَ أَقْتَلْتَنِي نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا ﴿٧٥﴾ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَّكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿٧٦﴾ قَالَ إِنْ سَأَلْتَنِي عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَلِّحْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِن لَدُنِّي عُذْرًا ﴿٧٧﴾

قوله تعالى : (فَأَنْطَلَقَا حَتَّى إِذَا لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ) في البخارى قال يعلى قال سعيد : وجد غلاما يلعبون فأخذ غلاما كافرا فأضججه ثم ذبحه بالسكين ، « قَالَ أَقْتَلْتُ نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ » لم تعمل بالحنث ^(١) . وفي الصحيحين وصحيح الترمذى : ثم خرجا من السفينة فيبينا هما يمشيان على الساحل إذ أبصر الخضر غلاما يلعب مع الغلمان ، فأخذ الخضر رأسه بيده فأقتله بيده فقتله ، قال له موسى : « أَقْتَلْتَ نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا . قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَّكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا » قال : وهذه أشد من الأولى . « قَالَ إِنْ سَأَلْتَنِي عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَلِّحْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِن لَدُنِّي عُذْرًا » . لفظ البخارى . وفي « التفسير » : إن الخضر مرّ بغلمان يلعبون فأخذ بيده غلاما ليس فيهم أضوا منه ، وأخذ حجرا فضرب به رأسه حتى دمغه ، فقتله . قال أبو العالية : لم يره إلا موسى ، ولو رأوه لخالوا بينه وبين الغلام .

(١) لأنها لم تبلغ الحلم ، وهو تفسير لقوله : « زَكِيَّة » أى أقتلت قصا زكية لم تعمل الحنث بغير نفس . ولأبى ذر : لم تعمل الحنث (بما) معجبة وموحدة مفتوحين) . قسطلانى . (٢) هو سفيان بن عيينة ، كما في القسطلانى . وقيل : كانت هذه أشد من الأولى لما فيها من زيادة « لك » .

قلت : ولا اختلاف بين هذه الأحوال الثلاثة ، فإنه يحتمل أن يكون دَمَعُهُ أَوْلاً بالجهر ، ثم أَضْمَعُهُ فذبحه ، ثم أَقْتَلَ رأسه ؛ والله أعلم بما كان من ذلك ؛ وحسبك بما جاء في الصحيح .
وقرأ الجمهور « زَاكِئَةً » بالألف . وقرأ الكوفيون وابن عامر « زَكِيَّةً » بغير ألف وتشديد الياء ؛ قيل : المعنى واحد ؛ قاله الكسائي . وقال ثعلب : الزكية أبلغ . قال أبو عمرو : الزاكِئَةُ التي لم تَذْنِب قط ، والزكية التي أذْنِبت ثم تابَت .

قوله تعالى : « غلاما » اختلف العلماء في الغلام هل كان بالغا أم لا ؟ فقال الكلبي : كان بالغا يقطع الطريق بين قريتين ، وأبوه من عظماء أهل إحدى القريتين ، وأمه من عظماء القرية الأخرى ، فأخذهُ الخضر فصّره ، ونزع رأسه عن جسده . قال الكلبي : وآسَمَ الغلام شمعون . وقال الضحاك : حيسون . وقال وهب : آسَمَ أبوه سلاس وآسَمَ أمهُ رُحْمَى . وحكى السهيلي أن اسم أبيه كازير وآسَمَ أمهُ سهوى . وقال الجمهور : لم يكن بالغا ، ولذلك قال موسى زاكِئَةً لم تَذْنِب . وهو الذي يقتضيه لفظ الغلام ؛ فإن الغلام في الرجال يقال على من لم يبلغ ، وتقابله إبطارية في النساء . وكان الخضر قتله لما علم من سرّه ، وأنه طُبع كافرا كما في صحيح الحديث ، وأنه لو أدرك لأرحق أبويه كفرا . وقُتِلَ الصغير غير مستحيل إذا أذن الله في ذلك ؛ فإن الله تعالى الفَعَالُ لما يريد ، القادر على ما يشاء . وفي كتاب « المرائس » إن موسى لما قال للخضر : « أَقْتَلْتُ نَفْسًا زَكِيَّةً » — الآية — غضب الخضر وأفتاح كنف الصبي الأيسر ، وقشر اللحم عنه ، وإذا في عظم كتفه مكتوب : كافر لا يؤمن بالله أبدا . وقد أحتج أهل القول الأول بأن العرب تبتى على الشاب اسم الغلام ، ومنه قول لبي الأخيلية ^(١) :
شَفَاهَا مِنَ الدَّاءِ الْمُضَالِ الَّذِي بِهَا * غُلَامٌ إِذَا هَزَّ الْقَنَةَ سَقَاهَا
وقال صفوان الحسان ^(٢) :

تَلَقَّى دُبَابَ السَّيْفِ عَنِّي فَنَاقَى * غُلَامٌ إِذَا هُوَ حَيٌّ لَسْتُ بِشَاعِرِ

(١) البيت من قصيدة مدحت بها الحجاج بن يوسف ؛ وقوله :

إذا نزل الحجاج أرضا مريضة * تتبع أقصى دأبها فشفاهما

(٢) قد كان حسان رضي الله عنه قال شعرا يمرض فيه صفوان بن المطل ومن أسلم من العرب من مضر ، فاضربه ابن المطل وضربه بالسيف وقال البيت . (راجع القصيدة في سيرة ابن هشام) .

وفى الخبر : إن هذا الغلام كان يفسد فى الأرض ، ويقسم لأبويه أنه ما فعل ، فيقسمان على قسمه ، ويحيانه ممن يطلبه ، قالوا وقوله : « يَغَيِّرُ نَفْسٍ » يقتضى أنه لو كان عن قتل نفس لم يكن به بأس ، وهذا يدل على كبر الغلام ، وإلا فلو كان لم يحتلم لم يجب قتله بنفس ، وإنما جاز قتله لأنه كان بالنا عاصيا . قال ابن عباس : كان شابا يقطع الطريق . وذهب ابن جبير إلى أنه بلغ سن التكليف لقراءة آية وأبى عباس « وأما الغلام فكان كافرا وكان أبواه مؤمنين » والكفر والإيمان من صفات المكلفين ، ولا يطلق على غير مكلف إلا بحكم التبعية لأبويه ، وأبوا الغلام كانا مؤمنين بالنص فلا يصدق عليه أسم الكافر إلا بالبلوغ ، فتعين أن يصار إليه . والغلام من الاعتلام وهو شدة الشيق .

قوله تعالى : « نُكْرًا » أختلف الناس أيما أبلغ « إمرا » أو قوله « نكرا » فقالت فرقة : هذا قتل بين ، وهناك مترقب ؛ « نكرا » أبلغ . وقالت فرقة : هذا قتل واحد وذلك قتل جماعة « إمرا » أبلغ . قال ابن عطية : وعندى أنهما للمعتين وقوله : « إمرا » أرفع وأهول من حيث هو متوقع عظيم ، و« نُكْرًا » بين فى الفساد لأن مكروهه قد وقع ؛ وهذا بين . قوله : « إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَاحِبْنِي » شرط وهو لازم ، والمسلمون عند شروطهم ، وأحق الشروط أن يوفى به ما التزمه الأنبياء ، والتزم للأنبياء . وقوله : « قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا » يدل على قيام الاعتذار بالمرّة الواحدة مطلقا ، وقيام المجبة من المرّة الثانية بالقطع ، قاله ابن العربى . ابن عطية : ويشبه أن تكون هذه القصة أيضا أصلا للأجل فى الأحكام التى هى ثلاثة ، وأيام المتلوم ثلاثة فتأمله .

قوله تعالى : « فَلَا تُصَاحِبْنِي » كذا قرأ الجمهور ؛ أى تنابهنى . وقرأ الأصمج « تُصَحِّبْنِي » بفتح التاء وكسر الحاء وتشديد النون . وقرئ « تُصَحِّبْنِي » أى تتبعنى . وقرأ يعقوب « تُصَحِّبْنِي » بضم التاء وكسر الحاء ورواها سهل عن أبى عمرو ؛ قال الكسائى : معناه فلا تتركنى أصحابك . « قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا » أى بلغت مبلغا تُعذر به فى ترك مصاحبتى . وقرأ الجمهور : « مِنْ لَدُنِّي » بضم الدال ، إلا أن نافعا وعاصما خففا النون ، فهى « لدن » اتصلت بها ياء .

المتكلم التي في غلامى وفرسى ، وكسر ما قبل الياء كما كسرت في هذه . وقرأ أبو بكر عن عاصم «لَدُنِي» بفتح اللام وسكون الدال وتخفيف النون . وروى عن عاصم «لَدُنِي» بضم اللام وسكون الدال ؛ قال ابن مجاهد : وهى غلط ؛ قال أبو على : هذا التعليل يشبه أن يكون من جهة الرواية ، فأما على قيام العربية فهى صحيحة . وقرأ الجمهور «عُذْرًا» . وقرأ عيسى «عُذْرًا» بضم الذال . وحكى الدانى أن أبا روى عن النبي صلى الله عليه وسلم «عُذْرِي» بكسر الراء وياء بعدها .

مسئلة - أسند الطبرى قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دعا لأحد بدأ بنفسه ، فقال يوما : «رحمة الله علينا وعلى موسى لو صَبَرَ على صاحبه لرأى العجب ولكنه قال «فَلَا تُصَاحِبْنِي قَدْ بَأْتُ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا» . والذي في صحيح مسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «رحمة الله علينا وعلى موسى لولا أنه تجل لرأى العجب ولكنه أخذته من صاحبه ذمامة ولو صَبَرَ لرأى العجب» قال : وكان إذا ذكر أحدا من الأنبياء بدأ بنفسه : رحمة الله علينا وعلى أخى كذا . وفى البخارى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «يرحم الله موسى لو ددنا أنه صَبَرَ حتى يقص علينا من أمرهما» . الذمامة بالذال المعجمة المفتوحة ، وهو بمعنى المذمة بفتح الذال وكسرهما ، وهى الرقة والعار من تلك الحرمة : يقال أخذت منك مذمة ومذمة وذمامة . وكأنه استحيا من تكرار مخالفته ، وما صدر عنه من تغليظ الإنكار .

قوله تعالى : فَأَنْطَلَقَا حَتَّى إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطَعَمَا أَهْلَهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّقُوهَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ فَأَقَامَهُ قَالَ لَوْ شِئْتَ لَتَخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا ﴿١٧﴾ قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ﴿١٨﴾

فيه ثلاث عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ حَتَّى إِذَا آتَىٰ أَهْلَ قَرْيَةٍ ﴾ في صحيح مسلم عن أبى بن كعب عن النبى صلى الله عليه وسلم : لثاماً؛ فطافا في المجالس ف﴿ اسْتَطَعَا أَهْلُهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّقُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ ﴾ يقول : مائل قال : ﴿ فَأَقَامَهُ ﴾ الخضر بيده قال له موسى : قوم آتيناهم فلم يضيّفونا، ولم يطعمونا ﴿ لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا ﴾ . قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَنِي وَبَيْنَكَ سَبْتُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ﴿ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” يرحم الله موسى لو ددْتُ أنه كان صبر حتى يقص علينا من أخبارهما “ .

الثانية — واختلف العلماء في القرية ؛ ف قيل : هى أبلّة ؛ قاله قتادة ، وكذلك قال مجاهد ابن سيرين ، وهى أبجل قرية وأبعدها من السماء . وقيل : أنطاكية ، وقيل : بجزيرة الأندلس ؛ روى ذلك عن أبى هريرة وغيره ، ويذكر أنها الجزيرة الخضراء . وقالت فرقة : هى بآجروان وهى بناحية أذربيجان . وحكى السهيلي وقال : إنها برقة . الثعلبي : هى قرية من قرى الروم يقال لها ناصرة ، وإليها تنسب النصارى ؛ وهذا كله بحسب الخلاف فى أى ناحية من الأرض كانت قصة موسى . والله أعلم بحقيقة ذلك .

الثالثة — كان موسى عليه السلام حين سقى لبنتى شعيب أحوج منه حين أتى القرية مع الخضر ، ولم يسأل قوتا بل سقى آبشاء ، وفى القرية سالا القوت ؛ وفى ذلك للعالماء انفصالات كثيرة ؛ منها أن موسى كان فى حديث مدين منفردا وفى قصة الخضر تبعاً لغيره .

قلت : وعلى هذا المعنى يتمشى قوله فى أوّل الآية لفتاه « آتَيْنَا غَدَاءَنَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا » فأصابه الجوع مرعاة لصاحبه يوشع ؛ والله أعلم .

وقيل : لما كان هذا سفر تأديب وكل إلى تكلف المشقة ، وكان ذلك سفر هجرة فوكل إلى العون والنصرة بالقوت .

الرابعة — فى هذه الآية دليل على سؤال القوت ، وأن من جاع وجب عليه أن يطلب ما يردّ جوعه خلافاً لجهال المنصوفة ، والاستطعام سؤال الطعام ، والمرداد به هنا سؤال الضيافة ،

بدليل قوله : « فَأَبْوَ أَنْ يَصْبِقُوهُمَا » فَأَسْتَحَقُّ أَهْلَ الْقَرْيَةِ لَنَظَرِكَ أَنْ يُذَمُّوا ، وَيَسْبُوا إِلَى اللُّؤْمِ وَالْبَخْلِ ، كَمَا وَصَفَهُمْ بِذَلِكَ نَبِيْنَا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ . قَالَ قَتَادَةُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ : شَرُّ الْقَرَى الَّتِي لَا تُضَيِّفُ الضَّيْفَ وَلَا تَعْرِفُ لِابْنِ السَّبِيلِ حَقَّهُ . وَيُظْهِرُ مِنْ ذَلِكَ أَنَّ الضِّيَافَةَ كَانَتْ عَلَيْهِمْ وَاجِبَةً ، وَأَنْ الْخَضِرَ وَمُوسَى إِنَّمَا سَأَلَا مَا وَجِبَ لَهَا مِنَ الضِّيَافَةِ ، وَهَذَا هُوَ الْأَلْبِقُ بِجَاهِ الْأَنْبِيَاءِ ، وَمَنْصِبِ الْفَضْلَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ . وَقَدْ تَقَدَّمَ الْقَوْلُ فِي الضِّيَافَةِ فِي « هُودٍ » (١) وَالْحَمْدُ لِلَّهِ ، وَيَعْفُو اللَّهُ عَنِ الْخُرَيْرِيِّ حَيْثُ اسْتَخَفَّ فِي هَذِهِ الْآيَةِ وَتَمَجَّنَ ، وَآتَى بِخَطْلٍ مِنَ الْقَوْلِ وَزَلَّ ، فَأَسْتَدِلَّ بِهَا عَلَى الْكُذْبَةِ وَالْإِلْحَاحِ فِيهَا ، وَأَنَّ ذَلِكَ لَيْسَ بِمُعِيبٍ عَلَى فَاصِلَةٍ ، وَلَا مُنْقَصَةٍ عَلَيْهِ ، فَقَالَ :

وإِنْ رُدِّدْتَ فَا فِي الرَّدِّ مُنْقَصَةٌ * عَلَيْكَ قَدْ رُدَّ مُوسَى قَبْلُ وَالْخَضِرُ

قلت : وَهَذَا لَعِبٌ بِالذِّنِّ ، وَأَنْسِلَالٌ عَنْ أَحْرَامِ النَّبِيِّينَ ، وَهِيَ شَلْشَةُ أَدْبِيَّةٍ ، وَهَفْوَةٌ تَخَافِيَّةٌ ؛ وَيَرْحِمُ اللَّهُ السَّلَفَ الصَّالِحَ ، فَلَقَدْ بِالْغَوَا فِي وَصِيَّةِ كُلِّ ذِي عَقْلٍ رَاجِحٌ ، فَقَالُوا : مَهْمَا كُنْتَ لَاعِبًا بِشَيْءٍ فَأَيَّاكَ أَنْ تَلْعَبَ بِدِينِكَ .

الْخَامِسَةُ — قَوْلُهُ تَعَالَى : « جِدَارًا » الْجِدَارُ وَالْجُدْرُ بِمَعْنَى ؛ وَفِي الْجَبْرِ : « حَتَّى يَبْلُغَ الْمَاءُ الْجُدْرَ » . وَمَكَانٌ جَدِيدٌ يُجْنَى حَوْلِيهِ جِدَارٌ ، وَأَصْلُهُ الرُّفْعُ . وَأَجْدَرْتُ الشَّجَرَةَ طَلَعْتُ ؛ وَمِنَهُ الْجُدْرِيُّ .

الْسادِسَةُ — قَوْلُهُ تَعَالَى : « يُرِيدُ أَنْ يَنْقُصَ » أَيْ قَرَبُ أَنْ يَسْقُطَ ، وَهَذَا بِجَازٍ وَتَوْسِيعٍ وَقَدْ فُهِمَ فِي الْحَدِيثِ بِقَوْلِهِ : « مَا لَمْ » فَكَانَ فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى وَجُودِ الْجَازِ فِي الْقُرْآنِ ، وَهُوَ مَذْهَبُ الْجُمْهُورِ . وَجَمِيعُ الْأَفْعَالِ الَّتِي حَقَّقَهَا أَنْ تَكُونَ لِحَيٍّ النَّاطِقِ مَتَى أَسْنَدْتَ إِلَى جَمَادٍ أَوْ بَهِيمَةٍ فَإِنَّمَا هِيَ اسْتِعَارَةٌ ، أَيْ لَوْ كَانَتْ مَكَانَهُمَا لِنَاسٍ لَكَانَ مِمْتَلًا لِذَلِكَ الْفِعْلِ ، وَهَذَا فِي كَلَامِ الْعَرَبِ وَأَشْعَارِهَا كَثِيرٌ ؛ فَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُ الْأَعَشَى :

(١) رَاجِعٌ ج ٩ ص ٦٤ وَمَا يَبْدُهَا طَبْعَةُ أَوَّلَى أَوْ ثَانِيَةً . (٢) هُوَ صَاحِبُ الْمَقَامَاتِ الْمَشْهُورَةِ ، وَالْبَيْتُ الْآخِرُ الَّذِي لَمْ يَجِدْ فِيهِ إِلَى الْآيَةِ مِنْ مَقَامَتِهِ « الصَّعْدِيَّة » . (٣) الْكُذْبَةُ : تَكْثُفُ النَّاسِ .

(٤) الْحَدِيثُ فِي مَخَاصِئِ الزُّبَيْرِ لِرَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فِي صِيُولٍ شَرِيعِ الْحَوَّةِ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَمَقُّ يَا زُبَيْرُ ثُمَّ أَحَبُّهُ الْمَاءُ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَى الْجُدْرِ » أَرَادَ مَا وَقَعَ حَوْلَ الْمَرْزُوقَةِ كَالْجِدَارِ .

أَتَتْهُمْ وَلَا يَنْهَى دَرِي شَطِيطٌ ^(١) * كَالطَّعْنِ يَنْهَبُ فِيهِ الزَّيْتُ وَالْفَتْلُ

فأضاف النهى إلى الطعن . ومن ذلك قول الآخر :

يُرِيدُ الرِّيحُ صَدْرَ أَبِي بَرَاءٍ * وَيُرْغَبُ عَنْ دِمَاءِ بَنِي عَقِيلٍ

وقال آخر :

إِنَّ دَهْرًا يُلْفُ شَمْلِي يُجْمِلُ * لَزَمَانَ يَهُمُّ بِالْإِحْسَانِ

وقال آخر :

فِي مَهْمَةٍ فَلَقْتُ بِهِ هَامَاتَهَا * فَلَقَّ النَّفْسُ إِذَا أُرْدَنَ نَصُولَا

أى ثبوتا في الأرض ؛ من قولهم : نَصَلَ السِّيفُ إِذَا ثَبَتَ فِي الرِّمَّةِ ؛ فشبه وقع السيوف

على رؤوسهم بوقع النفوس في الأرض ، فإن الفأس يقع فيها ويثبت لا يكاد يخرج . وقال

حسان بن ثابت :

لَوْ أَنَّ الْقَوْمَ يُنْسَبُ كَانَ عَبْدًا * قَبِيحَ الْوَجْهِ أَعْوَرَ مِنْ ثَقِيفٍ

وقال عنترة :

فَأَزُورُ مَنْ وَقَعَ الْقَتْلُ بِلَانِهِ * وَشَكَا إِلَى بَعْبَرَةٍ وَيَحْمِيهِمُ

وقد فسر هذا المعنى بقوله :

* لَوْ كَانَ يَدْرِي مَا الْمُحَاوَرَةُ أَشْتَكَى *

وهذا في هذا المعنى كثير جدا . ومنه قول الناس : إِنَّ دَارِي تَنْظُرُ إِلَى دَارِ فُلَانٍ .

وفي الحديث : ” أَشْتَكْتُ النَّارَ إِلَى رَبِّهَا “ . وذهب قوم إلى منع المجاز في القرآن ، منهم

أبو إسحق الإسفراييني وأبو بكر محمد بن داود الأصمهاني وغيرهما ، فإن كلام الله عز وجل

وكلام رسوله حملة على الحقيقة أولى بذى الفضل والدين ؛ لأنه يقصّ الحق كما أخبر الله

تعالى في كتابه . وما احتجوا به أن قالوا : لو خاطبنا الله تعالى بالمجاز لزم وصفه بأنه متجاوز

(١) الشطط : الجور والظلم ؛ يقول : لا ينهى الظالم عن ظلمه إلا الطعن الجائف الذى ينبى فيه القتل .

(٢) أى عترة ، وتام البيت :

* وَلَكَانَ لَوْ عَمَّ الْكَلَامَ مَكْنَى *

أيضا ، فإن العدول عن الحقيقة إلى المجاز يقتضى العجز عن الحقيقة ، وهو على الله تعالى محال ؛ قال الله تعالى : « يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمُ أَلْسِنُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » وقال تعالى : « وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ » وقال تعالى : « إِذَا رَأَيْتَهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَفَيُّظًا وَزَفِيرًا » وقال تعالى : « تَدْعُو مِنْ آدَبٍ وَتَوَلَّى » و« أَشْكَّتَ النَّارُ إِلَى رَبِّهَا » و« وَاحْتَجَّتِ النَّارُ وَالْجَنَّةُ » وما كان مثلها حقيقة ، وأن خالقها الذى أنطق كل شيء أنطقها . وفى صحيح مسلم من حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم « فَيُحْتَمَّى عَلَى فِيهِ وَيَقَالُ لِفَخْذِهِ أَنْطَقِي فَتَنْطَلِقُ نَفْذُهُ وَلِجَمِهِ وَعِظَامِهِ بَعْمَلِهِ وَذَلِكَ لِيُعْذِرَ مِنْ نَفْسِهِ وَذَلِكَ الْمُنَافِقُ وَذَلِكَ الَّذِي يَسْخَطُ اللَّهُ عَلَيْهِ » . هذا فى الآخرة . وأما فى الدنيا ؛ ففى الترمذى عن أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « وَالَّذِى نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَكْلُمَ السَّبَاعَةُ الْإِنْسَ وَحَتَّى تَكْلُمَ الرَّجُلَ عَذْبَهُ سَوْطِهِ وَشِرَاكُ نَعْلِهِ وَتُخْبِرَهُ نَفْذُهُ بِمَا أَحْدَثَ أَهْلُهُ مِنْ بَعْدِهِ » [قال أبو عيسى] : وفى الباب عن أبى هريرة ، وهذا حديث حسن غريب .

السابعة — قوله تعالى : « فَأَقَامَهُ » قيل : هدمه ثم قعد بيته ، فقال موسى للحضر : « لَوْ شِئْتَ لَأَخْبَدْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا » لأنه فعلٌ يستحق أجرا . وذكر أبو بكر الأثرى عن ابن عباس عن أبى بكر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قرأ « فوجدنا فيها جدارا يريد أن ينقض فهدمه ثم قعد بيته » قال أبو بكر : وهذا الحديث إن صح سندده فهو جاز من الرسول عليه الصلاة والسلام مجرى التفسير للقرآن ، وأن بعض الناقلين أدخل [تفسير] قرآن فى موضع فسرى أن ذلك قرآن نقص من مصحف عثمان ؛ على ما قاله بعض الطاعنين . وقال سعيد بن جبير : مسح بيده وأقامه فقام ، وهذا القول هو الصحيح ، وهو الأشبه بأفعال الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، بل والأولياء ، وفى بغض الأخبار : إن شئت ذلك الحائط كان ثلاثين ذراعا بذراع ذلك القرن ، وطوله على وجه الأرض خمسمائة ذراع ، وعرضه خمسون ذراعا ، فأقامه المنضر

(١) ليحذر : بالبناء للفاعل من الإظهار ، والمعنى : ليذبل الله طهره من قبل نفسه .

(٢) الزيادة من صحيح الترمذى . (٣) زيادة يقتضها السياق : فى الأصل : « أدخل قرآنا ... الخ »

عليه السلام أى سواه بيده فاستقام؛ قاله الثعلبى فى كتاب «العرائس» . فقال موسى لخضر: «لَوْ شِئْتَ لَأَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا» أى طعاما تأكله ، ففى هذا دليل على كرامات الأولياء ، وكذلك ما وصف من أحوال الخضر عليه السلام فى هذا الباب كلها أمور خارقة للعادة ؛ هذا إذا تاملنا على أنه ولى لانبى .

وقوله تعالى : « وَمَا فَعَلْتُمْ عَنْ أَمْرِى » يدل على نبوته وأنه يوحى إليه بالتكليف والأحكام ، كما أوحى للأنبىاء عليهم الصلاة والسلام ذى أنه ليس برسول ؛ والله أعلم .

الثامنة — واجب على الإنسان ألا يتعرض للجُلوس تحت جدار مائل يخاف سقوطه ، بل يسرع فى المشى إذا كان مارا عليه ؛ لأن فى حديث النبى عليه الصلاة والسلام " إذا مر أحدكم بطربال مائل فليُسرِع المشى " . قال أبو عبيد القاسم بن سلام : كان أبو عبيدة يقول : الطربال شبيه بالمنظرة من مناظر المعجم كهيئة الصومعة والبناء المرتفع ؛ قال جرير :
 أَلْوَى بِهَا شَذْبُ الرُّوْقِ مُشَدَّبٌ * فَكُنَّا مِا وَصَكْنَتْ عَلَى طِرْبَالٍ^(١)
 يقال منه : وَكَنَ يَكُنْ إذا جلس . وفى الصحاح : الطربال القطعة العالية من الجدار ، والصخرة العظيمة المشرفة من الجبل ، وطربال الشام صوامعها . ويقال : طربل بوله إذا مدّه إلى فوق .

التاسعة — كرامات الأولياء ثابتة ، على ما دلت عليه الأخبار الثابتة ، والآيات المتواترة ، ولا ينكرها إلا المبتدع الجاحد ، أو الفاسق الحائذ ؛ فالآيات ما أخبر الله تعالى فى حق مريم من ظهور الفواكه الشتوية فى الصيف ، والصيف فى الشتاء — على ما تقدم — وما ظهر على يدها حيث أمرت النحلة وكانت يابسة فأثمرت ، وهى ليست بنبية ؛ على الخلاف . ويدل عليها ما ظهر على يد الخضر عليه السلام من حرق السفينة ، وقتل الغلام ، وإقامة الجدار . قال بعض العلماء : ولا يجوز أن يقال كان نبيا ؛ لأن إثبات النبوة لا يجوز بأخبار

(١) ألوى : ذهب بها حيث أراد .

(٢) شذب الروق : ظاهر الروق لقلة اللحم ، من قولهم : رجل مشذب أى خفيف قليل اللحم .

الآحاد، لاسيما وقد روى من طريق التواتر— من غير أن يشمل تأويلا— بإجماع الأمة قوله عليه الصلاة والسلام: «لا نبي بعدى» وقال تعالى: «وَحَاتَمَ النَّبِيِّينَ» والخضر و[إلياس] جميعا باقيا^(١) مع هذه الكرامة، فوجب أن يكونا غير نبيين، لأنهما لو كانا نبيين لوجب أن يكون بعد نبينا عليه الصلاة والسلام نبي، إلا ما قامت الدلالة في حديث عيسى أنه ينزل بعده .

قلت : الخضر كان نبيا — على ما تقدم — وليس بعد نبينا عليه الصلاة والسلام نبي، أى يدعى النبوة بعده أبدا؛ والله أعلم .

العاشرة — اختلف الناس هل يجوز أن يعلم الولي أنه ولي أم لا؟ على قولين: أحدهما — أنه لا يجوز؛ وأن ما يظهر على يديه يجب أن يلاحظه بعين خوف المكر، لأنه لا يأمن أن يكون مكرًا واستدراجا له؛ وقد حكى عن السري أنه كان يقول : لو أن رجلا دخل بستانا فكله من رأس كل شجرة طير بلسان فصيح : السلام عليك يا ولي الله؛ فلو لم يخف أن يكون ذلك مكرًا لكان ممكورا به؛ ولأنه لو علم أنه ولي لزال عنه الخوف، وحصل له الأمن . ومن شرط الولي أن يستديم الخوف إلى أن تنتزل عليه الملائكة، كما قال عز وجل: «نُنَزِّلُ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةَ أَلَّا تُخَافُوا وَلَا تُحْزِنُوا» ولأن الولي من كان محتوما له بالسعادة، والعواقب مستورة ولا يدري أحد ما ينتج له به؛ ولهذا قال عليه الصلاة والسلام : «إنما الأعمال بالخواتيم» .

القول الثاني — أنه يجوز للولي أن يعلم أنه ولي؛ ألا ترى أن النبي عليه الصلاة والسلام يجوز أن يعلم أنه ولي، ولا خلاف أنه يجوز لغيره أن يعلم أنه ولي الله تعالى، فجاز له أن يعلم ذلك . وقد أخبر النبي عليه الصلاة والسلام من حال العشرة من أصحابه أنهم من أهل الجنة، ثم لم يكن في ذلك زوال خوفهم، بل كانوا أكثر تغليا لله سبحانه وتعالى، وأشد خوفا وهيبه؛ فإذا جاز للعشرة ذلك ولم يفرجهم عن الخوف فكذلك غيرهم . وكان الشبلي يقول : أنا أمانٌ هذا الجانب؛ فلما مات ودُفن عبر الديلم دجلة ذلك اليوم، وأستولوا على بغداد، ويقول الناس : مصيبتان موت الشبلي — وعبور الديلم . ولا يقال : إنه يحتمل أن يكون ذلك استدراجا لأنه

لوجاز ذلك لحاز ألا يعرف النبي أنه نبي وولى الله، لحواز أن يكون ذلك استدرجا، فلما لم يميز ذلك لأن فيه إبطال المعجزات لم يميز هذا، لأن فيه إبطال الكرامات . وما روى من ظهور الكرامات على يدي بلعام وأنسلاخه عن الدين بعدها لقوله : «فأنسلخ منها» فليس في الآية أنه كان وليا ثم أنسلخت عنه الولاية . وما نقل أنه ظهر على يديه ما يجرى مجرى الكرامات هو أخبار آحاد لا توجب العلم ؛ والله أعلم . والفرق بين المعجزة والكرامة أن الكرامة من شرطها الاستتار، والمعجزة من شرطها الإظهار . وقيل : الكرامة ما تظهر من غير دعوى ، والمعجزة ما تظهر عند دعوى الأنبياء، فيطالبون بالبرهان فيظهر أثر ذلك . وقد تقدم في مقدمة الكتاب شرائط المعجزة ، والحمد لله تعالى وحده لا شريك له . وأما الأحاديث الواردة في الدلالة على ثبوت الكرامات ، فمن ذلك ما أخرجه البخارى من حديث أبي هريرة قال : بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة رهط سرية عينا وأمر عليهم حاصم بن ثابت الأنصارى^(١) وهو جد حاصم بن عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، فانطلقوا حتى إذا كانوا بالمدة وهى بين حُسفان ومكة ذكروا لى من هذيل يقال لهم بنو لحيان، فنفروا إليهم قريبا من مائتى راجل كلهم رام، فاقترضوا آثارهم حتى وجدوا ما كلهم تراء تزودوه من المدينة، فقالوا : هذا تمر يشرب ؛ فاقترضوا آثارهم، فلما رآهم حاصم وأصحابه لجئوا إلى فدقد^(٢)، وأحاط بهم القوم، فقالوا لهم : أنزلوا فاعطونا أيديكم ولكم العهد والميثاق ألا تقتل منكم أحدا ؛ فقال حاصم بن ثابت أمير السرية : أما فوالله لا أنزل اليوم في ذمة الكافر، اللهم أخبر عنا نبيك، فَرَمَوْا بالنبل فقتلوا حاصما في سبعة، فقتل إليهم ثلاثة رهط بالعهد والميثاق، وهم خبيب الأنصارى وآبن الدثنة ورجل آخر، فلما^(٣) استمكنوا منهم أطلقوا أوتار قسيهم فأوثقوهم، فقال الرجل الثالث : هذا أول الغدر ! والله لا أصحبكم ؛ إن لى في هؤلاء لأسوة — يريد القتل — بفزروه وطالجوه على أنف يصحبهم فلم يفعل فقتلوه ؛ فانطلقوا بخبيب وآبن الدثنة حتى باعوهما بمكة بعد وقعة بدر، فابستاع خبيبا بنو الحرث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف، وكان خبيب هو الذى قتل الحرث بن

(١) وقيل : أمر عليهم مرثد بن أبى مرثد النخوى . (٢) قال القسطلانى : هذا وهم ؛ وإنما هو خال حاصم، لأن أم حاصم بجيلة بنت ثابت . (٣) فدقد : رابية مشرق . (٤) الرجل الآخر هو عبد الله بن طارق .

عاصر يوم بدر، فلبث خُيب عندهم أسيراً؛ فأخبر عبيد الله بن عياض أن بنت الحوت أخبرته أنهم حين اجتمعوا استعار منها موسى يستجدُّ بها فأعارته، فأخذ ابنُ لي وأنا غافلة حتى أتاه، قالت: فوجدته مجلسه على نخله، والموسى بيده، ففرغتُ فرجة عرفها خُيب في وجهي؛ فقال: اتَّخِشِينَ أن أقتله؟ ما كنت لأفعل ذلك. قالت: والله ما رأيت أسيراً قط خيراً من خُيب؛ والله لقد وجدته يوماً يأكل قِطْف عنب في يده، وإنه لموتق بالحديد وما بمكة من ثمر؛ وكانت تقول: إنه لرزق ورزقه الله تعالى خُبناً؛ فلما خرجوا به من الحرم ليقنلوه في الحل قال لهم خُيب: دعوني أركع ركعتين؛ فتركوه فركع ركعتين ثم قال: لولا أن نظنوا أن ما بي جزع من الموت لزدت؛ ثم قال: اللهم أَحْصِهِم عدداً، وأقتلهم بدءاً، ولا تُبْقِ منهم أحداً؛ ثم قال:

ولست بأبلى حينَ أُقْتِلُ مُسْلِماً * على أىِّ شَيْءٍ كانَ لله مَضَرَى
وذلك في ذاتِ الإلهِ وإنَّ يَسْأُ * يبارِكُ على أوصالِ شُلُوِّ مُزَجِّجٍ.

فقتله بنو الحوت، وكان خُيب هو الذي سنَّ الركعتين لكل امرئ مسلم قُتل صبراً؛ فاستجاب الله تعالى لعاصم يوم أصيب؛ فأخبر النبي عليه الصلاة والسلام وأصحابه خبرهم وما أصبوا. وبعث ناسٌ من كفار قريش إلى عاصم حين حُدِّثوا أنه قتل ليؤتوا بشيء منه يعرفونه، وكان قد قتل رجلاً من عظمائهم يوم بدر؛ فبعث الله على عاصم مثل الظِّلَّةِ من الدُّبْرِ فحَمَنَهُ^(١) من رُسُلهم، فلم يقدرُوا على أن يقطعُوا من لحمه شيئاً. وقال ابن إسحق في هذه القصة: وقد كانت هذيل حين قُتل عاصم بن ثابت أرادوا رأسه ليليموه من سُلَافَةِ بنت سعد بن شُهَيْد، وقد كانت نذرت حين أصاب أبنها بأحد لئن قُتِلَتْ على رأسه لئُشَرَبَنَّ في حَقْفِهِ^(٢) الخمر فتمهم الدُّبْر، فلما حالت بينه وبينهم قالوا: دعوه حتى يُعْمَى فتذهب عنه فتأخذه، فبعث الله تعالى الوادى فاحتمل عاصماً فذهب، وقد كان عاصم أعطى الله تعالى عهداً ألاَّ يمسَّ مشركاً ولا يمسَّ مشرك^(٣) أبداً في حياته، ففهم الله تعالى بعد وفاته بما أمتنع منه في حياته. وعن عمرو بن أمية الضمري:

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه عينا وحده فقال : جئت إلى خشبة خيب فرقيت فيها وأنا أتخوف العيون فاطلقتة ، فوقع في الأرض ، ثم أقتحمت فانتبذت قليلا ، ثم ألتفت فكأنما ابتلعته الأرض . وفي رواية أخرى زيادة : فلم نذكر لحبيب رمة حتى الساعة ؛ ذكره البيهقي .

الحادية عشرة — ولا ينكر أن يكون للولى مال وضِعة يصون بها ماله وعياله ، وحسبك بالصحابة وأموالهم مع ولايتهم وفضلهم ، وهم المحجة على خيرهم . وفي صحيح مسلم عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " بنينا رجل بفلاة من الأرض فسمع صوتا في صحابة أسقى حديقة فلان فتحنى ذلك السحاب فافرغ مائه في حرة فإذا شجرة من تلك الشراج قد استوعبت ذلك الماء كله فتبع الماء فإذا رجل قائم في حديقته يحول الماء بمسحاته فقال يا عبد الله ما اسمك قال فلان الاسم الذى سمعه في السحابة فقال له يا عبد الله لم سألنى عن اسمى قال إني سمعت صوتا في السحاب الذى هذا ماؤه يقول أسقى حديقة فلان لاسمك فما تصنع فيها قال أما إذ قلت هذا فإني أنظر إلى ما يخرج منها فأصدق بثلثه وأكل أنا وعيالى ثلثا وأرد فيها ثلثه " وفي رواية " وأجعل ثلثه في المساكين والسائلين وآبن السبيل " .

قلت : وهذا الحديث لا يناقضه قوله عليه الصلاة والسلام : " لا تتخذوا الضِعة فتركوا إلى الدنيا " خرجة الترمذى من حديث ابن مسعود وقال فيه حديث حسن ؛ فإنه محمول على من آخذها مستكبرا أو متمتعا بزهرتها ، وأما من آخذها معاشا يصون بها دينه وعياله فاتخاذها بهذه النية من أفضل الأعمال ، وهى من أفضل الأموال ؛ قال عليه الصلاة والسلام : " نعم المسال الصالح للرجل الصالح " . وقد أكثر الناس في كرامات الأولياء وما ذكرناه فيه كفاية ؛ والله الموفق للهداية .

الثانية عشرة — قوله تعالى : « لَا تَخْذَلْ عَلَيْهِ أَجْرًا » فيه دليل على صحة جواز الإجارة ، وهى سنة الأنبياء والأولياء على ما يأتي بيانه في سورة « القصص » ^(٢) إن شاء الله تعالى . وقرأ الجمهور « لَا تَخْذَلْ » وأبو عمرو « تَخْذَلْ » وهى قراءة ابن مسعود والحسن وقتادة ، وهما

(١) سرة : أرض ذات حجارة سود . والشجرة : طريق الماء ومسيله . (٢) المساحة : المجرقة من الحديد .

(٣) في تفسير قوله تعالى : « قالت إحداهما يا أبت استأجره ... الخ » آية ٢٦

لننان بمعنى واحد من الأخذ، مثل قولك : تَبِعَ وَاتَّبَعَ، وَتَقَى وَاتَّقَى. وأدغم بعض القراء الذال في التاء، ولم يدغمها بعضهم . وفي حديث أبي بن كعب : لو شئت لأوتيت أجرا . وهذه صدرت من موسى سؤالا على جهة العَرْض لا الاعتراض، فعند ذلك قال له الخضر : « هَذَا فِرَاقُ بَنِي وَبَنِيكَ » بحكم ما شرطت على نفسك . وتكريره « بَنِي وَبَنِيكَ » وعدوله عن بيننا لمعنى التأكيد . قال سيبويه : كما يقال أنزى الله الكاذب مني ومنك ؛ أى منّا . وقال ابن عباس : وكان قول موسى في السفينة والغلام لله ، وكان قوله في الجدار لنفسه لطلب شيء من الدنيا، فكان سبب الفراق . وقال وهب بن منبّه : كان ذلك الجدار جدارا طوله في السما مائة ذراع .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : « سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا » تأويل الشيء ماله ؛ أى قال له : إني أخبرك ما فعلت ما فعلت . وقيل في تفسير هذه الآيات التي وقعت لموسى مع الخضر : إنها حجة على موسى ، وعجبا له . وذلك أنه لما أنكر أمر خرق السفينة نودى : يا موسى أين كان تدبيرك هذا وأنت في التابوت مطروحا في اليم ! فلما أنكر أمر الغلام قيل له : أين إنكارك هذا من وكرك القطعي وقضائك عليه ! فلما أنكر إقامة الجدار نودى : أين هذا من رفعك حجر البثر لنبات شعيب دون أجر !

قوله تعالى : أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا ﴿٦٧﴾ وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا ﴿٦٨﴾ فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً وَأَقْرَبَ رُحْمًا ﴿٦٩﴾ وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ﴿٧٠﴾

قوله تعالى : ﴿ أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ ﴾ استدل بهذا من قال : إن المسكين أحسن حالا من الفقير ، وقد مضى هذا المعنى مستوفى في سورة « براءة » .
وقد قيل : لأنهم كانوا تجارا ولكن من حيث هم مسافرون عن قلة في لجة بحر ، وبحال ضعف عن مدافعة خطب عبّ عنهم بمساكين ؛ إذ هم في حالة يُشْفَق عليهم بسببها ، وهذا كما تقول لرجل غنى وقع في وهلة أو خطب : مسكين . وقال كعب وغيره : كانت لعشرة إخوة من المساكين ورثوها من أبيهم ؛ خمسة زنى ، وخمسة يعملون في البحر . وقيل : كانوا سبعة لكل واحد منهم زمانة ليست بالانحر . وقد ذكر النقاش أسمائهم ؛ فأما العمال منهم فأحدهم كان مجذوما ؛ والثانى أعور ، والثالث أعرج ، والرابع أدر ، والخامس محمو لا يتقطع عنه الحمى الدهر كله وهو أصغرهم ؛ والخمسة الذين لا يطيقون العمل : أعمى وأصم وأنرس ومقعّد ومجنون ، وكان البحر الذى يعملون فيه ما بين فارس والروم ؛ ذكره الثعلبى . وقرأت فرقة : « لِمَسَاكِينَ » بتشديد السين ، وأختلف في ذلك فقيل : هم ملاحو السفينة ، وذلك أن المساك هو الذى يمسك رجل السفينة ، وكل الخدمة تصاح للمساكة فسمى الجميع مساكين . وقالت فرقة : أراد بالمساكين دينة المسوك وهى الجلود واحدها مسك . والأظهر قراءة « مساكين » بالتخفيف جمع مسكين ، وأن معناها : إن السفينة لقوم ضعفاء ينبغى أن يشفق عليهم . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ فَارْتَدَّتْ أَنْ أَعْيَبَهَا ﴾ أى أجعلها ذات عيب ، يقال : عيب الشيء فغاب إذا صار ذا عيب ، فهو معيب وعائب . وقوله : ﴿ وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا ﴾ قرأ ابن عباس وابن جبير « صحيحة » وقرأ أيضا ابن عباس وعثمان بن عفان « صالحة » . و « وراء » أصلها بمعنى خلف ؛ فقال بعض المفسرين : إنه كان خلفه وكان رجوعهم عليه . إلا أكثر على أن معنى « وراء » هنا أمام ؛ يعضده قراءة ابن عباس وابن جبير « وَكَانَ أَمَامَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ صَحِيحَةٍ غَصْبًا » . قال ابن عطية : « وراءهم » هو عندى على بابي ؛ وذلك

أن هذه الألفاظ إنما تجيء مراعى بها الزمان ، وذلك أن الحدث المقدم الموجود هو الأمام ، والذي يأتي بعده هو وراء وهو ما خلف ، وذلك بخلاف ما يظهر بادى الرأى ، وتأمل هذه الألفاظ فى مواضعها حيث وردت تجدها تطرد ، فهذه الآية معناها : إن هؤلاء وعملهم وسعيهم يأتي بعده فى الزمان غضب هذا الملك ؛ ومن قرأ «أمامهم» أراد فى المكان ، أى كأنهم يسيرون إلى بلد ، وقوله طيه الصلاة والسلام : «الصلاة أمامك» ^(١) يريد فى المكان ، وإلا فكونهم فى ذلك الوقت كان أمام الصلاة فى الزمان ؛ وتأمل هذه المقالة فإنها مريحة من شنب هذه الألفاظ ؛ ووقع لقتادة فى كتاب الطبرى «وكان وراهم ملك» قال قتادة : أمامهم ألا تراه يقول : من «ورائهم جهنم» وهى بين أيديهم ؛ وهذا القول غير مستقيم ، وهذه هى المعجزة التى كان الحسن بن أبى الحسن يضح منها ؛ قاله الزجاج .

قلت : وما اختاره هذا الإمام قد سبقه إليه فى ذلك ابن عرفة ؛ قال الهروى قال ابن عرفة : يقول القائل كيف قال «من ورائه» وهى أمامه ؟ فزم أبو عبيد وأبو على قُطِرْب أن هذا من الأضداد ، وأن وراء فى معنى قدام ، وهذا غير محصل ؛ لأن أمام ضد وراء ، وإنما يصلح هذا فى الأوقات ، كقولك للرجل إذا وعد وعدا فى رجب لرمضان ثم قال : ومن ورائك شعبان بلغاز وإن كان أمامه ، لأنه يخلفه إلى وقت بعده ؛ وأشار إلى هذا القول أيضا القشبرى وقال : إنما يقال هذا فى الأوقات ، ولا يقال للرجل أمامك إنه وراهم ؛ قال الفراء : وجوزه غيره ؛ والقوم ما كانوا عالمين بخبر الملك ، فأخبر الله تعالى الخضر حتى عيب السفينة ؛ وذكره الزجاج . وقال الماوردى : اختلف أهل العربية فى استعمال وراء موضع أمام على ثلاثة أقوال : أحدها — يجوز استعمالها بكل حال وفى كل مكان وهو من الأضداد قال الله تعالى : «وَمِنْ وَرَائِهِمْ جَهَنَّمُ» أى من أمامهم : وقال الشاعر :

أَتَرْجُو بُنُوَ مَرَوَانَ سَمِيَّ وَطَاعِي * وَقَوِيَّ نَمِيٍّ وَالْقَلَّةَ وَرَائِيَا

(١) الحديث فى الجمع بين المغرب والعشاء بالزبدقة .

(٢) هو سواد بن المضرب .

يعنى أمانى . والثانى — أن وراء تستعمل فى موضع أمام فى الواقيت والأزمان لأن الإنسان يُحَوِّزها فتصير وراءه ولا يحوز فى غيرها . الثالث — أنه يحوز فى الأجسام التى لا وجه لها كحجرين متقابلين كل واحد منهما وراء الآخر ولا يحوز فى غيرها ؛ وهذا قول على بن عيسى . واختلف فى اسم هذا الملك فقيل : هُدَد بن بُدَد . وقيل : الجَلْدَندى ؛ وقاله السهيلي . وذكر البخارى أمم الملك الآخذ لكل سفينة غضبا فقال : هو [هُدَد بن بُدَد والغلام المقتول] اسمه جيسور ، وهكذا قيدناه فى « الجامع » من رواية يزيد المروزي ، وفى غير هذه الرواية جيسور بالخاء وعندى فى حاشية الكتاب رواية ثالثة : وهى حيسون . وكان يأخذ كل سفينة جيدة غضبا فلذلك عابها الخضر وخرقها ؛ ففى هذا من الفقه العمل بالمصالح إذا تحقق وجهها ، وجواز إصلاح كل المسال بإفساد بعضها ، وقد تقدم . وفى صحيح مسلم وجه الحكمة بخرق السفينة وذلك قوله : فإذا جاء الذى يسخرها وجدها منخرقة فتجاوزها ، فأصلحوها بنخشة الحديث . وتحصل من هذا الحُضُّ على الصبر فى الشدائد ، فكم فى ضمن ذلك المكروه من القوائد ، وهذا معنى قوله : « وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ » .

قوله تعالى : (وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ) جاء فى صحيح الحديث : " أنه طبع يوم طبع كافرا " وهذا يؤيد ظاهره أنه غير بالغ ، ويحتمل أن يكون خبرا عنه مع كونه بالغاً ، وقد تقدم .

قوله تعالى : (فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا) قيل : هو من كلام الخضر عليه السلام ، وهو الذى يشهد له سياق الكلام ، وهو قول كثير من المفسرين ؛ أى خفنا أن يرهقهما طغيانا وكفرا ، وكان الله قد أباح له الاجتهاد فى قتل النفوس على هذه الجهة . وقيل : هو من كلام الله تعالى وعنه عبر الخضر ؛ قال الطبري : معناه فعلنا ؛ وكذا قال ابن عباس أى فعلنا ، وهذا كما كنى عن العلم بالخوف فى قوله : « إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقَيِّمَا حُدُودَ اللَّهِ » . وحكى أن أبا قرأ « قَعَلِمَ ربك » . وقيل : الخشية بمعنى الكراهة ؛ يقال : فرقت بينهما خشية أن يقتلنا ؛ أى كراهة

ذلك . قال ابن عطية : والأظهر عندى فى توجيه هذا التأويل وإن كان اللفظ يدافعه أنها استعارة ، أى على ظن المخلوقين والمخاطبين لو علموا حاله لوقعت منهم خشية الرق للأيوين . وقرأ ابن مسعود «نخاف ربك» وهذا ين فى الاستعارة ، وهذا نظير ما وقع فى القرآن فى جهة الله تعالى من لعل وعسى وأن جميع ما فى هذا كله من ترج وتوقع وخوف وخشية إنما هو بحسبك أيها المخاطبون . و«يرهبهما» يحشمهما ويكلفهما ؛ والمعنى أن يلقيهما حبه فى اتباعه فيضلاً ويتدينا بدينه .

قوله تعالى : ((فَارَدْنَا أَنْ يَنْبُلَهُمَا رَبُّهُمَا)) قرأ الجمهور بفتح الباء وشد الدال . وقرأ عاصم بسكون الباء وتخفيف الدال ؛ أى أن يرزقهما الله ولدا . ((خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً)) أى ديناً وصلحاً ؛ يقال : بذل وأبدل مثل مهل وأهل ونزل وأزل . ((وَأَقْرَبَ رُحْمًا)) قرأ ابن عباس «رُحْمًا» بالضم ، قال الشاعر :

وكيف بظلم جارية * ومنها اللين والرحم

الباقون بسكونها ؛ ومنه قول رؤبة بن العجاج :

بِأَمْزَلِ الرَّحْمِ عَلَى إِدْرِيسَ * وَمُنْزَلِ اللَّعْنِ عَلَى إِبْلِيسَ

وآخلف عن أبى عمرو . و«رحما» معطوف على «زكاة» أى رحمة ؛ يقال : رحمة رحمة ورحما ؛ وألفه للتأنيث ، ومذكور رُحْم . وقيل : الرحم هنا بمعنى الرحم ؛ قرأها ابن عباس «وَأَوْصَلَ رُحْمًا» أى رَحِمًا ، وقرأ أيضاً «أزكى منه» . وعن ابن جبير وابن جرير أنها بذلاً جارية ؛ قال الكلبي فتزوجها نبي من الأنبياء فولدت له نيبا فهدى الله تعالى على يديه أمة من الأمم . قتادة : ولدت آخى عشر نيبا . وعن ابن جرير أيضا أنه أم الغلام يوم قتل كانت حاملا بغلام مسلم وكان المقتول كافرا . وعن ابن عباس : فولدت جارية ولدت نيبا ؛ وفى رواية : أبدلها الله به جارية ولدت سبعين نيبا ؛ وقاله جعفر بن محمد عن أبيه ؛ قال علماؤنا : وهذا بعيد ولا تُعرف كثرة الأنبياء إلا فى بنى إسرائيل ، وهذه المرأة لم تكن فيهم ؛ ويستفاد من هذه الآية تهوين المصائب بفقد الأولاد وإن كانوا قطعاً من الأجداد ، ومن سلم للقضاء

أسفرت ماقبته عن اليد البيضاء . قال قتادة : لقد فرح به أبواه حين ولد وحزننا عليه حين قُتل ، ولو بقي كان فيه هلاكهما ، فالواجب على كل أمرئ الرضا بقضاء الله تعالى ، فإن قضاء الله للؤمن فيما يكره خيره من قضائه له فيما يحب .

قوله تعالى : ﴿ وَأَمَّا الْحِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ ﴾ هذان الغلامان صغيران بقرينة وصفهما باليتيم ، واسمهما أصرم وصريم . وقد قال عليه الصلاة والسلام : " لا يَتَّمُ بعد بلوغ " هذا هو الظاهر . وقد يحتمل أن يبقى عليهما اسم اليتيم بعد البلوغ إن كانا يتيمين ، على معنى الشفقة عليهما . وقد تقدم أن اليتيم في الناس من قبل فقد الأب ؛ وفي غيرهم من الحيوان من قبل فقد الأم . ودل قوله : « في المدينة » على أن القرية تسمى مدينة ؛ ومنه الحديث " أُمِرْتُ بِقَرِيَّةٍ تَأْكُلُ الْقُرَى " وفي حديث الهجرة " لمن أنت " فقال الرجل : من أهل المدينة ؛ يعنى مكة .

قوله تعالى : ﴿ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا ﴾ اختلف الناس في الكنز ؛ فقال عكرمة وقاتدة : كان مالا جسيما وهو الظاهر من اسم الكنز إذ هو في اللغة المال المجموع ؛ وقد مضى القول فيه . وقال ابن عباس : كان علما في صحف مدفونة . وعنه أيضا قال : كان لوحا من ذهب مكتوبا فيه بسم الله الرحمن الرحيم ، عجبت لمن يؤمن بالقدر كيف يحزن ، عجبت لمن يؤمن بالرزق كيف يتعب ، عجبت لمن يؤمن بالموت كيف يفرح ، عجبت لمن يؤمن بالحساب كيف يغفل ، عجبت لمن يؤمن بالدنيا وتقلبها بأهلها كيف يعطم لها ، لا إله إلا الله محمد رسول الله . وروى نحوه عن عكرمة وعمر مولى غفرة ، ورواه عثمان بن عفان رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : ﴿ وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا ﴾ ظاهر اللفظ والسابق منه أنه والدهما دينية . وقيل : هو الأب الساج ؛ قاله جعفر بن محمد . وقيل : الباشر فحفظا فيه وإن لم يذكر بصلاح ؛ وكان يسمى كاشحا ؛ قاله مقاتل . وأسم أمهما دنيا ؛ ذكره النقاش . ففيه ما يدل على أن الله تعالى

(١) راجع ج ٣ ص ١٤ طبعة ثانية . (٢) القرية هي مدينة الرسول عليه الصلاة والسلام ، ومعنى أكلها القرى ما يختص على أيدي أهلها من المدن ، ويصيون من غنائمها . (٣) راجع ج ٨ ص ١٢٣ طبعة أولى أو ثانية . (٤) دنية ؛ لحا ، وهو الأب الأقرب . (٥) في روح المعاني : دها .

يحفظ الصالح في نفسه وفي ولده وإن بدوا عنه . وقد روى أن الله تعالى يحفظ الصالح في سبعة من ذريته ؛ وعلى هذا يدل قوله تعالى : « إِنَّ وَلِيََّ اللَّهِ الَّذِي نَزَلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ » .

قوله تعالى : (وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي) يقتضي أن الخضر نبى ؛ وقد تقدم الخلاف في ذلك . (ذَلِكَ تَأْوِيلُ) أى تفسير . (مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا) قرأت فرقة « تَسْتَطِيعُ » . وقرأ الجمهور « تَسْطِيعُ » قال أبو حاتم : كذا قرأ كما في خط المصحف . وهنا خمس مسائل :

الأولى — إن قال قائل لم يسمع لفتى موسى ذكر في أول الآية ولا في آخرها ، قيل له : أختلف في ذلك ؛ فقال عكرمة لابن عباس : لم يسمع لفتى موسى بذكر وقد كان معه ؟ فقال : شرب الفتى من الماء غلغلة ، وأخذته العالم فطبق عليه سفينة ثم أرسله في البحر ، وإنها تتسوج به فيه إلى يوم القيامة ، وذلك أنه لم يكن له أن يشرب منه فشرب منه . قال التشيرى : وهذا إن ثبت فليس الفتى يوشع بن نون ؛ فإن يوشع بن نون قد عُمر بعد موسى وكان خليفته ؛ والأظهر أن موسى صرف فتاه لما لقي الخضر . وقال شيخنا الإمام أبو العباس : يحتمل أن يكون أكنى بذكر المتبوع عن التابع ؛ والله أعلم .

الثانية — إن قال قائل : كيف أضاف الخضر قصة استخراج كثر الغلامين لله تعالى ، وقال في حرق السفينة : « فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا » فأضاف العيب إلى نفسه ؟ قيل له : إنما أسند الإرادة في الجدار إلى الله تعالى لأنها في أمر مستأنف في زمن طويل غيب عن النيوب ، فحسن إفراد هذا الموضع بذكر الله تعالى ، وإن كان الخضر قد أراد ذلك فالذى أعلمه الله تعالى أن يريد . ولما كان ذلك خيرا كله أضافه إلى الله تعالى ، وأضاف عيب السفينة إلى نفسه رعاية للأدب ، لأنها لفظة عيب ، فتأدب بأن لم يسند الإرادة فيها إلا إلى نفسه ، كما تأدب إبراهيم عليه السلام في قوله : « وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ » فأسند الفعل قبل وبعد إلى الله تعالى ، وأسند إلى نفسه المرض ، إذ هو معنى نقص ومصيبة ، فلا يضاف إليه سبحانه وتعالى من الألفاظ إلا ما يستحسن منها دون ما يستقبح ، وهذا كما

قال تعالى: «يَسْأَلُكَ النَّاسُ» وأقتصر عليه فلم ينسب الشر إليه، وإن كان بيده الخير والشر والضر والنفع، إذ هو على كل شيء قدير، وهو بكل شيء خير. ولا اعتراض بما حكاه عليه السلام عن ربه عز وجل أنه يقول يوم القيامة: «يا ابن آدم مرضت فلم تعدني وأستطعمتك فلم تطعمني وأستسقيتك فلم تسقني» فإن ذلك تنزل في الخطاب، وتلطّف في العتاب، مقتضاه التعريف بفضل ذى الجلال، وبمقادير ثواب هذه الأعمال. وقد تقدّم هذا المعنى. والله تعالى أعلم. والله تعالى أن يطلق على نفسه ما يشاء، ولا نطلق نحن إلا ما أذن لنا فيه من الأوصاف الجميلة، والأفعال الشريفة. جل وتعالى عن النقائص والآفات علوا كبيرا. وقال في الغلام: «فأردنا» فكأنه أضاف القتل إلى نفسه، والتبديل إلى الله تعالى. والأشدّ كمال الخلق والعقل. وقد مضى الكلام فيه في «الأنعام»^(١) والحمد لله.

الثالثة — قال شيخنا الإمام أبو العباس: ذهب قوم من زنادقة الباطنية إلى سلوك طريق تلزم منه هذه الأحكام الشرعية، فقالوا: هذه الأحكام الشرعية العامة إنما يحكم بها على الأنبياء والعامة، وأما الأولياء وأهل الخصوص فلا يحتاجون إلى تلك النصوص، بل إنما يراد منهم ما يقع في قلوبهم، ويحكم عليهم بما يطلب عليهم من خواطرهم. وقالوا: وذلك لصفاء قلوبهم عن الأكدار، وخلوها عن الأغيار، فتجلى لهم العلوم الإلهية، والحقائق الربانية، فيقفون على أسرار الكائنات، ويعلمون أحكام الجزئيات، فيستغنون بها عن أحكام الشرائع الكليات، كما أنفق للضر؛ فإنه آستغنى بما تجلى له من العلوم، عما كان عند موسى من تلك الفهوم. وقد جاء فيما ينقلون: آستفت قلبك وإن أفنك المُنقون. قال شيخنا رضي الله عنه: وهذا القول زندقة وكفر يقتل قائله ولا يستتاب؛ لأنه إنكار ما علم من الشرائع؛ فإن الله تعالى قد أجرى سنته، وأفخذ حكمته، بأن أحكامه لا تعلم إلا بواسطة رسوله السفراء بينه وبين خلقه، وهم المبلّغون عنه رسالته وكلامه، المبلّغون شرايعه وأحكامه؛ اختارهم لذلك، وخصّهم بما هنالك؛ كما قال تعالى: «اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ

إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ» وقال تعالى : « اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ » وقال تعالى : « كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ » إلى غير ذلك من الآيات . وعلى الجملة فقد حصل العلم القطعي ، واليقين الضروري ، واجتماع السلف والخلف على أن لا طريق لمعرفة أحكام الله تعالى التي هي راجعة إلى أمره ونهيه ، ولا يعرف شيء منها إلا من جهة الرسل ، فمن قال : إن هناك طريقاً آخر يُعرف بها أمره ونهيه غير الرسل بحيث يستغنى عن الرسل فهو كافر ، يقتل ولا يستتاب ، ولا يحتاج معه إلى سؤال ولا جواب ، ثم هو قول بإثبات أنبياء بعد نبينا عليه الصلاة والسلام ؛ الذي قد جعله الله خاتم أنبيائه ورسله ، فلا نبي بعده ولا رسول . وبيان ذلك أن من قال يأخذ عن قلبه وأن ما يقع فيه حكم الله تعالى ، وأنه يعمل بمقتضاه ، وأنه لا يحتاج مع ذلك إلى كتاب ولا سنة ، فقد أثبت لنفسه خاصة النبوة ، فإن هذا نحو ما قاله عليه الصلاة والسلام : « إن روح القدس نفثت في روعي » الحديث .

الرابعة — ذهب الجمهور من الناس إلى أن الخضر مات صلى الله عليه وسلم . وقالت فرقة : حيّ لأنه شرب من عين الحياة ، وأنه باق في الأرض ، وأنه يحج البيت . قال ابن عطية : وقد أطنب النقاش في هذا المعنى ، وذكر في كتابه أشياء كثيرة عن عليّ ابن أبي طالب وغيره ، وكلها لا تقوم على ساق . ولو كان الخضر عليه السلام حياً يحج لكان له في ملة الإسلام ظهور ؛ والله العليم بتفاصيل الأشياء لا ربّ غيره . ومما يقضى بموت الخضر عليه السلام الآن قوله عليه الصلاة والسلام : « أَرَأَيْتُمْ لَيْتَكُمْ هَذِهِ فَإِنَّهُ لَا يَبْقَى مِنْهُ هُوَ الْيَوْمَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ أَحَدٌ » .

قلت : إلى هذا ذهب البخاري وأختاره القاضي أبو بكر بن العربي ، والصحيح القول الثاني وهو أنه حيّ على ما نذكره . والحديث نرجحه مسلم في صحيحه عن عبد الله بن عمر قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة صلاة العشاء في آخر حياته فلما سلم قام فقال : « أَرَأَيْتُمْ لَيْتَكُمْ هَذِهِ فَإِنْ عَلَى رَأْسِ مِائَةِ سَنَةٍ مِنْهَا لَا يَبْقَى مِنْهُ هُوَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ أَحَدٌ »

قال ابن عمر: ^(١) فوهل الناس في مقالة رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك فيما يتحدثون من هذه الأحاديث عن مائة سنة ؛ وإنما قال عليه الصلاة والسلام : ” لا يبقى من هو اليوم على ظهر الأرض أحد “ يريد بذلك أن يتخيم ذلك القرن . ورواه أيضا من حديث جابر بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قبل أن يموت بشهر : ” تسألونى عن الساعة وإنما علمها عند الله وأقسم بالله ما على الأرض من نفس منقوسة ^(٢) تأتى عليها مائة سنة “ وفى أخرى قال سالم : ” تذاكرنا أنها “ هى مخلوقة يومئذ “ . وفى أخرى : ” ما من نفس منقوسة اليوم يأتى عليها مائة سنة وهى حية يومئذ “ . وفسرها عبد الرحمن صاحب السقاية قال : نقص العمر . وعن أبى سعيد الخدرى نحو هذا الحديث . قال علماءنا : وحاصل ما تضمنته هذا الحديث أنه عليه الصلاة والسلام أخبر قبل موته بشهر أن كل من كان من بنى آدم موجودا فى ذلك لا يزيد عمره على مائة سنة ؛ لقوله عليه الصلاة والسلام : ” ما من نفس منقوسة “ وهذا اللفظ لا يتناول الملائكة ولا الجن إذ لم يصح عنهم أنهم كذلك ، ولا الحيوان غير العاقل ؛ لقوله : ” ممن هو على ظهر الأرض أحد “ وهذا إنما يقال بأصل وضعه على من يعقل ، فتعين أن المراد بنو آدم . وقد بين ابن عمر هذا المعنى ؛ فقال : يريد بذلك أن يتخيم ذلك القرن . ولا حجة لمن أستدل به على بطلان قول من يقول : إن الخضر حى لعوم قوله : ” ما من نفس منقوسة “ لأن العموم وإن كان مؤكدا الاستغراق فليس نصا فيه ، بل هو قابل للتخصيص ، فكما لم يتناول عيسى عليه السلام ، فإنه لم يمت ولم يقتل فهو حى بنص القرآن ومعناه ، ولا يتناول الدجال مع أنه حى بدليل حديث الجساسة ، فكذلك لم يتناول الخضر عليه السلام وليس مشاهدا للناس ، ولا ممن يخاطبهم حتى يخطر ببالهم حالة مخاطبة بعضهم بعضا ، فمثل هذا العموم لا يتناوله . وقد قيل : إن أصحاب الكهف أحياء

(١) وهل إلى الشيء كقرب ؛ أى غلط وذهب وهمه إلى خلاف الصواب ، والمعنى أن الصباة رضى الله عنهم غلطوا وذهب وهمهم إلى خلاف الصواب فى تأويل مقالة النبي صلى الله عليه وسلم فكان بعضهم يقول : تقوم الساعة عند أفضاء مائة سنة ؛ فبين ابن عمر مراد النبي صلى الله عليه وسلم بقوله : يريد بذلك أن . ثم ذلك القرن . ويجوز وهل كعب . (٢) منقوسة : مولودة . (٣) الجساسة : دابة الأرض التى تخرج آثر الزمان ، وصيحت جسامة لتجسبا للأخبار للرجال .

ويحجون مع عيسى عليه الصلاة والسلام ، كما تقدم . وكذلك قتي موسى في قول ابن عباس
 كما ذكرنا . وقد ذكر أبو إسحق الثعلبي في كتاب « العرائس » له : والصحيح أن الخضر نبيٌّ مُعَمَّرٌ
 محبوب عن الأبصار ؛ وروى محمد بن المتوكل عن [ضمرة بن ربيعة] عن عبد الله بن
 [شاذب] قال : الخضر عليه السلام من ولد فارس ، وإلياس من بني إسرائيل يلتقيان كل
 عام في الموسم . وعن عمرو بن دينار قال : إن الخضر وإلياس لا يزالان حين في الأرض
 ما دام القرآن على الأرض ، فإذا رفع ماتا . وقد ذكر شيخنا الإمام أبو محمد عبد المعطي بن
 محمود بن عبد المعطي الحمصي في شرح الرسالة له للقيشيري حكايات كثيرة عن جماعة من الصالحين
 والصالحات بأنهم رأوا الخضر عليه السلام ولقوه ، يفيد مجموعها غاية الظن بحجته مع ما ذكره
 النقاش والثعلبي وغيرهما . وقد جاء في صحيح مسلم : « أن الدجال يتهمى إلى بعض السباخ
 التي تلى المدينة فيخرج إليه يومئذ رجل هو خير الناس — أو — من خير الناس » الحديث ؛
 وفي آخره قال أبو إسحق : يعني أن هذا الرجل هو الخضر . وذكر ابن أبي الدنيا في كتاب
 « الموائف » بسند يوقفه إلى علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه لقي الخضر وعلمه
 هذا الدماء ، وذكر أن فيه ثوابا عظيما ومغفرة ورحمة لمن قاله في أثر كل صلاة ، وهو : يا من
 لا يشغله سمع عن سمع ، ويا من لا تغلظه المسائل ، ويا من لا يتهم من إلحاح الملحين ، أذقني
 برد عفوك ، وحلاوة مغفرتك . وذكر أيضا عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في هذا الدماء
 بعينه نحو ما ذكر عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه في سماعه من الخضر . وذكر
 أيضا اجتماع إلياس مع النبي عليه الصلاة والسلام . وإذا جاز بقاء إلياس إلى عهد النبي
 صلى الله عليه وسلم جاز بقاء الخضر ، وقد ذكر أنهما يجتمعان عند البيت في كل حول ،
 وأنهما يقولان عند اقتراقهما : ما شاء الله ما شاء الله ، لا يصرف السوء إلا الله ، ما شاء الله
 ما شاء الله ، ما يكون من نعمة فمن الله ، ما شاء الله ما شاء الله ، توكلت على الله ، حسبنا الله
 ونعم الوكيل . وأما خبر إلياس فيأتي في « الصافات » (٢) إن شاء الله تعالى . وذكر أبو عمر
 (١) الزيادة والتصويب من « عقد الجمان » للشيخ قلا عن الثعلبي . وفي الأصل : « روى عن محمد بن المتوكل
 عن عبد الله بن سوار » . (٢) في تفسير قوله تعالى : « وإن إلياس لمن المرسلين » آية ١٢٣

أبن عبد البر فى كتاب « التمهيد » عن على رضى الله تعالى عنه قال : لما توفى النبي صلى الله عليه وسلم ومُجِى شوب هتف هائف من ناحية البيت يسمعون صوته ولا يرون شخصه : السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، السلام عليكم أهل البيت ، « كُلُّ قَسِيٍّ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ » — الآية — إن فى الله خَلْقًا من كل هالك ، وعوضًا من كل تالف ، وعِزًّا من كل مصيبة ، فبالله فتقوا ، وإياه فارجوا ، فإن المصائب من حُرِّم الثواب ؛ فكانوا يرون أنه انخضر عليه الصلاة والسلام . يعنى أصحاب النبي عليه الصلاة والسلام . والآثف واللام فى قوله : ” على الأرض “ للمعهد لا للجنس وهى أرض العرب ، بدليل تصرفهم فيها وإليها غالبًا دون أرض يأجوج ومأجوج ، وأقصى جزر الهند والسند مما لا يقرع السمع اسمه ، ولا يُعلم صلبه . ولا جواب عن الدجال .

قال السهيلي : واختلف فى أسم انخضر اختلافًا متباينًا ؛ فعن أبن منبه أنه قال : أَنبِيَّا بن مَلِكَن بن فالن بن شانخ بن أرنفشذ بن سام بن نوح . وقيل : هو أبن عاميل بن سماعيلين أبن أريابن علفا بن عيصو بن إسحق ، وأن أباه كان مَلِكًا ، وأن أمه كانت بنت فارس وأسمها ألمى ، وأنها ولدته فى مغارة ، وأنه وجد هنالك وشاة ترضعه فى كل يوم من غم رجل من القرية ، فأخذه الرجل فرباه ، فلما شَبَّ وطلب المَلِكُ — أبوه — كاتبًا وجمع أهل المعرفة والتبالة ليكتب الصحف التى أزلت على إبراهيم وشيث ، كان ممن أقدم عليه من الكتاب أبنه انخضر وهو لا يعرفه ، فلما استحسّن خطه ومعرفته ، وبحث عن جلية أمره عرف أنه ابنه ، فضمه لنفسه وولاه أمر الناس ، ثم إن انخضر فر من الملك لأسباب يطول ذكرها إلى أن وجد مين الحياة فشرب منها ، فهو حى إلى أن يخرج الدجال ، وأنه الرجل الذى يقتله الدجال ويقطعه ثم يحياه الله تعالى . وقيل : لم يدرك زمن النبي صلى الله عليه وسلم ؛ وهذا لا يصح . وقال البخارى وطائفة من أهل الحديث منهم شيخنا أبو بكر بن العربى رحمه الله تعالى : إنه مات قبل انقضاء المائة ، من قوله عليه الصلاة والسلام : ” إلى رأس مائة عام لا يبقى على هذه الأرض من هو عليها أحد “ يعنى من كان حيا حين قال هذه المقالة .

قلت : قد ذكرنا هذا الحديث والكلام عليه ، وبيننا حياة الخضر إلى الآن ، والله أعلم .
الخامسة - قيل : إن الخضر لما ذهب يفارق موسى قال له موسى : أوصني ، قال :
كن بساما ولا تكن ممهاكا ، ودع الجحاجة ، ولا تمش في غير حاجة ، ولا تعب على الخطائين
خطاياهم ، وأبك على خطيئتك يا ابن عمران .

قوله تعالى : وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ ذِي الْقَرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُو عَلَيْكُمْ مِنْهُ
ذِكْرًا ﴿٨٤﴾ إِنَّا مَكَّاهُ فِي الْأَرْضِ وَأَتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا ﴿٨٥﴾
فَاتَّبَعَ سَبَبًا ﴿٨٥﴾ حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ
حَمِئَةٍ وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا قُلْنَا يَنْدَا الْقَرْنَيْنِ إِمَّا أَنْ تُعْلِبَ
وَأِمَّا أَنْ نَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا ﴿٨٦﴾ قَالَ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نَعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ
إِلَى رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نُكَرًا ﴿٨٧﴾ وَأَمَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ
جَزَاءٌ أَحْسَنُ وَنَسْفُوعُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا يُسْرًا ﴿٨٨﴾ ثُمَّ اتَّبَعَ سَبَبًا ﴿٨٩﴾
حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَى قَوْمٍ لَمْ يَجْعَلْ لَهُمْ
مِنْ دُونِهَا سِتْرًا ﴿٩٠﴾ كَذَلِكَ وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا لَدَيْهِ خُبْرًا ﴿٩١﴾

قوله تعالى : (وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ ذِي الْقَرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُو عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا) قال ابن إسحق :
وكان من خبر ذي القرنين أنه أوتي ما لم يؤت غيره ، فحدث له الأسباب حتى انتهى من البلاد
إلى مشارق الأرض ومغاربها ، لا يطاء أرضا إلا سُلِّطَ على أهلها ، حتى انتهى من المشرق
والمغرب إلى ما ليس وراء شيء من الخلق . قال ابن إسحق : حدثني من يسوق الأحاديث
عن الأطامع فيما توارثوا من علم ذي القرنين أن ذا القرنين كان من أهل مصر اسمه مرزبان
ابن مردبة اليوناني من ولد يونان بن يافت بن نوح . قال ابن هشام : واسمه الإسكندر ،

وهو الذى بنى الإسكندرية فنسبت إليه . قال ابن إسحق : وقد حدثني ثور بن يزيد عن خالد بن معدان الكلابي — وكان خالد رجلا قد أدرك الناس — أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن ذى القرنين فقال : " ملك مسح الأرض من تحتها بالأسباب " . وقال خالد : وسمع عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه رجلا يقول يا ذا القرنين ، فقال : اللهم غفرا أما رضيتم أن تُسموا بأسماء الأنبياء حتى تسميتهم بأسماء الملائكة ! قال ابن إسحق : فالله أعلم أى ذلك كان ؟ أقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك أم لا ؟ والحق ما قال .

قلت : وقد روى عن علي بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه مثل قول عمر ، سمع رجلا يدعو آخريا ذا القرنين ، فقال علي : أما كفاكم أن تسميتهم بأسماء الأنبياء حتى تسميتهم بأسماء الملائكة ! وعنه أنه عبّد ملك (بكسر اللام) صالح^(١) نصيح الله فأبده . وقيل : هو نبي مبعوث فتح الله تعالى على يديه الأرض . وذكر الدارقطني في كتاب الأخبار أن ملكا يقال له ربا^(٢) قيل كان يزل على ذى القرنين ، وذلك الملك هو الذى يطوى الأرض يوم القيامة ، وينقضها فتقع أقدام الخلائق كلهم بالساهرة^(٣) ؛ فيا ذكر بعض أهل العلم . وقال السهيلي : وهذا مشا كل بتوكيله بذي القرنين الذى قطع الأرض مشارفها ومغارها ، كما أن قصة خالد ابن سنان في تسخير النار له مشاكلة بحال الملك الموكل بها ، وهو مالك عليه السلام وعلي جميع الملائكة أجمعين . ذكر ابن أبي خيثمة في كتاب البدء له خالد بن سنان العبسي وذكر نبوته ، وذكر أنه وكل به من الملائكة مالك خازن النار ، وكان من أعلام نبوته أن نارا يقال لها نار الحدنان ، كانت تخرج على الناس من مغارة فتأكل الناس ولا يستطيعون ردها ، فردّها خالد ابن سنان فلم تخرج بعد . واختلف في اسم ذى القرنين وفي السبب الذى سمى به بذلك اختلافا كثيرا ، فأما اسمه فقيل : هو الإسكندر الملك اليوناني المقدوني ، وقد تشدد قافه فيقال : المقدوني . وقيل : اسمه هرمس . ويقال : اسمه هرديس . وقال ابن هشام : هو الصعب

(١) كذا في الأصل ، وفي قصص الأنبياء للعلي « وقائيل » وفي الدر المنثور « زراويل » .

(٢) الساهرة : أرض يجدها الله يوم القيامة .

ابن ذى القرنين من ولد وائل بن حير؛ وقد تقدم قول ابن إسحق . وقال وهب بن منبه : هو رومى . وذكر الطبرى حديثا عن النبي عليه الصلاة والسلام أن ذا القرنين شاب من الروم . وهو حديث واهى السند؛ قاله ابن عطية . قال السهيل : والظاهر من علم الأخبار أنهما آتنان : أحدهما ... كان على عهد إبراهيم عليه السلام ، ويقال : إنه الذى قضى لإبراهيم عليه السلام حين نحاكموا إليه فى بر السبع بالشام . والآثر — أنه كان قريبا من عهد عيسى عليه السلام . وقيل : إنه أفريدون الذى قتل بيوراسب بن أرونداسب الملك الطاغى على عهد إبراهيم عليه السلام ، أو قبله بزمان . وأما الاختلاف فى السبب الذى سمي به ، فقيل : إنه كان ذا صفتين من شعر فسمى بهما ؛ ذكره الثعلبي وغيره . والضفائر قرون الرأس ؛ ومنه قول الشاعر^(١) :

فَلَمَسْتُ فَأَهَا أَخَذًا يُقْرُونَهَا * شُرْبَ التَّزْيِفِ يَرُدُّ مَاءَ الْحَشْرِجِ

وقيل : إنه رأى فى أول ملكه كأنه قابض على قرنى الشمس ، فقص ذلك ، ففسر أنه سيغلب ما ذرت عليه الشمس ، فسمى بذلك ذا القرنين . وقيل : إنما سمي بذلك لأنه بلغ المغرب والمشرق فكانه حاز قرنى الدنيا . وقالت طائفة : إنه لما بلغ مطلع الشمس كشف بالرؤية قرونها فسمى بذلك ذا القرنين ؛ أو قرنى الشيطان بها . وقال وهب بن منبه : كان له قرنان تحت عمامته . وسأل ابن الكَوَّاء عليا رضى الله تعالى عنه عن ذى القرنين أنيا كان أم ملكا؟ فقال : لاذا ولادا ، كان عبدا صالحا دما قومه إلى الله تعالى فشجَّوه على قرنه ، ثم دعاهم فشجَّوه على قرنه الآخر ، فسمى ذا القرنين . واختلفوا أيضا فى وقت زمانه ، فقال قوم : كان بعد موسى . وقال قوم : كان فى الفترة بعد عيسى . وقيل : كان فى وقت إبراهيم وإسماعيل . وكان الخضر عليه السلام صاحب لوائه الأعظم ؛ وقد ذكرناه فى « البقرة »^(٢) . وبالجملة فإن الله تعالى مكَّنه وملكه ودانت له الملوك ، فروى أن جميع ملوك الدنيا كلها

(١) هو صرب أبى ربيعة ؛ والتزيف : المحمود الذى منع من الماء . والسكران : والحشرج : القرة فى الجبل

يجمع فيها الماء فيصفو ، والكوز الصغير العليل أيضا . (٢) راجع به ٣ من ٢٨٩ طبة أول أدبانية .

أربعة : مؤمنان وكافران ؛ فالْمُؤْمَنَانِ سليمان بن داود وإسكندر ، والكافران نمرود وبختنصر ؛ وسيلكها من هذه الأمة خامس لقوله تعالى : « ليظهره على الدين كله » وهو المهدي .
وقد قيل : إنما سمي ذا القرنين لأنه كان كريم الطرفين من أهل بيت شريف من قبل أبيه وأمه . وقيل : لأنه أقرض في وقته قرنان من الناس وهو حي . وقيل : لأنه كان إذا قاتل قاتل بيديه وركابيه جميعا . وقيل : لأنه أعطى علم الظاهر والباطن . وقيل : لأنه دخل الظلمة والنور . وقيل : لأنه ملك فارس والروم .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ ﴾ قال علي رضي الله عنه : يخبره السحاب ، ومُدَّتْ له الأسباب ، وبُسِطَ له في النور ، فكان الليل والنهار عليه سواء . وفي حديث عقبة ابن حامر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لرجل من أهل الكتاب سألوه عن ذى القرنين فقال : « إن أول أمره كان غلاما من الروم فأعطى ملكا فصار حتى أتى أرض مصر فابتنى بها مدينة يقال لها الإسكندرية فلما فرغ أتاه ملك فخرج به فقال له أنظر ما تحتك قال أرى مدينتي وحدها لا أرى غيرها فقال له الملك تلك الأرض كلها وهذا السواد الذي تراه محيطا بها هو البحر وإنما أراد الله تعالى أن يريك الأرض وقد جعل لك سلطانا فيها فسر في الأرض فعمل الجاهل وثبت العالم » الحديث .

قوله تعالى : ﴿ وَآتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا ﴾ قال ابن عباس : من كل شيء علم يتسبب به إلى ما يريد . وقال الحسن : بلاغا إلى حيث أراد . وقيل : من كل شيء يحتاج إليه الخلق . وقيل : من كل شيء يستعين به الملوك من فتح المدائن وقهر الأعداء . وأصل السبب الجلب فاستعير لكل ما يتوصل به إلى شيء . ﴿ فَاتَّبَعَ سَبَبًا ﴾ قرأ ابن حامر وعاصم وحزمة والكسائي « فَاتَّبَعَ سَبَبًا » مقطوعة الألف . وقرأ أهل المدينة وأبو عمرو « فَاتَّبَعَ سَبَبًا » بوصلها ؛ أى اتبع سببا من الأسباب التي أوتيتها . قال الأخفش : تبعته وأتبعته بمعنى ؛ مثل ردفته وأردفته ، ومنه قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَنْ خِطَفَ الْخَطْفَةَ فَاتَّبَعَهُ شَهَابٌ ثَاقِبٌ ﴾ ومنه الإتياع في الكلام مثل حسن بسن وقبيح شقيح . قال النحاس : وأختار أبو عبيد قراءة

أهل الكوفة قال : لأنها من السير، وحكى هو والأصمعي أنه يقال : تبعه وأتبعه إذا سار ولم يلحقه، وأتبعه إذا لحقه؛ قال أبو عبيد : ومثله « فَأَتَبَعُوهُمْ مُشِيرِينَ » . قال النحاس : وهذا التفريق وإن كان الأصمعي قد حكاه لا يقبل إلا بسلّة أو دليل . وقوله عز وجل : « فَأَتَبَعُوهُمْ مُشِيرِينَ » ليس في الحديث أنهم لحقوهم، وإنما الحديث : لما خرج موسى عليه السلام وأصحابه من البحر وحصل فرعون وأصحابه أنطبق عليهم البحر . والحق في هذا أن تبع وأتبع وأتبع لغات بمعنى واحد، وهى بمعنى السير، فقد يجوز أن يكون معه لحاق وألا يكون . (حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَقْرِبَ الشَّمْسِ وَجْدهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ) قرأ ابن عاصم وعاصم وحمة والكسائي « حامية » أى حارة . الباقون « حمئة » أى كثيرة الحماة وهى الطينة السوداء، تقول : حمأت البئر حمأً (بالتسكين) إذا زعت حماتها . وحمئت البئر حمأً (بالتحريك) كثرت حماتها . ويجوز أن تكون « حامية » من الحماة تخففت الحمزة وقلبت ياء . وقد يجمع بين القراءتين فيقال : كانت حارة وذات حمأة . وقال عبد الله بن عمرو : نظر النبي صلى الله عليه وسلم إلى الشمس حين غربت، فقال : " نار الله الحامية لولا ما يرعها من أمر الله لأحرقت ما على الأرض " . وقال ابن عباس : أقرأناها أبى كما أقرأه رسول الله صلى الله عليه وسلم « في عين حمئة » ؛ وقال معاوية : هى « حامية » ؛ فقال عبد الله بن عمرو بن العاص : فأنما مع أمير المؤمنين ؛ ففعلوا كعبا بينهم حكما وقالوا : يا كعب كيف تجد هذا في التوراة ؟ فقال : أجدها تغرب في عين سوداء، فوافق ابن عباس . وقال الشاعر وهو تبع الجاني :

قد كان ذو القرنين قبلى مُسَلِّمًا * مَلِكًا تَدِيرُ لَهُ الْمُلُوكُ وَتَسْجُدُ

بَلَغَ الْغَارِبَ وَالْمَشَارِقَ يَتَسَنَّى * أَسْبَابَ أَمْرِ مِنْ حَكَمِ مُرْشِدٍ

فَرَأَى مَغِيبَ الشَّمْسِ عِنْدَ غُرُوبِهَا * فِي عَيْنِ ذِي جُلُوبٍ وَثَاطٍ حَرْمِيدٍ^(١)

الْجُلُوبُ : الطين . والثَّاطُ : الحماة . والحَرْمِيدُ : الأسود . وقال الثَّغَالِي قال بعض العلماء : ليس المراد أنه انتهى إلى الشمس مغربا ومشرقا حتى وصل إلى جرمها ومسها ؛ لأنها تدور

(١) حرميد (بالفتح والكسر) بكسر الفاء زجج .

مع السماء حول الأرض من غير أن تلتصق بالأرض ، وهى أعظم من أن تدخل فى عين من عيون الأرض ، بل هى أكبر من الأرض أضعافا مضاعفة ، بل المراد أنه انتهى إلى آخر العلامة من جهة المغرب ومن جهة المشرق ، فوجدتها رأى العين تغرب فى عين حثة ، كما أنا نشاهدها فى الأرض الملساء كأنها تدخل فى الأرض ؛ ولهذا قال : « وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَى قَوْمٍ لَمْ يَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِهَا سِتْرًا » ولم يرد أنها تطلع عليهم بأن تماسهم وتلاصقهم ، بل أراد أنهم أول من تطلع عليهم . وقال القتيبي : ويجوز أن تكون هذه العين من البحر ، ويجوز أن تكون الشمس تسيب وراءها أو معها أو عندها ، فيقام حرف الصفة مقام صاحبه ؛ والله أعلم . ﴿ وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا ﴾ أى عند العين ، أو عند نهاية العين ، وهم أهل جَابَرْس ، ويقال لها بالسريانية : جرجيسا ؛ يسكنها قوم من نسل ثمود بقيتهم الذين آمنوا بصالح ؛ ذكره السهيلي . وقال وهب ابن منبه : كان ذو القرنين رجلا من الروم ابن عجوز من عجائزهم ليس لها ولد غيره وكان اسمه الإسكندر ، فلما بلغ وكان عبدا صالحا قال الله تعالى : يا ذا القرنين ! إني باعتك إلى أمم الأرض وهم أمم مختلفة ألسنتهم ، وهم أمم جميع الأرض ، وهم أصناف : أمتان بينهما طول الأرض كله ، وأمتان بينهما عرض الأرض كله ، وأمم فى وسط الأرض منهم الجن والإنس وأجوج ومأجوج ؛ فأما اللتان بينهما طول الأرض فأمة عند مغرب الشمس يقال لها ناسك ، وأما الأخرى فعند مطلعها ويقال لها منسك . وأما اللتان بينهما عرض الأرض فأمة فى قطر الأرض الأيمن يقال لها هاويل ؛ وأما الأخرى التى فى قطر الأرض الأيسر يقال لها تاويل . فقال ذو القرنين : إلهى ! قد نديتني لأمر عظيم لا يقدر قدره إلا أنت ؛ فأخبرني عن هذه الأمم بأى قوة أكاثرم ؟ وبأى صبر أفاسيم ؟ وبأى لسان أناطقهم ؟ فكيف لى بأن أفقه لغتهم وليس عندى قوة ؟ فقال الله تعالى : سأظفرك بما حملتك ؛ أشرح لك صدرك فسمع كل شيء ، وأثبت لك فهمك فتفقه كل شيء ، وألبسك الهيبة فلا يروك شيء ، وأمنرك النور والظلمة فيكونان جندا من جنودك ، يهديك النور من أمامك ، وتحفظك الظلمة من ورائك ؛ فلما قيل له ذلك سار بن أتبعه ، فأطلق إلى الأمة التى عند مغرب الشمس ؛ لأنها

كانت أقرب الأئم منه وهى ناسك، فوجد جوعا لا يحصيه إلا الله تعالى وقوة وبأسا لا يطيقه إلا الله، وألسنة مختلفة، وأهواء مُتَشَتَّة، فكأثرهم بالظلمة؛ فضرب حولهم ثلاث عساكر من جند الظلمة قدر ما أحاط بهم من كل مكان، حتى جمعهم في مكان واحد، ثم دخل عليهم بالنور فدعاهم إلى الله تعالى وإلى عبادته، فنهض من آمن به ومنهم من كفر وصد عنه، فأدخل على الذين تولوا الظلمة ففشيبتهم من كل مكان، فدخلت إلى أفواههم وأنوفهم وأعينهم وبيوتهم وغشيتهم من كل مكان، فحيروا وماجوا وأشفقوا أن يهلكوا، فنجوا إلى الله تعالى بصوت واحد: إنا آمناء فكشفها عنهم، وأخذهم عنوة، ودخلوا في دعوته، فنجد من أهل المغرب أما عظيمة بفعلهم جندا واحدا، ثم أنطلق بهم يقودهم، والظلمة تسوقهم وتحرسه من خلفه، والنور أمامهم يقوده ويدله، وهو يسير في ناحية الأرض اليمنى يريد الأمة التى في قطر الأرض الأيمن وهى هاويل، وسخر الله تعالى يده وقلبه وعقله ونظره فلا يخطئ إذا عمل عملا، فإذا أتوا مخاضة أو مجرا بنى سفنا من ألواح صغار مثل النعال فنظمها في ساعة، ثم جعل فيها جميع من معه من تلك الأمم، فإذا قطع البحار والأنهار فتقها ودفع إلى كل رجل لوحا لا يكثرث بحمله، فاتتهى إلى هاويل وفعل بهم كفعله بناسك فأمنوا، ففرغ منهم، وأخذ جيوشهم وأنطلق إلى ناحية الأرض الأخرى حتى انتهى إلى منسك عند مطلع الشمس، فعمل فيها وجند منها جنودا كفعله في الأولى، ثم كرم مقبلا حتى أخذ ناحية الأرض اليسرى يريد تاويل، وهى الأمة التى تقابل هاويل بينهما عرض الأرض، ففعل فيها كفعله فيها قبلها، ثم عطف إلى الأمم التى في وسط الأرض من الجن والإنس ويأجوج وماجوج، فلما كانت في بعض الطريق مما يلي منقطع الترك من المشرق قالت له أمة صالحة من الإنس: يا ذا القرنين! إن بين هذين الجبلين خلقا من خلق الله تعالى كثيرا ليس لهم عدد، وليس فيهم مشابهة من الإنس، وهم أشباه البهائم؛ يأكلون العشب، ويفترسون الدواب والوحش كما تقتربها السباع، ويأكلون حشرات الأرض كلها من الحيات والمقارب والوزغ وكل ذى روح مما خلق الله تعالى في الأرض، وليس لله تعالى خلق ينو نساءهم في العام الواحد، فإن طالبت المدة

فسيملئون الأرض، ويملون أهلها، فهل نجعل لك تحرجاً على أن تجعل بيننا وبينهم سداً ؟ وذكر الحديث ؛ وسيأتى من صفة ياجوج ومأجوج والترك إذ هم نوع منهم ما فيه كفاية .

قوله تعالى : ﴿ قُلْنَا يَا ذَا الْقُرْنَيْنِ ﴾ قال القشيري أبو نصر : إن كان نبيساً فهو وحى ، وإن لم يكن نبياً فهو إلهام من الله تعالى . ﴿ إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا ﴾ قال إبراهيم بن السري : خيره بين هذين كما خير محمد صلى الله عليه وسلم فقال : « فإن جاءوك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم » ونحوه . وقال أبو إسحق الزجاج : المعنى أن الله تعالى خيره بين هذين الحكيمين ؛ قال النحاس : ورد على بن سليمان عليه قوله ؛ لأنه لم يصح أن ذا القرنين نبي فيخاطب بهذا ، فكيف يقول لربه عز وجل : « ثم یرد إلى ربه » ؟ وكيف يقول : « فسوف نعذبه » فيخاطب بالنون ؟ قال : التقدير ؛ قلنا يا محمد قالوا يا ذا القرنين . قال أبو جعفر النحاس : هذا الذى قاله أبو الحسن لا يلزم منه شيء . أما قوله : « قلنا يا ذا القرنين » فيجوز أن يكون الله عز وجل خاطبه على لسان نبي في وقته ، ويجوز أن يكون قال له هذا كما قال لنبيه : « فَإِمَّا نُنَادِ بِسْمِ اللَّهِ وَإِمَّا نَنَادُهُ » ، وأما إشكال « فسوف نعذبه ثم یرد إلى ربه » فإن تقديره أن الله تعالى لما خيره بين القتل في قوله تعالى : ﴿ إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ ﴾ وبين الاستبقاء في قوله جل وعز : ﴿ وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا ﴾ قال لأولئك القوم : ﴿ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ ﴾ أى أقام على الكفر منكم : ﴿ فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ ﴾ أى بالقتل : ﴿ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَىٰ رَبِّهِ ﴾ أى يوم القيامة : ﴿ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نَّكَرًا ﴾ أى شديداً في جهنم : ﴿ وَأَمَّا مَنْ آمَنَ ﴾ أى تاب من الكفر : ﴿ وَعَمِلَ صَالِحًا ﴾ قال أحمد بن يحيى : « أن » في موضع نصب في « إما أن تعذب وإما أن تتخذ فيهم حسناً » قال : ولو رفعت كان صواباً بمعنى فلما هو ، كما قال :

فسيراً فلما حاجة تقضيانها * وإما مقيلاً صالحاً وصديقاً

﴿ فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَى ﴾ قراءة أهل المدينة وأبي عمرو وعاصم « فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَى » بالرفع على الابتداء أو بالاستقرار . و « الحسنى » في موضع خفض بالإضافة ويحذف التثنية للإضافة ؛ أى له جزء الحسنى عند الله تعالى في الآخرة وهى الجنة ، فأضاف الجزء إلى الجنة ، كقوله :

«حقُّ اليقين» ، «ولدارُ الآخرة» ؛ قاله الفراء . ويحتمل أن يريد بـ «الحسنَى» الأعمال الصالحة . ويمكن أن يكون الجزء من ذى القرنين ؛ أى أعطيه وأفضل عليه . ويجوز أن يحذف التنوين لالتقاء الساكنين ويكون «الحسنَى» فى موضع رفع على البدل عند البصريين ، وعلى الترجمة عند الكوفيين ، وعلى هذا قراءة ابن أبى إسحق «فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَى» إلا أنك لم تحذف التنوين ، وهو أجود . وقرأ سائر الكوفيين «فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَى» منصوبا منونا ؛ أى فله الحسنَى جزاءً . قال الفراء : «جزاء» منصوب على التمييز . وقيل : على المصدر ؛ وقال الزجاج : هو مصدر فى موضع الحال ؛ أى مجزيا بها جزاء . وقرأ ابن عباس وسروك «فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَى» منصوبا غير منون . وهى عند أبى حاتم على حذف التنوين لالتقاء الساكنين مثل «فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَى» فى أحد الوجهين . النحاس : وهذا عند غيره خطأ لأنه ليس موضع حذف تنوين لالتقاء الساكنين ، ويكون تقديره : فله الثواب جزاء الحسنَى .

قوله تعالى : (ثُمَّ اتَّبَعَ سَبِيلًا) تقدم معناه أن اتبع وأتبع بمعنى ، أى سلك طريقا ومنازل . (حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ) وقرأ مجاهد وآبن مجيص بفتح الميم واللام ، يقال : طلعت الشمس والكواكب طلوعا ومطلعا . والمطلع والمطلوع أيضا موضع طلوعها ، قاله الجوهري . المعنى أنه انتهى إلى موضع قوم لم يكن بينهم وبين مطلع الشمس أحد من الناس . والشمس تطلع وراء ذلك بمسافة بعيدة ، فهذا معنى قوله تعالى : (وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَى قَوْمٍ) . وقد اختلف فيهم ؛ فمن ذهب بن منبه ما تقدم ، وأنها أمة يقال لها منسك وهى مقابلة ناسك ؛ وقاله مقاتل . وقال قتادة : يقال لها الزنج . وقال الكلبي : هم تارسن وهاول ومنسك ؛ حفاة عرارة عملة عن الحق ، يتسافدون مثل الكلاب ، ويتهاجون تهاجر الحجر . وقيل : هم أهل جابلق ، وهم من نسل مؤمنى داد الذين آمنوا بيهود ، ويقال لهم بالمرانية مرقيسا . والذين عند مغرب الشمس هم أهل جابرقس ؛ ولكل واحدة من المدينتين عشرة آلاف باب ، بين كل بابين فرسخ . ووزاء جابلق أمم ، وهم تافيل وتارسن ، وهم يحاورون يأجوج ومأجوج . وأهل جابرقس وجابلق آمنوا بالنبي عليه الصلاة والسلام ؛ مر بهم ليلة الإسراء فدعاهم فأجابوه ،

ودعا الأمم الآخرين فلم يجيبوه؛ ذكره السهيلي وقال : اختصرت هذا كله من حديث طويل رواه مقاتل بن حيان عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم . ورواه الطبرى مسندا إلى مقاتل يرفعه؛ والله أعلم .

قوله تعالى : (لَمْ يَجْعَلْ لَّهُمْ مِنْ دُونِهَا سِتْرًا) أى حجابا يستترون منها عند طلوعها . قال قتادة : لم يكن بينهم وبين الشمس ستر؛ كانوا فى مكان لا يستقر عليه بناء، وهم يكونون فى أسراب لهم، حتى إذا زالت الشمس عنهم رجعوا إلى معاشهم وحروثهم؛ يعنى لا يستترون منها بكهف جبل ولا بات يكتنهم منها . وقال أمية : وجدت رجلا بسمرقند يحدّثون الناس، فقال بعضهم : خرجت حتى جاوزت الصبين ، فقيل لى : إن يئتك وبينهم مسيرة يوم وليلة ، فاستأجرت رجلا يرينهم حتى صبحتهم ، فوجدت أحدهم يفتش أذنه ويلتحف بالآخرى ، وكان صاحبه يحسن كلامهم ، فبئنا بهم ، فقالوا : فم جئتم ؟ قلنا : جئنا ننظر كيف تطلع الشمس ؛ فبئنا نحن كذلك إذ سمعنا كهيئة الصلصلة ، فنشئ على ، ثم أفقت وهم يمسحونى بالدهن ، فلما طلعت الشمس على الماء إذا هى على الماء كهيئة الزيت ، وإذا طرف السماء كهيئة الفساطط ، فلما أرتفعت أدخلونى سرايا لهم ، فلما أرتفع النهار وزالت الشمس عن رؤوسهم خرجوا يصطادون السمك ، فيطرحونه فى الشمس فينضج . وقال ابن جريج : جاءهم جيش مرة ، فقال لهم أهلها : لاتطلع الشمس وأتم بها ، فقالوا : مانبح حتى تطلع الشمس . ثم قالوا : ما هذه العظام ؟ قالوا : هذه والله عظام جيش طلعت عليهم الشمس ها هنا فماتوا . قال : فولوا هارين فى الأرض . وقال الحسن : كانت أرضهم لاجل فيها ولا شجر ، وكانت لا تجعل البناء ، فإذا طلعت عليهم الشمس نزلوا فى الماء ، فإذا أرتفعت عنهم خرجوا ، فيترعون كما تترعى البهائم .

قلت : وهذه الأقوال تدل على أن لا مدينة هناك . والله أعلم . وربما يكون منهم من يدخل فى النهر، ومنهم من يدخل فى السرب فلا تناقض بين قول الحسن و قتادة .

قوله تعالى : ثُمَّ اتَّبَعَ سَبَبًا ﴿١٢﴾ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا لَا يَسْكَدُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا ﴿١٣﴾ قَالُوا يَنْذَا الْقَرْنَيْنِ إِنْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَىٰ أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا ﴿١٤﴾ قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا ﴿١٥﴾ ءَاتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ حَتَّىٰ إِذَا سَاوَىٰ بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ قَالَ انْفُخُوا حَتَّىٰ إِذَا جَعَلَهُ نَارًا قَالَ ءَاتُونِي أُفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا ﴿١٦﴾ فَمَا اسْطَلْعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَمَا اسْتَطَعُوا لَهُ نَقْبًا ﴿١٧﴾ قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا ﴿١٨﴾

قوله تعالى : (ثُمَّ اتَّبَعَ سَبَبًا حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ) وهما جبلان من قبل أرمينية وأذربيجان. روى عطاء الخراساني عن ابن عباس : «بين السدين» الجبلين أرمينية وأذربيجان. (وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا) أى من ورائهما : (قَوْمًا لَا يَسْكَدُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا) . وقرا حمزة والكسائي «يَفْقَهُونَ» بضم الياء وكسر القاف من أفقه إذا أبان أى لا يفقهون غيرهم كلاما . الباقون بفتح الياء والقاف ، أى يعلمون . والقراءتان صحيحتان ، فلا هم يفقهون من غيرهم ولا يفقهون غيرهم .

قوله تعالى : (قَالُوا يَنْذَا الْقَرْنَيْنِ) أى قالت له أمة من الإنس صالحة : (إِنْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ) . قال الأخفش : من همز «ياجوج» لفعل الألفين من الأصل يقول : ياجوج يفعل ومأجوج مفعول كأنه من أجيح النار. قال: ومن لا يهمز ويعمل الألفين زائدين يقول : «ياجوج» من ييجت ومأجوج من ييجت وهما غير مصروفين ؛ قال رؤبة : لو أن ياجوج ومأجوج مآ * وماد عاد واستجاشوا تبعا

ذكره الجوهري . وقيل : إنما لم ينصرفا لأنهما أعجميان ، مثل طالوت وجالوت غير مشتقين ؛ علناهما في منع الصرف العجمة والتعريف والتأنيث . وقالت فرقة : هو معرب من آج وآجج علناه في منع الصرف التعريف والتأنيث . وقال أبو علي : يجوز أن يكونا عربيين ؛ فن همز « يأجوج » فهو على وزن يفعل مثل يربوع ، من قولك آجت النار أى ضويت ، ومنه الأجاج ، ومنه ملح أجاج ، ومن لم يهمز أمكن أن يكون خفف الهمزة فقلبا ألفا مثل رأس ، وأما « مأجوج » فهو مفعول من آج ، والكلمتان من أصل واحد في الاشتقاق ومن لم يهمز فيجوز أن يكون خفف الهمزة ، ويجوز أن يكون فاعولا من آج ، وترك الصرف فيهما للتأنيث والتعريف كأنه أسم للقبيلة . وأختلف في إفسادهم ؛ سعيد بن عبد العزيز : إفسادهم أكل بنى آدم . وقالت فرقة : إفسادهم إنما كان متوقفا ، أى سيفسدون ، فطلبوا وجه التحرز منهم . وقالت فرقة : إفسادهم هو الظلم والقثم والقتل وسائر وجوه الإفساد المعلوم من البشر ، والله أعلم . وقد وردت أخبار بصفتهم ونروجهم وأنهم ولد يافث . روى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " ولد لنوح سام وحام ويافث فولد سام العرب وفارس والروم والخير فيهم وولد يافث يأجوج ومأجوج والترك والصفالية ولا خير فيهم وولد حام القبط والبربر والسودان " . وقال كعب الأحبار : آختم آدم عليه السلام فاختلط ماؤه بالتراب فأيسف ثقلوا من ذلك الماء ، فهم متصلون بنا من جهة الأب لا من جهة الأم . وهذا فيه نظر ؛ لأن الأنبياء صلوات الله عليهم لا يخلطون ، وإنما هم من ولد يافث ، وكذلك قال مقاتل وغيره . وروى أبو سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لا يموت رجل منهم حتى يولد لصلبه ألف رجل " . يعنى يأجوج ومأجوج . وقال أبو سعيد : هم خمس وعشرون قبيلة من وراء يأجوج ومأجوج لا يموت الرجل من هؤلاء ومن يأجوج ومأجوج حتى يخرج من صلبه ألف رجل ، ذكره القشيري . وقال عبيد الله بن مسعود : سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن يأجوج ومأجوج ، فقال عليه الصلاة والسلام : " يأجوج ومأجوج أمنان كل أمة أربعائة ألف [أمة ^(١)] كل أمة لا يعلم عندها إلا الله لا يموت الرجل

منهم حتى يولد له ألف ذكر من صلبه كلهم قد حمل السلاح“ قيل : يا رسول الله صفهم لنا . قال : ” هم ثلاثة أصناف صنف منهم أمثال الأرز ^(١) — شجر بالشام طول الشجرة عثرون ومائة ذراع — وصنف عرضه وطوله سواء نحووا من الذراع وصنف يفتش أذنه ويلتحف بالأخرى لا يميرون بفيل ولا وحش ولا خنزير إلا أكلوه وياكلون من مات منهم مقصدتهم بالشام وساقهم بخراسان يشربون أنهار الشرق وبحيرة طبرية فيمنعهم الله من مكة والمدينة وبيت المقدس “ . وقال على رضى الله تعالى عنه : وصنف منهم فى طول شهر ، لم يخالب وأناب السباع ، وتداعى الحمام ، وتسافد البهائم ، وعواء الذئاب ، وشعور تقيهم الحز والبرد ، وأذان عظام إحداها وبرة يشتون فيها ، والأخرى جلدة يصيفون فيها ، يعفرون السد حتى كادوا ينقبونه فيعيده الله كما كان ، فيقولون : تنقبه غدا إن شاء الله تعالى فينقبونه ويخرجون ، ويحصن الناس بالحصون ، فيرمون إلى السماء فيرد السهم عليهم ملطخا بالدم ، ثم يهلكهم الله تعالى بالغف ^(٢) فى رقابهم . ذكره الفزنى . وقال على عن النبي صلى الله عليه وسلم : ” يا جوج أمة لها أربعمائة أمير وكذا مأجوج لا يموت أحدهم حتى ينظر إلى ألف فارس من ولده “ . قلت : وقد جاء مرفوعا من حديث أبي هريرة ، نرجه ابن ماجه فى السنن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إن يأجوج ومأجوج يحفران كل يوم حتى إذا كادوا يرون شعاع الشمس قال الذى عليهم ارجعوا فستحفرونه غدا فيعيده الله أشد ما كان حتى إذا بلغت مدتهم وأراد الله تعالى أن يبعثهم على الناس حفروا حتى إذا كادوا يرون شعاع الشمس قال أرجعوا فستحفرونه غدا إن شاء الله تعالى فاستثنوا فيعودون إليه وهو كهينته حين تركوه فيحفرونه ويخرجون على الناس فينشقون السماء ويحصن الناس منهم فى حصونهم فيرمون بسهامهم إلى السماء فيرجع عليها الدم ^(٣) — الذى أحفظ ^(٤) — فيقولون قهرا أهل الأرض وعلونا أهل السماء فيبعث الله تعالى عليهم تنفقا فى أفقائهم فيقتلهم بها “ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” والذى نفسى بيده إن دواب الأرض لتسمن وتتشكر شكرا من لومهم “ قال الجوهري

(١) الأرز: شجر الصوبر . (٢) الغف (بالحرريك): دود يكون فى أنوف الإبل والغنم واحداها نفثه .

(٣) ينشقون السماء : أى يتركونه . (٤) هذا من كلام الرازي . (ها من ابن ماجه) :

شَكَرْتُ النَّاقَةَ تَشْكُرُ شَكْرًا فَهِيَ شِكْرَةٌ ، وَأَشْكُرُ الضَّرْعَ أَمْتَلًا لَبَنًا . وَقَالَ وَهَبُ بْنُ مِنْبِهٍ : رَأَيْتُ
 ذُو الْقَرْنَيْنِ ، وَطُولُ الْوَاحِدِ مِنْهُمْ مِثْلُ نِصْفِ الرَّجُلِ الْمَرْبُوعِ مِنْهُ ، لَمْ يَخَالِيبْ فِي مَوَاضِعِ
 الْأَفْطَارِ وَأَهْرَاسِ وَأَنْيَابِ كَالسَّيَاحِ ، وَأَحْنَاكَ كَأَحْنَاكَ الْإِبِلِ ، وَهُمْ هُلْبٌ عَلَيْهِمْ مِنَ الشَّعْرِ
 مَا يُوَارِيهِمْ ، وَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ أُذُنَانِ عَظِيمَتَانِ ، يَلْتَحِفُ أَحَدُهُمَا وَيَقْتَرِشُ الْأُخْرَى ، وَكُلُّ
 وَاحِدٍ مِنْهُمْ قَدْ عَرَفَ أَجَلَهُ لَا يَمُوتُ حَتَّى يُخْرِجَ لَهُ مِنْ صُلْبِهِ أَلْفَ رَجُلٍ إِنْ كَانَ ذَكَرًا ، وَمِنْ
 رَحِمِهَا أَلْفُ أُنْثَى إِنْ كَانَتْ أُنْثَى . وَقَالَ السَّدَى وَالضُّحَاكُ : التَّرْكُ شَرْذِمَةٌ مِنْ يَاجُوجَ وَمَاجُوجَ
 نَخَرَجَتْ قَتِيرَ ، بَغَاءُ ذُو الْقَرْنَيْنِ فَضَرَبَ السَّدَ فَبَقِيَتْ فِي هَذَا الْجَانِبِ . قَالَ السَّدَى : بُنِيَ السَّدُ
 عَلَى إِحْدَى وَعِشْرِينَ قَبِيلَةً ، وَبَقِيَتْ مِنْهُمْ قَبِيلَةٌ وَاحِدَةٌ دُونَ السَّدِ فَهَمُ التَّرْكُ . وَقَالَ قَتَادَةُ .
 قُلْتُ : وَإِذَا كَانَ هَذَا ، فَقَدْ نَعَتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّرْكَ كَمَا نَعَتَ يَاجُوجَ
 وَمَاجُوجَ ، فَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : ” لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَقَاتِلَ الْمُسْلِمُونَ التَّرْكَ قَوْمًا
 وَجُوهُهُمْ كَالْحِجَابِ الْمُطْرَقَةِ يَلْبَسُونَ الشَّعْرَ وَيَمَشُونَ فِي الشَّعْرِ “ فِي رِوَايَةٍ ” يَنْعَلُونَ الشَّعْرَ “ نَحْرَجُهُ
 مُسْلِمًا وَأَبُو دَاوُدَ وَغَيْرُهُمَا . وَمَا عَلَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِدَدَهُمْ وَكَثْرَتَهُمْ وَحِدَّةَ شَوْكَتِهِمْ
 قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : ” أَتَرَكُوا التَّرْكَ مَا تَرَكُوكُمْ “ . وَقَدْ نَحَرَجَ مِنْهُمْ فِي هَذَا الْوَقْتِ أُمَمٌ
 لَا يَحْصِيهِمْ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى ، وَلَا يَرُدُّهُمْ عَنِ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى ، حَتَّى كَانَتْهُمْ يَاجُوجَ وَمَاجُوجَ
 أَوْ مَقْدَمَتَهُمْ . وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : ” يَنْزِلُ
 نَاسٌ مِنْ أُمَّتِي بِغَائِظٍ يُسَمُّونَهُ الْبَصْرَةَ عِنْدَ نَهْرِ يُقَالُ لَهُ دَجَلَةٌ يَكُونُ عَلَيْهِ جَسَرٌ يَكْثُرُ أَهْلُهَا
 وَتَكُونُ مِنْ أَمْصَارِ الْمُهَاجِرِينَ — قَالَ ابْنُ يَحْيَى قَالَ أَبُو مَعْمَرٍ — وَتَكُونُ مِنْ أَمْصَارِ الْمُسْلِمِينَ
 فَإِذَا كَانَ فِي آخِرِ الزَّمَانِ جَاءَ بَنُو قَنْطُورَاءَ عَرَّاضُ الْوُجُوهِ صَنَارُ الْأُمَيْنِ حَتَّى يَنْزِلُوا عَلَى شَاطِئِ
 النَّهْرِ فَيَنْفِرُقَ أَهْلُهَا ثَلَاثَ فُرُقٍ فِرْقَةٌ يَأْخُذُونَ أَذْنَابَ الْبَقَرِ وَالْبَرِيَّةِ وَهَلَكُوا وَفِرْقَةٌ يَأْخُذُونَ
 لِأَنْفُسِهِمْ وَكَفَرُوا وَفِرْقَةٌ يَجْعَلُونَ ذُرَارِيَهُمْ خَلْفَ ظُهُورِهِمْ وَيَقَاتِلُونَهُمْ وَهُمْ الشُّهَدَاءُ “ . الْغَائِظُ
 الْمَطْمُئِنُّ مِنَ الْأَرْضِ . وَالْبَصْرَةُ الْحِجَارَةُ الرَّخْوَةُ وَبِهَا سُمِّيَتْ الْبَصْرَةُ . وَبَنُو قَنْطُورَاءَ هُمُ التَّرْكُ .
 يُقَالُ : إِنْ قَنْطُورَاءَ أَسْمٌ جَارِيَةٌ كَانَتْ لِإِبْرَاهِيمَ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ ، وَلَدَتْ لَهُ أَوْلَادًا
 جَاءَ مِنْ نَسْلِهِمُ التَّرْكُ .

قوله تعالى : ﴿ فَهَلْ يُجْعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَىٰ أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا ﴾ فيه مستلطان : الأولى - قوله تعالى : ﴿ فَهَلْ يُجْعَلُ لَكَ خَرْجًا ﴾ استفهام على جهة حسن الأدب . « خَرْجًا » أى جملا . وقرئ « خراجا » والخروج أخص من الخراج . يقال : أَدَّ خَرْجَ رأسك وخَرَجَ مدينتك . وقال الأزهري : الخراج يقع على الضريبة ، ويقع على مال النية ، ويقع على الجزية ، وعلى الغلة . والخراج اسم لما يخرج من الفرائض فى الأموال . والخروج : المصدر . وقوله تعالى : ﴿ عَلَىٰ أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا ﴾ أى ردما ، والردم ما جعل بعضه على بعض حتى يتصل . وثوب مردم أى مرقع ، قاله الهروي . يقال : ردمت الثابة أردمها بالكسر ردما أى سدتها . والردم أيضا الاسم وهو السد . وقيل : الردم أبغ من السد إذ السد كل ما سد به ، والردم وضع الشيء على الشيء من حجارة أو تراب أو نحوه حتى يقوم من ذلك حجاب منيع . ومنه ردم ثوبه إذا رقعته ببقاع متكافئة بعضها فوق بعض . ومنه قول عترة :
 * هل غادر الشراء من مَرْدَمٍ *

أى من قول يُرْكَبُ بعضه على بعض . وقرئ « سَدًّا » بالفتح فى السين ؛ فقال الخليل وسيبويه : الضم هو الاسم والفتح المصدر . وقال الكسائي : الفتح والضم لثان بمعنى واحد . وقال عكرمة وأبو عمرو بن العلاء وأبو عبيدة : ما كان من خلقه الله لم يشارك فيه أحد بعمل فهو بالضم ، وما كان من صنع البشر فهو بالفتح . ويلزم أهل هذه المقالة أن يقرءوا « سَدًّا » بالفتح ، وقبله « بين السدَّين » بالضم ، وهى قراءة حمزة والكسائي . وقال أبو حاتم عن ابن عباس وعكرمة عكس ما قال أبو عبيدة . وقال ابن أبى إسحق : ما رأته عينك فهو سَد بالضم ، وما لا ترى فهو سَد بالفتح .

الثانية - فى هذه الآية دليل على اتخاذ السجون ، وحبس أهل الفساد فيها ، ومنعهم من التصرف لما يريدونه ، ولا يتركون وما هم عليه ، بل يوجعون ضربا ويعبسون أو يكفلون ويطلقون كما فعل عمر رضي الله عنه .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ مَآ مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّى خَيْرٌ ﴾ فيه مستثنان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ قَالَ مَآ مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّى خَيْرٌ ﴾ المعنى قال لهم ذو القرنين : ما بسطه الله تعالى لى من القدرة والملك خير من خرجكم وأموالكم ولكن أعينونى بقسوة الأبدان ، أى برجال وعمل متم بالآبدان ، والآلة التى أبى بها الردم وهو السد . وهذا تأييد من الله تعالى لذى القرنين فى هذه المحاوره ؛ فإن القوم لو جمعوا له خربا لم يعنه أحد ولو كوله إلى البيان ، ومعوته بأنفسهم أجل به وأسرع فى آتقضاء هذا العمل ، وربما أربى ماذكروه له على الخرج . وقرأ ابن كثير وحده « مَآ مَكَّنِّي » بنون . وقرأ الباقون « مَآ مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّى » .

الثانية — فى هذه الآية دليل على أن الملك فرض عليه أن يقوم بحماية الخلق فى حفظ بيضتهم ، وسد فرجتهم ، وإصلاح ثغورهم ، من أموالهم التى تفى عليهم ، وحقوقهم التى تجمعها خزائنتهم تحت يده ونظره ، حتى لو أكلتها الحقوق ، وأفسدتها المؤن ، لكان عليهم جبر ذلك من أموالهم ، وعليه حسن النظر لهم ؛ وذلك بثلاثة شروط : الأول — ألا يستأثر عليهم بشئ . الثانى — أن يبدأ بأهل الحاجة فيعينهم . الثالث — أن يسوى فى العطاء بينهم على قدر منازلهم ، فإذا فنيت بعد هذا وبقيت صفرا فاطلعت الحوادث أحرا بذلوا أنفسهم قبل أموالهم ، فإن لم ينف ذلك فاموالهم تؤخذ منهم على تهدير ، وتصرف بتدبير ؛ فهذا ذو القرنين لما عرضوا عليه المال فى أن يكف عنهم ما يحذرونه من عادية بأجوج وأجوج ؛ قال : لست أحتاج إليه وإنما أحتاج إليكم « فَأَعِينُونِ بِقُسْوَةٍ » أى اخذموا بأنفسكم معى ، فإن الأموال عندى والرجال عندهم ، ورأى أن الأموال لا تنفى عنهم ، فإنه إن أخذها أجرة نقص ذلك مما يحتاج إليه ، فيعود بالأجر عليهم ، فكان التطوع بخدمة الأبدان أولى ، وضابط الأمر أنه لا يحمل مال أحد إلا لضرورة تعرض ، فيؤخذ ذلك المال جهرا لا سرا ، وينفق بالعدل لا بالاستئثار ، ورأى الجماعة لا بالاستبداد بالأمر . والله تعالى الموفق للصواب .

قوله تعالى : ﴿ أَنُؤْتِي زُبَرَ الْحَدِيدِ ﴾ أى أعطونى زبر الحديد وناولونيها . أمرهم بنقل الآلة ، وهذا كله إنما هو استدعاء العطية التى بغير معنى الهبة ، وإنما هو استدعاء للناول ،

لأنه قد ارتبط من قوله : إنه لا يأخذ منهم الخرج ، فلم يبق إلا استدعاء المناولة ، وأعمال الأبدان . « وَزَبَرَ الْحَدِيدَ » قطع الحديد . وأصل الكلمة الاجتماع ، ومنه زُبْرَةُ الأسد لما اجتمع من الشعر على كاهله . وزبرت الكتاب أى كتبه وجمعت حروفه . وقرأ أبو بكر والمفضل « ردما آيتونى » من الإتيان الذى هو المحيى ؛ أى جيئنى بزبر الحديد ، فلما سقط الخافض انتصب الفعل على نحو قول الشاعر ^(١) :

« أَمَرْتُكَ الْخَسِيرَ ... »

حذف الجار فنصب الفعل ، وقرأ الجمهور « زَبَرَ » بفتح الباء . وقرأ الحسن بضمها ، وكل ذلك جمع زُبْرَةٌ وهى القطعة العظيمة منه .

قوله تعالى : « حَتَّى إِذَا سَاوَى » يعنى البناء لحذف لقوة الكلام عليه . « بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ » قال أبو عبيدة : هما جانبان الجبل ، وسما بذلك لتصادفهما أى لتلاقيهما . وقاله الزهرى وابن عباس ؛ كأنه يعرض عن الآخر ؛ من الصدوف ؛ قال الشاعر :

كَلَّا الصَّدَفَيْنِ يَنْفُذُهُ مَنَاهَا • تَوْقَدُ مِثْلَ مِصْبَاحِ الظَّلَامِ

ويقال للبناء المرتفع صدف تشبيهه بجانب الجبل . وفى الحديث : كان إذا مر بصدف مائل أسرع المشى . قال أبو عبيد : الصدف والهدف كل بناء عظيم مرتفع . ابن عطية : الصدفان الجبلان المتناوحيان ولا يقال للواحد صدف ، وإنما يقال صدفان للثنين ؛ لأن أحدهما يصادف الآخر . وقرأ نافع وحزمة والكسائى « الصَّدَفَيْنِ » بفتح الصاد وشدّها وفتح الدال ، وهى قراءة عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وعمر بن عبد العزيز ، وهى اختيار أبي عبيدة لأنها أشهر اللغات . وقرأ ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو « الصَّدَفَيْنِ » بضم الصاد والدال . وقرأ عاصم فى رواية أبي بكر « الصَّدَفَيْنِ » بضم الصاد وسكون الدال ، نحو الجُرْفِ والجُرْفِ . فهو تخفيف . وقرأ ابن الماجشون بفتح الصاد وضم الدال . وقرأ قتادة « بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ » بفتح الصاد وسكون الدال ، وكل ذلك بمعنى واحد وهما الجبلان المتناوحيان .

(١) هو عمرو بن معدى كرب الزبيدى . والبيت بتمامه :

أَمَرْتُكَ الْخَسِيرَ فَافْضَلْ مَا أَمَرْتُ بِهِ • قَدْ تَرَكْتُكَ ذَا مَالٍ وَذَا نَشَبٍ

(٢) التناوح : التقابل .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا أَفُفُّوا ۖ ﴾ إلى آخر الآية أى على زبر الحديد بالأكل ، وذلك أنه كان يأمر بوضع طاقة من الزبر والنجارة ، ثم يوقد عليها الحطب والفحم المتناخ حتى تحمى ، والحديد إذا أوقد عليه صار كالنار ، فذلك قوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَعَلَهُ نَارًا ۖ ﴾ ثم يؤتى بالنحاس المذاب أو بالزصاص أو بالحديد بحسب الخلاف فى القطر ، فيفرغه على تلك الطاقة المنضدة ، فإذا التأم واشتد ولصق البعض ببعض استأنف وضع طاقة أخرى ، إلى أن استوى العمل فصار جبلا صليدا . قال قتادة : هو كالبُرد المحبَّر ، طريقة سوداء ، وطريقة حمراء . وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءه رجل فقال : يا رسول الله ! إني رأيت سدا يأجوج ومأجوج ، قال : " كيف رأيته " قال : رأيته كالبُرد المحبَّر ، طريقة صفراء ، وطريقة حمراء ، وطريقة سوداء ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " قد رأيته " . ومعنى « حَتَّىٰ إِذَا جَعَلَهُ نَارًا » أى كالنار . ومعنى ﴿ أَتُونِي أَفَرِّغْ عَلَيْهِ قَطْرًا ﴾ أى أعطوني قطرا أفرغ عليه ، على التقديم والتأخير . ومن قرأ « أَتُونِي » فالمنى عنده تعالوا أفرغ عليه نحاسا . والقطر عند أكثر المفسرين النحاس المذاب ، وأصله من القطر ؛ لأنه إذا أذيب قطر كما يقطر الماء . وقالت فرقة : القطر الحديد المذاب . وقالت فرقة منهم ابن الأنبارى : الرصاص المذاب ، وهو مشتق من قَطَرٌ يَقْطُرُ قَطْرًا . ومنه « وَأَسْلَنَّا لَهُ عَيْنَ الْقِطْرِ » .

قوله تعالى : ﴿ فَمَا اسْتَطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ ﴾ أى ما استطاع يأجوج ومأجوج أن يملوه ويصعدوا فيه ؛ لأنه أعلس مستوعم الجبل والجبل عالى لا يرام . وأرتفاع السد مائتا ذراع وخمسون ذراعا . وروى : فى طوله ما بين طرفى الجبلين مائة فرسخ ، وفى عرضه خمسون فرسخا ، قاله وهب بن منبه . ﴿ وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا ۖ ﴾ لبعد عرضه وقوته . وروى فى الصحيح عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " فُتِحَ اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه " وعقد وهب بن منبه بيده تسعين — وفى رواية — وحاق بإصبعه الإبهام والى ثلها ؛ وذكر الحديث . وذكر يحيى بن سلام عن سعد بن أبى عروبة عن قتادة عن أبى رافع عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن يأجوج ومأجوج

يخرقون السد كل يوم حتى إذا كادوا يرون شعاع الشمس قال الذي عليهم أرجعوا فستخرقونه فدا فيعيده الله كأشد ما كان حتى إذا بلغت مقتهم وأراد الله أن يعثم على الناس خسروا حتى إذا كادوا يرون شعاع الشمس قال الذي عليهم أرجعوا فستخرقونه إن شاء الله فيعودون إليه وهو كهيئته حين تركوه فيخرقونه ويخرجون على الناس " الحديث وقد تقدم .

قوله تعالى : « فَاَسْطَافُوا » بتخفيف الطاء على قراءة الجمهور . وقيل : هي لغة بمعنى استطاعوا . وقيل : بل استطاعوا بعينه كثر في كلام العرب حتى حذف بعضهم منه التاء فقالوا : استطاعوا . وحذف بعضهم منه الطاء فقال : استناع يستع بمعنى استطاع يستطيع ، وهي لغة مشهورة . وقرأ حمزة وحده « فَاَسْطَافُوا » بتشديد الطاء كأنه أراد استطاعوا ، ثم أدم التاء في الطاء فشدها ، وهي قراءة ضعيفة الوجه ؛ قال أبو علي : هي غير جائزة . وقرأ الأعمش « فَاَسْطَافُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا » بالتاء في الموضعين .

قوله تعالى : « قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي » القائل ذو القرنين ، وأشار بهذا إلى الردم ، والقوة عليه ، والانتفاع به في دفع ضرر يأجوج ومأجوج . وقرأ ابن أبي عملة « هَذِهِ رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي » .

قوله تعالى : « فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي » أي يوم القيامة . وقيل : وقت خروجهم . « جَعَلَهُ دَكًّا » أي مستويا بالأرض ؛ ومنه قوله تعالى : « إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ » قال ابن عرفة : أي جعلت مستوية لا أكمة فيها ، ومنه قوله تعالى : « جَعَلَهُ دَكًا » قال الزبيدي : أي مستويا ؛ يقال : ناقة دكاء إذا ذهب سنامها . وقال الفتي : أي جعله مدكوكا لمصبقا بالأرض . وقال الكلبي : قطعنا متكسرا ؛ قال :

« هَلْ غَيْرُ غَايِدٍ دَكٌّ غَارًا فَانْهَلِمَ »

(١) وقال النحاس : لا يقدر أحد أن ينطق بها ، لأن السين ساكنة والطاء المدغمة ساكنة ، وقال سيوريه :

وقال الأزهري : يقال دككته أى دققته . ومن قرأ « دكّاء » أراد جعل الجبل أرضا دكاء، وهى الرابية التى لا تبلغ أن تكون جبلا وجمعها دكاوات . قرأ حمزة وطاصم والكسائي « دكاء » بالمدة على التشبيه بالناقاة الدكاء، وهى التى لا منام لها، وفى الكلام حذف تقديره : جعله مثل دكاء؛ ولابد من تقدير هذا الحذف . لأن السد مذكرا فلا يوصف بدكاء . ومن قرأ « دكا » فهو مصدر ذلك إذا هدم ورش ؛ ويحتمل أن يكون « جعل » بمعنى خلق . وينصب « دكا » على الحال . وكذلك النصب أيضا فى قراءة من مدّ يحتمل الوجهين .

قوله تعالى : وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ بِحَمْعِهِمْ جَمْعًا ﴿١١٠﴾ وَعَرْضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرْضًا ﴿١١١﴾ الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا ﴿١١٢﴾ الْخَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِي أَوْلِيَاءَ إِنَّا أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزْلًا ﴿١١٣﴾ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ﴿١١٤﴾ الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ﴿١١٥﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِمْ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزَنًا ﴿١١٦﴾ ذَلِكَ جَزَاءُهُمْ جَهَنَّمَ بِمَا كَفَرُوا وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَرُسُلِي هُزُؤًا ﴿١١٧﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزْلًا ﴿١١٨﴾ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حَوْلًا ﴿١١٩﴾ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مِدَادًا ﴿١٢٠﴾ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَىَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُهُ وَاحِدٌ مَن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴿١٢١﴾

قوله تعالى : ﴿ وَتَرَكَا بَعْضُهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ ﴾ الضمير في « تركا » لله تعالى ؛ أى تركا الجن والإنس يوم القيامة يُموج بعضهم في بعض . وقيل : تركا يأجوج ومأجوج « يومئذ » أى وقت كمال السد يُموج بعضهم في بعض . وأستارة الموج لم عبارة عن الحيرة وتردد بعضهم في بعض ، كالملولين من هم وخوف ؛ فشبههم بموج البحر الذى يضطرب بعضه في بعض . وقيل : تركا يأجوج ومأجوج يوم أنفتح السد يُموجون في الدنيا غنطلين لكثرتهم .

قلت : فهذه ثلاثة أقوال ، أظهرها أوسطها ، وأبعدها آخرها ، وحسن الأول ؛ لأنه تقدم ذكر القيامة في تأويل قوله تعالى : « فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي » . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ﴾ تقدم في « الأنعام » . ﴿ بَلَّغْمَنَّاكُمْ جَمْعًا ﴾ ^(١) يعنى الجن والإنس في عرصات القيامة . ﴿ وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ ﴾ أى أبرزناها لهم . ﴿ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرَضًا ﴾ ﴿ الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ ﴾ في موضع خفض نعت « للكافرين » . ﴿ (فِي غِطَاءٍ مِّنْ ذِ كَرَى) ﴾ أى هم بمنزلة من عينه مغطاة فلا ينظر إلى دلائل الله تعالى . ﴿ وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا ﴾ أى لا يطيعون أن يسمعوا كلام الله تعالى ، فهم بمنزلة من صم .

قوله تعالى : ﴿ اَلْحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ أى ظن . وقرأ على وعكة ومجاهد وابن محيصن « اَلْحَسَبُ » بإسكان السين وضم الباء ؛ أى كفاهم . ﴿ أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي ﴾ يعنى عبسى والملائكة وعزيرا . ﴿ مِنْ نُّوْنٍ أُولَآئِهِ ﴾ ولا أعاقبهم ؛ ففى الكلام حذف . وقال الزجاج : المعنى ؛ اَلْحَسَبُوا أَنْ يَنْفَعَهُمْ ذَلِكَ . ﴿ إِنَّا آتَيْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ﴾ إلى قوله : ﴿ وَزُنًا ﴾ فيه مستثان : الأولى — قوله تعالى : ﴿ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ﴾ — الآية — فيه دلالة على أن من الناس من يعمل العمل وهو يظن أنه محسن وقد حبط سعيه ، والذي يوجب إحباط السعى إما فساد الاعتقاد أو المراءاة ، والمراد هنا الكفر . روى البخارى عن مصعب قال :

(١) راجع ج ٧ ص ٢٠ وما بعدها طبة أولى أو ثانية .

سألت أبى « قل هل تنهكُم بالأخسرين أعمالا » أهم الحرورية ؟ قال : لا ، هم اليهود والنصارى . أما اليهود فكذبوا بحدا صلى الله عليه وسلم ، وأما النصارى فكفروا بالجنة ، فقالوا : لا طعام فيها ولا شراب ، والحرورية الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ، وكان سعد يسميهم الفاسقين . والآية معناها التوبيخ ؛ أى قل لهؤلاء الكفرة الذين عبدوا غيرى : يخبى سعيهم وأما لهم غدا ، فهم الأخسرون أعمالا ، وهم ﴿ الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ﴾ فى عبادة من سواى . قال ابن عباس : يريد كفار أهل مكة . وقال على : هم الخوارج أهل حروراء . وقال مرة : هم الرهبان أصحاب الصوامع . وروى أن أبى الكواء سأله عن الأخسرين أعمالا فقال له : أنت وأصحابك . قال ابن عطية : ويضعف هذا كله قوله تعالى بعد ذلك : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ ﴾ وليس من هذه الطوائف من يكفر بالله ولقائه والبحث والنشور ، وإنما هذه صفة مشركى مكة عبدة الأوثان ؛ وعلى سعد رضى الله عنهما ذكرا أقواما أخذوا بحظهم من هذه الآية . و « أعمالا » نصب على التمييز . و « حبطت » قراءة الجمهور بكسر الباء . وقرأ ابن عباس « حبطت » بفتحها .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ فَلَا يُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا ﴾ قراءة الجمهور « نقيم » بنون العظمة ، وقرأ مجاهد بياء الغائب ؛ يريد فلا يقيم الله عز وجل . وقرأ عبيد بن عمير « فلا يقوم » ويلزمه أن يقرأ « وزن » وكذلك قرأ مجاهد « فَلَا يُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا » . قال عبيد بن عمير : يؤتى يوم القيامة بالرجل العظيم الطويل الأكل الشروب فلا وزن عند الله جناح بعوضة . قلت : هذا لا يقال مثله من جهة الرأى ، وقد ثبت معناه مرفوعا فى صحيح البخارى ومسلم عن أبى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إنه لياأتى الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا وزن عند الله جناح بعوضة آقرعوا إن شئتم » فَلَا يُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا « . والمعنى أنهم لا ثواب لهم ، وأعمالهم مقابلة بالعذاب ، فلا حسنة لهم توزن فى موازين القيامة ومن لا حسنة له فهو فى النار . وقال أبو سعيد الخدرى : يؤتى بأعمال

بكبّال تهامة فلا ترن شيئا . وقيل : يحتمل أن يريد المجاز والاستعارة؛ كأنه قال : فلا قدر لهم عندنا يومئذ؛ والله أعلم . وفي هذا الحديث من الفقه ذمّ السمن لمن تكلفه، لما في ذلك من تكلف المطاعم والأشتغال بها عن المكارم، بل يدل على تحريم الأكل الزائد على قدر الكفاية المبتغى به الترفه والسمن . وقد قال صلى الله عليه وسلم : " إن أبغض الرجال إلى الله تعالى الحبر السمين " . ومن حديث عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " خيركم قرني ثم الذين يلونهم — قال عمران فلا أدرى أذكر بعد قرنيه قرنين أو ثلاثة — ثم إن من بعدكم قوماً يشهدون ولا يُستشهدون ويخونون ولا يُؤتمنون وينذرون ولا يوفون ويظهر فيهم السمن " وهذا ذم . وسبب ذلك أن السمن المكتسب إنما هو من كثرة الأكل والشرب، والدعة والراحة والأمن والاسترسال مع النفس على شهواتها، فهو عبد نفسه لا عبداً لله، ومن كان هذا حاله وقع لا محالة في الحرام، وكل لحم تولد من محنت فالنار أولى به ؛ وقد ذم الله تعالى الكفار بكثرة الأكل فقال : « وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَثْوًى فِيهِمْ » فإذا كان المؤمن يشبه بهم، ويتمتع بمتعهم في كل أحواله وأزمائه، فأين حقيقة الإيمان، والقيام بوظائف الإسلام ؟! ومن كثّر أكله وشربه كثّر نهبه وحرصه، وزاد بالليل كسله ونومه، فكان نهاره هائماً، وليله نائماً . وقد مضى في « الأعراف » هذا المعنى؛^(١) وتقدّم فيها ذكر الميزان، وأن له كفتين توزن فيهما صحائف الأعمال فلا معنى للإعادة . وقال عليه الصلاة والسلام حين ضحكوا من شمس ساق ابن مسعود وهو يصعد النخلة : " تضحكون من ساق توزن بعمل أهل الأرض " . فدل هذا على أن الأشخاص توزن؛ ذكره الغزوي .

قوله تعالى : « ذَلِكْ جَزَاؤُهُمْ » إشارة إلى ترك الوزن، وهو في موضع رفع بالابتداء « جزاؤهم » خبره و« جَهَنَّمُ » بدل من المبتدأ الذي هو « ذاك » و« ما » في قوله : « يَمَّا كَفَرُوا » مصدرية، والجزء الاستخفاف والسخرية؛ وقد تقدّم .

(١) راجع ج ٧ ص ١٩١ وما بعدها طبعه أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ٧ ص ١٦٥ وما بعدها طبعه

أولى أو ثانية . (٣) حش الساق : دقيقها .

قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَحَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا) قال قتادة : الفردوس ربوة الجنة وأوسطها وأعلاها وأفضلها وأرضها . وقال أبو أمامة الباهلي : الفردوس سرّة الجنة . وقال كعب : ليس في الجنان جنة أعلى من جنة الفردوس ؛ فيها الآمرون بالمعروف ، والناهون عن المنكر . وفي صحيح البخارى عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من آمن بالله وبرسوله وأقام الصلاة وصام رمضان كان حقا على الله أن يدخله الجنة جاهد في سبيل الله أو جلس في أرضه التي ولد فيها " قالوا : يا رسول الله أفلا نبشر الناس ؟ قال : " إن في الجنة مائة درجة أعدّها الله للمجاهدين في سبيل الله ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض فإذا سألت الله تعالى فاسأله الفردوس فإنه أوسط الجنة وأعلى الجنة — أراه قال — وفوقه عرش الرحمن ومنه تَفَجَّر أنهار الجنة " وقال مجاهد : والفردوس البستان بالرومية . الفراء : هو عربى . والفردوس حديقة في الجنة . وفردوس اسم روضة دون الجنة . والجمع فراديس ، قال أمية بن أبى الصلت الثقفى :

كانت منازلهم إذ ذاك ظاهرة * فيها الفراديس والفومان والبصل

والفراديس موضع بالشام . وَكَمْ مُفْرَدَسِ أَى مُعْرَشٍ . (خَالِدِينَ فِيهَا) أى داعمين . (لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا) أى لا يطلبون تحويلا عنها إلى غيرها . والحول بمعنى التحويل ؛ قاله أبو حنبل . وقال الزجاج : حال من مكانه حِوَلًا كما يقال : عَظُمَ عَظْمًا . قال : ويجوز أن يكون من الحيلة ، أى لا يحتلون منزلا غيرها . قال الجوهري : التحول التقل من موضع إلى موضع ، والأسم الحول ، ومنه قوله تعالى : « خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا » .

قوله تعالى : (قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي) فقد الشئ إذا تم وفرغ ؛ وقد تقدّم . (وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مِدَادًا) أى زيادة على البحر عددا أو وزنا . وفي مصحف أبى " مِدَادًا " وكذلك قرأها مجاهد وأبن محيصن وحيد . وانتصب « مندا » على التمييز أو الحال . وقال ابن عباس : قالت اليهود لما قال لهم النبى صلى الله عليه وسلم « وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا » قالوا : وكيف وقد أوتينا التوراة ، ومن

أوتى التوراة فقد أوتى خيرا كثيرا ؟ فترلت « قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ » الآية . وقيل : قالت اليهود إنك أوتيت الحكمة ، ومن أوتى الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا ، ثم زعمت أنك لا علم لك بالروح ؟ ! فقال الله تعالى قل : وإن أوتيت القرآن وأوتيتم التوراة فهي بالنسبة إلى كلمات الله تعالى قليلة . قال ابن عباس : « كَلِمَاتُ رَبِّي » أى مواضع ربى . وقيل : غنى بالكلمات الكلام القديم الذى لا غاية له ولا منتهى ، وهو وإن كان واحدا فيجوز أن يعبر عنه بلفظ الجمع لما فيه من فرائد الكلمات ، ولأنه ينوب منابها ، بغازات العبارة عنها بصيغة الجمع تفخيما ، وقال الأعشى :

ووجه نقى اللون صافٍ يَزِينُهُ * مع الحبيدِ لبَّاتٌ لها ومعاصِمُ

فعبّر باللبات عن اللبة . وفى التتريل « نَحْنُ أَوْلَاؤُهُمْ » و « إِنَّا نَحْنُ تَرْكَا الدُّكْرُ » و « إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ » وكذلك « إِنَّا إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً » لأنه تاب مناب أمة . وقيل : أى ما تعدت العبارات والدلالات التى تدل على مفهومات معانى كلامه سبحانه وتعالى . وقال السدى : أى إن كان البحر مدادا لكلمات ربى لنفد البحر قبل أن تنفد صفات الجنة التى هى دار الثواب . وقال عكرمة : لنفد البحر قبل أن ينفد ثواب من قال لا إله إلا الله . ونظير هذه الآية « وَلَوْ أَنَّ مَاءَ الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمْدُهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ آبِحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ » . وقرأ حمزة والكسائي « قَبْلَ أَنْ يَنْفَدَ » بالياء لتقدم الفعل .

قوله تعالى : (قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيَّ) أى لا أعلم إلا ما يعلمنى الله تعالى ، وعلم الله تعالى لا يمحى ، وإنما أمرت بأن أبلغكم بأنه لا إله إلا الله . (فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ) أى يرجو رؤيته وثوابه ويخشى عقابه (فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا) قال ابن عباس : ترلت فى جُندُب بن زهير العامرى ، قال : يا رسول الله إني أعمل العمل لله تعالى ، وأريد وجه الله تعالى ، إلا أنه إذا أُطْلِعَ عليه سررتى ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إِنْ اللَّهَ طَيِّبٌ وَلَا يَقْبَلُ إِلَّا الطَّيِّبَ وَلَا يَقْبَلُ مَا شُرِكَ فِيهِ » فترلت الآية . وقال طاوس قال رجل : يا رسول الله ! إني أحب الجهاد فى سبيل الله تعالى وأحب أن يرى مكانى فترلت

هذه الآية . وقال مجاهد : جاء رجل للنبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا رسول الله ! إني أتصدق وأصل الرحم ولا أصنع ذلك إلا لله تعالى فيذكر ذلك منى وأحمد عليه فيسرتنى ذلك وأعجب به ، فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقل شيئاً ، فأنزل الله تعالى « فَن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا » .

قلت : والكل مراد ، والآية تعم ذلك كله وغيره من الأعمال . وقد تقدم في سورة « هود » حديث أبى هريرة الصحيح فى الثلاثة الذين يقضى عليهم أول الناس . وقد تقدم فى سورة « النساء » الكلام على الرياء ، وذكرنا من الأخبار هناك ما فيه كفاية . وقال المسوردي وقال جميع أهل التأويل : معنى قوله تعالى : « وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا » إنه لا يرى بعمله أحدا . وروى الترمذى الحكيم رحمه الله تعالى فى « نوادر الأصول » قال : حدثنا أبى رحمه الله تعالى قال : حدثنا مكى بن إبراهيم قال : حدثنا عبد الواحد بن زيد عن عباد بن مسعود قال : أتيت شداد بن أوس فى مصلاه وهو يبكى ، فقلت : ما الذى أبكاك يا أبا عبد الرحمن ؟ قال : حديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً ، إذ رأيت بوجهه أمراً ساءنى فقلت : بأبى أنت وأمى يا رسول الله ما الذى أرى بوجهك ؟ قال : « أمراً أخوفه على أمتى من بعدى » قلت : ما هو يا رسول الله ؟ قال : « الشرك والشهوة الخفية » قلت : يا رسول الله ! وتشرك أمتك من بعدك ؟ قال : « يا شداد أما إنهم لا يعبدون شمساً ولا قمراً ولا نجماً ولا شراً ولكنهم يراعون بأعمالهم » قلت : والرياء شرك هو ؟ قال : « نعم » . قلت : فما الشهوة الخفية ؟ قال : « يصبح أحدهم صاعاً فتعرض له شهوات الدنيا فيفطر » قال عبد الواحد : فقلت الحسن ، فقلت : يا أبا سعيد ! أخبرنى عن الرياء أشرك هو ؟ قال : نعم ، أما تقرأ « فَن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا » . وروى إسماعيل بن إسحق قال حدثنا محمد بن أبى بكر قال حدثنا المعتز بن سليمان عن ليث عن شهر بن حوشب قال : كان عبادة بن الصامت وشداد

ابن أوس جالسين، فقالا: إنا نتخوف على هذه الأمة من الشرك والشهوة الخفية، فأما الشهوة الخفية فمن قبل النساء. وقالوا: سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "من صلى صلاة يرى بها فقد أشرك ومن صام صياما يرى به فقد أشرك" ثم تلا «فَمَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا» .

قلت: وقد جاء تفسير الشهوة الخفية بخلاف هذا، وقد ذكرناه في «النساء»^(١). وقال سهل بن عبد الله: وسئل الحسن عن الإخلاص والرياء فقال: من الإخلاص أن تحب أن تحب حسناتك ولا تحب أن تُكتم سيئاتك، فإن أظهر الله عليك حسناتك تقول هذا من فضلك وإحسانك، وليس هذا من فعل ولا من صنيعة، وتذكر قوله تعالى: «فَمَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا» . «وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا» الآية، يؤتون الإخلاص، وهم يخافون ألا يقبل منهم؛ وأما الرياء فطلب حظ النفس من عملها في الدنيا؛ قيل له: كيف يكون هذا؟ قال: من طلب بعمل بينه وبين الله تعالى سوى وجه الله تعالى والدار الآخرة فهو رياء. وقال علماؤنا رضي الله تعالى عنهم: وقد يفضى الرياء بمصاحبه إلى استهزاء الناس به؛ كما يحكى أن طاهر بن الحسين قال لأبي عبد الله المروزي: منذ كم صرت إلى العراق يا أبا عبد الله؟ قال: دخلت العراق منذ عشرين سنة وأنا منذ ثلاثين سنة صائم؛ فقال يا أبا عبد الله سألناك عن مسئلة فأجبنا عن مسئلتين. وحكى الأصمعي أن أعرابيا صلى فاطال وإلى جانبه قوم، فقالوا: ما أحسن صلاتك؟ فقال: وأنا مع ذلك صائم. أين هذا من قول الأشعث بن قيس وقد صلى تخففا، فقيل له إنك خففت فقال: إنه لم يخالفها رياء؛ فخلص من تقصمهم بنى الرياء عن نفسه، والتصنع من صلاته؛ وقد تقدم في «النساء»^(٢) دواء الرياء من قول لقمان؛ وأنه كتمان العمل. وروى الترمذي الحكيم حدثنا أبي رحمه الله تعالى قال: أنبأنا الجاني قال: أنبأنا جرير عن لبيث عن شيخ عن معقل بن يسار قال قال أبو بكر وشهد به على رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الشرك، قال: "هو فيكم أخفى من ديب النمل".

(١) دابع ج ٥ ص ١٨١ طبة أول أو ثانية. (٢) دابع ج ٥ ص ١٨١ وما بعدها طبة أول أو ثانية.

وسأدلك على شىء إذا فعلته أذهب عنك صغار الشرك وبكاه تقول اللهم إني أعوذ بك أن أشرك بك وأنا أعلم وأستغفرك لما لا أعلم تقولها ثلاث مرات» . وقال عمر بن قيس الكندى سمعت معاوية تلا هذه الآية على المنبر « فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ » فقال : إنها لآخر آية نزلت من السماء . وقال عمر قال النبي صلى الله عليه وسلم : ” أوحى إلى أنه من قرأ « فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً » رفع له نور ما بين عدن إلى مكة حشوه الملائكة يصلون عليه ويستغفرون له ” . وقال معاذ بن جبل قال النبي صلى الله عليه وسلم : ” من قرأ أول سورة الكهف وآخرها كانت له نورا من قرنه إلى قدمه ومن قرأها كلها كانت له نورا من الأرض إلى السماء ” وعن ابن عباس أنه قال له رجل : إني أصبر أن أقوم ساعة من الليل فيغلبني النوم ، فقال : إذا أردت أن تقوم أى ساعة شئت من الليل فاقرأ إذا أخذت مضجعتك « قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مَدَادًا لَكَلِمَاتِ رَبِّي » إلى آخر السورة فإن الله تعالى يوقظك متى شئت من الليل ، ذكر هذه الفضائل الثعلبي رضى الله تعالى عنه . وفي مسند الدرأى أبى محمد أخبرنا محمد بن كثير عن الأوزاعى عن عبدة عن زرز بن حيش قال : من قرأ آخر سورة الكهف لساعة يريد أن يقوم من الليل قامها ؛ قال عبدة بخر بناء فوجدناه كذلك . قال ابن العربى : كان شيخنا الطرطوشى الأكبر يقول : لا تذهب بكم الأزمان فى مصالوة الأقران ، ومواصلة الإخوان ؛ وقد ختم سبحانه وتعالى البيان بقوله : « فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا » .

تفسير سورة مريم عليها السلام

وهى مكية بإجماع . وهى تسعون وثمان آيات

ولما كانت وقعة بدر ، وقتل الله فيها صناديد الكفار ، قال كفار قريش : إن ثأرك بأرض الحبشة ، فأهدوا إلى النجاشى ، وأبعثوا إليه رجلين من ذوى رأيكم لعله يعطيهن من عند من قريش ، فقتلواهم بن قتل منكم ببلد ، فبعث كفار قريش عمرو بن العاص وعبد الله

ابن أبي ربيعة، فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بهنهما، فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو بن أمية الضمري، وكتب معه إلى النجاشي، فقدم على النجاشي، فقرأ كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، ثم دعا جعفر بن أبي طالب والمهاجرين، وأرسل إلى الرهبان والقسيسين فجمعهم، ثم أمر جعفر أن يقرأ عليهم القرآن، فقرأ سورة مريم «كهيعص» وقاموا تفيض أعينهم من الدمع، فهم الذين أنزل الله تعالى فيهم «وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةَ الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قِسْيسِينَ وَرَهَبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ». وقرأ إلى قوله: «الشاهدين». ذكره أبو داود. وفي السيرة؛ فقال النجاشي: هل معك مما جاء به عن الله شيء؟ قال جعفر: نعم؛ فقال له النجاشي: اقرأه عليّ. قال: فقرأ «كهيعص» فبكى والله النجاشي حتى أخضل لحينه، وبكت أسافقته حتى أخضلوا لحامه حين سمعوا ما يتلى عليهم؛ فقال النجاشي: هذا والذي جاء به موسى ليخرج من مشكاة واحدة، أنطلقا فوالله لا أسلمهم إليكما أبدا؛ وذكر تمام الخبر.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: كهيعص ﴿١﴾ ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكَرِيَّا ﴿٢﴾ إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا ﴿٣﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا ﴿٤﴾ وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِن وَرَآءِي وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِن لَّدُنكَ وَلِيًّا ﴿٥﴾ يَرِئُنِي وَيَرِيْتُ مِنَ الْإِلِّ يَعْقُوبَ ۖ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا ﴿٦﴾ يٰزَكَرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَىٰ لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِن قَبْلُ سَمِيًّا ﴿٧﴾ قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ﴿٨﴾ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَىٰ هَئِنِّ وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِن قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْعًا ﴿٩﴾

قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ ءَايَتُكَ اَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا ﴿١٥﴾ نَخْرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ﴿١٦﴾ يَبْخِي خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ وَاذِّنْهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا ﴿١٧﴾ وَحَنَانًا مِّنْ لَّدُنَّا وَزَكَاةً وَكَانَ تَقِيًّا ﴿١٨﴾ وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ وَلَوْ يَكُنْ جَبَّارًا عَصِيًّا ﴿١٩﴾ وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : ﴿ كَهَيْعَتِ ﴾ تقدم الكلام فى أوائل السور . وقال ابن عباس فى « كهيعص » : إن الكاف من كاي ، والهاء من هاد ، والياء من حكيم ، والعين من طليم ، والصاد من صادق ؛ ذكره ابن عزيز القشيري عن ابن عباس ؛ معناه كاي خلقه ، هاد لعباده ، يده فوق أيديهم ، عالم بهم ، صادق فى وعده ؛ ذكره الثعلبي عن الكلبي والسدي ومجاهد والضحاك . وقال الكلبي أيضا : الكاف من كريم وكبير وكاف ، والهاء من هاد ، والياء من رحيم ، والعين من طليم وعظيم ، والصاد من صادق ، والمعنى واحد . وعن ابن عباس أيضا : هو اسم من أسماء الله تعالى ؛ وعن علي رضي الله عنه هو اسم الله عز وجل وكان يقول : يا كهيعص اغفر لي ؛ ذكره الغزنوي . السدي : هو اسم الله الأعظم الذى إذا سئل به أعطى ، وإذا دعى به أجاب . قتادة : هو اسم من أسماء القرآن ؛ ذكره عبد الرزاق عن معمر عنه . وقيل : هو اسم للسورة ؛ وهو اختيار القشيري فى أوائل الحروف ؛ وصلى هذا قيل : تمام الكلام عند قوله : « كهيعص » كأنه إعلام باسم السورة ، كما تقول : كتاب كذا أو باب كذا ثم تشرع فى المقصود . وقرأ ابن جعفر هذه الحروف مقطعة ، ووصلها بالاقرون ، وأمال أبو عمرو الهاء وفتح الياء ، وأبى عن حمزة بالعكس ، وأمالها جميعا الكسائي وأبو بكر وخلف . وقرأهما بين اللفظين أهل المدينة نافع وغيره . وفتحهما بالاقرون . وعن خارجه أن الحسن كان يضم كاف ، وحكى غيره أنه كان يضم ها ، وحكى اسمعيل بن إسحق أنه كان يضم يا . قال أبو حاتم : ولا يجوز ضم الكاف والهاء والياء ؛ قال النحاس : قراءة أهل المدينة (١) راجع ج ١ ص ١٥٤ وناب عنها طبعة ثانية أزيلت .

من أحسن ما في هذا، والإمالة جائزة في هاويا . وأما قراءة الحسن فأشككت على جماعة حتى قالوا : لا تجوز؛ منهم أبو حاتم . والقول فيها ما بينه هرون القارئ؛ قال : كان الحسن يشم الرفيع؛ ففعل هذا أنه كان يوشى؛ كما حكى سيبويه أن من العرب من يقول : الصلاة والزكاة يوشى إلى الواو، ولهذا كتبها في المصحف بالواو . وأظهر الدال من هاء « ص » نافع وابن كثير وعاصم ويعقوب، وهو اختيار أبي عبيد؛ وأدغمها الباقون .

قوله تعالى : (ذِكْرُ رَحْمَةِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكْرِيَّا . إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا)

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (ذِكْرُ رَحْمَةِ رَبِّكَ) في رفع « ذكر » ثلاثة أقوال؛ قال الفراء : هو مرفوع بـ « كهيمص »؛ قال الزجاج : هذا محال؛ لأن « كهيمص » ليس هو ما أنبأنا الله عز وجل به عن زكريا ، وقد خبر الله تعالى عنه وعن ما بشر به ، وليس « كهيمص » من قصته . وقال الأخفش : التقدير؛ فيما يقص عليكم ذكر رحمة ربك . والقول الثالث : أن المعنى هذا الذي يتلوه عليكم ذكر رحمة ربك . وقيل : « ذكر رحمة ربك » رفع بإضمار مبتدأ؛ أى هذا ذكر رحمة ربك ؛ وقرأ الحسن « ذِكْرُ رَحْمَةِ رَبِّكَ » أى هذا المتلوم من القرآن ذِكْرُ رحمة ربك . وقرأ « ذِكْرُ » على الأمر . « ورحمة » تكتب ويوقف عليها بالهاء، وكذلك كل ما كان مثلها ، لا اختلاف فيها بين النحويين ، واعتلوا في ذلك أن هذه الهاء لتأنيث الأسماء فرقا بينها وبين الأفعال .

الثانية — قوله تعالى : (عَبْدَهُ) قال الأخفش : هو منصوب بـ « رحمة » . « زكريا » بدل منه ؛ كما تقول : هذا ذكر ضرب زيد عمرا ؛ فعمرا منصوب بالضرب ؛ كما أن « عبده » منصوب بالرحمة . وقيل : هو على التقديم والتأخير؛ معناه : ذكر ربك عبده زكريا رحمة ؛ فـ « عبده » منصوب بالذكر؛ ذكره الزجاج والفراء . وقرأ بعضهم « عَبْدُهُ زَكْرِيَّا » بالرفع؛ وهى قراءة أبي العالصة . وقرأ يحيى بن يعمر « ذَكَرَ » بالنصب على معنى هذا القرآن ذكر رحمة عبده زكريا . وتقدمت اللغات والقراءة في « زكريا » في « آل عمران »^(١) .

(١) راجع ج ٤ ص ٧٠ طبعه أولى أو ثانية .

الثالثة — قوله تعالى: ﴿إِذْ نَادَىٰ رَبُّهُ نِدَاءً خَفِيًّا﴾ مثل قوله: «أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ» وقد تقدّم. ^(١) والنداء الدعاء والرغبة؛ أى ناجى ربه بذلك فى محرابه. دليله قوله: «فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ» فبين أنه استجاب له فى صلاته، كما نادى فى الصلاة. واختلف فى إخفائه هذا النداء؛ فقليل: أخفاه من قومه لئلا يلام على مسألة الولد عند كبر السن؛ ولأنه أمر دنيوى، فإن أجيب فيه نال بغيته، وإن لم يجب لم يعرف بذلك أحد. وقيل: مخلصا فيه لم يطلع عليه إلا الله تعالى. وقيل: لما كانت الأعمال الخفية أفضل وأبعد من الرياء أخفاه. وقيل: «خَفِيًّا» سرا من قومه فى جوف الليل؛ والكل محتمل والأول أظهر؛ والله أعلم. وقد تقدّم أن المستحب من الدعاء الإخفاء فى سورة «الأعراف» وهذه الآية نص فى ذلك؛ لأنه سبحانه أثنى بذلك على زكريا. وروى إسماعيل قال حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى بن سعيد عن أسامة بن زيد عن محمد بن عبد الرحمن وهو ابن أبى كبشة عن سعد بن أبى وقاص عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن خير الذكر الخفى وخير الرزق ما يكتفى» وهذا عام. قال يونس بن عبيد: كان الحسن يرى أن يدعو الإمام فى القنوت ويؤمن من خلفه من غير رفع صوت، وتلا يونس «إِذْ نَادَىٰ رَبُّهُ نِدَاءً خَفِيًّا». قال ابن العربى: وقد أمر مالك القنوت وجهر به الشافعى، والجهر به أفضل؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يدعو به جهورا.

قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي﴾ فيه مستثنان:

الأولى — قوله تعالى: «قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ» قرئ «وَهْنٌ» بالحركات الثلاث أى ضعف. يقال: وَهَنَ يَهِنُ وَهْنًا إذا ضعف فهو وَاهِنٌ. وقال أبو زيد يقال: وَهَنَ يَهِنُ وَهْنًا وَهْنٌ يَوْهَنُ. وإنما ذكر العظم لأنه عمود البدن، وبه قوامه، وهو أصل بنائه، فإذا وهن تداعى وتساقط سائر قوته؛ ولأنه أشد ما فيه وأصلبه، فإذا وهن كان ما وراءه أوهن

(١) راجع ج ٧ ص ٢٢٣ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية.

(٢) راجع ج ٧ ص ٢٢٣ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية.

منه . ووجهه لأن الواحد هو الدال على معنى الجنسية ، وقصده إلى أن هذا الجنس الذي هو العمود والقوام ، وأشد ما تركب منه الجسد قد أصابه الوهن ، ولو جمع لكان قصد إلى معنى آخر ، وهو أنه لم يهن منه بعض عظامه ولكن كلها .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَأَشْتَلَّ الرَّأْسُ شَيْبًا ﴾ ادغم السين في الشين أبو عمرو . وهذا من أحسن الاستعارة في كلام العرب . والاشتعال انتشار شعاع النار ؛ شبه به انتشار الشيب في الرأس ؛ يقول : شغت وضغمت ؛ وأضاف الاشتعال إلى مكان الشعر ومنته وهو الرأس . ولم يُضف الرأس اكتفاء بـعلم المخاطب أنه رأس زكريا عليه السلام . « وشيا » في نصبه وجهان : أحدهما — أنه مصدر لأن معنى أشتل شاب ؛ وهذا قول الأخفش . وقال الزجاج : وهو منصوب على التمييز . النحاس : قول الأخفش أولى لأنه مشتق من فعل فالمصدر أولى به . والشيب غالبة الشعر الأبيض الأسود .

الثالثة — قال العلماء : يستحب للره أن يذكر في دعائه نعم الله تعالى عليه وما يليق بالخشوع ؛ لأن قوله تعالى : « وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي » إظهار للخضوع . وقوله : « وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا » إظهار لمعادات تفضله في إجابته أدميته ؛ أي لم أكن بدعائي إياك شقيا ؛ أي لم تكن تخيب دعائي إذا دعوتك ؛ أي إنك عودتني الإجابة فيما مضى . يقال : شقي بكذا أي تب فيه ولم يحصل مقصوده . وعن بعضهم أن عمتاجا سأله وقال : أنا الذي أحسنت إليه في وقت كذا ؛ فقال : مرحبا بمن توسل بنا إليك ؛ وقضى حاجته .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي وَكَانَتِ آمْرًا نِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا ﴾ فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ » قرأ عثمان بن عفان ومحمد بن حل وعلى ابن الحسين رضي الله تعالى عنهما ويحيى بن يعمر « خَفْتُ » بفتح الخاء وتشديد الفاء وكسر التاء وسكون الياء من « الموالى » لأنه في موضع رفع « بخفت » ومعناه انقطعت بالموت . وقرأ الباقر « خِفْتُ » بكسر الخاء وسكون الفاء وضم التاء ونصب الياء من « الموالى » لأنه

فى موضع نصب بـ «خفت» . و «الموالى» هنا الأقارب وبنو العم والعصبة الذين يلونه فى النسب . والعرب تسمى بنى العم الموالى؛ قال الشاعر^(١) :

مَهْلًا بَنِي عَمِّنا مَهْلًا مَوَالِينَا * لَا تَنْبَشُوا بَيْنَنَا مَا كَانَ مَدْفُونًا

قال ابن عباس ومجاهد وقتادة : خاف أن يرثوا ماله وأن ترثه الكلاله فاشفق أن يرثه غير الولد . وقالت طائفة : إنما كان مواليه مهملين للدين تخاف بموته أن يضع الدين ، فطلب وليا يقوم بالدين بعده؛ حكى هذا القول الزجاج؛ وعليه فلم يرث من يرث ماله ؛ لأن الأنبياء لا تورث . وهذا هو الصحيح من القولين فى تأويل الآية ، وأنه عليه الصلاة والسلام أراد وراثة العلم والنبوة لا وراثة المال ؛ لما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «إنا معشر الأنبياء لا نورث ما تركنا صدقة» وفى كتاب أبى داود : «إن العلماء ورثة الأنبياء وأن الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهما ورثوا العلم» . وسيأتى فى هذا مزيد بيان عند قوله : «يرثنى» .

الثانية — هذا الحديث يدخل فى التفسير المسند ؛ لقوله تعالى : ﴿ وَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ ﴾ وعبرة عن قول زكريا : «فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ» وتخصيص العموم فى ذلك ، وأن سليمان لم يرث من داود مالا خلقه داود بعده ؛ وإنما ورث منه الحكمة والعلم ، وكذلك ورث يحيى من آل يعقوب ؛ هكذا قال أهل العلم بتأويل القرآن ما عدا الروافض ، وإلا ما روى عن الحسن أنه قال : «يرثنى» مالا «ويرث من آل يعقوب» النبوة والحكمة ؛ وكل قول يخالف قول النبي صلى الله عليه وسلم فهو مدفوع ميجور؛ قاله أبو عمر . قال ابن عطية : والأكثر من المفسرين على أن زكريا إنما أراد وراثة المال ؛ ويحتمل قول النبي صلى الله عليه وسلم : «إنا معشر الأنبياء لا نورث» ألا يريد به العموم ، بل على أنه غالب أمرهم ؛ فتأمل . والأظهر الألبق بزكريا عليه السلام أن يريد وراثة العلم والدين ، فتكون الوراثة مستعمارة . ألا ترى أنه لما طلب وليا ولم يخصص ولداً بقله الله تعالى أمه على أكل الوجوه . وقال أبو صالح وغيره : قوله «من آل يعقوب» يريد العلم والنبوة .

(١) هو الفضل بن العباس بن عتبة بن أبى لهب ؛ وهو من شعراء بنى هاشم فى عهد بنى أمية .

الثالثة - قوله تعالى : « مِنْ وَرَائِي » قرأ ابن كثير بالمد والهمز وفتح الياء ، وعنه أنه قرأ أيضاً مقصوراً مفتوح الياء مثل عصاى . الباقون بالهمز والمد وسكون الياء . والقراء على قراءة « خفت » مثل نعت إلا ما ذكرنا عن عثمان . وهى قراءة شاذة بعيدة جداً حتى زعم بعض العلماء أنها لا تجوز . قال كيف يقول : خَفَّتِ المولى مِنْ بَعْدَى أى من بعد موتى وهو حى ؟ ! . النحاس : والتأويل لما لا يعنى بقوله : « من ورأى » أى من بعد موتى ، ولكن من ورأى فى ذلك الوقت ؛ وهذا أيضاً بعيد يحتاج إلى دليل أنهم خفوا فى ذلك الوقت وقلوا ، وقد أخبر الله تعالى بما يبدل على الكثرة حين قالوا : « أيمهم يكفل مریم » . ابن عطية : « من ورأى » من بعدى فى الزمن ، فهو الوراء على ما تقدم فى « الكهف »^(١) .

الرابعة - قوله تعالى : « وَكَانَتْ أَمْرًا لِي عَاقِرًا » أمراته هى إيشاع بنت فاقوذا ابن قبيل ، وهى أخت حنة بنت فاقوذا ؛ قاله الطبرى . وحنة هى أم مریم حسب ما تقدم فى « آل عمران »^(٢) . بيانه . وقال التتبي : امرأة زكريا هى إيشاع بنت عمران ، فعلى هذا القول يكون يحيى ابن خالة عيسى عليهما السلام على الحقيقة . وعلى القول الآخر يكون ابن خالة أمه . وفى حديث الإسراء قال عليه الصلاة والسلام : « فلقبت أبخى الخالة يحيى وعيسى »^(٣) شاهداً للقول الأول . والله أعلم . والعاقرة التى لا تلد لكبر سنها ؛ وقد مضى بيانه فى « آل عمران » . والعاقرة من النساء أيضاً التى لا تلد من غير كبر . ومنه قوله تعالى : « وَيَحْمِلُ مَنْ يُشَاءُ عَقِيًّا » . وكذلك العاقرة من الرجال ؛ ومنه قول عامر بن الطفيل :

لبس الفتى إن كنت أعور عاقراً * جباناً فإعذرى لى كل محضّر

الخامسة - قوله تعالى : « فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا » سؤال ودماء . ولم يصرح بولد لما علم من حاله وبعده عنه بسبب المرأة . قال قتادة : جرى له هذا الأمر وهو ابن بضع وسبعين سنة . مقاتل : خمس وتسعين سنة ؛ وهو أشبه ؛ فقد كان غلب على ظنه أنه لا يولد له لكبره ؛ ولذلك قال : « وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا » . وقالت طائفة : بل طلب الولد ،

(١) راجع ص ٣٤ وما بعدها من هذا الجزء . (٢) راجع ج ٤ ص ٦٥ طبعة أولى أو ثانية .
(٣) المراد بأقول الأول هنا قول التتبي . (٤) راجع ج ٤ ص ٧٩ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

ثم طلب أن تكون الإجابة في أن يعيش حتى يرثه، تحفظا من أن تقع الإجابة في الولد ولكن يُحْتَرَم ، ولا يتحصل منه الغرض .

السادسة — قال العلماء : دعا زكريا عليه السلام في الولد إيمانا كان لإظهار دينه، وإحياء نبوته، ومضاعفة لأجره لا للدنيا، وكان ربه قد عوده الإجابة، ولذلك قال : « وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا ، أى بدعائى إياك . وهذه وسيلة حسنة ؛ أن يتشفع إليه بنعمه، يستدر فضله بفضله ؛ روى أن حاتم الجلود لقيه رجل فسأله ؛ فقال له حاتم : من أنت ؟ قال : أنا الذى أحسنت إليه عام أول ؛ فقال : مرحبا بمن تشفع إلينا بنا . فإن قيل : كيف أقدم زكريا على مسألة ما يخرج العادة دون إذن ؟ فالجواب أن ذلك جائز في زمان الأنبياء . وفى القرآن ما يكشف عن هذا المعنى ؛ فإنه تعالى قال : « كَلَّمَآ دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَا مَرْيَمُ أَنَّى لَكِ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ » فلما رأى خارق العادة استحسك طمعه في إجابة دعوته ؛ فقال تعالى : « هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً » الآية .

السابعة — إن قال قائل : هذه الآية تدل على جواز الدعاء بالولد، والله سبحانه وتعالى قد حذرنا من آفات الأموال والأولاد، ونبه على المفاسد الناشئة من ذلك ؛ فقال : « إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ » . وقال : « إِنَّ مِنْ أَرْوَاحِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ صُدُورًا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ » . فالجواب أن الدعاء بالولد معلوم من الكتاب والسنة حسب ما تقدم في « آل عمران^(١) » بيانه . ثم إن زكريا عليه السلام تحرز فقال : « ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً » وقال : « وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا » . والولد إذا كان بهذه الصفة نفع أبويه في الدنيا والآخرة، وخرج من حد العداوة والفتنة إلى حد المصرة والنعمة . وقد دعا النبي صلى الله عليه وسلم لأنس خادمه فقال : « اللهم أكثر ماله وولده وبارك له فيما أعطيته » فدعا له بالبركة تحريزا مما يؤدى إليه الإكثار من الملوك . وهكذا فليتضرع العبد إلى مولاه في هداية ولده ، ونجاة في أولاده وأنحراه اقتداء بالأنبياء طيبهم الصلاة والسلام والفضلاء ؛ وقد تقدم في « آل عمران^(٢) » بيانه .

(١) راجع ج ٤ ص ٧٢ وما بعدها طيبة أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ٤ ص ٧٣ طيبة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : ﴿ يَرْثِي وَيَرِثُ مِنْ آلٍ يُعْقَبُ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رِضًا ﴾ فيه أربع مسائل :
 الأولى - قوله تعالى : « يَرْثِي » قرأ أهل الحرمين والحسن وعاصم وحمة « يَرْثِي وَيَرِثُ » بالرفع فهما . وقرأ يحيى بن يعمر وأبو عمرو ويحيى بن وثاب والأعمش والكسائي بالجزم فهما ، وليس هما جواب « هب » على مذهب سيويه ، إنما تقديره إن تبهه يرثي ويرث ، والأول أصوب في المعنى لأنه طلب وارثا موصوفاً أى هب لي من لذك الولي الذي هذه حاله وصفته ، لأن الأولياء منهم من لا يرث ؛ فقال : هب لي الذي يكون وارثي ؛ قاله أبو عبيد ، ورد قراءة الجزم ؛ قال : لأن معناه إن وهيت ورث ، وكيف يخبر الله عز وجل بهذا وهو أعلم به منه ؟ النحاس : وهذه حجة متقصاة ؛ لأن جواب الأمر عند النحويين فيه معنى الشرط والمجازاة ؛ تقول : أطلع الله يدخلك الجنة ؛ أى إن تعلمه يدخلك الجنة .

الثانية - قال النحاس : فأما معنى « يرثي ويرث من آل يعقوب » فالعلماء فيه ثلاثة أجوبة ؛ قيل : هي وراثته نبوة . وقيل : هي وراثته حكمة . وقيل : هي وراثته مال . فأما قولهم وراثته نبوة فمحال ؛ لأن النبوة لا تورث ، ولو كانت تورث لقال قائل : الناس ينتسبون إلى نوح عليه السلام وهو نبي مرسل . ووراثته العلم والحكمة مذهب حسن ؛ وفي الحديث « العلماء ورثة الأنبياء » . وأما وراثته المال فلا يمتنع ، وإن كان قوم قد أنكروه لقول النبي صلى الله عليه وسلم : « لا نورث ما تركا صدقة » فهذا لاجتماع فيه ؛ لأن الواحد يخبر عن نفسه بإخبار الجمع . وقد يؤول هذا بمعنى : لا نورث الذي تركاه صدقة ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يخلف شيئا يورث عنه ؛ وإنما كان الذي أباحه الله عز وجل إياه في حياته بقوله تبارك اسمه : « وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ » لأن معنى « لله » لسبيل الله ، ومن سبيل الله ما يكون في مصلحة الرسول صلى الله عليه وسلم ما دام حيا ؛ فإن قيل : ففي بعض الروايات « إنا معاشر الأنبياء لا نورث ما تركنا صدقة » ففيه التاويلان جميعا ؛ أن يكون « ما » بمعنى الذي . والآخرا لا يورث من كانت هذه حاله . وقال أبو عمر : واختلف العلماء في تأويل قوله عليه السلام : « لا نورث ما تركنا صدقة » على قولين : أحدهما - وهو

الأكثر وعليه الجمهور — أن النبي صلى الله عليه وسلم لا يورث وما ترك صدقة . والآخر — أن نبينا عليه الصلاة والسلام لم يورث؛ لأن الله تعالى خصه بأن جعل ماله كله صدقة زيادة في فضيلته، كما خُص في النكاح بأشياء أباحها له وحرمها على غيره؛ وهذا القول قاله بعض أهل البصرة منهم ابن عُلَية، وسائر علماء المسلمين على القول الأول .

الثالثة — قوله تعالى : « مِنْ آلِ يَعْقُوبَ » قيل : هو يعقوب لإسرائيل، وكان زكريا متزوجا بأخت مريم بنت عمران، ويرجع نسبها إلى يعقوب؛ لأنها من ولد سليمان بن داود وهو من ولد يهوذا بن يعقوب، وزكريا من ولد هرون أخى موسى، وهرون وموسى من ولد لاوى بن يعقوب، وكانت النبوة في سبط يعقوب بن إسحق . وقيل : المعنى يعقوب هاهنا يعقوب بن ماثان أخو عمران بن ماثان أبى مريم أخوان من نسل سليمان بن داود عليهما السلام؛ لأن يعقوب وعمران ابنا ماثان، وبنو ماثان رؤساء بنى إسرائيل؛ قاله مقاتل وغيره . وقال الكلبي : وكان آل يعقوب أخواله، وهو يعقوب بن ماثان، وكان فيهم الملك، وكان زكريا من ولد هرون بن عمران أخى موسى . وروى قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يرحم الله — تعالى — زكريا ما كان عليه من ورثته » . ولم ينصرف يعقوب لأنه أعجمى .

الرابعة — قوله تعالى : « وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا » أى مرضيا في أخلاقه وأفعاله . وقيل : راضيا بقضائك وقدرتك . وقيل : رجلا صالحا ترضى عنه . وقال أبو صالح : نبيا كما جعلت أباه نبيا .

قوله تعالى : « (يَا زَكَرِيَّا) فِي الْكَلَامِ حَذَفَ؛ أَيْ فَاسْتَجَابَ اللَّهُ دَعَاءَهُ فَقَالَ: «(يَا زَكَرِيَّا) إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَى» فَتَضَمَّنَتْ هَذِهِ الْبَشْرَى ثَلَاثَةَ أَشْيَاءَ : أَحَدُهَا — إِبَاجَةُ دَعَائِهِ وَهِيَ كَرَامَةُ . الثَّانِي — إِعْطَاؤُهُ الْوَلَدَ وَهُوَ قُوَّةُ . الثَّالِثُ — أَنْ يَفْرَدَ بِتَسْمِيَّتِهِ ؛ وَقَدْ تَقَدَّمَ مَعْنَى تَسْمِيَّتِهِ فِي « آلِ عِمْرَانَ » . وَقَالَ مُقَاتِلٌ : سَمَاءُ يَحْيَى لِأَنَّهُ حَيٌّ بَيْنَ أَبِ شَيْخٍ وَأُمِّ عَجُوزٍ ؛ وَهَذَا فِيهِ نَظَرٌ، لِمَا تَقَدَّمَ مِنْ أَنَّ أَمْرَهُ كَانَتْ عَقِيًّا لَا تَلِدُ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

قوله تعالى : ﴿ لَمْ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ﴾ أى لم نسّم أحدا قبل يحيى بهذا الاسم ؛ قاله ابن عباس وقتادة وابن أسلم والسدى . ومنّ عليه تعالى بأن لم يكلّ تسميته إلى الأبوين . وقال مجاهد وغيره : « سَمِيًّا » معناه مثلا ونظيرا ، وهو مثل قوله تعالى : « هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا » معناه مثلا ونظيرا كأنه من المسامة والسموّ ؛ وهنا فيه بعد ؛ لأنه لا يفضل على إبراهيم وموسى ، اللهم إلا أن يفضل في خاص كالسودد والحصر حسب ما تقدم بيانه « في آل عمران » . وقال ابن عباس أيضا : معناه لم تلد العواقر مثله ولدا . وقيل : إن الله تعالى اشترط القبل ، لأنه أراد أن يخلق بعده أفضل منه وهو محمد صلى الله عليه وسلم . وفي هذه الآية دليل وشاهد على أن الأسامي السنع ^(١) جديرة بالآثرة ، وإياها كانت العرب تنحى في التسمية لكونها أنبه وأزهر عن التبرحى قال قائل :

سُنْعُ الْأَسَامِي مُسْبِلِي أَرْز * حُمْرُ تَمَسِّ الْأَرْضِ بِالْمُدْبِ

وقال رؤبة للنسابة البكرى وقد سأله عن نسبه : أنا ابن العجاج ؛ فقال : قصرت وعرفت .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ ﴾ ليس على معنى الإنكار لما أخبر الله تعالى به ، بل على سبيل التعجب من قدرة الله تعالى أن يخرج ولدا من امرأة عاقرة وشيخ كبير . وقيل : غير هذا مما تقدم في « آل عمران » بيانه . ﴿ وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ﴾ يعنى النهاية في الكبر واليبس والجفاف ؛ ومثله العيسى ؛ قال الأصمى : عَسَا الشَّيْءُ يَسُوءُ عُسُوءًا وَعَسَاءٌ ممدود أى يبس وصلب ، وقد عسا الشيخ يسوء عُسِيًّا ولّى وكبر مثل عتّا ؛ يقال : عتّا الشيخ يَعتو عُتِيًّا وعُتِيًّا كبر وولّى ، وعتوت يا فلان تَعْتُو عَتَا وعُتِيًّا . والأصل عتول لأنه من ذوات الواو ، فأبدلوا من الواو ياء ؛ لأنها أختها وهى أخف منها ، والآيات على الباءات ، ومن قال : « عِتِيًّا » كره الضمة مع الكسرة والياء ؛ وقال الشاعر :

إِنَّمَا يُسَدِّرُ الْوَلِيدُ وَلَا يُد * لَدَّرْ مَنْ كَانَ فِي الزَّمَانِ عِتِيًّا

وقرأ ابن عباس «عُسيًّا» وهو كذلك فى مصحف أبى . وقرأ يحيى بن وثاب وحزرة والكسائى وحفص «عِثَا» بكسر العين وكذلك «جِثَا» و «صِلَا» حيث كن . وضم حفص «يُجَا» خاصة ، وكذلك الباقر فى الجميع ، وهما لفتان . وقيل : «عِثَا» قَسِيًّا ؛ يقال : ملك مات إذا كان قاسى القلب .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى هَيْنٍ ﴾ أى قال له الملك « كذلك قال ربك » والكاف فى موضع رفع ؛ أى الأمر كذلك ؛ أى كما قيل لك : « هو على هين » . قال الفراء : خلقه على هين . ﴿ وَقَدْ خَلَقْتَنِي مِنْ قَبْلُ ﴾ أى من قبل يحيى . وهذه قراءة أهل المدينة والبصرة وطاصم . وقرأ سائر الكوفيين « وَقَدْ خَلَقْتَاكَ » بنون وألف بالجمع على التعظيم . والقراءة الأولى أشبه بالسواد . ﴿ وَلَمْ تَكُنْ شَيْئًا ﴾ أى كما خلقك الله تعالى بعد العدم ولم تك شيئاً موجوداً ، فهو القادر على خلق يحيى وإياداه .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً ﴾ طلب آية على حملها بعد بشارة الملائكة إياداه ، وبعد قوله تعالى : « وَقَدْ خَلَقْتَنِي مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُنْ شَيْئًا » زيادة طمانينة ؛ أى تم النعمة بأن تجعل لى آية ، وتكون تلك الآية زيادة نعمة وكرامة . وقيل : طلب آية تدله على أن البشرى منه يحيى لا من الشيطان ؛ لأن إبليس أوهمه ذلك . قاله الضحاك وهو معنى قول السدى ؛ وهذا فيه نظر لإخبار الله تعالى بأن الملائكة نادته حسب ما تقدم فى « آل عمران » . ﴿ قَالَ آتَيْنَاكَ الْأُنْكُمُ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا ﴾ تقدم فى « آل عمران »^(١) بيانه فلا معنى للإعادة . قوله تعالى : ﴿ نَخْرِجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمُحْرَابِ فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُرْكَهَ وَعِشْيَا ﴾ فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « نَخْرِجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمُحْرَابِ » أى أشرف عليهم من المصلى . والمحراب أرفع المواضع ، وأشرف المجالس ، وكانوا يتحننون المحاريب فيما أرتفع من الأرض ؛ دليله محراب داود عليه السلام على ما يأتى . واختلف الناس فى اشتقاقه ؛ فقالت فرقة :

هو مأخوذ من الحرب كأن ملازمه يحارب الشيطان والشهوات . وقالت فرقة : هو مأخوذ من الحرب (بفتح الراء) كأن ملازمه يلقي منه حرباً وتعباً ونصباً .

الثانية — هذه الآية تدل على أن ارتفاع إمامهم على المأمومين كان مشروعاً عندهم في صلاتهم . وقد اختلف في هذه المسئلة فقهاء الأمصار ، فأجاز ذلك الإمام أحمد وفيه تمسكاً بقصة المنبر . ومنع مالك ذلك في الارتفاع الكثير دون اليسير ، وعلل أصحابه المنع بخوف الكبر على الإمام .

قلت : وهذا فيه نظري ، وأحسن ما فيه ما رواه أبو داود عن همام أن حذيفة أم الناس بالمدين على دكان ، فأخذ أبو مسعود بقميصه فجذبه ، فلما فرغ من صلاته قال : ألم تعلم أنهم كانوا ينهون عن هذا — أو — يُنهى عن ذلك ! قال : بلى ؛ قد ذكرت حين مددتى . وروى أيضاً عن عدى بن ثابت الأنصاري قال : حدثني رجل أنه كان مع عمار بن ياسر بالمدين ، فأقيمت الصلاة فتقدم عمار بن ياسر ، وقام على دكان يصل والناس أسفل منه ، فتقدم حذيفة فأخذ على يديه فاتبعه عمار حتى أنزله حذيفة ، فلما فرغ عمار من صلاته ، قال له حذيفة : ألم تسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إذا أمَّ الرجل القوم فلا يقيم في مكان أرفع من مقامهم " أو نحو ذلك ؛ فقال عمار : لذلك اتبعتك حين أخذت على يدي .

قلت : فهؤلاء ثلاثة من الصحابة قد أخبروا بالنهي عن ذلك ، ولم يحتج أحد منهم على صاحبه بحديث المنبر فدل على أنه منسوخ . ومما يدل على نسخه أن فيه عملاً زائدا في الصلاة ، وهو النزول والصعود ، فنسخ كما نسخ الكلام والسلام . وهذا أولى مما اعتزله أصحابنا من أن النبي صلى الله عليه وسلم كان معصوماً من الكبر ؛ لأن كثيراً من الأئمة يوجد لا كبر عندهم . ومنهم من ظله بأن ارتفاع المنبر كان يسيراً والله أعلم .

قوله تعالى : « فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا » قال الكلبي وقناة وابن منبه : أوحى إليهم أشار . القتيبي : أوما . مجاهد : كتب على الأرض . عكرمة : كتب في كتاب . والوحي في كلام العرب الكتابة ؛ ومنه قول ذي الرمة :

سوى الأربع الذم اللواتى كأنها * بَقِيَّةٌ وَخِي فِي بَطُونِ الصَّحَافِ

وقال عَنَترة :

كوحى صحائف من عهد كسرى * فأهداها لأعجم طِطِطِي^(١)

و « بكرة وعشيا » طرفان . وزعم الفراء أن العشى يؤنث ويحوز تذكيره إذا أهتمت ؛ قال :
وقد يكون العشى جمع عشية .

الرابعة - قد تقدم الحكم في الإشارة في « آل عمران » . واختلف علماءنا فيمن حلف ألا يكلم إنسانا فكتب إليه كتابا ، أو أرسل إليه رسولا ؛ فقال مالك : إنه يحنت إلا أن ينوى مشافهته ، ثم رجع فقال : لا ينوى في الكتاب ويحنت إلا أن يرتجع الكتاب قبل وصوله . قال ابن القاسم : إذا قرأ كتابه حنت ، وكذلك لو قرأ الخالف كتاب المحلوف عليه . وقال أشهب : لا يحنت إذا قرأه الخالف ؛ وهذا بين ؛ لأنه لم يكلمه ولا ابتدأه بكلام ، إلا أن يريد ألا يعلم معنى كلامه فإنه يحنت وعليه يخرج قول ابن القاسم . فإن حلف ليكلمته لم ير إلا بمشافهته ؛ وقال ابن الماجشون : وإن حلف لئن علم كذا ليُعلمته أو ليُخبرته فكتب إليه أو أرسل إليه رسولا برّ ، ولو علماه جميعا لم ير ، حتى يُعلمه لأن علمهما مختلف .

الخامسة - وأنفق مالك والشافعى والكوفيون أن الأخرس إذا كتب الطلاق بيده لزمه ؛ قال الكوفيون : إلا أن يكون رجل أصمّ أيا ما فكتب لم يميز من ذلك شيء . قال الطحاوى : الأخرس مخالف للصمت العارض ، كما أن المجز عن الجماع العارض لمرض ونحوه يوما أو نحوه مخالف للمجز المايوس منه الجماع ، نحو الجنون في باب خيار المرأة في الفرقة . قوله تعالى : (يَا يَحْيَى خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ) في الكلام حذف ؛ المعنى فولد له ولد وقال الله تعالى للولود : « يا يحيى خذ الكتاب بقوة » . وهذا اختصار يدل الكلام عليه . و « الكتاب » التوراة بلا خلاف . « بقوة » أى بجد واجتهاد ؛ قاله مجاهد . وقيل : العلم به ، والحفظ له والعمل به ، وهو الالتزام لأوامره ، والكف عن نواهيه ؛ قاله زيد بن أسلم ؛ وقد تقدم

(١) الطلمسى : الأجم الذى لا يفصح . (٢) راجع ج ٤ ص ٨١ طبعة أول أوقانية .

في « البقرة »^(١) . (وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا) قيل : الأحكام والمعرفة بها . وروى معمر أن الصبيان قالوا ليحيى : أذهب بنا نلعب ، فقال : ما للعب خلقت . فانزل الله تعالى « وآتيناه الحكم صبيا » . وقال قتادة : كان ابن ستين أو ثلاث سنين . وقال مقاتل : كان ابن ثلاث سنين . و « صبيا » نصب على الحال . وقال ابن عباس : من قرأ القرآن قبل أن يحتلم فهو ممن أوتي الحكم صبيا . وروى في تفسير هذه الآية من طريق عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « كل بني آدم يأتي يوم القيامة وله ذنب إلا ما كان من يحيى بن زكريا » . وقال قتادة : إن يحيى عليه السلام لم يمص الله قط بصغيرة ولا كبيرة ولا هم بأمراه . وقال مجاهد : وكان طعام يحيى عليه السلام العشب ، وكان للدمع في خذيه مجار ثابتة . وقد مضى الكلام في معنى قوله : « وَسَيِّدًا وَحَصُورًا » في « آل عمران » .

قوله تعالى : « وَحَنَانًا مِّنْ لَّدُنَّا » « حنانا » عطف على « الحكم » . وروى عن ابن عباس أنه قال : والله ما أدري ما « الحنان » ؟ . وقال جمهور المفسرين : الحنان الشفقة والرحمة والمحبة ؛ وهو فعل من أفعال النفس . النحاس : وفي معنى الحنان عن ابن عباس قولان : أحدهما — قال : تعطف الله عز وجل عليه بالرحمة . والقول الآخر ما أعطيه من رحمة الناس حتى يخلصهم من الكفر والشرك . وأصله من حنين الناقة على ولدها . ويقال : حنانك وحنانك ؛ قيل : هما لفتان بمعنى واحد . وقيل : حنانك تشية الحنان . وقال أبو عبيدة : والعرب تقول : حنانك يا رب وحنانك يارب بمعنى واحد ؛ تريد رحمتك . وقال امرؤ القيس :

وَيَمْنَحُهَا بَشُوشَمَجَى بْنِ جَرِيمٍ * مَعِيزُهُمْ حَنَانُكَ ذَا الْحَنَانِ^(٢)

وقال طرفة :

أَبَا مُنْذِرٍ أَفْنَيْتَ فَأَسْتَبِقَ بَعْضَنَا * حَنَانِيكَ بَعْضُ الشَّرَاهُونِ مِنْ بَعْضِ

وقال الزمخشري : « حنانا » رحمة لأبويه وضيتهما وتعطفًا وشفقة ؛ وأنشد سيبويه :

فَقَالَتْ حَنَانٌ مَا أَتَى بِكَ هَاهُنَا * أَذْوَ نَسَبِ أُمِّ أَنتَ بِالْحَى عَارِفُ

(١) راجع ج ١ ص ٤٧ طبة أول أدنانية . (٢) راجع ج ٤ ص ٨٦ طبة أول أدنانية .

(٣) (حنانك ذا الحنان) معناه : رحمتك يا رحمن .

قال ابن الأعرابي : الحنان من صفة الله تعالى مشددا الرحيم . والحنان مخفف : العطف والرحمة . والحنان : الرزق والبركة . ابن عطية : والحنان في كلام العرب أيضا ما عظم من الأمور في ذات الله تعالى ؛ ومنه قول زيد بن عمرو بن نُفَيل في حديث بلال : والله لئن قتلتم هذا العبد لأتخذن قبره حَنَانًا ؛ وذكر هذا الخبر المهروى ؛ فقال : وفي حديث بلال ومر عليه ورقة بن نوفل وهو يغيب فقال : والله لئن قتلتموه لأتخذنه حَنَانًا ؛ أى لأتمسحن به . وقال الأزهري : معناه لأتعطفن عليه ولأترحم عليه لأنه من أهل الجنة .

قلت : فالحنان العطف ، وكذا قال مجاهد . و « حنانا » أى تعطفنا منا عليه أو منه على الخلق ؛ قال الخطيئة :

تَحَنَّنْ عَلَى هَذَاكَ الْمَلِكِ * فَإِنَّ لِكُلِّ مَقَامٍ مَقَالًا

عكرمة : محبة . وحنَّ الرجل أمرأته لتوادهما ؛ قال الشاعر :

فَقَالَتْ حَنَّانٌ مَا أَتَى بِكَ هَاهُنَا * أَذُو نَسِيبٍ أَمْ أَنْتَ بِالْحَيِّ عَارِفٌ

قوله تعالى : ﴿ وَزَكَاةً ﴾ « الزكاة » التطهير والبركة والتنمية في وجوه الخير والبر ؛ أى جعلناه مباركاً للناس يهديهم . وقيل : المعنى زكينا به بحسن التناء عليه كما تركى الشهود إنسانا . وقيل : « زكاة » صدقة به على أبويه ؛ قاله ابن قتيبة . ﴿ وَكَانَ تَقِيًّا ﴾ أى مطيعا لله تعالى ، ولهذا لم يعمل خطيئة ولم يُلَمَّ بها .

قوله تعالى : ﴿ وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ ﴾ البر بمعنى البار وهو الكثير البر . و ﴿ جَبَّارًا ﴾ متكبرا . وهذا وصف ليحيى عليه السلام لين الجانب وخفص الجناح .

قوله تعالى : ﴿ وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ ﴾ قال الطبري وذويه : معناه أمان . ابن عطية : والأظهر عندي أنها التحية المتداوفة فهي أشرف وأنبه من الأمان ؛ لأن الأمان متحصل له بنفى العصيان عنه وهى أقل درجاته ، وإنما الشرف فى أن سلم الله عليه ، وحياه فى المواطن التى الإنسان فيها فى غاية الضعف والحاجة وقلة الحيلة والفقير إلى الله تعالى عظيم الحول .

قلت : وهذا قول حسن ، وقد ذكرنا معناه عن سفيان بن عيينة في سورة « سبحان »^(١) عند قتل يحيى . وذكر الطبري عن الحسن أن عيسى ويحيى النقيا — وهما أبنا الخالدة — فقال يحيى لعيسى : أدع الله لي فانت خير مني ؛ فقال له عيسى : بل أنت ادع الله لي فانت خير مني ؛ سلم الله عليك وأنا سلمت على نفسي ؛ فاترّع بعض العلماء من هذه الآية في التسلم بفضل عيسى ؛ بأن قال : إدلالة في التسلم على نفسه ومكانته من الله تعالى التي اقتضت ذلك حين قرر وحكي في حكم التنزيل أعظم في المتزلة من أن يسلم عليه . قال ابن عطية : ولكل وجه .

قوله تعالى : **وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ اتَّخَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْفِيًّا** ﴿٦٦﴾ **فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا** ﴿٦٧﴾ **قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ نَقِيًّا** ﴿٦٨﴾ **قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا** ﴿٦٩﴾ **قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ وَلَوْ أَكُ بَغِيًّا** ﴿٧٠﴾ **قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكِ هُوَ عَلَى هَيْنٍ وَلَنَجْعَلَنَّ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا وَكَانَ أَمْرًا مَقْضِيًّا** ﴿٧١﴾ **فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا** ﴿٧٢﴾ **فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ قَالَتْ يَلَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا مَنْسِيًّا** ﴿٧٣﴾ **فَنَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا أَلَا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا** ﴿٧٤﴾ **وَهَرِيءَ إِلَيْكَ بِجِذْعِ النَّخْلَةِ تُسَلِّطُ عَلَيْكَ رُطْبًا جَنِيًّا** ﴿٧٥﴾ **فَكُلِي وَاشْرَبِي وَقَرِّي عَيْنًا فَإِمَّا تَرَيَنَّ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا** ﴿٧٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ ﴾ القصة إلى آخرها . هذا ابتداء قصة ليست من الأولى . والخطاب لمحمد صلى الله عليه وسلم ؛ أى عرفهم قصتها ليعرفوا كمال قدرتنا . ﴿ إِذِ اتَّيَبَتْ ﴾ أى تحت وتباعدت . والنبد الطرح والرمى ؛ قال الله تعالى : « فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ » . ﴿ مِنْ أَهْلِهَا ﴾ أى ممن كان معها . و « إِذِ » بدل من « مريم » بدل اشتمال ؛ لأن الأحيان مشتملة على ما فيها . والانتباز الاعتزال والانفراد . واختلف الناس لم آتيت ؛ فقال السدى : آتيت لتطهر من حيض أو نفاس . وقال غيره : لتعبد الله ؛ وهذا حسن . وذلك أن مريم عليها السلام كانت وقفا على سدانة المعبود وخدمته والعبادة فيه ، ففتحت من الناس لذلك ، ودخلت في المسجد إلى جانب المحراب في شريقه لتخلو للعبادة ، فدخل عليها جبريل عليه السلام . فقوله : ﴿ مَكَانًا شَرْقِيًّا ﴾ أى مكانا من جانب الشرق . والشرق يسكون الراء المكان الذى تشرق فيه الشمس . والشرق يفتح الراء الشمس . وإنما خص المكان بالشرق لأنهم كانوا يعظمون جهة المشرق ومن حيث تطلع الأنوار ، وكانت الجهات الشرقية من كل شيء أفضل من سواها ؛ حكاها الطبرى . وحكى عن ابن عباس أنه قال : لانى لأعلم الناس لم اتخذ النصرارى المشرق قبلة ؛ لقول الله عز وجل : « إِذِ اتَّيَبَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا » فاتخذوا ميلاد عيسى عليه السلام قبلة ؛ وقالوا : لو كان شيء من الأرض خيرا من المشرق لوضعت مريم عيسى عليه السلام فيه . واختلف الناس فى نبوة مريم ؛ فقيل : كانت نية بهذا الإرسال والمحاورة للآل . وقيل : لم تكن نية وإنما كلها مثال بشر ، ورؤيتها للآل كما رأى جبريل فى صفة دحية حين سؤاله عن الإيمان والإسلام . والأول أظهر . وقد مضى الكلام فى هذا المعنى مستوفى فى « آل عمران » والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا ﴾ قيل : هو روح عيسى عليه السلام ؛ لأن الله تعالى خلق الأرواح قبل الأجساد ، فركب الروح فى جسد عيسى عليه السلام الذى خلقه فى بطنها . وقيل : هو جبريل وأضيف الروح إلى الله تعالى تخصيصا وكرامة . والظاهر أنه جبريل عليه

السلام؛ لقوله: ﴿فَمَثَلٌ لَهَا﴾ أى تمثل الملك لها. ﴿بَشْرًا﴾ تفسیر أو حال. ﴿سَوِيًّا﴾ أى مستوى الخلقة؛ لأنها لم تكن لتطبق أو تنظر جبريل في صورته. ولما رأت رجلاً حسن الصورة في صورة البشر قد حرق عليها المحجاب ظنت أنه يريد بها بسوء ف﴿قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا﴾ أى ممن يتقى الله. البكائي: فنكص جبريل عليه السلام فزعا من ذكر الرحمن تبارك وتعالى. التلعي: كان رجلاً صالحاً فتعودت به تعجبا. وقيل: تقى فعيل بمعنى مفعول أى كنت ممن يُتَّقَى منه. في البخارى قال أبو وائل: علمت مریم أن التقى ذو نُهيّة حين قالت: «إن كنت تقياً». وقيل: تقى امم فاجر معروف في ذلك الوقت؛ قاله وهب بن منبه؛ حكاه مكي وغيره. ابن عطية: وهو ضعيف ذاهب مع التخرص. فقال لها جبريل عليه السلام: ﴿إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا﴾ جعل الهبة من قبله لما كان الإعلام بها من قبله. وقرأ ورش عن نافع «لَيَبَّ لَكِ» على معنى أرسلنى الله ليهب لك. وقيل: معنى «لأهب» بالهمز محمول على المعنى؛ أى قال: أرسلته لأهب لك. ويحتمل «ليهب» بلا همز أن يكون بمعنى المهموز ثم خففت الهمزة. فلما سمعت مریم ذلك من قوله استفهمت عن طريقه ف﴿قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشْرٌ﴾ أى بنكاح. ﴿وَلَمْ أَكُ يَغِيًّا﴾ أى زانية. وذكرنا هذا تأكيداً؛ لأن قولها لم يمسسنى بشر يشمل الحلال والحرام. وقيل: ما استبعدت من قدرة الله تعالى شيئاً ولكن أرادت كيف يكون هذا الولد؟ من قبل الزوج في المستقبل أم يخلفه الله ابتداء؟ وروى أن جبريل عليه السلام حين قال لها هذه المقالة فنخ في جيب درعها وكها؛ قاله ابن جريج. ابن عباس: أخذ جبريل عليه السلام رُذُنَ قبضها بإصبعه فنخخ فيه فحملت من ساعها بيمسى. قال الطبري: وزعمت النصارى أن مریم حملت بيمسى ولها ثلاث عشرة سنة، وأن هيمسى عاش إلى أن رفع اثنتين وثلاثين سنة وأياماً، وأن مریم بقيت بعد رفعه ست سنين، فكان جميع عمرها نيفاً وخمسين سنة. وقوله: ﴿وَلَنَجْجِلَهُ﴾ متعلق بمحذوف؛ أى ونخلفه لنجعله: ﴿آيَةً﴾ دلالة على قدرتنا عجيبة ﴿وَرَحْمَةً﴾ لمن آمن به. ﴿وَكَانَ آخِرًا مَقْضِيًّا﴾ مقدراً في اللوح مسطوراً.

قوله تعالى : ﴿ فَأَتَيْنَتْهُ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا ﴾ أى تحت الجبل إلى مكان بعيد ، قال ابن عباس : إلى أقصى الوادى ، وهو وادى بيت لحم بينه وبين إيلياء أربعة أميال ، وإنما بعثت فرارا من تعيير قومها إياها بالولادة من غير زوج . قال ابن عباس : ما هو إلا أن حملت فوضعت فى الحال وهذا هو الظاهر ؛ لأن الله تعالى ذكر الألباب عقب الجبل . وقيل : غير ذلك على ما يأتى :

قوله تعالى : ﴿ فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ ﴾ «أجاءها» اضطرها ، وهو تعديء جاء بالهمز . يقال : جاء به وأجاءه إلى موضع كذا ، كما يقال : ذهب به وأذهب . وقرأ شبيل ورويت عن عاصم « فاجأها » من المفاجأة . وفى مصحف أبى « فلما أجاءها المخاض » . وقال زهير :

وَجَارَ سَارَ مَعْتَمِدًا إِلَيْنَا • أَجَاءَتْهُ الْمَخَافَةُ وَالرَّجَاءُ

وقرأ الجمهور « المَخَاضُ » بفتح الميم . وابن كثير فها روى عنه بكسرها وهو الطلق وشدة الولادة وأوجاعها . تَحَضَّتْ الْمَرْأَةُ تَمَخَضَ تَمَخَّضًا وَتَمَخَّضًا . وناقاة ماخض أى دنا ولادها . « إلى جِذْعِ النَّخْلَةِ » كأنها طلبت شيئا تستند إليه وتتعلق به ، كما تتعلق الحامل لشدة وجع الطلق . والجذع ساق النخلة اليابسة فى الصحراء الذى لا سعف عليه ولا غصن ؛ ولهذا لم يقل إلى النخلة . ﴿ قَالَتْ يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا ﴾ تمت مريم عليها السلام الموت من جهة الدين لوجهين : أحدهما — أنها خافت أن يظن بها الشر فى دينها وتعير فيفتنها ذلك . الثانى — لئلا يقع قوم بسببها فى البهتان والنسبة إلى الزنى وذلك مهلك . وعلى هذا الحد يكون تمى الموت جائزا ، وقد مضى هذا المعنى ميئا فى سورة « يوسف »^(١) عليه السلام . والحمد لله .

قلت : وقد سمعت أن مريم عليها السلام سمعت نداء من يقول : أخرج يا من يُعبد من دون الله فخرزت لذلك ، و﴿ قَالَتْ يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نِسَاءً مَنْسِيًّا ﴾ . الذى فى كلام العرب الشيء الخفير الذى شأنه أن ينسى ولا يتألم لفقده كالولد والجبل للسافر ونحوه .

وحكى عن العرب أنهم إذا أرادوا الرحيل عن منزل قالوا : أحفظوا أنساءكم ؛ الأنساء جمع نسي وهو الشيء الخفيف يغفل فينسى . ومنه قول الكبيت رضى الله تعالى عنه :

أجعلنا جِمرًا لكلبٍ قُضامةٌ * ولستُ نِسي في معدٍّ ولا دَخل

وقال الفراء : النسي ما تلقى المرأة من نرق أعلاها ؛ فقول مريم : « نسيا منسيا » أى حبضة ملقاء . وقرئ « نسيًا » بفتح النون وهما لغتان مثل الججر والججر والوتر والوتر . وقرأ محمد بن كعب القرطبي بالهمز « نِسِيًا » بكسر النون . وقرأ نوف البكالى « نَسِيًا » بفتح النون من نسا الله تعالى فى أجله أى أخره . وحكاها أبو الفتح والدانى عن محمد بن كعب . وقرأ بكر بن حبيب « نَسَا » بتشديد السين وفتح النون دون همز . وقد حكى الطبري فى قصصها أنها لما حملت بعيسى عليه السلام حملت أيضا أختها يعقوب ، بغاءتها أختها زائرة فقالت : يا مريم أشعرت أنت أنى حملت ؟ فقالت لها : وإنى أجد ما فى بطنى يسجد لما فى بطنك ؛ فذلك أنه روى أنها أحسست بجنينها يغر برأسه إلى ناحية بطن مريم ؛ قال السدى فذلك قوله : « مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَبَيِّنَاتٍ لِّمَنِ الْمَالِحِينَ » . وذكر أيضا من قصصها أنها خرجت فائزة مع رجل من بنى إسرائيل يقال له يوسف النجار ، كان يخدم معها فى المسجد وطول فى ذلك ، قال الكلبي : قيل ليوسف — وكانت سميت له أنها حملت من الزنى — فالآن يقتلها الملك ، فهرب بها ، فهم فى الطريق يقتلها ، فأتاه جبريل عليه السلام وقال له : إنه من روح القدس ؛ قال ابن عطية : وهذا كله ضعيف . وهذه القصة تقتضى أنها حملت ، وأستترت حاملًا على عرف النساء ، وتظاهرت الروايات بأنها ولدت لثمانية أشهر . قاله عكرمة ؛ ولذلك قيل : لا يعيش ابن ثمانية أشهر حفظًا لخاصة عيسى . وقيل : ولدت لستة . وقيل : لستة . وما ذكرناه عن ابن عباس أصح وأظهر . والله أعلم .

قوله تعالى : (فَتَادَاهَا مِن تَحْتِهَا) قرئ بفتح الميم وكسر ها . قال ابن عباس : المراد بـ « من » جبريل ، ولم يتكلم عيسى حتى أتت به قومها ؛ وقاله طلمة والضحاك وثقادة ؛ ففى هذا لما آية وأمارة أن هذا من الأمور الخارقة للمادة التى لله فيها مراد عظيم . وقوله :

(الْأَتَحْزَنِ) تفسير النداء « وَأَنْتَ » مفسرة بمعنى أى المعنى : فلا تحزنى بولادتك .
 (قَدْ جَعَلَ رَبُّكَ تَحْتِكَ سِرِيًّا) يعنى عيسى . والمرى من الرجال العظيم الخصال السيد . قال
 الحسن : كان واقف سرياً من الرجال . ويقال : سرى فلان على فلان أى تكرم . وفلان
 سرى من قوم سرّة . وقال الجمهور : أشار لها إلى الجدول الذى كان قريب جذع النخلة .
 قال ابن عباس : كان ذلك نهرا قد انقطع ماؤه فأجراه الله تعالى لمريم . والنهر يسمى سرياً
 لأن الماء يسرى فيه ؛ قال الشاعر :

سَلَّمَ تَرَى الدَّالِيَّ مِنْهُ أَزْوَراً * إِذَا يُعْبُ فِي السَّرِيِّ هَرَمَراً
 وقال ليلى :

فَتَوَسَّطَا عُرْضَ السَّرِيِّ وَصَدَّتا * مَسْجُورَةً مُتَجَاوِراً قُلَامَهَا

وقيل : ناداها عيسى ، وكان ذلك معجزة وآية وتسكىنا لقلبا ، والأول أظهر . وقرأ ابن عباس
 « فناداه ملك من تحبها » قالوا : وكان جبريل عليه السلام فى بقعة من الأرض أخفض من
 البقعة التى كانت هى عليها .

قوله تعالى : (وَهَزَى إِلَيْكَ النَّخْلَةَ تُسَاقِطُ عَلَيْكَ رُطْبًا غَنِيًّا . فَكُلْ وَاشْرَبْ)
 وقرئ عينا (فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « وَهَزَى » أمرها بهزّ الجذع اليابس لتزى آية أخرى فى إحياء
 موات الجذع . والباء فى قوله : « يَجْذَع » زائدة مؤكدة كما يقال : خذ بالزام ، وأعط بيدك ؛
 قال الله تعالى : « فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ » أى فليمدد سببا . وقيل : المعنى ؛ وهزى إليك
 رطباً على جذع النخلة . « وَتَسَاقِطُ » أى تساقط فادغم التاء فى السين . وقرأ حمزة « تَسَاقِطُ »
 مخففاً لخفها التى أدغمها غيره . وقرأ عاصم فى رواية حفص « تُسَاقِطُ » بضم التاء مخففاً
 وكسر القاف . وقرئ « تَتَسَاقِطُ » بإظهار التاءين و « يُسَاقِطُ » بالياء وإدغام التاء « وَتُسَاقِطُ »

(١) السلم : الدلو التى لها عروة واحدة كدلو السقاين . والدال : المستق بالدلو . والمرهرة : صوت الماء
 إذا جرى . (٢) أى شق البر والأتان الثبت الذى على الماء . ومسجورة : مبنى مملوءة . والمتجاور المتقارب
 والقلام : نبت ؛ وقيل : هو القصب . والبيت من حلقه .

و « يُسْقِط » و « تَسْقُط » و « يَسْقُط » بالناء للنخلة وبالياء للجذع ؛ فهذه تسع قراءات ذكرها الرمشمري رحمة الله تعالى عليه . « رطباً » نصب بالهز ؛ أى إذا هزنت الجذع هزنت بهزه « رطباً جنياً » . وعلى الجملة فـ « رطباً » يختلف نصبه بحسب معانى القراءات ؛ فمرة يستند الفعل إلى الجذع ، ومرة إلى الهز ، ومرة إلى النخلة . « وجنياً » معناه قد طبأت وصلحت للاجتماع ، وهى من جنيت الثمرة . ويروى عن ابن مسعود — ولا يصح — أنه قرأ « تساقط عليك رطباً جنياً ^(١) برئياً » . وقال مجاهد : « رطباً جنياً » قال : كانت عجوة . وقال عباس بن الفضل : سألت أبا عمرو بن العلاء عن قوله : « رطباً جنياً » فقال : لم يذو . قال وتفسيره : لم يخف ولم ييس ولم يبعد عن يدى مجتنيه ؛ وهذا هو الصحيح . قال الفراء : الجنى والجنى واحد ؛ يذهب إلى أنهما بمنزلة القتل والمقتول والجرح والمجروح . وقال غير الفراء : الجنى المقطوع من نخلة واحدة ، والمأخوذ من مكان نشأته ؛ وأنشدوا :
وطيب ثمار فى رياض أريضة * وأغصان أشجار جناتها على قُرب
يريد بالجنى ما يحنى منها أى يقطع ويؤخذ . قال ابن عباس : كان جذعاً نخراً فلما هزنت نظرت إلى أعلى الجذع فإذا السعف قد طلع ، ثم نظرت إلى الطلع قد خرج من بين السعف ، ثم اخضر فصار بلعاً ثم أحمر فصار زهواً ، ثم رطباً ؛ كل ذلك فى طرفة عين ، بفعل الرطب يقع بين يديها لا يفتدخ منه شيء .

الثانية — استدلل بعض الناس من هذه الآية على أن الرزق وإن كان محتوماً فإن الله تعالى قد وكل ابن آدم إلى سعى ما فيه ؛ لأنه أمر مریم بهز النخلة لترى آية ، وكانت الآية تكون بالآتهز .

الثالثة — الأجر بتكليف الكسب فى الرزق سنة إله تعالى فى عباده ، وإن ذلك لا يقدح فى التوكل ، خلافاً لما تقوله جهال المتزهدة ؛ وقد تقدم هذا المعنى واخلاف فيه . وقد كانت قبل ذلك بأنها رزقها من غير تكسب كما قال : « كُتِبَ دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ »

(١) البرى : ضرب من التمر أصفر مدور ، وهو أجود التمر واحدة برية .

وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا » الآية . فلما ولدت أمرت بهزّ الجذع . قال علماؤنا : لما كان قلبها فارغا فرغ الله جارحتها عن النصب ، فلما ولدت عيسى وتعلق قلبها بحبه ، واشتغل سرها بحديثه وأمره ، وكلها إلى كسبها ، وردّها إلى العادة بالتعلق بالأسباب في عبادته . وحكى الطبرى عن ابن زيد أن عيسى عليه السلام قال لها : لا تحزنى ؛ فقالت له وكيف لا أحن وأنت معى ؟ ! لا ذات زوج ولا مملوكة ! أى شئ عذرى عند الناس ؟ ! « يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نِسَاءً مَتْسِيًا » فقال لها عيسى : أنا أكفيك الكلام .

الرابعة - قال الربيع بن خثيم : ما للنفساء عندى خير من الرطب لهذه الآية ، ولو علم الله شيئا هو أفضل من الرطب للنفساء لأطعمه مريم ؛ ولذلك قالوا : التمر عادة للنفساء من ذلك الوقت ، وكذلك التحنيك . وقيل : إذا عسر ولادها لم يكن لها خير من الرطب ، ولا للريض خير من العسل ؛ ذكره الزمخشري . قال ابن وهب قال مالك قال الله تعالى : « رطبا جنيّا » الجنى من التمر ما طاب من غير نقش ولا إفساد . والنقش أن يُنقش من أسفل البسرة حتى ترطب ؛ فهذا مكروه ؛ يعنى مالك أن هذا تعجيل للشئ قبل وقته ، فلا ينبغي لأحد أن يفعله ، وإن فعله فاعل ما كان ذلك مجوزا لبيعه ؛ ولا حُكْمًا بطبيعته . وقد مضى هذا القول في الأنعام . والحمد لله . عن طلحة بن سليمان « جَنِيًّا » بكسر الجيم للإتباع ؛ أى جعلنا لك في السرى والرطب فائدتين : إحداهما الأكل والشرب ، الثانية سلوة الصدر ؛ لكونهما معجزتين ؛ وهو [معنى] قوله تعالى : ﴿ فَكُلْ وَاشْرَبْ وَقَرِّ عَيْنًا ﴾ أى فكل من الجنى ، واشرب من السرى ، وقزى عينا برؤية الولد النبى . وقزى بفتح القاف وهى قراءة الجمهور . وحكى الطبرى قراءة « وَقَرِّ » بكسر القاف وهى لغة نجد . يقال : قرّ عينا يقرّ ويقر بضم القاف وكسرها ؛ وأقر الله عينه فقزّت . وهو مأخوذ من القرّ والقرّة وهما البرد . ودمة السرور باردة ، ودمة الحزن حارة . وضعف فرقة هذا وقالت : الدمع كله حار ، فعنى أقر الله عينه أى سكن الله عينه بالنظر إلى من يحبه حتى تنفّس وتسكن ؛ وفلان قرّة عينى ؛ أى

نفسى تسكن بقربه . وقال الشيبانى : « وقزى عينا » معناه ناعى ؛ حضبا على الأكل والشرب والنوم . قال أبو عمرو : أقز الله عينه أى أنام عينه ، وأذهب سهره . و « عينا » نصب على التمييز ؛ كقولك : طب نفسا . والفعل فى الحقيقة إنما هو للعين فنقل ذلك إلى ذى العين ؛ وينصب الذى كان فاعلا فى الحقيقة على التفسير . ومثله طبت نفسا ، وتفقات شيما ، وتصبت عرقا ، ومثله كثير .

قوله تعالى : ﴿ لَإِنَّمَا تَرَيْنَ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « لَإِنَّمَا تَرَيْنَ » الأصل فى ترين ^(١) ترأين لحذفت الهمزة كما حذفت من ترى ونقلت فتحها إلى الراء فصار « ترين » ، ثم قلبت الياء الأولى ألفا لتحركها وانفتاح ما قبلها ، فاجتمع ساكنان الألف المقبلية عن الياء وياء التانيث ، لحذفت الألف لالتقاء الساكنين ، فصار ^(٢) ترين ، ثم حذفت النون علامة للجزم لأن إن حرف شرط وما صلة فبقي ترى ، ثم دخله نون التوكيد وهى مثقلة ، فكسر ياء التانيث لالتقاء الساكنين ؛ لأن النون المثقلة بمنزلة نون الأولى ساكنة فصار ^(٣) ترين وعلى هذا النحو قول ابن دريد :

* إِمَّا تَرَى رَأْسِي حَاكِي لَوْنِهِ ^(٢)

^(٣)

وقول الأفسوه :

* إِمَّا تَرَى رَأْسِي أَزْرَى بِهِ ^(٣)

وإنما دخلت النون هنا بتوسطة « ما » كما يوطئ لدخولها أيضا لام القسم . وقول طابعة وأبو جعفر وشيبة « تَرَيْنَ » بسكون الياء وفتح النون خفيفة ؛ قال أبو الفتح : وهى شاذة . الثانية — قوله تعالى : « فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ » هذا جواب الشرط وفيه إجماع ؛ أى فسالك عن وليك « فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا » أى صمتا ؛ قاله ابن عباس وأنس ابن مالك . وفى قراءة أبي بن كعب « إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا صَمْتًا » . وروى عن أنس :

(١) أى قبل التوكيد ودخول الجازم ، وهى بوزن تمنين .

(٢) تصامه : * طرقة صبح تحت أذيال الهوى *

(٣) تصامه : * مأس زمان ذى انتكاس موس *

وعنه أيضا « وصمتا » يواو، واختلاف اللفظين يدل على أن الحرف ذكر تفسيراً لا قرآناً؛ فإذا أتت معه واو فممكن أن يكون غير الصوم . والذي تنابت به الأخبار عن أهل الحديث ورواة اللغة أن الصوم هو الصمت ؛ لأن الصوم إمساك والصمت إمساك عن الكلام . وقيل : هو الصوم المعروف، وكان يلزمهم الصمت يوم الصوم إلا بالإشارة . وعلى هذا تخرج قراءة أنس « وصمتا » يواو، وأن الصمت كان عندهم في الصوم ملازماً بالنذر، كما أن من نذر منا المشى إلى البيت اقتضى ذلك الإحرام بالبح أو العمرة . ومعنى هذه الآية أن الله تعالى أمرها على لسان جبريل عليه السلام — أو أنها على الخلاف المتقدم — بأن تمسك عن مخاطبة البشر، وتحيل على أنها في ذلك ليرتفع عنها نجسها، وتبين الآية فيقوم عذرهما . وظاهر الآية أنها أبيح لها أن تقول هذه الألفاظ التي في الآية، وهو قول الجمهور . وقالت فرقة : معنى « قولى » بالإشارة لا بالكلام . الزخشرى : وفيه أن السكوت عن السفية واجب، ومن أذل الناس مفهيه لم يجد مساقفها .

الثالثة — من التزم بالنذر ألا يكلم أحداً من الآدميين فيحتمل أن يقال إنه قربة فيلزم بالنذر، ويحتمل أن يقال: ذلك لا يجوز في شرعنا لما فيه من التضيق وتعذيب النفس، كنذر القيام في الشمس ونحوه . وعلى هذا كان نذر الصمت في تلك الشريعة لا في شريعتنا؛ وقد تقدم . وقد أمر ابن مسعود من فعل ذلك بالنطق بالكلام . وهذا هو الصحيح لحديث أبي إسرائيل، نرجه البخارى عن ابن عباس^(١) . وقال ابن زيد والسدى : كانت سنة الصيام عندهم الإمساك عن الأكل والكلام .

قلت : ومن سنتنا نحن في الصيام الإمساك عن الكلام القبيح؛ قال عليه الصلاة والسلام: "إذا كان أحدكم صائماً فلا يرفث ولا يجهل فإن أمرؤ فأنله أو شاتم فليقل إلى صائم" . وقال عليه الصلاة والسلام: "من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه" .

(١) الحديث كما في البخارى عن ابن عباس قال : بينا النبي صلى الله عليه وسلم يجنب إذا هو برجل قائم ، فقال عنه فقالوا : أبو إسرائيل نذر أن يقوم ولا يقعد ، ولا يستظل ولا يتكلم ويصوم ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : "مره فليتكلم وليستظل وليقعد وليتم صومه" .

قوله تعالى : فَاتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ قَالُوا يَحْرِمٌ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا قَرِيبًا ﴿٢٧﴾ يَتَأَخَتِ هَرُونَ مَا كَانَ أَبُوكَ أَمْرًا مَوْوًا وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ يَغِيًّا ﴿٢٨﴾ قوله تعالى : (فَاتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ) روى أن مریم لما أطمأنت بما رأت من الآيات ، وعلمت أن الله تعالى سيبين عذرها ، أتت به تحمله من المكان القصي الذي كانت انتبذت فيه . قال ابن عباس : خرجت من عندهم حين أشرقت الشمس ، فقامتهم عند الظهر ومعها صبي تحمله ، فكان الحمل والولادة في ثلاث ساعات من النهار . وقال الكلبي : ولدت حيث لم يشعر بها قومها ، ومكثت أربعين يوما للنفاس ، ثم أتت قومها تحمله ، فلما رأوها ومعها الصبي حزوا وكانوا أهل بيت صالحين ، فقالوا منكبين : (لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا قَرِيبًا) أى جئت بأمر عظيم كالآتي بالشيء بفترية . قال مجاهد : « فرياً » عظيماً . وقال سعيد بن مسعدة : أى مختلفاً مفتعلاً ، يقال : فريت وأفريت بمعنى واحد . والولد من الزنى كالشيء المفترى . قال الله تعالى : « وَلَا يَأْتِيَنَّ يَهُودِيٍّ بَقَرَتِيهِ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلِهِمْ » أى يولد بقصد إلحاقه بالزوج وليس منه . يقال : فلان يفري الفري أى يعمل العمل البالغ ، وقال أبو عبيدة : الفري العجيب النادر ؛ وقاله الأخفش . قال : فرياً عجبياً . والفري القطع كأنه مما يفرق العادة ، أو يقطع القول بكونه عجبياً نادراً . وقال قطرب : الفري الجديد من الأسقية ؛ أى جئت بأمر جديد بديع لم تسبق إليه . وقرأ أبو حيوه : « شَيْئًا قَرِيبًا » بسكون الراء . وقال السدي ووهب بن منبه : لما أتت به قومها تحمله تسامع بذلك بنو إسرائيل ، فاجتمع رجالهم ونسأؤهم ، فأتت امرأة يدها إليها لتضربها فاجف الله شطرها فحملت كذلك . وقال آخر : ما أراها إلا زنت فأنعرسه الله تعالى ؛ فتحامى الناس من أن يضربوها ، أو يقولوا لها كلمة تؤذيها ، وجعلوا يخفون إليها القول ويلينون ؛ فقالوا : « يا مریم لقد جئت شيئاً فرياً » أى عظيماً ؛ قال الزجاج^(١) :

(١) هو زارة بن صعب بن دهر يحاطب العامرية ، وكان قد خرج معها في سفر يمارون من الإمامة فلما اتاروا ومردوا جعل زارة بن صعب يأخذه بطنه ، فكان يخلط خلف القوم فقالت العامرية :

لقد رأيت رجلاً دهرياً * يحشى وراء التسموم سنيها

* كأنه مضطن صيها *

تريد أنه ابتلا بطنه ؛ فأجابها زارة بالآيات . و « جرياً » منسوب إلى جري الإمامة وهز صفتها .

قَدْ أَطَعَمْتَنِ دَقْلًا حَوْلِيًّا * مُسَوَّسًا مُدَوَّدًا حَجْرِيًّا

* قَدْ كُنْتَ تَقْرِينِ بِهِ الْفَرِيًّا *

أى [تعظيمه] (١).

قوله تعالى : (يَا أَخْتَ هَارُونَ) اختلف الناس فى معنى هذه الأخوة ، ومن هرون ؟ فقيل : هو هرون أخو موسى ، والمراد من كذا نفلها مثل هرون فى العبادة تأتى بمثل هذا . وقيل : على هذا كانت مريم من ولد هرون أنى موسى فنسبت إليه بالأخوة لأنها من ولده ، كما يقال للتميمي : يا أخا تميم ، وللعربي يا أخا العرب . وقيل : كان لها أخ من أبيها اسمه هرون ؛ لأن هذا الاسم كان كثيرا فى بنى إسرائيل فبركا باسم هرون أنى موسى ، وكان أمثل رجل فى بنى إسرائيل ؛ قاله الكلبي . وقيل : هرون هذا رجل صالح فى ذلك الزمان تبع جنازته يوم مات أربعون ألفا كلهم اسمه هرون . وقال قتادة : كان فى ذلك الزمان فى بنى إسرائيل عابد منقطع إلى الله عز وجل يسمى هرون فنسبوا إلى أخوته من حيث كانت على طريقته قبل ؛ إذ كانت موقوفة على خدمة البيع ؛ أى ياهذه المرأة الصالحة ما كنت أهلا لذلك . وقال كعب الأحبار بحضرة عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها : إن مريم ليست بأخت هرون أنى موسى ؛ فقالت له عائشة : كذبت . فقال لها : يا أم المؤمنين إن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قاله فهو أصدق وأخبر ، وإلا فإنى أجحد بينهما من المنة ستمائة سنة . قال : فسكنت . وفى صحيح مسلم عن المغيرة بن شعبه قال : لما قدمت بجران سالونى فقال إنكم تقرءون « يا أخت هرون » وموسى قبل عيسى بكذا وكذا ، فلما قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم سأله عن ذلك ، فقال : « إنهم كانوا يسمعون بأنبيائهم والصالحين قبلهم » . وقد جاء فى بعض طرقه فى غير الصحيح أن النصارى قالوا له : إن صاحبك يزعم أن مريم هى أخت هرون وبينهما فى المنة ستمائة سنة ؟ قال المغيرة : فلم أدر ما أقول ؛ وذكر الحديث . والمعنى أنه اسم وافق اسما . ويستفاد من هذا جواز التسمية بأسماء الأنبياء ؛ والله أعلم .

قلت : فقد دل الحديث الصحيح أنه كان بين موسى وميمى وهرون زمان مديد .
الزخشرى : كان بينهما وبينه ألف سنة أو أكثر فلا يتخيل أن مريم كانت أخت موسى
وهرون ؛ وإن صح فكا قال السدى لأنها كانت من نسله ؛ وهذا كما تقول للرجل من قبيلة :
يا أخا فلان . ومنه قوله عليه الصلاة والسلام : ^(١) « إن أخا ضدها قد أذن فمن أذن فهو يُقيم »
وهذا هو القول الأول . ابن عطية : وقالت فرقة بل كان في ذلك الزمان رجل فاجر اسمه
هرون فنسبها إليه على جهة التعيير والتوبيخ ؛ ذكره الطبري ولم يسم قائله .

قلت : ذكره الفزوى عن سعيد بن جبير أنه كان فاسقا مثلا في الفجور ففسدت إليه .
والمعنى : ما كان أبوك ولا أمك أهلا لهذه الفعلة فكيف جئت أنت بها ؟ وهذا من التعريض
الذى يقوم مقام التصريح . وذلك يوجب عندنا الحد وسيأتى في سورة « النور » القول فيه
إن شاء الله تعالى . وهذا القول الأخير يردّه الحديث الصحيح ، وهو نص صريح فلا كلام
لأحد معه ، ولا غبار عليه . والحد لله . وقرأ عمر بن لُحَا التيمي ^(٢) « مَا كَانَ أَبَاكَ أَمْرًا سَوِيًّا » .

قوله تعالى : فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ
صَبِيًّا ﴿٢٨﴾ قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ءَاتَنِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ﴿٢٩﴾
وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ
حَيًّا ﴿٣٠﴾ وَرَأَى يُولَدِي وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا ﴿٣١﴾ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ
وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا ﴿٣٢﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا)
الترمت مريم عليها السلام ما أمرت به من ترك الكلام ، ولم يرد في هذه الآية أنها نطق
(١) هوز ياد بن الحرث الصدائي ، كان قد أمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يؤذن لصلاة الصبح فأذن فأراد بأذن
أن يقيم فقال صلى الله عليه وسلم : ^(٢) « إن أخا ضدها قد أذن ... » الحديث . (٢) قال في « البحر » :
يجعل الخير المنة والامم النكرة ، وحسن ذلك قليلا كونها فيها مموخ جواز الابتداء بالنكرة وهو الإنشائية .

بـ «إني نذرت للرحمن صوما» وإنما ورد بأنها أشارت، فيقوى بهذا قول من قال : إن أمرها بـ «قولى» إنما أريد به الإشارة . و يروى أنهم لما أشارت إلى الطفل قالوا : استخفافها بنا أشد علينا من زناها ، ثم قالوا لها على جهة التقرير : « كيف نكلم من كان في المهد صيبا » و«كان» هنا ليس يراد بها الماضى ؛ لأن كل واحد قد كان في المهد صيبا ، وإنما هي في معنى هو [الآن ^(١)] . وقال أبو عبيدة : « كان » هنا لغو ؛ كما قال :

« ويجريان لنا كانوا كرام * »

وقيل : هي بمعنى الوجود والحدوث كقوله : « وَإِنْ كَانَ دُوءُ عُسْرَةٍ » وقد تقدم . وقال ابن الأنبارى : لا يجوز أن يقال زائدة وقد نصبت « صيبا » ، ولا أن يقال « كان » بمعنى حدث ، لأنه لو كانت بمعنى الحدوث والوقوع لاستغنى فيه عن الخبر، تقول : كان الحرُّ وتكتفى به . والصحيح أن « من » في معنى الجزاء و « كان » بمعنى يكن ؛ التقدير : من يكن في المهد صيبا فكيف نكله ؟ ! كما تقول : كيف أعطى من كان لا يقبل عطية ؛ أى من يكن لا يقبل . والماضى قد يذكّر بمعنى المستقبل في الجزاء ؛ كقوله تعالى : « تَبَارَكَ الَّذِى إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ » أى إن يشاء يجعل . وتقول : من كان إلى منه إحسان كان إليه منى مثله ، أى من يكن منه إلى إحسان يكن إليه منى مثله . « والمهد » قيل : كان سريرا كالمهد . وقيل : « المهد » هاهنا حجر الأم . وقيل : المعنى كيف نكلم من كان سبيله أن ينوم في المهد لصغره ، فلما سمع عيسى عليه السلام كلامهم قال لهم من مرقدہ (إِنْى عَبْدُ اللَّهِ) وهى :

الثانية - فقيل : كان عيسى عليه السلام يرضع فلما سمع كلامهم ترك الرضاعة وأقبل عليهم بوجهه ، وأتكأ على يساره ، وأشار إليهم بسبابته اليمنى ، و « قَالَ إِنْى عَبْدُ اللَّهِ » فكان أزل ما نطق به الاعتراف بعبوديته لله تعالى وربوبيته ، ردا على من ظلم من بعده في شأنه . والكتاب الإنجيل ؛ قيل : آتاه في تلك الحالة الكتاب ، وفهمه وعلمه ، وآتاه النبوة كما علم آدم

(١) الزيادة من كتب الضمير . (٢) هو الفرزدق ؛ ومصدر البيت :

فكيف إذا رأيت ديار قوم *

الاسماء كلها، وكان يصوم ويصلي . وهذا في غاية الضعف على ما بينه في المسئلة بعد هذا .
وقيل : أى حكم لى بلياء الكتاب والنبوة فى الأزل، وإن لم يكن الكتاب متزلا فى الحال،
وهذا أصح . (وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا) أى ذا بركات ومنافع فى الدين والدعاء إليه ومعلمًا له .
التُسْتَرَى : وجعلنى أمر بالمعروف، وأنهى عن المنكر، وأرشد الضال، وأنصر المظلوم،
وأغيث الملهوف . (وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ) أى لأؤقيهما إذا أدركنى التكليف، وأمكننى
أداؤهما، على القول الأخير الصحيح . (مَا دُمْتُ حَيًّا) فى موضع نصب على الظرف أى دوام
حياتى . (وَبَرًّا بِوَالِدَيْ) قال ابن عباس : لما قال « وَبَرًّا بِوَالِدَيْ » ولم يقل بوالدى
علم أنه شئ من جهة الله تعالى . (وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا) أى متعظا متكبرا يقتل ويضرب على
الغضب . وقيل : الجبار الذى لا يرى لأحد عليه حقًا قط . (شَقِيًّا) أى خائبًا من الخير .
ابن عباس : عاقا . وقيل : عاصيا لربه . وقيل : لم يجعلنى تاركا لأمره فأشقى كما شقى إياهم
لما ترك أمره .

الثالثة — قال مالك بن أنس رحمه الله تعالى فى هذه الآية : ما أشدها على أهل القدر!
أخبر عيسى عليه السلام بما قضى من أمره، وبما هو كائن إلى أن يموت . وقد روى
فى قصص هذه الآية عن ابن زيد وغيره أنهم لما سمعوا كلام عيسى أذعنوا وقالوا : إن هذا
لأمر عظيم . وروى أن عيسى عليه السلام إنما تكلم فى طفولته بهذه الآية، ثم عاد إلى حالة
الأطفال، حتى مشى على عادة البشر إلى أن بلغ مبلغ الصبيان، فكان نطقه إظهار براءة أمه
لا أنه كان ممن يعقل فى تلك الحالة، وهو كما ينطق الله تعالى الجوارح يوم القيامة . ولم يُنقل
أنه دام نطقه، ولا أنه كان يصلى وهو ابن يوم أو شهر، ولو كان يدوم نطقه وتسيبته
ووعظه وصلاته فى صغره من وقت الولادة لكان مثله مما لا ينكتم، وهذا كله مما يدل على
فساد القول الأول، ويصرح بجهالة قائله . ويدل أيضا على أنه تكلم فى المهد خلافا لما يروى
والنصارى . والدليل على ذلك إجماع الفرق على أنها لم تُحمد . وإنما صح براءتها من الزنى
بكلامه فى المهد . ودلت هذه الآية على أن الصلاة والزكاة وبر الوالدين كان واجبا على الأنم

السالفة، والقرون الخالية الماضية، فهو مما شئت حكمه، ولم ينسخ في شريعة أمرة. وكان عيسى عليه السلام في غاية التواضع؛ يأكل الشجر، ويلبس الشعر، ويجلس على التراب، ويأوى حيث جتّه الليل، لا مسكن له، صلى الله عليه وسلم.

الرابعة — الإشارة بمنزلة الكلام، وتفهيم ما يفهم القول. كيف لا وقد أخبر الله تعالى عن مريم فقال: «فاشارت إليه» وفهم منها القوم مقصودها وغرضها فقالوا: «كيف نكلم» وقد مضى هذا في «آل عمران»^(١) مستوفى.

الخامسة — قال الكوفيون: لا يصح قذف الأخرس ولا لعانه. وروى مثله عن الشعبي، وبه قال الأوزاعي وأحمد وإسحق، وإنما يصح القذف عندهم بصريح الزنى دون معناه، وهذا لا يصح من الأخرس ضرورة، فلم يكن قاذفاً؛ ولا يتميز بالإشارة بالزنى من الوطء الحلال والشبهة. قالوا: واللعان عندنا شهادات، وشهادة الأخرس لا تقبل بالإجماع. قال ابن القصار: قولهم إن القذف لا يصح إلا بالتصريح فهو باطل بسائر الألسنة ماعدا العربية، فكذلك إشارة الأخرس. وما ذكره من الإجماع في شهادة الأخرس فلفظ. وقد نص مالك أن شهادته مقبولة إذا فهمت إشارته، وأنها تقوم مقام اللفظ بالشهادة، وأما مع القدرة باللفظ فلا تقع منه إلا باللفظ. قال ابن المنذر: والمخالفون يلزمون الأخرس الطلاق والبيوع وسائر الأحكام، فينبى أن يكون القذف مثل ذلك. قال المهلب: وقد تكون الإشارة في كثير من أبواب الفقه أقوى من الكلام؛ مثل قوله عليه الصلاة والسلام: «مبعت أنا والساعة كهاتين» تعرف قرب ما بينهما بمقدار زيادة الوسطى على السبابة. وفي إجماع العقول على أن البيان أقوى من الخبر دليل على أن الإشارة قد تكون في بعض المواضع أقوى من الكلام. «وَالسَّلَامُ عَلَى» أى السلامة على من الله تعالى. قال الزجاج: بذكر السلام قبل هذا بغير ألف ولام فحسن في الثانية ذكر الألف واللام. وقوله: «يَوْمُ وُلِدْتُ» يعنى في الدنيا. وقيل: من هزم الشيطان كما تقدم في «آل عمران»^(٢). «وَيَوْمُ أَمُوتُ» يعنى

(١) راجع ج ٤ ص ٨١ طبعة الأولى أو ثانية. (٢) راجع ج ٤ ص ٦٨ طبعة الأولى أو ثانية.

فی القبر . (وَیَوْمَ أُبْعِثُ حَیًّا) یعنی فی الآخرة ؛ لأن له أحوالا ثلاثة : فی الدنیا حیا ، وفی القبر میتا ، وفی الآخرة مبعوثا ؛ فسلم فی أحواله كلها ؛ وهو معنى قول الکلبی : ثم انقطع کلامه فی المهد حتى بلغ مبلغ العلمان . وقال قتادة : ذکر لنا أن عیسی علیه السلام رآه امرأة یحیی الموتی ، ویبرئ الأعمه والأبرص فی سائر آیاته فقالت : طوبی للبطن الذی حملک ، والندی الذی أرضعک ؛ فقال لها عیسی علیه السلام : طوبی لمن تلا کتاب الله تعالى وأتبع ما فیہ وعمل به .

قوله تعالى : **ذَٰلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴿٤٤﴾** مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَنَهُ ۖ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٤٥﴾ وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعِثُّوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٤٦﴾ فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَنِيهِمْ قَوْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٤٧﴾ أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُوتَنَّا لَكِنِ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٤٨﴾ وَأَنْذَرْنَاهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٤٩﴾ إِنَّا نَحْنُ ثَرَتُ الْأَرْضِ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ ﴿٥٠﴾

قوله تعالى : (**ذَٰلِكَ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ**) أى ذلك الذى ذكرناه عيسى بن مريم فكذلك اعتقدوه ، لا كما تقول اليهود إنه لغير رشدة ، وأنه ابن يوسف النجار ، ولا كما قالت النصارى : إنه الإله أو ابن الإله . (**قَوْلَ الْحَقِّ**) قال الكسائى : « **قَوْلَ الْحَقِّ** » نعت لعيسى ، أى ذلك عيسى ابن مريم [**قَوْلَ الْحَقِّ**] . وسمى قول الحق كما سمى كلمة الله ؛ والحق هو الله عن وجل . وقال أبو حاتم : المعنى هو قول الحق . وقيل : التقدير هذا الكلام قول الحق . قال ابن عباس : يريد هنا كلام عيسى صلى الله عليه وسلم قول الحق ليس بباطل ، وأضيف القول إلى الحق كما قال : « **وَعَدَ الصَّدِيقِ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ** » أى الوعد المصدق . وقال :

« وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ » أى ولا الدار الآخرة . وقرأ عاصم وعبد الله بن عامر « قَوْلَ الْحَقِّ » بالنصب على الحال ؛ أى أقول قولاً حقاً . والعامل معنى الإشارة فى « ذلك » . الزجاج : هو مصدر أى أقول قول الحق ؛ لأن ما قبله يدل عليه . وقيل : مدح . وقيل : إغراء . وقرأ عبد الله « قَالَ الْحَقِّ » . وقرأ الحسن « قَوْلَ الْحَقِّ » بضم القاف ، وكذلك فى « الأَنْعَامِ » « قَوْلُهُ الْحَقِّ » . والقَوْلُ والقَالُ والقُولُ بمعنى واحد ، كالرَّهْبِ والرَّهَبِ والرَّهْبِ . (الَّذِى) من نبت عيسى . (فِيهِ يَمْتَرُونَ) أى يشكون ؛ أى ذلك عيسى بن مريم الذى فيه يمترون القول الحق . وقيل : « يمترون » يختلفون . ذكر عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله تعالى : « ذلك عيسى بن مريم قول الحق الذى فيه يمترون » قال : أجمع بنو إسرائيل فأخرجوا منهم أربعة نفر ، أخرج كل قوم عالمهم فامتروا فى عيسى حين رفع ؛ فقال أحدهم : هو الله هبط إلى الأرض فأحيا من أحيا وأمات من أمات ، ثم صعد إلى السماء وهم اليعقوبية . فقالت الثلاثة : كذبت . ثم قال اثنان منهم للتالث : قل فيه ، قال : هو ابن الله وهم النسطورية ، فقال الانسان كذبت ، ثم قال أحد الاثنين للآخر قل فيه ، فقال : هو ثالث ثلاثة ، الله إله وهو إله ، وأمه إله ، وهم الإسرائيلية ملوك النصارى . قال الرابع : كذبت بل هو عبد الله ورسوله وروحه وكلمته وهم المسلمون ، فكان لكل رجل منهم أتباع — على ما قال — فاقتلوا فظهر على المسلمين ، فذلك قول الله تعالى : « وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ » . وقال قتادة : وهم الذين قال الله تعالى فيهم : « فَأَخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ » اختلفوا فيه فصاروا أحزاباً فهذا معنى قوله : « الذى فيه يمترون » بالناء المعجمة من فوق وهى قراءة أبى عبد الرحمن السُّلَمِى وغيره . قال ابن عباس : فرمى مريم ابن عمها ومعها ابنا إلى مصر فكانوا فيها اثنتى عشرة سنة حتى مات الملك الذى كانوا يخافونه ؛ ذكره الماوردى .

قلت : ووقع فى تاريخ مصر فيما رأيت وجاء فى الإنجيل ، الظاهر أن السيد المسيح لما ولد فى بيت لحم كان هيرودس فى ذلك الوقت ملكاً ، وأن الله تعالى أوحى إلى يوسف التجار

في الحلم وقال له : قم نخذ الصبي وأمه واذهب إلى مصر وكن هناك حتى أقول لك ، فإن هيرودس مزع أن يطلب عيسى ليهلكه ، فقام من نومه : وامتلأ أسر ربه ، وأخذ السيد المسيح ومزمج أمه وجاء إلى مصر ، وفي حال مجيئه إلى مصر نزل ببئر البلسان التي بظاهر القاهرة ، وغسلت ثيابه على ذلك البئر ، فالبلسان لا يطلع ولا ينبت إلا في تلك الأرض ، ومنه يخرج الدهن الذي يخاط الزيت الذي تعتمد به النصارى ، ولذلك كانت قارورة واحدة في أيام المصريين لها مقدار عظيم ، وتقع في نفوس ملوك النصارى مثل ملك القسطنطينية وملك صقلية وملك الحبشة وملك النوبة وملك الفرنجة وغيرهم من الملوك عندما يهاديهم به ملوك مصر موقعا جليلا جدا ، ويكون أحب إليهم من كل هدية لما قدر . وفي تلك السفرة وصل السيد المسيح إلى مدينة الأشمونين^(١) وقسقام^(٢) المعروفة الآن بالمحرقة^(٣) ، فلذلك يعظمها النصارى إلى الآن ، ويحضرون إليها في عيد الفصح من كل مكان ؛ لأنها نهاية ما وصل إليها من أرض مصر ، ومنها عاد إلى الشام . والله أعلم .

قوله تعالى : (مَا كَانَ لِلَّهِ) أى ما ينبغي له ولا يجوز (أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ) « من » صلة للكلام ؛ أى أن يتخذ ولدا . و « أن » في موضع رفع اسم « كان » أى ما كان لله أن يتخذ ولدا ؛ أى ما كان من صفته اتخاذ الولد ، ثم نزه نفسه تعالى عن مقالهم فقال : (مُبْجَاهُ) أن يكون له ولد . (إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) تقدم في « البقرة » مستوفى^(٤) . (وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ) قرأ أهل المدينة وابن كثير وأبو عمرو بفتح « أن » وأهل الكوفة « وإن » بكسر الهمزة على أنه مستأنف . تدل عليه قراءة أبي « كُنْ فَيَكُونُ . إِنَّ اللَّهَ » بغير واو على العطف على « قَالَ لِي عَبْدُ اللَّهِ » . وفي الفتح أقوال : فذهب الخليل وسيبويه أن المعنى ؛ ولأن الله ربى وربكم ، وكذا « وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ » ف « أن » في موضع نصب عندهما . وأجاز القراء أن يكون في موضع خفض على حذف اللام ، وأجاز أن يكون أيضا في موضع

(١) الأشمونين : إحدى قرى مركز ملوى . (٢) قسقام : هى القوصية الآن إحدى قرى مركز شقلاوط .

(٣) المحرقة : وتعرف اليوم بالدير المحرق بمركز شقلاوط . (٤) راجع ج ٢ ص ٨٧ وما بعدها

خفض بمعنى؛ وأوصانى بالصلاة والزكاة ما دمت حيا وبأن الله ربي وربكم . وأجاز الكسانى أن يكون فى موضع رفع بمعنى؛ والأمر أن الله ربي وربكم . وفيها قول خامس: حكى أبو عبيد أن أبا عمرو بن العلاء قاله، وهو أن يكون المعنى: وقضى أن الله ربي وربكم؛ فهى معطوفة على قوله: «أمرا» من قوله: «إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا» والمعنى إذا قضى أمرا وقضى أن الله . ولا يتبادر بـ «أن» على هذا التقدير، ولا على التقدير الثالث . ويجوز الابتداء بها على الأوجه الباقية: (فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِيمٌ) أى دين قويم لا أعوجاج فيه .

قوله تعالى: (فَأَخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ) «من» زائدة؛ أى اختلفت الأحزاب بينهم . وقال قتادة: أى ما بينهم . فاختلفت الفرق من أهل الكتاب فى أمر عيسى عليه السلام فاليهود بالقدح والسحر . والنصارى قالت النسطورية منهم: هو ابن الله . والممكانية ثالث ثلاثة . وقالت يعقوبية: هو الله؛ فأفرطت النصارى وظلت، وفرطت اليهود وقصرت . وقد تقدم هذا فى «النساء» . وقال ابن عباس: المراد من الأحزاب الذين تعزبوا على النبي صلى الله عليه وسلم وكذبوه من المشركين . (فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمٍ عَظِيمٍ) أى من شهود يوم القيامة، والمشهد بمعنى المصدر، والشهود الحضور . ويجوز أن يكون الحضور لهم، ويضاف إلى الظرف لوقوعه فيه، كما يقال: ويل لفلان من قتال يوم كذا؛ أى من حضوره ذلك اليوم . وقيل: المشهد بمعنى الموضع الذى يشهده الخلائق، كالمحشر للموضع الذى يحشر إليه الخلق . وقيل: فويل للذين كفروا من حضورهم المشهد العظيم الذى اجتمعوا فيه للتشاور، فأجمعوا على الكفر بالله، وقولهم: إن الله ثالث ثلاثة .

قوله تعالى: (أَسْمِعْ يَسْمِعُ وَأُبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا) قال أبو العباس: العرب تقول هذا فى موضع التعجب؛ فنقول: أسمع يزيد وأبصر يزيد أى ما أسمعهم وأبصرهم . قال: فعناه أنه تحبب بلبه منهم . قال الكلبي: لا أحد أسمع منهم يوم القيامة ولا أبصر، حين يقول الله تبارك وتعالى لعيسى: «أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّيَ الْهَيْمَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ» . وقيل: «أسمع»

بمعنى الطاعة ؛ أى ما أطوعهم الله فى ذلك اليوم . (لَكِنَّ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ) يعنى فى الدنيا . (فى ضَلَالٍ مُّبِينٍ) وأى ضلال آبين من أن يعتقد المرء فى شخص مثله حملته الأرحام ، وأكل وشرب ، وأحدث واحتاج أنه إله ؟ ! ومن هذا وصفه فهو أصم أعمى ولكنه سيصر ويسمع فى الآخرة إذا رأى العذاب ، ولكنه لا ينفعه ذلك ؛ قال معناه قتادة وغيره .

قوله تعالى : (وَأَنذَرُكُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ) روى عن عبد الله بن مسعود أنه قال : ما من أحد يدخل النار إلا وله بيت فى الجنة فيحمر عليه . وقيل : تقع الحسرة إذا أعطى كتابه بشئاله . « إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ » أى فُرج من الحساب ، وأدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار . وفى صحيح مسلم من حديث أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار يبعثهم بالموت يوم القيامة كأنه كَشَشْ أَمْلَحَ فَيُوقَفُ ^(١) بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ فَيَقَالُ يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ هَلْ تَعْرِفُونَ هَذَا فَيُشْرَبُونَ وَيَنْظُرُونَ وَيَقُولُونَ نَحْنُ هَذَا الْمَوْتُ — قال — ثم يقال يَا أَهْلَ النَّارِ هَلْ تَعْرِفُونَ هَذَا فَيُشْرَبُونَ وَيَنْظُرُونَ وَيَقُولُونَ نَحْنُ هَذَا الْمَوْتُ — قال — فَيُؤْمَرُ بِهِ فَيَذْبَجُ ثُمَّ يُقَالُ يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ خَلُودٌ فَلَا مَوْتَ وَيَا أَهْلَ النَّارِ خَلُودٌ فَلَا مَوْتَ — ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم — « وَأَنذَرُكُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ » « خرج البخارى بمناه عن ابن عمر ، وابن ماجه من حديث أبى هريرة ، والترمذى عن أبى سعيد يرفعه وقال فيه حديث حسن صحيح . وقد ذكرنا ذلك فى كتاب « التذكرة » وبيننا هناك أن الكفار يخجلون بهذه الأحاديث والآى ردا على من قال : إن صفة الغضب تنقطع ، وإن إبليس ومن تبعه من الكفرة كفرعون وهامان وقارون وأشباهم يدخلون الجنة .

قوله تعالى : (إِنَّا نَحْنُ ثَرْتُ الْأَرْضِ وَمَنْ طَلَبَا) أى نعيم سكانها فخرها . (وَإِنَّا لَنَافِعُونَ) يوم القيامة فتنجأى كلاً بعمله ، وقد تقدم هذا فى « الحجر » وغيره .

(١) الأملح : الذى يباينه أكثر من موارده ؛ وقيل النقي البياض .

(٢) راجع ج ١ ص ١٨ وما بعدها طبعه أول مرة ثانية .

قوله تعالى : **وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا** (١) **إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَأْتِ بِكَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا** (٢) **يَأْتِ بِكَ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا** (٣) **يَأْتِ بِكَ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا** (٤) **يَأْتِ بِكَ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا** (٥) **قَالَ أَرَأَيْبُ أَنْتَ عَنْ الْهَيْيَ يَكْلِبُ إِبْرَاهِيمَ لَنْ لَمْ تَنْتَه لَأَرْجُمَنَّكَ وَأَهْرَجَنِي مَلِيًّا** (٦) **قَالَ سَلِّمْ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا** (٧) **وَأَعْتَزُّكَ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا رَبِّي عَصَى أَلاَّ أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا** (٨) **فَلَمَّا اعْتَزَلَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا** (٩) **وَوَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا** (١٠)

قوله تعالى : **(وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا)** المعنى : واذكر في الكتاب الذى أنزل عليك وهو القرآن قصة إبراهيم وخبره . وقد تقدم معنى الصديق في « النساء » واشتقاق الصديق في « البقرة » (٢١) فلا معنى للإعادة . ومعنى الآية : اقرأ عليهم يا عبد في القرآن أمر إبراهيم فقد عرفوا أنهم من ولده ، فإنه كان حنيفا مسلما وما كان يتخذ الأنداد ، فهو لاء لم يتخذوا الأنداد ؟ ! وهو كما قال : « وَمَنْ يَرْغُبُ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ » .

قوله تعالى : **(إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ)** وهو آزر وقد تقدم . **(يَا أَبَتِ)** قد تقدم القول فيه في « يوسف » **(لَمْ تَعْبُدْ)** أى لأى شيء تعبد : **(مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ**

(١) راجع ج ٥ ص ٢٧٢ طبة أول أو ثانية .

(٢) راجع ج ١ ص ٢٣٣ طبة ثانية .

(٣) راجع ج ٧ ص ٢٢ وما بعدها طبة أول أو ثانية .

(٤) راجع ج ٩ ص ١٢١ طبة أول أو ثانية .

شَيْئًا) يريد الأصنام . (يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ) أى من اليقين والمعرفة بالله وما يكون بعد الموت ، وأن من عبد غير الله عذب (فَأَتَيْنِي) إلى ما أَدْعُوكَ إليه . (أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا) أى أرشدك إلى دين مستقيم فيه النجاة . (يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ) أى لا تقطعه فيما يأمرك به من الكفر، ومن أطاع شيئاً في معصية فقد عبده . (إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا) « كان » صلة زائدة . وقيل : بمعنى صار . وقيل : بمعنى الحال ؛ أى هو للرحمن . وعصياً وعاصٍ بمعنى واحد ؛ قاله الكسائي . (يَا أَبَتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ) أى إن مت على ما أنت عليه . ويكون « أخاف » بمعنى أعلم . ويجوز أن يكون « أخاف » على بابها فيكون المعنى : إنى أخاف أن تموت على كفرتك فيمسك العذاب . (فَتَكُونُ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا) أى قريناً في النار . (قَالَ أَرَأَيْبُ أَنْتَ عَنْ آلِهَتِي يَا إِبْرَاهِيمُ) أى أترغب عنها إلى غيرها . (لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَأَكْرِهَنَّكَ) قال الحسن : معنى بالنجارة . الضحاك : بالقول ؛ أى لأشتمتك . ابن عباس : لأضربنك . وقيل : لأظهرن أمرك . (وَأَهْجُرْنِي مَلِيًّا) . قال ابن عباس : أى اعتزلنى سالم العرض لا يصيبك منى معزة ؛ وأختره الطبرى ، فقوله : « ملياً » على هذا حال من إبراهيم . وقال الحسن وبجاهد : « ملياً » دهرًا طويلاً ؛ ومنه قول المهلهل : فَصَدَعْتُ صُمَّ الْجِبَالِ لِمَوْتِهِ * وَبَكَتْ عَلَيْهِ الْمُرِمَلَاتُ مَلِيًّا

قال الكسائي : يقال هجرته ملياً وملوة وملوة وملأوة وملأوة ، فهو على هذا القول ظرف ، وهو بمعنى الملاءة من الزمان ، وهو الطويل منه .

قوله تعالى : (قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ) لم يعارضه إبراهيم عليه السلام بسوء الرد ؛ لأنه لم يؤمر بقتاله على كفره . والجمهور على أن المراد بسلامه المسألة التي هي المتاركة لا التحية ؛ قال الطبرى : معناه أمنة منى لك . وعلى هذا لا يبدأ الكافر بالسلام . وقال النقاش : حلیم خاطب سفيها ؛ كما قال : « وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا » . وقال بعضهم فى معنى تسليمه : هو تحية مفارقة ؛ وجوز تحية الكافر وأن يبدأ بها . قيل لابن عينة : هل يجوز السلام على الكافر ؟ قال : نعم ؛ قال الله تعالى : « لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ »

ولم يخرجوكم من دياركم أنتم تبروهم وتُقسطوا إليهم إن الله يحب المتقسطين » . وقال : « قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم » الآية ؛ وقال إبراهيم لأبيه : « سلام عليك » .

قلت : الأظهر من الآية ما قاله سفيان بن عيينة ؛ وفي الباب حديثان صحيحان : روى أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا تبدعوا اليهود والنصارى بالسلام فإذا لقيتم أحدهم في الطريق فاضطروه إلى أضيقه » خرجه البخارى ومسلم . وفي الصحيحين عن أسامة بن زيد أن النبي صلى الله عليه وسلم ركب حمارا عليه إكاف تحته قطيفة فدكئة ، وأردف وراءه أسامة بن زيد ؛ وهو يهود سعد بن عبادة في بنى الحارث بن الخزرج ، وذلك قبل وقعة بدر ، حتى مر في مجلس فيه أخلاط من المسلمين والمشركين عبدة الأوثان واليهود ، وفيهم عبد الله بن أبى بن سلول ، وفي المجلس عبد الله بن ربيعة ، فلما غشيت المجلس عجاجة الدابة ، نهر عبد الله بن أبى أنه بردائه ، ثم قال : لا تُفبروا علينا ، فسلم عليهم النبي صلى الله عليه وسلم ؛ الحديث . فالأول يفيد ترك السلام عليهم ابتداء ، لأن ذلك إكرام ، والكافر ليس أهله . والحديث الثانى يجوز ذلك . قال الطبري : ولا يمارض ما رواه أسامة بمحدث أبى هريرة ، فإنه ليس في أحدهما خلاف للآخر ؛ وذلك أن حديث أبى هريرة مخرجه العموم ، وخبر أسامة يبين أن معناه الخصوص . وقال النخعي : إذا كانت لك حاجة عند يهودى أو نصرانى فابدأه بالسلام ؛ فبان بهذا أن حديث أبى هريرة « لا تبدعوه بالسلام » إذا كان لغير سبب يدعوكم إلى أن تبدعوه بالسلام ، من قضاء ذمام أو حاجة تعرض لكم قبلهم ، أو حق محبة أو جوار أو سفر . قال الطبري : وقد روى عن السلف أنهم كانوا يسلمون على أهل الكآب . وفعله ابن مسعود بدهقان محبة في طريقه ؛ قال علقمة : فقلت له يا أبا عبد الرحمن اليس يكره أن يبدعوا بالسلام ؟ قال : نعم ؛ ولكن حق الصعبة . وكان أبو أسامة إذا أنصرف إلى بيته لا يمر بمسلم ولا نصرانى ولا صغير ولا كبير إلا سلم عليه ؛ فقليل له في ذلك فقال : أمرنا أن نقضى السلام . وسئل الأوزاعي عن مسلم مر بكافر فسلم عليه ، فقال : إن سلمت فقد سلم الصالحون قبلك ، وإن تركت فقد ترك الصالحون قبلك . وروى عن الحسن البصرى أنه قال :- إذا خرجت يجلس فيه مسلمون وكفار فسلم عليهم .

قلت : وقد أحتج أهل المقالة الأولى بأن السلام الذى معناه التحية إنما خص به هذه الأمة ؛ لحديث أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الله تعالى أعطى أمتي ثلاثا لم تعط أحدا قبلهم السلام وهى تحية أهل الجنة " الحديث ؛ ذكره الترمذى الحكيم ؛ وقد مضى فى الفاتحة بسنده . وقد مضى الكلام فى معنى قوله : « سَأَسْتَغْفِرُكَ رَبِّى » .^(١)
وارتفع السلام بالابتداء ، وجاز ذلك مع نكرته لأنه نكرة مخصصة فقرنت المعرفة .

قوله تعالى : « إِنَّهُ كَانَ بِى حَفِيًّا » : الحفى المبالغ فى البر والإلطف ؛ يقال : حَفَى بِهِ وَتَحَفَّى إِذَا بَرَّه . وقال الكسائى يقال : حَفَى بى حِفَاوَةً وَحِفْوةً . وقال الفراء : « إِنَّهُ كَانَ بى حَفِيًّا » أى طابا لطيفا يحبنى إذا دعوته .

قوله تعالى : « وَأَعْتَرُكُمْ » : العزلة المفارقة وقد تقدم فى « الكهف » بآنها . وقوله : « عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّى شَقِيًّا » قيل : أراد بهذا الدعاء أن يهب الله تعالى له أهلا وولدا يتقوى بهم حتى لا يستوحش بالاعتزال عن قومه . ولهذا قال : « فَلَمَّا أَتَتْهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ » أى آتينا وحشته بولد ؛ من ابن عباس وغيره . وقيل : « عسى » يدل على أن العبد لا يقطع بأنه يبقى على المعرفة أم لا فى المستقبل . وقيل : دعا لأبيه بالهداية . و « عسى » شك لأنه كان لا يدرى هل يستجاب له فيه أم لا ؟ والأول أظهر . وقوله : « وَجَعَلْنَاهُمْ لِسَانٍ صَلِيقٍ عَلَيَّ » أى أثبتنا عليهم ثناء حسنا ؛ لأن جميع الملل تحسن الثناء عليهم . واللسان يذكر ويؤنث ؛ وقد تقدم^(٢) .

قوله تعالى : « وَأَذْكُرْ فِى الْكِتَابِ مُوسَىٰ إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا »^(٣) « وَنَلَدَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا »^(٤) « وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا »^(٥)

(٢) راجع به ١٠ ص ٣٦٧ طبعه أول أو ثالثة .

(١) راجع به ١ ص ١٣٠ طبعه ثانية أو ثالثة .

(٣) راجع به ٤ ص ١٢١ طبعه أول أو ثالثة .

قوله تعالى : (وَأَذْكُرِي فِي الْكِتَابِ مُوسَى) أى وأقرأ عليهم من القرآن قصة موسى .
 ((إِنَّهُ كَانَ مُخْلِصًا^(١)) فِي عِبَادَتِهِ غَيْرَ مَرَامٍ . وَقَرَأَ أَهْلَ الْكَوْفَةِ فَبُتِحَ اللَّامُ ؛ أَيْ أَخْلَصْنَاهُ بِفَعْلِنَاهُ
 غُفَارًا . (وَنَادَيْنَاهُ) أَيْ كَلَّمْنَاهُ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ . (مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ) أَيْ يَمِينِ مُوسَى ،
 وَكَانَتِ الشَّجَرَةُ فِي جَانِبِ الْجَبَلِ عَنْ يَمِينِ مُوسَى حِينَ أَقْبَلَ مِنْ مَدْيَنَ إِلَى مِصْرَ ؛ قَالَ الطَّبْرِيُّ
 وَغَيْرُهُ ؛ فَإِنَّ الْجِبَالَ لَا يَمِينُ لَهَا وَلَا شِمَالُ . (وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا) نَصَبَ عَلَى الْحَالِ ؛ أَيْ كَلَّمْنَاهُ مِنْ
 غَيْرِ وَحْيٍ . وَقِيلَ : أَدْنَيْنَاهُ لِتَقْرِيبِ الْمَتَلَةِ حَتَّى كَلَّمْنَاهُ . وَذَكَرَ وَكِيعٌ وَفَيْصَةُ عَنْ سَفْيَانَ عَنْ
 عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ : « وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا »
 أَيْ أَدْنَى حَتَّى سَمِعَ صَرِيرَ الْأَقْلَامِ . (وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا) وَذَلِكَ حِينَ
 سَأَلَ فَقَالَ : « وَاجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِنْ أَهْلِ هَارُونَ أَحَى » .

قوله تعالى : (وَأَذْكُرِي فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ) إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ
 وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ﴿٢٠﴾ وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَكَانَ
 عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا ﴿٢١﴾
 فِيهِ سِتْ مَسَائِلَ :

الأولى — قوله تعالى : (وَأَذْكُرِي فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ) اختلف فيه ؛ فَقِيلَ : هُوَ إِسْمَاعِيلُ
 ابْنُ حَزْقِيلَ ، بَعَثَهُ اللَّهُ إِلَى قَوْمِهِ فَسَلَخُوا جِلْدَةَ رَأْسِهِ ، فَنَحَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَيَا شَاءَ مِنْ عَذَابِهِمْ ،
 فَاسْتَعْفَاهُ وَرَضِيَ بِثَوْبِهِ ، وَفُوضَ أَمْرُهُمْ إِلَيْهِ فِي عَفْوِهِ وَعَقُوبَتِهِ . وَالْجُمْهُورُ أَنَّهُ إِسْمَاعِيلُ الذَّبِيحُ
 أَبُو الْعَرَبِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ . وَقَدْ قِيلَ : إِنَّ الذَّبِيحَ إِسْحَاقَ ؛ وَالْأَوَّلُ أَطْهَرُ عَلَى مَا تَقَدَّمَ وَيَأْتِي
 فِي «وَالصَّافَاتِ»^(٢) إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى . وَخَصَّهُ اللَّهُ تَعَالَى بِصِدْقِ الْوَعْدِ وَإِنْ كَانَ مَوْجُودًا فِي غَيْرِهِ
 مِنَ الْأَنْبِيَاءِ تَشْرِيفًا لَهُ وَإِكْرَامًا ، كَالْتَلْقِيبِ بِخُصْمِ الْحَلِيمِ وَالْأَوَاهِ وَالصَّدِيقِ ؛ وَلِأَنَّهُ الْمَشْهُورُ
 الْمَتَوَاصِفُ مِنْ خُصَالِهِ .

(١) بكسر اللام قراءة «نافع» . (٢) في تفسير قوله تعالى : « فلما بلغ منه السمع ... الخ » آية ١٠٢

الثانية -- صدق الوعد محمود وهو من خلق النبيين والمرسلين ، وضدّه وهو الخلف مذموم ، وذلك من أخلاق الفاسقين والمنافقين على ما تقدّم بيانه في « براءة » . وقد أثنى الله تعالى على نبيه إسماعيل فوصفه بصدق الوعد . وأختلف في ذلك ؛ فقيل : إنه وعد من نفسه بالصبر على الذبح فصبر حتى فدى . وهذا في قول من يرى أنه الذبيح . وقيل : وعد رجلا أن يلقاه في موضع جفاء إسماعيل وانتظر الرجل يومه وليلته ، فلما كان في اليوم الآخر جاء ؛ فقال له : ما زلت هاهنا في انتظارك منذ أمس . وقيل : انتظره ثلاثة أيام . وقد فعل مثله نبينا صلى الله عليه وسلم قبل بعثه ؛ ذكره النقاش ونحريه الترمذى وغيره عن عبد الله بن أبي الحسّاء قال : بايعت النبي صلى الله عليه وسلم يبيع قبل أن يبعث وبقيت له بقية فوعده أنه آتية بها في مكانه ففسيت ، ثم ذكرت بعد ثلاثة أيام ، بحث فإذا هو في مكانه ؛ فقال : « يا فتى لقد شقت عليّ أنا هاهنا منذ ثلاث أنتظرُك » لفظ أبي داود . وقال يزيد الرقاشي : انتظره إسماعيل اثنين وعشرين يوما ؛ ذكره المساوردي . وفي كتاب ابن سلام أنه انتظره سنة . وذكره الزمخشري عن ابن عباس أنه وعد صاحبا له أن ينتظره في مكان فانتظره سنة . وذكره القشيري قال : فلم يرح من مكانه سنة حتى أتاه جبريل عليه السلام ؛ فقال : إن الساجر الذي سألك أن تقعد له حتى يعود هو إبليس فلا تقعد ولا كرامة له . وهذا بعيد ولا يصح . وقد قيل : إن إسماعيل لم يعد شيئا إلّا وقى به ، وهذا قول صحيح ، وهو الذي يقتضيه ظاهر الآية ، والله أعلم .

الثالثة -- من هذا الباب قوله صلى الله عليه وسلم : « العِدَّةُ دِينٌ » . وفي الأثر « الوأى المؤمن واجب » أي في أخلاق المؤمنين . وإنما قلنا إن ذلك ليس بواجب فرضا لإجماع العلماء على ما حكاه أبو عمر أن من وعد بمال ما كان ليضرب به مع الغرماء ؛ فلذلك قلنا بإيجاب الوفاء به حسن مع المروءة ، ولا يقضى به . والعرب تمتدح بالوفاء ، وتذم بالخلف والغدر ، وكذلك سائر الأمم ، ولقد أحسن القائل :

مَنْ مَاقِيلٌ حُرٌّ لِّصَاحِبِ حَاجَةٍ * تَعَمُّ يَقِضُهَا وَالْحَسْرَةُ لِلْوَأَى ضَامِنٌ

(١) راجع ٨ ص ٢١٢ وما بعدها طبعه أول مرة : (٢) الرواية : الوعد .

ولا خلاف أن الوفاء يستحق صاحبه الحمد والشكر، وعلى الخلف الذم . وقد أثنى الله تبارك وتعالى على من صدق وعده، ووفى بنذره؛ وكفى بهذا مدحا وشاء، وبما خالفه ذما .

الرابعة - قال مالك : إذا سأل الرجل الرجل أن يهب له الهبة فيقول له نعم، ثم يبدو له ألا يفعل فـأرى يلزمه . قال مالك : ولو كان ذلك في قضاء دين فسأله أن يقضيه عنه فقال نعم، وثم رجال يشهدون عليه فـأحراه أن يلزمه إذا شهد عليه أثنان . وقال أبو حنيفة وأصحابه والأوزاعي والثاقلبي وسائر الفقهاء : إن العدة لا يلزم منها شيء لأنها منافع لم يقبضها في العارية لأنها طارئة، وفي غير العارية هي أشخاص وأعيان موهوبة لم تقبض فلصاحبها الرجوع فيها . وفي البخارى « وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ » ؛ وقضى ابن أشوع بالوعد وذكر ذلك عن سمره بن جندب . قال البخارى : ورأيت إسحق بن إبراهيم يحتج بحديث ابن أشوع .

الخامسة - « وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا » قيل : أرسل إسماعيل إلى جرهم . وكل الأنبياء كانوا إذا وعدوا صدقوا، وخص إسماعيل بالذكر تشريفا له . والله أعلم .

السادسة - « وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ » قال الحسن : يعنى أمته . وفي حرف ابن مسعود « وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ جُرْهُمَ وَوَلَدَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ » . « وَكَانَ صَدَقَ رَبَّهُ مَرْضِيًّا » أى رضا زاكيا صالحا . قال الكسائى والفراء : من قال مريضى بناء على رضيت ؛ قالوا . وأهل الجحاز يقولون : مريضو . وقال الكسائى والفراء : من العرب من يقول رِضْوَانٌ وَرِضْيَانٌ فِرِضْوَانٌ على مريضو، وِرِضْيَانٌ على مريضى ولا يميز البصريون أن يقولوا إلا رِضْوَانٌ وَرِيْوَانٌ . قال أبو جعفر النحاس : سمعت أبا إسحق الزجاج يقول : يخطئون في الخط فيكتبون ربا بالياء ثم يخطئون فيها هو أشد من هذا فيقولون ربيان ولا يجوز إلا رِيْوَانٌ وَرِضْوَانٌ ؛ قال الله تعالى : « وَمَا آتَيْنَا مِنْ رَبٍّ إِلَّا بِبُحُورٍ فِي أَمْوَالِ النَّاسِ » .

قوله تعالى : **وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ۖ وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا ۝٥٧**

قوله تعالى : **(وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا)** إدريس عليه السلام أول من خط بالقلم ، وأول من خاط الثياب ولبس الخيط ، وأول من نظر في علم النجوم والحساب وسيرها . وسمى إدريس لكثرة درسه لكتاب الله تعالى . وأُتِلَ الله تعالى عليه ثلاثين صحيفة كما في حديث أبي ذر . الزمخشري : وقيل سمي إدريس لكثرة درسه كتاب الله تعالى ؛ وكان اسمه أخنوخ وهو غير صحيح ؛ لأنه لو كان إفعيلا من الدرس لم يكن فيه إلا سبب واحد وهو العلمية وكان منصرفا ، فامتناعه من الصرف دليل على العجمة ؛ وكذلك إبليس أعجمي وليس من الإبلاس كما يزعمون ؛ ولا يعقوب من العقب ، ولا إسرائيل بإسرا ل كما زعم ابن السكيت ؛ ومن لم يحقق ولم يتدرب بالصناعة كثرت منه أمثال هذه الهنات ؛ يجوز أن يكون معنى إدريس عليه السلام في تلك اللغة قريبا من ذلك نفسه الراوى . اشتقا من الدرس . قال التعلبي والغزنوي وغيرهما : وهو جد نوح وهو خطأ ؛ وقد تقدم في «الأعراف»^(١) بيانه . وكذا وقع في السيرة أن نوحا عليه السلام بن لامك بن متوشلح بن أخنوخ وهو إدريس النبي فيما يزعمون ؛ والله تعالى أعلم . وكان أول من أعطى النبوة من بنى آدم ، وخط بالقلم . ابن يرد بن مهلائيل بن قينان بن يافث بن شيث بن آدم صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : **(وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا)** قال أنس بن مالك وأبو سعيد الخدري وغيرهما : يعني السماء الرابعة . وروى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم ؛ وقاله كعب الأحبار . وقال ابن عباس والضحاك : يعني السماء السادسة ؛ ذكره المهدوي .

قلت : ووقع في البخاري عن شريك بن عبد الله بن أبي جمر قال سمعت أنس بن مالك يقول : ليلة أسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسجد الكعبة ، الحديث ، وفيه : كل سماء فيها أنبياء — قد سماهم — منهم إدريس في الثانية . وهو وهم ، والصحيح أنه في السماء

الرابعة؛ كذلك رواه ثابت البُنَانِيّ عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم؛ ذكره مسلم في الصحيح. وروى مالك بن صعصعة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم: «لما عرج بنى إلى السماء أتيت على إدريس في السماء الرابعة». نخرجه مسلم أيضا. وكان سبب رفعه على ما قال ابن عباس وكعب وغيرهما: أنه سار ذات يوم في حاجة فأصابه وهج الشمس، فقال: يارب أنا مشيت يوما فكيف بمن يحملها خمسمائة عام في يوم واحد! اللهم خفف عنه من ثقلها. يعنى الملك الموكل بفلك الشمس؛ يقول إدريس: اللهم خفف عنه من ثقلها وأحمل عنه من حرها. فلما أصبح الملك وجد من خفة الشمس والظل ما لا يعرف، فقال: يارب خلقتني لحمل الشمس فما الذى قضيت فيه؟ فقال الله تعالى: «أما إن عبدى إدريس سألنى أن أخفف عنك حملها وحرها فأجبته» فقال: يارب أجمع بينى وبينه، واجعل بينى وبينه خلة. فأذن الله له حتى أتى إدريس، وكان إدريس عليه السلام يسأله. فقال: أخبرتك أنك أكرم الملائكة وأمكنهم عند ملك الموت، فاشفع لى إليه ليؤخر أجلى، فأزاد شكرا وعبادة. فقال الملك: لا يؤخر الله نفسا إذا جاء أجلها؛ فقال للملك: قد علمت ذلك ولكنه أطيب لنفسى. قال نعم. ثم حمله على جناحه فرفعه إلى السماء ووضعته عند مطلع الشمس، ثم قال لملك الموت: لى صديق من بنى آدم تشفع بى إليك لتؤخر أجله. فقال: ليس ذلك لى ولكن إن أحببت عليه أعلمته متى يموت. قال: «نعم» ثم نظر فى ديوانه، فقال: إنك تسألنى عن إنسان ما أراه يموت أبدا. قال «وكيف»؟ قال: لا أجده يموت إلا عند مطلع الشمس. قال: فإنى أتيتك وتركتك هناك؛ قال: أنطلق فما أراك تجده إلا وقد مات فوالله ما بقى من أجل إدريس شيء. فرجع الملك فوجده ميتا. وقال السدى: إنه نام ذات يوم، وأشدت عليه حر الشمس، فقام وهو منها فى كرب؛ فقال: اللهم خفف عن ملك الشمس حرها، وأعنه على ثقلها، فإنه يمارس نارا حامية. فأصبح ملك الشمس وقد نصب له كرمى من نور، عنده سبعون ألف ملك عن يمينه، ومثلها عن يساره يخدمونه، ويتولون أمره وعمله من تحت حكمه؛ فقال ملك الشمس: يارب من أين لى هذا؟ قال: «دعالك رجل من بنى آدم يقال له إدريس» ثم ذكر نحوه حديث كعب. قال فقال له ملك الشمس: أتريد حاجة؟ قال: نعم وددت أنى لو رأيت الجنة.

قال : فرفعه على جناحه ، ثم طار به ، فبينما هو في السماء الراجعة التي بملك الموت ينظر في السماء ، ينظر يميناً وشمالاً ، فسلم عليه ملك الشمس ، وقال : يا إدريس هذا ملك الموت فسلم عليه ؛ فقال ملك الموت : سبحان الله ! ولأى معنى رفعته هنا ؟ قال : رفعته لأريه الجنة . قال : فإن الله تعالى أمرني أن أقبض روح إدريس في السماء الرابعة . قلت : يا رب وأين إدريس من السماء الرابعة ، فزلت فإذا هو معك ؛ فقبض روحه فرفعها إلى الجنة ، ودفنت الملائكة جسده في السماء الرابعة ، فذلك قوله تعالى : « ورفعناه مكاناً علياً » . قال وهب بن منبه : كان يرفع لإدريس كل يوم من العبادة مثل ما يرفع لأهل الأرض في زمانه ، فصحب منه الملائكة وأشتاق إليه ملك الموت ، فاستأذن ربه في زيارته فأذن له ، فأتاه في صورة آدمي ، وكان إدريس عليه السلام يصوم النهار ؛ فلما كان وقت إفطاره دعاه إلى طعامه فأبى أن يأكل . ففعل به ذلك ثلاث ليال فأكره إدريس ؛ وقال له : من أنت ! قال : أنا ملك الموت ؛ استأذنت ربي أن أصحبك فأذن لي ؛ فقال : إن لي إليك حاجة . قال : وما هي ؟ قال : أن تقبض روحي . فأوحى الله تعالى إليه أن أقبض روحه ؛ فقبضه وردّه إليه بعد ساعة ، وقال له ملك الموت : ما الفائدة في قبض روحي ؟ قال : لأذوق كرب الموت فأكون له أشدّ استعداداً . ثم قال له إدريس بعد ساعة : إن لي إليك حاجة أخرى . قال : وما هي ؟ قال : أن ترفعني إلى السماء فانظر إلى الجنة والنار ؛ فأذن الله تعالى له في رفعه إلى السموات ، فرأى النار فصعق ، فلما أفاق قال أرني الجنة ؛ فأدخله الجنة ، ثم قال له ملك الموت : أخرج لتعود إلى مقرّك . فتعلق بشجرة وقال : لا أخرج منها . فبعث الله تعالى بينهما ملكاً حكماً ، فقال : مالك لا تخرج ؟ قال : لأن الله تعالى قال : « كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ » وأنا ذقته ، وقال : « وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا » وقد وردتها ؛ وقال : « وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرِجِينَ » فكيف أخرج ؟ قال الله تبارك وتعالى لملك الموت : « بلأذى دخل الجنة وبأسرى يخرج » . فهو خي هنالك فذلك قوله تعالى : « ورفعناه مكاناً علياً » قال النحاس : قول إدريس « وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرِجِينَ » يجوز أن يكون الله أعلم هذا إدريس ، ثم نزل القرآن به . قال وهب ابن منبه : لإدريس تارة يرتع في الجنة ، وتارة يعبد الله تعالى مع الملائكة في السماء .

قوله تعالى : **أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ وَيَمْنُ حَمَلًا مَعَ نُوحٍ وَمِنْ ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَءِيلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا إِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ نَحْزُوا سَجْدًا وَبُكْيًا** ﴿٥٨﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : **(أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ)** يريد إدريس وحده . **(وَيَمْنُ حَمَلًا مَعَ نُوحٍ)** يريد إبراهيم وحده . **(وَمِنْ ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ)** يريد إسماعيل وإسحق ويعقوب . **(وَمِنْ ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ)** موسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى . فكان لإدريس ونوح شرف القرب من آدم ، ولإبراهيم شرف القرب من نوح ولإسماعيل وإسحق ويعقوب شرف القرب من إبراهيم . **(وَيَمْنُ حَمَلًا)** أى إلى الاسلام : **(وَاجْتَبَيْنَا)** بالإيمان . **(إِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ)** ، وقرا شبل بن عباد المكي «يتلى» بالتذكير لأن التأنيث غير حقيق مع وجود الفاصل . **(نَحْزُوا سَجْدًا وَبُكْيًا)** وصفهم بالخشوع لله والبكاء . وقد مضى فى «سبحان» . يقال بكى يبكي بكاءً وبُكيًا وبُكْيًا ، إلا أن الخليل قال : إذا قصرت البكاء فهو مثل الحزن ؛ أى ليس معه صوت كما قال الشاعر :

بكت عيني وحقى لها بكاء * وما يغني البكاء ولا العويل

«وبسجدا» نصب على الحال «وبكيا» عطف عليه .

الثانية - فى هذه الآية دلالة على أن آيات الرحمن تأثيرا فى القلوب . قال الحسن «إذا تلى عليهم آيات الرحمن نَحْزُوا سَجْدًا وَبُكْيًا» فى الصلاة . وقال الأصم : المراد بآيات الرحمن الكتب المتضمنة لثوحيده وحججه ، وأنهم كانوا يسجدون عند تلاوتها ، ويبكون عند ذكرها . والمروى عن ابن عباس أن المراد به القرآن خاصة ، وأنهم كانوا يسجدون ويبكون

(١) راجع ج ١ ص ٣٤١ وما بعدها طبعه أول مرة ثانية .

(٢) هو عبد الله بن رواحة يبكى حزة بن عبد المطلب ، رحمه الله وأشهده أبو زيد لكعب بن مالك فى آيات .

عند تلاوته؛ قال الكيا : وفي هذا دلالة من قوله على أن القرآن هو الذي كان يتلى على جميع الأنبياء، ولو كان كذلك لما كان الرسول عليه الصلاة والسلام مختصاً بإنزاله إليه .

الثالثة - احتج أبو بكر الرازي بهذه الآية على وجوب سجود القرآن على المستمع والقارئ . قال الكيا : وهذا بعيد، فإن هذا الوصف شامل لكل آيات الله تعالى . وضم السجود إلى البكاء، وأبان به عن طريقة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام في تعظيمهم لله تعالى وآياته، وليس فيه دلالة على وجوب ذلك عند آية مخصوصة .

الرابعة - قال العلماء : ينبغي لمن قرأ سجدة أن يدعو فيها بما يليق بآياتها، فإن قرأ سورة السجدة « الم تنزيل » قال : اللهم اجعلني من الساجدين لوجهك، المسبحين بحمدك، وأعوذ بك أن أكون من المستكبرين عن أمرك . وإن قرأ سجدة « سبحان » قال : اللهم اجعلني من الباكين إليك، الخاشعين لك . وإن قرأ هذه قال : اللهم اجعلني من عبادك المنتم عليهم، المهديين الساجدين لك، الباكين عند تلاوة آياتك .

قوله تعالى : **نَخْلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا ۝ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا ۝ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا وَعْدُهُ مَأْتِيًّا ۝ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ۝ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا ۝**

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : **(نَخْلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ)** أى أولاد سوء ، قال أبو حنيفة : حدثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قال : ذلك عند قيام الساعة، وذهاب صالحى هذه الأمة

أمة محمد صلى الله عليه وسلم يترو بعضهم على بعض في الأذقة زنى . وقد تقدّم القول في « حَلَفَ » في « الأعراف »^(١) فلا معنى للإعادة .

الثانية — قوله تعالى : « أَضَاعُوا الصَّلَاةَ » وقرأ عبد الله والحسن « أَضَاعُوا الصَّلَوَاتِ » على الجمع . وهو ذم ونص في أن إضاعة الصلاة من الكبائر التي يوبق بها صاحبها ولا خلاف في ذلك . وقد قال عمر : ومن ضيعها فهو لمساوها أضيع . واختلفوا فيمن المراد بهذه الآية ؛ فقال مجاهد : النصارى خلفوا بعد اليهود . وقال محمد بن كعب القرظى ومجاهد أيضا وعطاء : هم قوم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم في آخر الزمان ؛ أى يكون في هذه الأمة من هذه صفته لا أنهم المراد بهذه الآية . واختلفوا أيضا في معنى إضاعتها ؛ فقال القرظى : هى إضاعة كفر ومحمد بها . وقال القاسم بن خيمرة ، وعبد الله بن مسعود : هى إضاعة أوقاتها ، وعدم القيام بحقوقها وهو الصحيح ، وأنها إذا صليت نحل بها لا تصح ولا تجزئ ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم للرجل الذى صلى وجاء فسلم عليه " أرجع فصل فإنك لم تصل " ثلاث مرات أخرجه مسلم ، وقال حذيفة لرجل يصلى فطفف^(٢) : منذ كم تصلى هذه الصلاة ؟ قال منذ أربعين عاما . قال : ما صليت ، ولومت وأنت تصلى هذه الصلاة لمت على غير فطرة محمد صلى الله عليه وسلم . ثم قال : إن الرجل ليخفف الصلاة ويتم ويمحسن . أخرجه البخارى واللفظ للنسائى ، وفي الترمذى عن أبى مسعود الأنصارى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تجزئ صلاة لا يقيم فيها الرجل " يعنى صلبه في الركوع والسجود ؛ قال : حديث حسن صحيح ؛ والعمل على هذا عند أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم ؛ يرون أن يقيم الرجل صلبه في الركوع والسجود ؛ قال الشافعى وأحمد وإسحق : من لم يقيم صلبه في الركوع والسجود فصلاته فاسدة ؛ قال صلى الله عليه وسلم " تلك الصلاة صلاة المنافق يجلس يرقب الشمس حتى إذا كانت بين قرنى الشيطان قام فقرفها أربعاً لا يذكر الله فيها إلا قليلا " . وهذا ذم لمن يفعل ذلك . وقال فروة بن خالد بن مسنان : استبطأ

(١) راجع ج ٧ ص ٣١٠ وما بعدها طيبة أول أو ثانية .

(٢) أى قص ، والتطفيف يكون بمعنى الزيادة والنقص .

أصحاب الضحاک مرة أمیرا فی صلاة العصر حتی کادت الشمس تقرب ؛ فقرأ الضحاک هذه الآیة ، ثم قال : والله لأن أدعها أحبّ إلى من أن أضیعها . وجملة القول فی هذا الباب أن من لم یحافظ علی کمال وضوئها وركوعها وسجودها فلیس یحافظ علیها ، ومن لم یحافظ علیها فقد ضیعها ، ومن ضیعها فهو لمساواها أضیع ، کما أن من حافظ علیها حفظ الله علیه دینه ، ولا دین لمن لاصلاة له . وقال الحسن : عطّلوا المساجد ، واشتغلوا بالصنائع والأمیاب . « وَاتَّبِعُوا الشَّهَوَاتِ » أى اللذات والمعاصی .

الثالثة — روى الترمذی وأبو داود عن أنس بن حکیم الضبی أنه أتى المدينة فلقى أبا هريرة فقال له : یا فتی ألا أحدّثک حدیثا لعل الله تعالى أن ینفعک به ؛ قلت : بلى . قال : ” إن أول ما یحاسب به الناس يوم القيامة من أعمالهم الصلاة فیقول الله تبارک وتعالى للملائکته وهو أعلم انظروا فی صلاة عبدي أتمها أم قصصها فإن كانت تامة کتبت له تامة وإن کان انتقص منها شیئا قال انظروا هل لعبدي من تطوع فإن کان له تطوع قال أکملوا لعبدي فربضته من تطوعه ثم تؤخذ الأعمال علی ذلك “ . قال یونس : وأحسبه عن النبی صلی الله علیه وسلم ؛ لفظ أبی داود . وقال : حدّثنا موسى بن إسماعیل حدّثنا حماد حدّثنا داود بن أبی هند عن زیدارة بن أوفی عن تميم الداری عن النبی صلی الله علیه وسلم بهذا المعنى . قال : ” ثم الزکاة مثل ذلك “ ” ثم تؤخذ الأعمال علی حسب ذلك “ . وأخرجه النسائی عن همام عن الحسن عن حُرَیث بن قَبیصة عن أبی هريرة قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول : ” إن أول ما یحاسب به العبد يوم القيامة بصلاته فإن صلحت فقد أفلح وأنجح وإن فسدت فقد خاب وخسر — قال همام : لا أدری هذا من کلام قتادة أو من الروایة — فإن انتقص من فريضته شیء قال انظروا هل لعبدي من تطوع فیکمل به ما نقص من الفریضة ثم یكون سائر عمله علی نحو ذلك “ . خالفه أبو العوام فرواه عن قتادة عن الحسن عن أبی رافع عن أبی هريرة أن النبی صلی الله علیه وسلم قال : ” إن أول ما یحاسب به العبد يوم القيامة صلاته فإن وجدت تامة کتبت تامة وإن کان انتقص منها شیء قال انظروا هل یتجدلون له من

تطوع بكل ما ضيع من فريضته من تطوعه ثم سائر الأعمال تجرى على حسب ذلك . قال
النسائي : أخبرنا إسحاق بن إبراهيم قال حدثنا النضر بن شميل قال أنبأنا حماد بن سلمة عن
الأزرق بن قيس عن يحيى بن يعمر عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
” أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة صلاته فإن كان أكلها وإلا قال الله عز وجل أنظروا
لعبدى من تطوع فإن وجد له تطوع قال أكلوا به الفريضة “ . قال أبو عمر بن عبد البر
فى كتاب « التمهيد » : أما إكمال الفريضة من التطوع فإنما يكون — والله أعلم — فىمن
سها عن فريضة فلم يأت بها ، أو لم يحسن ركوعها وسجودها ولم يدر قدر ذلك ؛ وأما من
تركها ، أو نسى ثم ذكرها ، فلم يأت بها عامدا ، وأشتغل بالتطوع عن أداء فرضها وهو ذا كر
له ، فلا تكفل له فريضة من تطوعه ، والله أعلم . وقد روى من حديث الشاميين فى هذا
الباب حديث منكر يرويه محمد بن حمير عن عمرو بن قيس السكونى عن عبد الله بن قُرط عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” من صلى صلاة لم يكمل فيها ركوعه وسجوده زيد فيها من
تسبيحاته حتى تم “ . قال أبو عمر : وهذا لا يحفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا من هذا
الوجه ، وليس بالقوى ؛ وإن كان صحيحا كان معناه أنه نرج من صلاة كان قد أتمها عند نفسه
وليس فى الحكم بتمامه .

قلت : فينبغى للإنسان أن يحسن فرضه ونقله حتى يكون له نفل يجده زائدا على فرضه
يقتره من ربه ، كما قال سبحانه وتعالى : « وما يزال عبدى يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه »
الحديث . فاما إذا كان نفل يكمل به الفرض فحكمه فى المعنى حكم الفرض . ومن لا يحسن أن
يصلى الفرض فأحرى وأولى ألا يحسن التفصل ؛ لا جرم تنفل الناس فى أشد ما يكون من
التقصان والخلل لحفته عندهم ، وتهاونهم به ، حتى كأنه غير معتد به . ولعمرك الله لقد يشاهد
فى الوجود من يشار إليه ، ويظن به العلم تنفله كذلك ؛ بل فرضه إذ يتقره نقر الديك لعدم
معرفة بالحديث ؛ فكيف بالجهال الذين لا يعلمون . وقد قال العلماء : ولا يجوز ركوع
ولا سجود ، ولا وقوف بعد الركوع ، ولا جلوس بين السجدين ، حتى يعتدل راعيا وواقفا

وساجدا وجالسا . وهذا هو الصحيح في الأثر، وعليه جمهور العلماء وأهل النظر . وهذه رواية ابن وهب وأبي مصعب عن مالك . وقد مضى هذا المعنى في « البقرة »^(١) . وإذا كان هذا فكيف يكفل بذلك التفضل ما نقص من هذا الفرض على سبيل الجهل والسهو ؟ بل كل ذلك غير صحيح ولا مقبول ؛ لأنه وقع على غير المطلوب . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَاتَّبِعُوا الشَّهَوَاتِ ﴾ وعن علي رضي الله تعالى عنه في قوله تعالى : « وَاتَّبِعُوا الشَّهَوَاتِ » هو من بنى [المشيد]^(٢) وركب المنظور ، وليس المشهور .

قلت : الشهوات عبارة عما يوافق الإنسان ويشتهيه ويلائمه ولا يتقيه . وفي الصحيح : « حُفَّتِ الجنة بالمكاره وحُفَّتِ النار بالشهوات » . وما ذكر عن علي رضي الله عنه جزء من هذا .

قوله تعالى : ﴿ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا ﴾ قال ابن زيد : شرا أو ضللا أو خيبة ، قال :

فن يلقى خيرا يحمده الناس أمره * ومن يفو لا يعلم على التقي لأئسا

وقال عبد الله بن مسعود : هو وادٍ في جهنم . والتقدير عند أهل اللغة فسوف يلقون هذا النقي ؛ كما قال جل ذكره : « وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا » . والأظهر أن النقي اسم الوادي سمى به لأن الغاوين يصيرون إليه . قال كعب : يظهر في آخر الزمان قوم بأيديهم سياط كأذناب البقر ، ثم قرأ « فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا » أى هلاكا وضللا في جهنم . وعنه : غي وادٍ في جهنم أبدا قمرأ ؛ وأشدّها حرا ، فيه بر يسعى البهيم ، كلما خبث جهنم فتح الله تعالى تلك البر فتسعر بها جهنم . وقال ابن عباس : غي وادٍ في جهنم ، وأن أودية جهنم تستعيز من حره ، أمده الله تعالى ذلك الوادي لازاني المصير على الزنى ، ولشارب الخمر المدمن طيه ، ولا كل الربا الذي لا يتزع عنه ، ولأهل العقوق ، ولشاهد الزور ، ولامرأة أدخلت على زوجها ولدا ليس منه .

(١) راجع ج ١ ص ١٧٠ وما بعدها طبعه ثانية أو ثالثة . (٢) في الأصل : « من بنى الشديد » .

(٣) البيت لرؤنن كما في اللسان .

قوله تعالى : (إِلَّا مَنْ تَابَ) أى من تضييع الصلاة وإتباع الشهوات ، فرجع إلى طاعة ربه . (وَأَمِنْ) به (وَعَمِلَ صَالِحًا قَاوَلِيكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ) . قرأ أبو جعفر وشيبة وابن كثير وابن عيصن وأبو عمرو ويعقوب وأبو بكر « يَدْخُلُونَ » بفتح الخاء . وفتح الياء الباقون . (وَلَا يُظَاهَوْنَ شَيْئًا) أى لا ينقص من أعمالهم الصالحة شيء ، إلا أنهم يكتب لهم بكل حسنة عشر إلى سبعائة . (جَنَّاتٌ عَدْنٌ) بدلا من الجنة فانتصبت . قال أبو إسحق الزجاج : ويجوز « جَنَّاتٌ عَدْنٌ » على الابتداء . قال أبو حاتم : ولولا الخط لكان « جَنَّةٌ عَدْنٌ » لأن قبله « يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ » . (الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ) أى من عبده وحفظ عهده بالغيب . وقيل : آمنوا بالجنة ولم يروها . (إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا) « مأتيا » مفعول من الإتيان . وكل ما وصل إليك فقد وصلت إليه ؛ تقول : أتت على ستون سنة وأتيت على ستين سنة . ووصل إلى من فلان خير ووصلت منه إلى خير . وقال القتيبي : « مأتيا » بمعنى آت فهو مفعول بمعنى فاعل . و « مأتيا » مهموز لأنه من آتى يأتى . ومن خفف الهمزة جعلها ألفا . وقال الطبري : الوعد هاهنا الموعود وهو الجنة ؛ أى يأتيا أولياؤه . (لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا) أى فى الجنة . واللغو معناه الباطل من الكلام والفحش منه والفضول وما لا ينفع به . ومنه الحديث : « إذا قلت لصاحبك يوم الجمعة أنصت والإمام يخطب فقد لغوت » و يروى « لغيت » وهى لغة أبى هريرة ؛ كما قال الشاعر ^(١) :

وَرَبِّ أَسْرَابٍ حَجِيجٍ كُظُمٍ * عَنِ اللَّفَا وَرَقَّتِ التَّكْلِيمُ

قال ابن عباس : اللغو كل ما لم يكن فيه ذكر الله تعالى ؛ أى كلامهم فى الجنة حمد الله وتسبيحه . (إِلَّا سَلَامًا) أى لكن يسمعون سلاما فهو من الاستثناء المقطع ، يعنى سلام بعضهم على بعض ، وسلام الملك عليهم ، قاله مقاتل وغيره . والسلام أسم جامع للخير ، والمعنى أنهم لا يسمعون فيها إلا ما يحبون . قوله تعالى : (وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًا) أى لهم ما يشتهون من المطاعم والمشارب بكرة وعشيا ؛ أى فى قدر هذين الوقتين ، إذ لا بكرة ثم ولا عشيا ؛

(١) هوروية ونسبه ابن برى للبرجاء . « اللسان » .

كقوله تعالى : « غَدَوْهَا شَهْرًا وَرَوَّاحَهَا شَهْرًا » أى قدر شهره ؛ قال معناه ابن عباس وابن جرير وغيرهما . وقيل : عرفتهم اعتدال أحوال أهل الجنة ؛ وكان أهنا النعمة عند العرب التمكن من المطعم والمشرب بكرة وعشيا . قال يحيى بن أبى كثير وقتادة : كانت العرب فى زمانها من وجد غداء وعشاء معا فذلك هو النام ؛ فترلت . وقيل : أى رزقهم فيها غير مقطوع ، كما قال : « لا مقطوعة ولا ممنوعة » وهو كما تقول : أنا أصبح وأمسى فى ذكرك . أى ذكرى لك دائم . ويحتمل أن تكون البكرة قبل تشاغلهم بذايقهم ، والعشى بعد فراغهم من لذاتهم ؛ لأنه يتخللها فترات أنتقال من حال إلى حال . وهذا يرجع إلى القول الأول . وروى الزبير بن بكار عن اسمعيل بن أبى أويس قال قال مالك بن أنس : طعام المؤمنين فى اليوم مرتان ، وتلا قول الله عز وجل : « وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعِشْيًا » ثم قال : وعرض الله عز وجل المؤمنين فى الصيام السحور بدلا من الغداء ليقبوا به على عبادة ربهم . وقيل : إنما ذكر ذلك لأن صفة الغداء وهيبته [تختلف^(١)] عن صفة العشاء وهيبته ؛ وهذا لا يعرفه إلا الملوك . وكذلك يكون فى الجنة رزق الغداء غير رزق العشاء تتلون عليهم النعم ليزدادوا تنمنا وغبطة . ونخرج الترمذى الحكيم فى « نوادر الأصول » من حديث أبان بن حرب الحسن وأبى قلابة قال قال رجل : يا رسول الله هل فى الجنة من ليل ؟ قال : « وما هيبك على هذا » قال سمعت الله تعالى يذكر فى الكتاب « وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعِشْيًا » فقلت : الليل بين البكرة والعشى . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ليس هناك ليل إنما هو ضوء ونور يراد الغدق على الرواح والرواح على الغدق وتأتيهم طُرف الهدايا من الله تعالى لمواقب الصلاة التى كانوا يصلون فيها فى الدنيا وتسلم عليهم الملائكة » وهذا فى غاية البيان لمعنى الآية ، وقد ذكرناه فى كتاب « التذكرة » . وقال العلماء : ليس فى الجنة ليل ولا نهار ، وإنما هم فى نور أبدا ؛ إنما يعرفون مقدار الليل من النهار بإرخاء الحجب ، وإغلاق الأبواب ، ويعرفون مقدار النهار برفع الحجب وفتح الأبواب . ذكره أبو الفرج الجوزى والمهدوى وغيرهما .

قوله تعالى : (تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي) أى هذه الجنة التى وصفنا أحوال أهلها (نُورِثُ)
 بالتخفيف . وقرأ يعقوب « نُورِثُ » بفتح الواو وتشديد الراء . والاختيار التخفيف ؛ لقوله
 تعالى : « ثم أورثنا الكتاب » . (مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا) قال ابن عباس : أى من أتقانى
 وعمل بطاعى . وقيل : هو على التقديم والتأخير ، تقديره : نورث من كان تقيا من عبادنا .

قوله تعالى : وَمَا نَتَزَّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا
 وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ﴿١٤﴾ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
 وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ﴿١٥﴾

روى الترمذى عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل : " ما منعك
 أن تزورنا أكثر مما تزورنا " قال : فترلت هذه الآية « وَمَا نَتَزَّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ » إلى آخر الآية .
 قال هذا حديث حسن غريب . ورواه البخارى : حدثنا خلاد بن يحيى حدثنا عمر بن دز
 قال سمعت أبى يحدث عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن النبى صلى الله عليه وسلم قال
 لجبريل : " ما يمنعك أن تزورنا أكثر مما تزورنا فترلت « وما ننتزل إلا بأمر ربك » " .
 الآية ؛ قال : كان هذا الجواب لمحمد صلى الله عليه وسلم . وقال مجاهد : أبطأ الملك على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أتاه ، فقال : " ما الذى أبطأك " قال : كيف تأتىكم وأتم
 لا تقصون أنظاركم ، ولا تأخذون من شواربكم ، ولا تُنْقَوْنَ رَوَاجِبَكُمْ ، ولا تستأكون ؛ قال
 مجاهد : فترلت الآية فى هذا . وقال مجاهد أيضا وقادة وعكرمة والضحاك ومقاتل والكلبي :
 أحسب جبريل عن النبى صلى الله عليه وسلم حين سأله قومه عن قصة أصحاب الكهف
 وذى القرنين والروح ولم يدر ما يجهيهم ، وربما أن يأتيه جبريل بجواب ما سألوا عنه ؛ قال
 عكرمة : فأبطأ عليه أربعين يوما . وقال مجاهد : آتيت عشرة ليلة . وقيل : خمسة عشر يوما ؛
 وقيل : ثلاثة عشر . وقيل : ثلاثة أيام . فقال النبى صلى الله عليه وسلم : " أبطأت على حتى

ماء ظنى وأشتقت إليك" فقال جبريل عليه السلام : إني كنت أشوق، ولكنى عبد مأمور إذا بعث نزلت، وإذا حبست احتبست، فنزلت الآية : « وَمَا تَنْتَظِرُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ » وأنزل « وَالضُّحَى وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى . مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى » . ذكره الثعلبي والواحدي والقشيري وغيرهم . وقيل : هو إخبار من أهل الجنة أنهم يقولون عند دخولها : وما تنتظر هذه الجنة إلا بأمر ربك . وصل هذا تكون الآية متصلة بما قبل . وعلى ما ذكرنا من الأقوال قيل : تكون غير متصلة بما قبلها ، والقرآن سور ، ثم السور تستعمل على جمل ، وقد تفصل جملة عن جملة . « وَمَا تَنْتَظِرُ » أى قال الله تعالى : قل يا جبريل « وَمَا تَنْتَظِرُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ » . وهذا محتمل وجهين : أحدهما — إنا إذا أمرنا نزلنا عليك . الثانى — إذا أمرك ربك نزلنا عليك ، فيكون الأمر على الأول متوجها إلى النزول ، وعلى الوجه الثانى متوجها إلى التبريل .

وقوله تعالى : « (لَهُ) أَىَ اللَّهِ . (مَا بَيْنَ أَيْدِينَا) أَىَ عِلْمِ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا (وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ) » قال ابن عباس وابن جرير : ما مضى أماننا من أمر الدنيا ، وما يكون بعدنا من أمرها وأمر الآخرة « وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ » من البرزخ . وقال قتادة ومقاتل : « له ما بين أيدينا » من أمر الآخرة . وما خلفنا » ما مضى من الدنيا « وما بين ذلك » ما بين النفختين وبينهما أربعون سنة . الأخفش : « ما بين أيدينا » ما كان قبل أن نخلق « وما خلفنا » ما يكون بعد أن نموت « وما بين ذلك » ما يكون منذ خلقنا إلى أن نموت . وقيل : « ما بين أيدينا » من الثواب والعقاب وأمور الآخرة . « وما خلفنا » ما مضى من أعمالنا في الدنيا « وما بين ذلك » أى ما يكون من هذا الوقت إلى يوم القيامة . ويحتمل خامسا : « ما بين أيدينا » السماء « وما خلفنا » الأرض « وما بين ذلك » أى ما بين السماء والأرض . وقال ابن عباس فى رواية : « له ما بين أيدينا » يريد الدنيا إلى الأرض « وما خلفنا » يريد السموات — وهذا على عكس ما قبله — « وما بين ذلك » يريد الهواء ؛ ذكر الأول الماوردى والثانى القشيري . والزحمرى : وقيل ما مضى من أعمارنا وما ضرمها ، والحال التى نحن فيها . ولم يقل : ما بين ذينك لأن المراد ما بين ما ذكرنا ؛ كما قال : « لَا فَارِصٌ وَلَا يَكْرَعُونَ بَيْنَ ذَلِكَ »

أى بين ما ذكرنا . (وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا) أى ناسيا إذا شاء أن يرسل إليك أرسلا . وقيل : المعنى لم ينسك وإن تأخر عنك الوحي . وقيل : المعنى أنه عالم بجميع الأشياء متقدمها ومتأخرها ، ولا ينس شيئا منها .

قوله تعالى : (رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا) أى ربهما وخالقهما وخالق ما بينهما ومالكهما ومالك ما بينهما ؛ فكما إليه تدبير الأزمان كذلك إليه تدبير الأعيان . (فَأَعْبُدْهُ) أى وحده لذلك . وفى هذا دلالة على أن اكتسابات الخلق مفعولة لله تعالى ؛ كما يقوله أهل الحق ، وهو القول الحق ؛ لأن الرب فى هذا الموضع لا يمكن حمله على معنى من معانيه إلا على المالك ، وإذا ثبت أنه مالك ما بين السماء والأرض ، دخل فى ذلك اكتساب الخلق ، ووجبت عبادته ؛ لما ثبت أنه المالك على الإطلاق ، وحقيقة العبادة الطاعة بناية الخضوع ، ولا يستحقها أحد سوى المالك المعبود . (وَأَصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ) أى لطاعته ولا تحزن لتأخير الوحي عنك ، بل اشتغل بما أمرت به . وأصل أصطبر اصتبر ، فنقل الجمع بين التاء والصاد لاختلافهما ، فأبدل من التاء طاء ؛ كما تقول من الصوم : أصطام . (هَلْ تَسْمَلُ لَهُ سَمِيًّا) قال ابن عباس : يريد هل تعلم له ولدا أى نظيرا ؛ أو مثلا ؛ أو شيئا يستحق مثل اسمه الذى هو الرحمن . وقاله مجاهد . مأخوذ من المساماة . وروى إسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال : هل تعلم له أحدا سمي الرحمن . قال النحاس : وهذا أجل إسناد علمته روى فى هذا الحرف ، وهو قول صحيح ؛ لا يقال الرحمن إلا لله .

قلت : وقد مضى هذا مينا فى البسملة ^(١) . والحمد لله . روى ابن أبى نجیح عن مجاهد « هل تعلم له سميّا » قال : مثلا . ابن المسيب : عدلا . قتادة والكلبي : هل تعلم أحدا يسمى الله تعالى غير الله ، أو يقال له الله إلا الله . وهل بمعنى لا ؛ أى لا تعلم . والله تعالى أعلم .

قوله تعالى : وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَوْذَا مَا مِثْ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا ﴿٧٦﴾
 أَوْ لَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَا خَلَقْتُهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا ﴿٧٧﴾ فَوَرَبِّكَ
 لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا ﴿٧٨﴾ ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ
 مِنْ كُلِّ شَيْعَةٍ أُمَّةً أَشَدَّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا ﴿٧٩﴾ ثُمَّ لَنُنَحُّنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ
 هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا صِلِيًّا ﴿٨٠﴾ وَإِنْ مَنَّكَ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا
 مَقْضِيًّا ﴿٨١﴾ ثُمَّ نَحْنُ الَّذِينَ آتَقَوْا وَنَلُرُ الْظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا ﴿٨٢﴾

قوله تعالى : (وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَنَا مَا مِثْ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا) الإنسان هنا ابن
 خلف ، وجد عظاما بالية ففتنها بيده ، وقال : زعم عهد أنا نبئت بعد الموت ؛ قاله الكلبي ؛
 ذكره الواحدى والثعلبي والقشيري . وقال المهدوي : نزلت في الوليد بن المغيرة وأصحابه ،
 وهو قول ابن عباس . واللام في « لسوف أخرج حيا » للتأكيد . كأنه قيل له : إذا ماتت
 لسوف تبعث حيا فقال : « أئذا ماتت لسوف أخرج حيا » ! قال ذلك منكرا لجفاء
 اللام في الجواب كما كانت في القول الأول ، ولو كان مبتدأ لم تدخل اللام ، لأنها للتأكيد
 والإيجاب وهو منكر للبعث . وقرأ ابن ذكوان « إذا مات » على الخبر . والباقون بالاستفهام
 على أصولهم بالهمز . وقرأ الحسن وأبو حيوة « لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا » ؛ قاله استهزاء لأنهم
 لا يصدقون بالبعث . والإنسان هاهنا الكافر .

قوله تعالى : (أَوْ لَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ) أى أولا يذكر هذا القائل (أَنَا خَلَقْتُهُ مِنْ قَبْلُ)
 أى من قبل سؤاله وقوله هذا القول (وَلَمْ يَكُ شَيْئًا) فالإعادة مثل الابتداء فلم ينقض . وقرأ
 أهل الكوفة إلا عاصما ، وأهل مكة وأبو عمرو وأبو جعفر « أَوْ لَا يَذْكُرُ » . وقرأ شيعة ونافع وعاصم
 « أَوْ لَا يَذْكُرُ » بالتخفيف . والاختيار التشديد وأصله يتذكر ؛ لقوله تعالى : « إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ
 أُولُو الْأَلْبَابِ » وأخواتها . وفى حرف أبى « أَوْ لَا يَتَذَكَّرُ » وهذه القراءة على التفسير لأنها مخالفة
 لخط المصحف . ومعنى « يَتَذَكَّرُ » يتفكر ، ومعنى « يَذْكُرُ » يتنبه ؛ قاله النحاس .

قوله تعالى : (فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ) أقسم بنفسه بعد إقامة الحجة بأنه يحشرهم من قبورهم إلى المعاد كما يحشر المؤمنين . (وَالشَّيَاطِينِ) أى ولنحشرن الشياطين قراء لم . قيل : يحشر كل كافر مع شيطان فى سلسلة؛ كما قال : « أَحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ » . الزغشرى : والواو فى « وَالشَّيَاطِينِ » يجوز أن تكون للعطف وبمعنى مع ، وهى بمعنى مع أوقع . والمعنى أنهم يحشرون مع قرنائهم من الشياطين الذين أغوهم ؛ يقرون كل كافر مع شيطان فى سلسلة . فإن قلت هذا إذا أريد بالإنسان الكفرة خاصة ، فإن أريد الأناسى على العموم فكيف يستقيم حشرهم مع الشياطين ؟ قلت : إذا حشر جميع الناس حشرا واحدا وفيهم الكفرة مقرونين بالشياطين ، فقد حشروا مع الشياطين كما حشروا مع الكفرة . فإن قلت : هلا عزل السعداء عن الأشقياء فى الحشر كما عزلوا عنهم فى الجزاء ؟ قلت : لم يفرق بينهم فى الحشر ، وأحضرنا حيث تجاثوا حول جهنم ، وأوردوا معهم النار ليشاهد السعداء الأحوال التى نجاههم الله منها وخلصهم ، فيزدادوا لذلك غبطة ، وسرورا إلى سرور ، ويشمتوا بأعداء الله تعالى وأعدائهم ؛ فتزداد مسألتهم وحسرتهم ، وما يفيظهم من سعادة أولياء الله وشمايتهم بهم . فإن قلت : ما معنى إحضارهم جثيا ؟ قلت : أما إذا فسر الإنسان بالخصوص فالمعنى أنهم يتلون من المحشر إلى شاطئ جهنم ^(١) صلا على حالم التى كانوا عليها فى الموقف ، جثاة على ركبهم غير مشاة على أقدامهم . وذلك أن أهل الموقف وصفوا بالجنو ؛ قال الله تعالى : « وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَآئِيَةً » على الحالة المعهودة فى مواقف المقاولات والمناقلات ، من تجأى أهلها على الركب . لما فى ذلك من الاستيقاظ ^(٢) والقلق ، وإطلاق الحبا خلاف الطمأنينة ؛ ولما يدهمهم من شدة الأمر التى لا يطيقون معها القيام على أرجلهم فيجثون على ركبهم جثوا . وإن فسر بالعموم فالمعنى أنهم يتجاثون عند موافاة شاطئ جهنم . على أن « جثيا » حال مقدرة كما كانوا فى الموقف متجاثين ؛ لأنه من تواجيع التوافق للحساب ، قبل التواصل إلى الثواب والمقاب . ويقال : إن معنى (لَنَحْشُرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًا) (١) التل : الدفع والإرهاق بالسوق النيف . (٢) الاستيقاظ : عدم الاملتان ؛ قال الجوهري : قد مستفرا أى غير مطمئن .

أى جنباً على ركبهم؛ عن مجاهد وقادة؛ أى أنهم لثثة ما هم فيه لا يقدرّون على القيام .
« وحول جهنم » يجوز أن يكون داخلها ؛ كما تقول : جلس القوم حول البيت أى داخله
مطيفين به ؛ فقوله : « حول جهنم » على هذا يجوز أن يكون بعد الدخول . ويجوز
أن يكون قبل الدخول . و « جنباً » جمع جاب . يقال : جنباً على ركبتيه يمشى ويمشي جنباً
وجنباً على فصول فيهما . وأجناه غيره . وقوم جنبى أيضاً ؛ مثل جلس جلوساً وقوم جلوس ،
وجنبى أيضاً بكسر الجيم لما بعدها من الكسر . وقال ابن عباس : « جنباً » جماعات . وقال
مقاتل : جمعا جمعا ؛ وهو على هذا التأويل جمع جثوة وجثوة وجثوة ثلاث لغات ، وهى المجارة
المجموعة والتراب المجموع ؛ فأهل النمر على حدة ، وأهل الزنى على حدة ، وهكذا ؛ قال طرفة :
ترى جثوتين من تراب عليهما * صفاخ صم من صفيح منضد

وقال الحسن والضحاك : جاثية على الركب . وهو على هذا التأويل جمع جاب على ما تقدم .
وذلك لضيق المكان ؛ أى لا يمكنهم أن يجلسوا جلوساً تاماً . وقيل : جنباً على ركبهم
للتخاصم ؛ كقوله تعالى : « ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ » . وقال الكلبى :
هم تركوا سرائرهم جنباً * وهم دون السراة مقرّنين

قوله تعالى : « ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ » أى لنستخرجن من كل أمة وأهل دين
« أَئِمَّةً شَدَّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا » النحاس : وهذه آية مشككة فى الإعراب ؛ لأن القراء كلهم
يقرون « أئيم » بالرفع إلا هرون القارئ الأعور فإن سيوّه حكى عنه : « ثم لنزعين من كل
شيعه أئيم » بالنصب أوقع على أئيم لنزعين . قال أبو إسحق فى رفع « أئيم » « ثلاثة أقوال ؛
قال الخليل بن أحمد حكاه عنه سيويّه : أنه مرفوع على الحكاية ؛ والمعنى : ثم لنزعين من كل
شيعه الذى يقال من أجل عتوه أئيم أشد على الرحمن عتياً ؛ وأنشد الخليل ، فقال :

ولقد أبيت من الفتاة بمنزلي * فأبيت لا حرج ولا محروم

أى فأبيت بمنزلة الذى يقال له لا هو حرج ولا محروم . وقال أبو جعفر النحاس : ورايت
أبا إسحق يختار هذا القول ويستحسنه ؛ قال : لأنه معنى قول أهل التفسير . وزعم أن معنى

« ثم لنترعن من كل شيعة » ثم لنترعن من كل فرقة الأعنى فالأعنى . كأنه يتبدأ بالتعذيب بأشدهم عنياً ثم الذى يليه ؛ وهذا نص كلام أبى إسحق فى معنى الآية . وقال يونس : « لنترعن » بمنزلة الأفعال التى تبنى ورفع « أيهم » على الابتداء . المهدوى : والفعل الذى هو « لنترعن » عند يونس معاق ؛ قال أبو على : معنى ذلك أنه يعمل فى موضع « أيهم أشد » لأنه ملغى . ولا يعلق عند الخليل ومسيويه مثل « لنترعن » ، إنما يعلق بأفعال الشك وشبهها ما لم يتحقق وقوعه . وقال مسيويه : « أيهم » مبنى على الضم لأنها خالفت أخواتها فى الحذف ؛ لذلك لو قلت : رأيت الذى أفضل ومن أفضل كان قبيحاً ، حتى تقول من هو أفضل ، والحذف فى « أيهم » جائز . قال أبو جعفر : وما علمت أحداً من التحويين إلا وقد خطأ سيويه فى هذا ، وسمعت أبى إسحق يقول : ما بين لى أن سيويه غلط فى كتابه إلا فى موضعين هذا أحدهما ؛ قال : وقد علمنا أن سيويه أعرب أيأ وهى مفردة لأنها تضاف ، فكيف يبنىأ وهى مضافة ؟ ! ولم يذكر أبو إسحق فيما علمت إلا هذه الثلاثة الأقوال . أبو على : إنما وجب البناء على مذهب سيويه ؛ لأنه حذف منه ما يتعرف به وهو الضمير مع افتقار إليه ، كما حذف فى « من قبل ومن بعد » ما يتعرفان به مع افتقار المضاف إلى المضاف إليه ؛ لأن الصلة تبنى الموصول وتوضحه كما أن المضاف إليه يبين المضاف ويخصه . قال أبو جعفر : وفيه أربعة أقوال سوى هذه الثلاثة التى ذكرها أبو إسحق ؛ قال الكسائى : « لنترعن » واقعة على المعنى ، كما تقول : لبست من الثياب ، وأكلت من الطعام ، ولم يقع « لنترعن » على « أيهم » فينصبها . زاد المهدوى : وإنما الفعل عنده واقع على موضع « من كل شيعة » وقوله : « أيهم أشد » جملة مستأنفة مرتفعة بالابتداء ؛ ولا يرى سيويه زيادة « من » فى الواجب . وقال الفراء : المعنى ثم لنترعن بالبناء ، ومعنى « لنترعن » لتنادين . المهدوى : وتنادى فعل يعلق إذا كان بعده جملة ، كطلننت فتعمل فى المعنى ولا تعمل فى اللفظ . قال أبو جعفر : وحكى أبو بكر بن شقير أن بعض الكوفيين يقول فى « أيهم » معنى الشرط والمجازة ، فلذلك لم يعمل فيها ما قبلها ؛ والمعنى : ثم لنترعن من كل فرقة إن تشايوا أو لم يتشايوا ، كما تقول : ضربت القوم أيهم غضب ؛ والمعنى إن غضبوا أو لم يغضبوا . قال أبو جعفر : فهذه ستة

أقوال، وسمعت علي بن سليمان يحكي عن محمد بن يزيد قال : « أيهم » متعلق « بشيعة » فهو مرفوع بالابتداء والمعنى : ثم لتتزع من الذين تشابهوا أيهم ؛ أي من الذين تعاونوا فظفروا أيهم أشد على الرحمن عتيا ؛ وهذا قول حسن . وقد حكى الكسابي أن التشايع التعاون . و « عتيا » نصب على البيان . (ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا صُلِيًّا) أي أحق بدخول النار . يقال : صَلَّى صَلَّى صُلِيًّا ، نحو مضى الشيء يمضي مضيا إذا ذهب ، وهوى يهوى هُويًا . وقال الجوهري : ويقال صليت الرجل ثارا إذا أدخلته النار وجعلته يصلها ؛ فإن ألقيته فيها إلقاء كأنك تريد الإحراق قلت : أصله بالألف وصلته تصلية . وقرئ « وَيُصَلِّي سَعِيرًا » . ومن خفف فهو من قولهم : صَلَّى فلان بالنار (بالكسر) يصل صُلِيًّا أحترق ؛ قال الله تعالى : « هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا صُلِيًّا » . قال العجاج :

* والله لولا النار أن نصلها *

ويقال أيضا : صلي بالأمر إذا قامى حره وشدته . قال الطهوي :

وَلَا تَبْسَلِ بَسَائِلَهُمْ وَإِنْ هُمْ * صَلُّوا بِالْحَرْبِ حِينَ بَعْدَ حِينٍ
وَأَصْطَلِيتَ بِالنَّارِ وَتَصَلَّيْتُ بِهَا . قال أبو زيد :

وَقَدْ تَصَلَّيْتُ حَرَّ حَرِّهِمْ * كَمَا تَصَلِّي الْمَقْرُورُ مِنْ قَرِينٍ
وَفَلَانٌ لَا يُصْطَلِّي بِنَارِهِ إِذَا كَانَ شَجَاعًا لَا يُطَاقُ .

قوله تعالى : (وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا) فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « وَإِنْ مِنْكُمْ » هذا قسم ، والواو يتضمنه . ويفسر حديث النبي صلى الله عليه وسلم " لا يموت لأحد من المسلمين ثلاثة من الولد تمسه النار إلا تحلته "

(١) « صليا » يضم الصاد قراءة « نافع » وعليها التفسير .

(٢) ونسب في اللسان مادة « فيه » إلى الأزيان ، وأوردته في أبيات هي :

ما يال عين شوقها أنشيكها * في ومن دار ليست بلاها

تأته لولا النار أن نصلها * أر يدور الناس طيغا الله

* لما سمنا لأمر قاه *

القسم^(١) قال الزهرى : كأنه يريد هذه الآية : « وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا » ذكره أبو داود الطيالسى؛ فقوله : « إِلَّا تَحِلَّةُ الْقِسْمِ » يخرج في التفسير المسند؛ لأن القسم المذكور في هذا الحديث معناه عند أهل العلم قوله تعالى : « وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا » . وقد قيل : إن المراد بالقسم قوله تعالى : « وَالذَّارِيَّاتِ ذُرُوءًا » إلى قوله : « إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ . وَإِنَّ الدِّينَ لَوَاقِعٌ » والأول أشهر؛ والمعنى متقارب .

الثانية — وأختلف الناس في الورد؛ ف قيل : الورد الدخول؛ روى عن جابر ابن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « الورد الدخول لا يبقى بر ولا فاجر إلا دخلها فتكون على المؤمنين بردا وسلاما كما كانت على إبراهيم » ثم نُجِّيَ الَّذِينَ آتَقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا » أسنده أبو عمر في كتاب « التمهيد » . وهو قول ابن عباس وخالد بن معدان وابن جريح وغيرهم . وروى عن يونس أنه كان يقرأ « وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا » الورد الدخول ؛ على التفسير للورد ، فغلط فيه بعض الرواة فألحقه بالقرآن . وفي مسند الدرايمى عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يرد الناس النار ثم يصعدون منها بأعمالهم فمنهم كلح البصر ثم كالريح ثم خُصِرَ الفرس ثم كالراكب المحيد في رحله ثم كشذ الرجل في مشيته » . وروى عن ابن عباس أنه قال في هذه المسئلة لنافع بن الأزرق الخارجى : أما أنا وأنت فلا بد أن زدها ، أما أنا فينجينى الله منها ، وأما أنت فما أظنه ينجيك لتكذيبك . وقد أشفق كثير من العلماء من تحقق الورد والجهل بالصدر ؛ وقد بناه في التذكرة » . وقالت فرقة : الورد الممر على الصراط . وروى عن ابن عباس وابن مسعود وكعب الأحبار والسدى ، ورواه السدى عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وقاله الحسن أيضا ؛ قال : ليس الورد الدخول ، إنما تقول : وردت البصرة ولم أدخلها . قال : فالورد أن يمر على الصراط . قال أبو بكر الأنبارى : وقد بنى على مذهب الحسن قوم من أهل اللغة ، وأحتجوا بقول الله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا » (١) « إِلَّا تَحِلَّةُ الْقِسْمِ » : أى لا يدخل النار ليأثم بها ، ولكنه يجوز عليها فلا يكون ذلك إلا بقدر ما يريد به قسمه . (٢) الخضر (بالضم) : المدعو وشذ الرجل : عدوه أيضا .

مُبعَدُونَ» قالوا : فلا يدخل النار من ضمن الله أن يبعده منها . وكان هؤلاء يقرءون «ثم» بفتح التاء «نَجَّى الَّذِينَ آمَنُوا» . واحتج عليهم الآخرون أهل المقالة الأولى بأن معنى قوله : « أولئك عنها مبعدون » عن العذاب فيها ، والإحراق بها . قالوا : فمن دخلها وهو لا يشعر بها ، ولا يحس منها وجعا ولا ألما ، فهو مبعد عنها في الحقيقة . ويستدلون بقوله تعالى : « ثم نَجَّى الَّذِينَ آمَنُوا » بضم التاء ، فـ « ثم » تدل على نجاة بعد الدخول .

قلت : وفي صحيح مسلم ^١ « ثُمَّ يُضْرَبُ الْجَمْرُ عَلَى جَهَنَّمَ وَيُخْلِلُ الشَّفَاعَةُ فَيَقُولُونَ اللَّهُمَّ سَلِّمْ سَلِّمْ » قبل : يا رسول الله وما الجمر؟ قال : « دَحْضٌ مُزَلَّةٌ فِيهِ خَطَاطِيفٌ وَكَلَالِبٌ وَحَسَكٌ تَكُونُ بِنَجْدٍ فِيهَا شُوبِكَةٌ يَقَالُ لَهَا السَّعْدَانُ فَيَمُرُّ الْمُؤْمِنُونَ كَطَرْفِ الْعَيْنِ وَكَالْبَرْقِ وَكَالطَّيْرِ وَكَأَجَاوِدِ الْخَيْلِ وَالزَّكَاةُ فَتَأْجُجُ مُسَلِّمٌ وَمُخْدَشٌ مُرْسَلٌ وَمَكْنُوسٌ فِي نَارِ جَهَنَّمَ » الحديث . وبه أحتج من قال : إن الجواز على الصراط هو الورد الذي تضمنته هذه الآية لا الدخول فيها . وقالت فرقة : بل هو ورود إشراف وأطلاع وقرب . وذلك أنهم يحضرون موضع الحساب وهو يقرب جهنم ، فيرونها وينظرون إليها في حالة الحساب ، ثم ينجى الله الذين آمنوا مما نظروا إليه ، ويصارعهم إلى الجنة . (وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ) أى يؤمر بهم إلى النار قال الله تعالى : « وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ » أى أشرف عليه لا أنه دخله . وقال زهير :

فَلَمَّا وَرَدَنَ الْمَاءَ زُرْقًا ^٢ رَحِمَهُ * وَضَعْنَ عِيَّهُ الْحَاضِرَ الْمُتَخِمَ

وروت حفصة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا يدخل النار أحد من أهل بدر والحديبية » قالت فقلت : يا رسول الله وأين قول الله تعالى : « وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا » فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ثُمَّ نَجَّى الَّذِينَ آمَنُوا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثَامًا » . أخرجه مسلم من حديث أم مبشر قالت : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول عند حفصة . الحديث . ورجح الزجاج هذا القول بقوله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَى أُولَئِكَ عَنْهَا مُعَذَّوُونَ » . وقال مجاهد :

(١) دحض مزلة : ما يعنى ، وهو الموضع الذى تزل فيه الأقدام ولا تستقر . (٢) يقال : ماء أزرق إذا كان صافيا . وجام جمع جر وجة ، وهو الماء المجموع . والحاضر : التازل على الماء . والمتخم : المقيم ، وأصله من تخم إذا نصب الخيمة . يصف زهير الظلمات بأنهم فى أمن ومنعة ، فإذا نزلت آيات كثرزل من فوق أهل دولته . واليت من سلته .

ورود المؤمنين النار هو الحى التى تصيب المؤمن فى دار الدنيا، وهى حظ المؤمن من النار فلا يردّها . روى أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عاد مريضاً من وعك به، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : " أبشر فإن الله تبارك وتعالى يقول « هى نارى أسلطها على عبدى المؤمن لتكون حظه من النار » " أسنده أبو عمر قال : حدثنا عبد الوارث بن سفيان قال حدثنا قاسم بن أصبغ قال حدثنا محمد بن إسماعيل الصائغ قال حدثنا أبو أسامة قال حدثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن إسماعيل بن عبيد الله [عن أبي صالح] الأشعري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم عاد مريضاً فذكره . وفى الحديث " الحى حظ المؤمن من النار " . وقالت فرقة : الورد النظر إليها فى القبر، فينجى منها الفائز، ويصلاها من قدر عليه دخولها، ثم يخرج منها بالشفاعة أو غيرها من رحمة الله تعالى . واحتجوا بحديث ابن عمر : " إذا مات أحدكم عرض عليه مقعده بالفداء والعش " الحديث . وروى وكيع عن شعبة عن عبد الله بن السائب عن رجل عن ابن عباس أنه قال فى قول الله تعالى : « وإن منكم إلا وإردّها » قال : هذا خطاب للكفار . وروى عنه أنه كان يقرأ « وإن منكم » رداً على الآيات التى قبلها فى الكفار : قوله « فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا . ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا . ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَى بِهَا صِلِيًّا . وَإِنْ مِنْهُمْ » وكذلك قرأ عكرمة وجماعة ؛ وعليها فلا شعب فى هذه القراءة . وقالت فرقة : المراد بـ « منكم » الكفرة ؛ والمعنى : قل لهم يا محمد . وهذا التأويل أيضاً سهل التناول ؛ والكاف فى « منكم » راجعة إلى الماء فى « لنحشرنهم والشياطين » . ثم لنحضرنهم حول جهنم جثياً . فلا ينكر رجوع الكاف إلى الماء ؛ فقد عرف ذلك فى قوله عز وجل : « وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا . إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا » معناه كان لهم ، فرجعت الكاف إلى الماء . وقال الأكثر : المخاطب العالم كله ، ولا بد من ورود الجميع ، وعليه نشأ الخلاف فى الورد . وقد بينا أقوال العلماء فيه . وظاهر الورد الدخول ؛ لقوله عليه الصلاة

والسلام : " فتمسه النار " لأن المسيس حقيقته في اللغة الماسة ، إلا أنها تكون برداً وسلاماً على المؤمنين ، ويجون منها سالمين . قال خالد بن معدان : إذا دخل أهل الجنة الجنة قالوا ألم يقل ربنا : إنا نرد النار ؟ فيقال : لقد وردتموها فالتقيتموها رمادا .

قلت : وهذا القول يجمع شتات الأقوال ؛ فإن من ورد لها ولم تؤذ بهها وحرها فقد أبعد عنها ونجى منها . نجانا الله تعالى منها بفضلته وكرمه ، وجعلنا ممن ورد لها فدخلها سالماً ، ونخرج منها غانماً . فإن قيل : فهل يدخل الأنياء النار ؟ قلنا : لا نطلق هذا ، ولكن نقول : إن الخلق جميعاً يردونها كما دل عليه حديث جابر أول الباب ؛ فالعصاة يدخلونها بجرائمهم ، والأولياء والسعداء لشفاعتهم فيبين الدخوليين يؤن . وقال ابن الأنباري محتجاً لمصحف عثمان وقراءة العامة : جائز في اللغة أن يرجع من خطاب الغيبة إلى لفظ المواجهة بالخطاب ؛ كما قال : « وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا . إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا » فابدل الكاف من الهاء . وقد تقدم هذا المعنى في « يونس » .

الثالثة — الاستثناء في قوله عليه السلام : " إِلَّا تَحِلَّةَ الْقَمَمِ " يحتمل أن يكون استثناء منقطعاً ؛ لكن تحلة القمم ؛ وهذا معروف في كلام العرب ؛ والمعنى ألا تمسه النار أصلاً ؛ وتم الكلام هنا ثم ابتدأ " إِلَّا تَحِلَّةَ الْقَمَمِ " أى لكن تحلة القمم لا بد منها في قوله تعالى : « وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَاِدْهَا » وهو الجواز على الصراط أو الرؤية أو الدخول دخول سلامة ، فلا يكون في ذلك شيء من مسيس ؛ لقوله عليه الصلاة والسلام : " لا يموت لأحدكم ثلاثة من الولد فيحتسبهم إلا كانوا له جنة من النار " والجنة الوقاية والستر ، ومن وقى النار وستر عنها فلن تمسه أصلاً ، ولو مسته لما كان موقى .

الرابعة — هذا الحديث يفسر الأول لأن فيه ذكر الحسبة ؛ ولذلك جعله مالك بآثره مفسراً له . ويقيد هذا الحديث الثاني أيضاً ما رواه البخاري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم " من مات له ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث كان له حجاباً من النار — أو —

(١) راجع ج ٨ ص ٣٢٤ وما بعدها طيبة أول أو ثانية . (٢) " كان " : بالإفراد وأجمعها ضمير يعود على الموت المفهوم مما سبق ؛ أى كان موتهم له حجاباً . ولأني ذكر من الكشميني كانوا له حجاباً . « قسطلاني » .

دخل الجنة“ فقوله عليه السلام : ”لم يلفوا الحِثَّ“ — ومعناه عند أهل العلم لم يلبثوا الحِلْمَ ولم يلبثوا أن يلزمهم حِثٌّ — دليل على أن أطفال المسلمين في الجنة — والله أعلم — لأن الرحمة إذا نزلت بأبائهم أستحال أن يُرحموا من أجل [من] ليس بمرحوم . وهذا لإجماع من العلماء أن أطفال المسلمين في الجنة ، ولم يخالف في ذلك إلا فرقة شذت من الجبرية بفعلتهم في المشيئة؛ وهو قول مهجور مردود بإجماع المجتهدين لا تجوز مخالفتهم ، ولا يجوز على مثلهم الغلط، إلى ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من أخبار الاحاد الثقات المدول؛ وأن قوله عليه الصلاة والسلام : ”الشقي من شق في بطن أمه والسعيد من سعد في بطن أمه وأن الملك ينزل فيكتب أجله وعمله ورزقه“ الحديث مخصوص ، وأن مات من أطفال المسلمين قبل الاكتساب فهو ممن سعد في بطن أمه ولم يشقْ بدليل الأحاديث والإجماع . وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم لعائشة رضى الله تعالى عنها : ”يا عائشة إن الله خلق الجنة وخلق لها أهلا وهم في أصلاّب آبائهم وخلق النار وخلق لها أهلا وهم في أصلاّب آبائهم“ ساقط ضعيف مردود بالإجماع والآثار ، وطلحة بن يحيى الذى يرويه ضعيف لا ينجح به . وهذا الحديث مما انفرد به فلا يعزج عليه . وقد روى شعبة عن معاوية بن قرة ابن إياس المزنى عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم أن رجلا من الأنصار مات له ابن صغير فوجد عليه ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : ”أما يسرك ألا تأتى بابا من أبواب الجنة إلا وجدته يستفتح لك“ فقالوا : يا رسول الله أله خاصة أم للمسلمين عامة ؟ قال : ”بل للمسلمين عامة“ قال أبو عمر : هذا حديث ثابت صحيح؛ يعنى ما ذكرناه مع إجماع الجمهور ؛ وهو يعارض حديث يحيى ويدفعه . قال أبو عمر : والوجه عندى في هذا الحديث وما أشبهه من الآثار أنها لمن حافظ على أداء فرائضه ، واجتنب الكبائر ، وصبر واحتسب في مصيئته ؛ فإن الخطاب لم يتوجه في ذلك العصر إلا إلى قوم الأغلب من أمرهم ما وصفنا ، وهم الصحابة رضى الله تعالى عنهم أجمعين . وذكر النقاش عن بعضهم أنه قال : نسخ قوله تعالى : « وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا » قوله : « إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَى أُولَئِكَ عَنْهَا

مُبعُوثُونَ» وهذا ضعيف، وهذا ليس موضع نسخ. وقد بينا أنه إذا لم تمسه النار فقد أبعد عنها. وفي الخبر: «تقول النار للأؤمن يوم القيامة جزياً مؤمن فقد أطفأ نورك لمي».

الخامسة - قوله تعالى: «كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا» الحتم إيجاب القضاء؛ أى كان ذلك حتماً. «مقضياً» أى قضاء الله تعالى عليكم. وقال ابن مسعود: أى قسماً واجباً. قوله تعالى: «ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا» أى نخلصهم ((وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًا)) وهذا مما يدل على أن الورد الدخول؛ لأنه لم يقل: «وَنَدْخُلُ الظَّالِمِينَ». وقد مضى هذا المعنى مستوفى. والمذهب أن صاحب الكبرة وإن دخلها فإنه يعاقب بقدر ذنبه ثم ينجو. وقالت المرجئة: لا يدخل. وقالت الوعيدية: يخلد. وقد مضى بيان هذا في غير موضع. وقرأ عاصم الجحدري ومعاوية بن قرة «ثُمَّ نُنَجِّي» مخففة من أنجي. وهى قراءة حميد ويعقوب والكسائي. وتُثَلِّ الباقون. وقرأ ابن أبي ليل «تَمَّة» بفتح التاء أى هناك. و«ثُمَّ» ظرف إلا أنه مبنى لأنه غير محصل فى كى ذا؛ والماء يجوز أن تكون لبيان الحركة فتحذف فى الوصل، ويجوز أن تكون لتأنيث البقعة فتثبت فى الوصل تاء.

قوله تعالى: «وَإِذَا نُتِلَّى عَلَيْهِمْ ءَايَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا ﴿٧٦﴾ وَكَرَّ أَهْلُ الْكُفْرِ قَبْلَهُمْ مِّنْ قَبْلٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثْنًا وَرِءِيًّا ﴿٧٧﴾ قُلْ مَن كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ فَسَيَعْلَمُونَ مَن هُوَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا ﴿٧٨﴾»

قوله تعالى: ((وَإِذَا نُتِلَّى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ)) أى حل الكفار الذين سبق ذكرهم فى قوله تعالى: «أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا». وقال فيهم: «وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًا» أى هؤلاء إذا قرئ عليهم القرآن تَزَرَّوْا بالدنيا، وقالوا: فما بالنا - إن كنا على باطل - أكثر أموالاً وأعز نفراً. وضررهم إدخال الشبهة على المستضعفين وإيهامهم أن من كثر ماله دل ذلك على أنه

الحقّ في دينه، وكأنهم لم يروا في الكفار فقيراً ولا في المساكين غنياً، ولم يعلموا أن الله تعالى تحي أولياءه من الأفتار بالدنيا، وفوط الميل إليها . و « بينات » معناه مرتبات الألفاظ، ملخصة المعاني، مبيّنة المقاصد؛ إما محكمات، أو متشابهات قد تبعها البيان بالمحكمات، أو تبين الرسول صلى الله عليه وسلم قولاً أو فعلاً . أو ظاهرات الإعجاز تحدى بها فلم يقدر على معارضتها . أو حججاً وبراهين . والوجه أن تكون حالاً مؤكدة ؛ كقوله تعالى : « وَهُوَ الْحَقُّ مَصْدَقًا » لأن آيات الله تعالى لا تكون إلا واضحة وحججاً . (قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا) يريد مشركي قريش النضر بن الحرث وأصحابه . (الَّذِينَ آمَنُوا) يعنى فقراء أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، وكانت فيهم قسافة ، وفي عيشهم خشونة ، وفي ثيابهم رثانة ؛ وكان المشركون يرجلون شعورهم ، ويدهنون رؤوسهم ، ويلبسون خير ثيابهم ، فقالوا للمؤمنين : (أَى الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدْبًا) . قرأ ابن كثير وابن عيصن وحيد وشبل بن عباد « مَقَامًا » بضم الميم وهو موضع الإقامة . ويحوز أن يكون مصدراً بمعنى الإقامة . الباكون « مَقَامًا » بالفتح ؛ أى منزلاً ومسكناً . وقيل : المقام الموضع الذى يقام فيه بالأمر الجليلية ؛ أى أى الفريقين أكثر جاهاً وأنصاراً . « وَأَحْسَنُ نَدْبًا » أى مجلساً ، عن ابن عباس . وعنه أيضاً المنظر وهو المجلس في اللغة وهو الندى . ومنه دار الندوة لأن المشركين كانوا يتشاورون فيها فى أمورهم . وناداه جالسه فى الندى . قال : * أناذى به آل الوليد وجمعقراً *

والندى على فعليل مجلس القوم ومتحدثهم ، وكذلك الندوة والنادى [والمُتَدَبِّى] ^(١) والمُتَدَبِّى ، فإن تفرق القوم فليس بندى ؛ قاله الجوهرى .

قوله تعالى : (وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ) أى من أمة وجماعة . (هُمْ أَحْسَنُ أَثَانًا) أى متما كثيراً ؛ قال ^(٢) :

وفَرَجَ زَيْنُ الْمَنِّ أَسْوَدَ فَاحِمٍ * أَيْدِي كَفَيْنَا النُّخْلَةَ الْمُتَشَكِّلِ

(١) الزيادة من « الصحاح » للجوهرى . (٢) هو أمرؤ القيس . والفرج : الشعر الناعم . والمثنى مامين بين الصلب وشماله من الصلب والميم . والفاحم الشديد السواد . وأيدى : كثير أصل النبات . والقنو : اللق وهو الشراخ . والمتشكل الذى قد دخل بهضه فى بعض لكثرة . وقيل : المتدل .

والأثاث متاع البيت . وقيل : هو ما جَدَّ من الفَرَش والحُرُث ما لُبِس منها ، وأنشد الحسن ابن علي الطوسي فقال :

تقدّم العهد من أم الوليد بنا * دهرنا وصار أثاث البيت تُحْرِيثًا

وقال ابن عباس : هيئة ، مقاتل : ثيابا . « وَرِيثًا » أى منظرًا حسنًا . وفيه خمس قراءات : قرأ أهل المدينة « وَرِيًّا » بنير همز . وقرأ أهل الكوفة « وَرِيثًا » بالهمز . وحكى يعقوب أن طلحة قرأ « وَرِيًّا » بياء واحدة مخففة . وروى سفيان عن الأعمش عن أبي ظبيان عن ابن عباس : « هُم أَحْسَنُ أَثَاثًا وَرِيًّا » بالزاي ؛ فهذه أربع قراءات . قال أبو إسحق : ويحوز « هُم أَحْسَنُ أَثَاثًا وَرِيثًا » بياء بعدها همزة . النحاس : وقرأة أهل المدينة في هذا حسنة وفيها تقريران : أحدهما — أن تكون من رأيت ثم خففت الهمزة فأبدل منها ياء ، وأدغمت الياء في الياء . وكان هذا حسنًا لتتفق رموس الآيات لأنها غير مهموزات . وعلى هذا قال ابن عباس : الرئي المنظر ؛ فالمنى : هم أحسن أثاثًا ولباسًا . والوجه الثانى — أن جلودهم مرتوية من النعمة ؛ فلا يحوز الهمز على هذا . وفي رواية ورش عن نافع وأبن ذكوان عن ابن عامر « وَرِيثًا » بالهمز تكون على الوجه الأول . وهى قرأة أهل الكوفة وأبى عمرو من رأيت على الأصل . وقرأة طلحة بن مُصَرِّف « وَرِيًّا » بياء واحدة مخففة أحسبها غلطًا . وقد زعم بعض النحويين أنه كان أصلها الهمز فقلبت الهمزة ياء ، ثم حذفت إحدى اليائين . المهدوى : ويحوز أن يكون « رِيثًا » فقلبت ياء فصارت رياء ثم قلّت حركة الهمزة على الياء وحذفت . وقد قرأ بعضهم « وَرِيًّا » على القلب وهى القراءة الخامسة . وحكى سيويه رَأَ بمعنى رأى . الجوهري : من همزه جعله من المنظر من رأيت ، وهو ما رآته العين من حال حسنة وكسوة ظاهرة . وأنشد أبو عبيدة لمحمد بن نير الثقفى فقال :

أشاققتك الطعامن يوم بانوا * بذى الرئي الجميل من الأثاث

ومن لم يهزم إما أن يكون على تخفيف الهمزة أو يكون من رَوِيَت ألوانهم وجلودهم رِيًّا ؛ أى أمتلات وحسنت . وأما قرأة ابن عباس وأبى آبن كعب وسعيد بن جبير والأعصم المكي

ويزيد البربرى « وِزِيَا » بالزاي فهو الهيئة والحسن . ويجوز أن يكون من زَوَيْتْ أى جمعت ، فيكون أصلها زَوِيَا فقلبت الواو ياء . ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : « زُوَيْت لى الأرض » أى جمعت ؛ أى فلم يبق ذلك عنهم شيئاً من عذاب الله تعالى ؛ فليعيش هؤلاء ما شاءوا فصبرهم إلى الموت والعذاب وإن عُمرُوا ؛ أو العذاب العاجل يأخذهم الله تعالى به . قوله تعالى : ﴿ قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ ﴾ أى فى الكفر ﴿ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا ﴾ أى فليدعه فى طغيان جهله وكفره ؛ فلفظه لفظ الأمر ومعناه الخبر ؛ أى من كان فى الضلالة مدته الرحمن مداً حتى يطول أفتراه فيكون ذلك أشد لعقابه . نظيره : « إنما نملى لهم ليزدادوا إثماً » وقوله : « ونذرهم فى طغيانهم يعمهون » ومثله كثير ؛ أى فليعيش ما شاء ، وليوسع لنفسه فى العمر ؛ فصبره إلى الموت والعقاب . وهذا غاية فى التهديد والوعيد . وقيل : هذا دعاء أمر به النبي صلى الله عليه وسلم ؛ تقول : من سرق مالى فليقطع الله تعالى يده ؛ فهو دعاء على السارق . وهو جواب الشرط . وعلى هذا فليس قوله : « فليمدد » خبراً .

قوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ ﴾ قال « رأوا » لأن لفظ « من » يصلح للواحد والجمع . و « إذا » مع الماضى بمعنى المستقبل ؛ أى حتى يروا ما يوعدون ، والعذاب هنا إما أن يكون بنصر المؤمنين عليهم فيعذبونهم بالسيف والأسر ؛ وإما أن تقوم الساعة فيصبرون إلى النار . ﴿ فَمَسْجُومُونَ مِنْ هُوَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا ﴾ أى تكشف حينئذ الحقائق . وهذا رد لقولهم : « أى الفريقين خير مقاماً وأحسن ندياً » .

قوله تعالى : وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى وَالْبَغِيثُ أَضَلِّ لِحَالَتُ

خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَرَدًّا ﴿٧١﴾

قوله تعالى : ﴿ وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى ﴾ أى ويثبت الله المؤمنين على الهدى ، ويزيدهم فى النصرة ، ويتزل من الآيات ما يكون سبب زيادة اليقين بجازاة لهم . وقيل : يزيدهم هدى بتصديقهم بالناسخ والمنسوخ الذى كفر به غيرهم ؛ قال معناه الكلبي ومقاتل .

ويحتمل ثالثا - أى « ويزيد الله الذين آهتوا » إلى الطاعة « هدى » إلى الجنة والمعنى متقارب . وقد تقدم القول فى معنى زيادة الأعمال وزيادة الإيمان والهدى فى « آل عمران »^(١) وغيرها . (وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ) تقدم فى « الكهف »^(٢) القول فيها . (خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا) أى جزاء : (وَخَيْرٌ مَرَدًّا) أى فى الآخرة عما انتخر به الكفار فى الدنيا . و « المردة » مصدر كالرد أى وخيرردا على حاملها بالثواب ؛ يقال : هذا أرد عليك ، أى أنفع لك . وقيل : « خير مردا » أى مرجعا فكل أحد يرد إلى عمله الذى عمله .

قوله تعالى : أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِمَا يَتَّبِعُنَا وَقَالَ لَأُوتِينَ مَا لَمْ يُؤْتِ وَلَوْلَا أَنْطَلَعَ الْغَيْبُ أَمْ ائْتَحَدَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ۖ كَلَّا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُ مِنْ أَلْعَدَابِ مَدًّا ۖ وَرَرُّهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا ۖ

قوله تعالى : (أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا) روى الأئمة - واللفظ لمسلم - عن خباب قال كان لى على العاص بن وائل دين فأتته ألقاضاه فقال لى : لن أقضيك حتى تكفر بعجمه . قال : فقلت له لن أكفر به حتى تموت ثم تبعث . قال : وإنى لمبعوث من بعد الموت ؟ فسوف أقضيك إذا رجعت إلى مال وولد . قال وكيع : كذا قال الأعمش ؛ فنزلت هذه الآية « أفرايت الذى كفر بآياتنا وقال لأوتين ما لا وولدا » إلى قوله : « ويأتينا فردا » . فى رواية قال : كنت قينا فى الجاهلية فعملت للعاص بن وائل عملا ، فأتته ألقاضاه . خريجه البخارى أيضا . وقال الكلبي ومقاتل : كان خباب قينا فصاغ للعاص حليا ثم تقاضاه أجرت ؛ فقال العاص : ما عندى اليوم ما أقضيك . فقال خباب : لست بمفارقك حتى تقضىنى ؛ فقال العاص يا خباب مالك ؟ ! ما كنت هكذا ، وأن كنت لحسن الطلب . فقال خباب : إنى كنت على دينك فأما اليوم فأنا على دين الإسلام مفارق لدينك . قال : أولستم تزعمون أن فى الجنة ذهباً وفضة وحريرا ؟ قال خباب : بلى . قال : فأخرنى حتى أقضيك

(١) راجع ج ٤ ص ٢٨٠ وما بعدها طيبة أدنى أو ثمانية . (٢) راجع ج ١٠ ص ٤١٤ وما بعدها طيبة أدنى أو ثمانية . (٣) الثنتين : الحداد والصائغ .

فى الجنة — استنزاء — فوالله لئن كان ما تقول حقاً لى لأقضىك فيها، فوالله لا تكون أنت يا خباب وأصحابك أولى بها منى، فأنزل الله تعالى « أَفَرَأَيْتَ الَّذِى كَفَرَ بِآيَاتِنَا » يعنى العاص ابن وائل، الآيات . (أَطْلَعَ الْغَيْبَ) قال ابن عباس : أنظر فى اللوح المحفوظ ؟ ! . وقال مجاهد : أعلم الغيب حتى يعلم فى الجنة هو أم لا ؟ ! (أَمْ آتَخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا) قال قتادة والثورى : أى عملاً صالحاً . وقيل : هو التوحيد . وقيل : هو من الوعد . وقال الكلبي : عاهد الله تعالى أن يدخله الجنة . (كَلَّا) رد عليه ؛ أى لم يكن ذلك ؛ لم يطلع الغيب، ولم يتخذ عند الرحمن عهداً، وتم الكلام عند قوله : « كَلَّا » . وقال الحسن : إن الآيات نزلت فى الوليد بن المغيرة . والأول أصح لأنه مدون فى الصحاح . وقرأ حمزة والكسائى « وَوَلَدًا » بضم الواو، والباقون بفتحها . واختلف فى الضم والفتح على وجهين : أحدهما — أنهما لفتان معناهما واحد، يقال وَلَدَ وَوُلِدَ كما يقال عَدِمَ وَعُدِمَ . وقال الحرث بن حِزَّة :

وَلَقَدْ رَأَيْتُ مَعَاشِرًا * قَدْ تَمَرُّوا مَالًا وَوُلِدُوا

وقال آخر :

فَلَيْتَ فَلَانًا كَانَ فى بطنِ أُمِّهِ * وَلَيْتَ فَلَانًا كَانَتْ وُلْدَ حِمَارٍ

والثانى — أن قيساً يجعل الولد بالضم جمعاً والولد بالفتح واحداً . قال الماوردى : وفى قوله تعالى : « لَأَوْتِينَ مَالًا وَوَلَدًا » وجهان : أحدهما — أنه أراد فى الجنة استنزاء بما وعد الله تعالى على طاعته وعبادته ؛ قاله الكلبي . الثانى — أنه أراد فى الدنيا، وهو قول الجمهور ؛ وفيه وجهان محتملان : أحدهما — إن أقت على دين آبائى وعبادة أمتى لأوتين مالا وولداً . الثانى — ولو كنت على باطل لما أوتيت مالا وولداً .

قلت : قول الكلبي أشبه بظاهر الأحاديث ، بل نصها يدل على ذلك ؛ قال مسروق : سمعت خباب بن الارت يقول : جئت العاصى بن وائل السهمى أتناضاه حقاً لى عنده . فقال : لا أعطيك حتى تكفر بعمد . فقلت : لا حتى تموت ثم تبعث . قال : وإنى لميت ثم مبعوث ؟ ! . فقلت : نعم . فقال : إن لى هناك مالا وولداً فأقضىك ؛ فنزلت هذه الآية ؛ قال الترمذى : هذا حديث حسن صحيح .

قوله تعالى : « أَطْلَعَ الْقَيْبَ » ألفه ألف استفهام لجبي « أم » بعدها، ومعناه التوبيخ، وأصله أطلع فحذفت الألف الثانية لأنها ألف وصل . فإن قيل : فهلا أتوا بمدة بعد الألف فقالوا : أطلع كما قالوا : « آله خير » « أَلَدَّ كَرِيْنٍ حَرَمٌ » قيل له : كان الأصل في هذا « آله » « أَلَدَّ كَرِيْن » فأبدلوا من الألف الثانية مدة ليفرقوا بين الاستفهام والخبر؛ وذلك أنهم لو قالوا : الله خير بلا مد لالتبس الاستفهام بالخبر، ولم يحتاجوا إلى هذه المدة في قوله : « أطلع » لأن ألف الاستفهام مفتوحة وألف الخبر مكسورة، وذلك أنك تقول في الاستفهام : أطلع ؟ أفتري ؟ أصطفي ؟ استغفرت ؟ بفتح الألف، وتقول في الخبر : اِطْلِعْ ، اِفتري ، اصطفي ، استغفرت لهم بالكسر، فجمعوا الفرق بالفتح والكسر ولم يحتاجوا إلى فرق آخر .

قوله تعالى : « كَلَّا » ليس في النصف الأول ذكر « كَلَّا » وإنما جاء ذكره في النصف الثاني . وهو يكون بمعنىين : أحدهما بمعنى حقاً . والثاني بمعنى لا . فإذا كانت بمعنى حقاً جاز الوقف على ما قبله، ثم تهديء « كَلَّا » أى حقاً . وإذا كانت بمعنى لا، كان الوقف على « كَلَّا » جائزاً، كما في هذه الآية ؛ لأن المعنى : لا ليس الأمر كذا . ويجوز أن تقف على قوله : « عَهْدًا » وتهديء « كَلَّا » أى حقاً « سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ » . وكذا قوله تعالى : « لَمَلَّيْ أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا » يجوز الوقف على « كَلَّا » وعلى « تركت » . وقوله : « وَلَمْ عَلَى ذَنْبٍ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ » قَالَ كَلَّا الوقف على « كَلَّا » لأن المعنى : لا - وليس الأمر كما ظنن « فاذهب » . فليس للحق في هذا المعنى موضع . وقال الفراء : « كَلَّا » بمثلة سوف لأنها صلة، وهى حرف رد فكأنها « نعم » و « لا » في الاكتفاء . قال : وإن جعلتها صلة لما بعدها لم تقف عليها، كقولك : كَلَّا وَرَبِّ الكعبة ؛ لا تقف على كَلَّا ؛ لأنه بمثابة إى ورب الكعبة . قال الله تعالى : « كَلَّا وَالْقَمَرِ » فالوقف على « كَلَّا » قبيح لأنه صلة لليمين . وكان أبو جعفر محمد بن سعدان يقول في « كَلَّا » مثل قول الفراء . وقال الأخفش : معنى

(١) أى من القرآن ؛ قال الأوسى : « وهذا أول موضع وقع فيه من القرآن » وقد تكررت في النصف الأخير فوقع في ثلاثة وثلاثين موضعا .

كلا الردع والزجر . وقال أبو بكر بن الأنبارى : وسمعت أبا العباس يقول : لا يوقف على « كلا » فى جميع القرآن ؛ لأنها جواب والفائدة تقع فيها بعدها . والقول الأول هو قول أهل التفسير .

قوله تعالى : (سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ) أى سنحفظ عليه قوله فنجازيه به فى الآخرة . (وَنَعْلَمُ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا) أى سنزيده عذابا فوق عذاب . (وَزَيَّتُهُ مَا يَقُولُ) أى نسليه ما أعطيناه فى الدنيا من مال وولد . وقال ابن عباس وغيره : أى زينه المال والولد بعد إهلاكنا إياه . وقيل : نخرمه ما تمناه فى الآخرة من مال وولد ، ونجعل له غيره من المسلمين . (وَيَأْتِينَا فَرْدًا) أى مفردا لا مال له ولا ولد ولا عشيرة تنصره .

قوله تعالى : وَاتَّخِذُوا مِن دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً لِّيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا ﴿٨٨﴾
كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا ﴿٨٩﴾

قوله تعالى : (وَاتَّخِذُوا مِن دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً لِّيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا) يعنى مشركى قريش . و « عِزًّا » معناه أعوانا ومنعة ؛ يعنى أولادا . والعِزُّ المطر الجُودُ أيضا ؛ قاله الهروى . وظاهر الكلام أن « عِزًّا » راجع إلى الآلهة التى عبدوها من دون الله . ووحيد لأنه بمعنى المصدر ؛ أى لينالوا بها العز ويمتنعون بها من عذاب الله ؛ فقال الله تعالى : (كَلَّا) أى ليس الأمر كما ظنوا وتوهموا بل يكفرون بعبادتهم ؛ أى يتكفرون أنهم عبدوا الأصنام ، أو يمجسد الآلهة عبادة المشركين لها ؛ كما قال : « تَبَرُّأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا لِيَئَامًا يَّعْبُدُونَ » . وذلك أن الأصنام جمادات لا تعلم العبادة . (وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا) أى أعوانا فى خصومتهم وتكذيبهم . عن مجاهد والضحاك : يكونون لهم أعداء . ابن زيد : يكونون عليهم بلاء فتحشر آلهتهم ، وتركب لهم عقول فتنتطق ، وتقول : يارب علِّب هؤلاء الذين عبدونا من دونك . و « كلا » هنا يحتمل أن تكون بمعنى لا ، ويحتمل أن تكون بمعنى حق ؛ أى حقا « سيكفرون بعبادتهم » . وقرأ

أبو نهبك : «كَلَّا سَيَكْفُرُونَ» بالتثنية . وروى عنه مع ذلك ضم الكاف ونصبها . قال المهدي : «كَلَّا» ردع وزجر وتنبية ورد لكلام متقدم ، وقد تقع لتحقيق ما بعدها والتنبية عليه كقوله : «كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَإِتْخَىٰ» فلا يوقف عليها على هذا ، ويوقف عليها في المعنى الأول ؛ فإن صلح فيها المعنيان جميعا جاز الوقف عليها والابتداء بها . فمن تَوَّن «كَلَّا» من قوله : «كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ» مع فتح الكاف فهو مصدر كَلَّ ، ونصبه بفعل مضمر ؛ والمعنى كَلَّ هذا الرأي والاعتقاد كَلَّا ، يعني اتخذهم الآلهة «لِيَكُونُوا لِمِ عِزِّا» فيوقف على هذا على «عِزِّا» وعلى «كَلَّا» . وكذلك في قراءة الجماعة ، لأنها تصلح للرد لما قبلها ، والتحقيق لما بعدها . ومن روى ضم الكاف مع التثنية ، فهو منصوب أيضا بفعل مضمر ، كأنه قال : سَيَكْفُرُونَ «كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ» يعني الآلهة .

قلت : فحصل في «كَلَّا» أربعة معان : التحقيق وهو أن تكون بمعنى حقا ، والنفي ، والتنبية ، وصلة للقمم ، ولا يوقف منها إلا على الأول . وقال الكسائي : «لا» تنفي لحسب ، و«كَلَّا» تنفي شيئا وثبت شيئا ، فإذا قيل : أَكَلْتُ تمرًا ، قلت : كَلَّا إِنِّي أَكَلْتُ عَسَلًا لا تمرًا ، ففي هذه الكلمة نفي ما قبلها ، وتحقيق ما بعدها . والضد يكون واحدا ويكون جمعا ، كالعدو والرسول . وقيل : وقع الضد موقع المصدر ؛ أي ويكونون عليهم عونا ؛ فلماذا لم يجمع ، وهذا في مقابلة قوله : «لِيَكُونُوا لِمِ عِزِّا» والعز مصدر ، فكذلك ما وقع في مقابلته . ثم قيل : الآية في عبدة الأصنام ، فأجرى الأصنام مجرى من يعقل ؛ جريا على توهم الكفرة . وقيل : فيمن عبد المسيح أو الملائكة أو الجن أو الشياطين ؛ فאלله تعالى أعلم .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَؤْزِمُهُمْ
 أَزًّا ﴿١٤٧﴾ فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عَذَابًا ﴿١٤٨﴾ يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ
 إِلَى الرَّحْمَنِ وَقَدْ ءَاوَيْنَا ۖ ﴿١٤٩﴾ وَنُسَوِّقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَرِثًا ﴿١٥٠﴾
 لَا يَمْلِكُونَ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ﴿١٥١﴾

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ أى سلطانهم عليهم بالإغواء ، وذلك حين قال إبليس : « وَأَمْتَفَرِّزُ مَنِ امْتَنَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ » . وقيل : « أرسنا » أى خلينا ؛ يقال : أرسلت البعير أى خليته ، أى خلينا الشياطين وإياهم ولم نعصمهم من القبول منهم . الزجاج : قَيْضُنَا . ﴿ تُوْزُهُمْ أَرْزًا ﴾ قال ابن عباس : تزجيهم إزجاجا من الطاعة إلى المعصية . وعنه : تغريهم لإغراء بالشئ : أمض أمض فى هذا الأمر ، حتى توقعهم فى النار . حكى الأول الثعلبى ، والثانى المساورى ، والمعنى واحد . الضحاك : تغويهم لإغواء . مجاهد : تسليم لإشلاء ، وأصله الحركة والقيان ، ومنه الخبر المروى عن النبي صلى الله عليه وسلم " قام إلى الصلاة ولحونه أزيز كأزيز المِرْجَل من البكاء " . وانتشرت القِدر انترازا اشتد غلبانها . والأزُّ التيسيج والإغراء ، قال الله تعالى : « أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تُوْزُهُمْ أَرْزًا » أى تغريهم على المعاصى . والأزُّ الاختلاط . وقد أوزت الشئ أوزته أَرْزًا أى ضمنت بعضه إلى بعض . قاله الجوهري .

قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَعْبَلْ عَلَيْهِمْ ﴾ أى تطلب العذاب لهم . ﴿ إِنَّمَا نَعْدُهُمْ عَذَابًا ﴾ قال الكلبي : آجالهم ؛ يعنى الأيام والليالى والشهور والسنين إلى انتهاء أجل العذاب . وقال الضحاك : الأنفاس . ابن عباس : أى نعد أنفسهم فى الدنيا كما نعد سنهم . وقيل : الخطوات . وقيل : اللذات . وقيل : اللحظات . وقيل : الساعات . وقال قطرب : نعد أعمالهم عذابا . وقيل : لانعجل عليهم فإنما تؤخرهم ليزدادوا إثما . روى : أن المأمون قرأ هذه السورة ، فتر هذه الآية وعنده جماعة من الفقهاء ، فأشار برأسه إلى ابن السكك أن يعظه ، فقال : إذا كانت الأنفاس بالعدد ، ولم يكن لها مدد ، فما أسرع ماتنقد . وقيل فى هذا المعنى :

حياتك أنفاسٌ تُعدُّ فكلما * مضى نفسٌ منك أنتقصت به جزءا
يميتك ما يحْييك فى كل ليلة * ويحدوك حد ما يُريد به الجزءا

ويقال : إن أنفاس ابن آدم بين اليوم واللييلة أربعة وعشرون ألف نفس : اثنا عشر ألف نفس فى اليوم ، واثنا عشر ألفا فى اللييلة — والله أعلم — فهى تعد وتحصى إحصاء ، ولها عدد معلوم ، وليس لها مدد ، فما أسرع ماتنقد :

قوله تعالى : (يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَقَدًّا) في الكلام حذف ، أى إلى جنة الرحمن ، ودار كرامته . كقوله : « إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيِّدِينَ » وكما في الخبر " من كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله " . والوفد اسم للوافدين ، كما يقال : صَوْمَ وَفَطَرُ وَزَوْرٍ فهو جمع الوافد ، مثل رَكْبٍ وَرَاكِبٍ وَصَحْبٍ وَصَاحِبٍ ، وهو من وفد يفد وفداً ووفوداً ووفادة ، إذا خرج إلى ملك في فتح أو أمر خطير . الجوهري : يقال وفد فلان على الأمير ، أى ورد رسولا فهو وافد ، والجمع وفد مثل صاحب وصحب ، وجمع الوفد وفاد ووفود ، والاسم الوفادة وأوفدته أنا إلى الأمير ، أى أرسلته . وفي التفسير : « وفداً » أى ركبانا على نجائب طاعتهم . وهذا لأن الوافد في الغالب يكون راكباً ، والوفد الركبان ووحيداً لأنه مصدر . ابن جريج : وفدا على النجائب . وقال عمرو بن قيس المَلْأَى : إن المؤمن إذا خرج من قبره استقبله عمله في أحسن صورة وأطيب ريح ، فيقول : هل تعرفني ؟ فيقول : لا — إلا إن الله قد طيب ريحك وحسن صورتك . فيقول : كذلك كنتُ في الدنيا أنا عملك الصالح ، طالمَا ركبْتُك في الدنيا أركبني اليوم ، وتلا « يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَقَدًّا » وإن الكافر يستقبله عمله في أقبح صورة وأتَن ريح ، فيقول : هل تعرفني ؟ فيقول : لا — إلا إن الله قد قبح صورتك وأتَن ريحك . فيقول : كذلك كنتُ في الدنيا أنا عملك السيِّ طالمَا ركبْتُك في الدنيا وأنا اليوم أركبك . وتلا « وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ » . ولا يصح من قبل إسناده . قاله ابن العربي في « معراج المريدين » . وذكر هذا الخبر في تفسيره أبو نصر عبد الرحمن بن عبد الكريم القشيري ، عن ابن عباس بلفظه ومعناه . وقال أيضاً ابن عباس : من كان يحب الخيل وفد إلى الله تعالى على خيل لا ترث ولا تبول ، أزمها من الياقوت والأحمر ، ومن الزبرجد الأخضر ، ومن الدر الأبيض ، وسروجها من السندس والإستبرق ، ومن كان يحب ركوب الإبل فعل نجائب لا تبعر ولا تبول ، أزمها من الياقوت والزبرجد ، ومن كان يحب ركوب السفن فعل سفن من ياقوت ، قد أضمنوا الفرق ، وأمنوا الأهوال . وقال أيضاً عن علي رضي الله عنه : ولما نزلت الآية قال علي رضي الله عنه : يا رسول الله !

إني قد رأيت الملوك ووفودهم، فلم أر وفدا إلا ركبانا فما وفد الله؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أما إنهم لا يحشرون على أقدامهم ولا يساقون سوقا ولكنهم يؤتون بنوق من نوق الجنة لم ينظر الخلاق إلى مثلها رحلها الذهب وزمامها الزبرجد فيركبونها حتى يقرعوا باب الجنة». ولفظ الثعلبي في هذا الخبر عن عليّ - آيين - وقال عليّ - لما نزلت هذه الآية قلت: يا رسول الله! إني رأيت الملوك ووفودهم فلم أر وفدا إلا ركبانا. قال: «يا عليّ! إذا كان المنصرف من بين يدي الله تعالى تلقت الملائكة المؤمنين بنوق بيض رحلها وأزمتها الذهب على كل مركب حلة لا تساويها الدنيا فيلبس كل مؤمن حلة ثم تسير بهم مراكبهم فتدوى بهم النوق حتى تنتهي بهم إلى الجنة فتلقاهم الملائكة «سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ»».

قلت: وهذا الخبر ينص على أنهم لا يركبون ولا يلبسون إلا من الموقف، وأما إذا خرجوا من القبور فشفاعة حفاة عراة غرلا^(١) إلى الموقف؛ بدليل حديث ابن عباس قال: قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بموعظة فقال: «يا أيها الناس إنكم تحشرون إلى الله - تعالى - حفاة عراة غرلا» الحديث نرجعه البخارى ومسلم بموعظة فقال: «يا أيها الناس إنكم تحشرون إلى الله - تعالى - إن شاء الله تعالى. وتقدم في «آل عمران» من حديث عبد الله بن أنيس بمعناه والحمد لله تعالى. ولا يبعد أن تحصل الحائتان للسعداء، فيكون حديث ابن عباس مخصوصا؛ والله أعلم. وقال أبو هريرة: «وفدا» على الإبل. ابن عباس: ركبانا يؤتون بنوق من الجنة؛ عليها رحائل من الذهب وسروجها وأزمتها من الزبرجد فيحشرون عليها. وقال عليّ: ما يحشرون والله على أرجلهم، ولكن على نوق رحلها من ذهب، ونحج سروجها يواقيت، إن هموا بها سارت وإن حركوها طارت. وقيل: يفدون على ما يجوبون من إبل أو خيل أو سفن، على ما تقدم عن ابن عباس. والله أعلم. وقيل: إنما قال «وفدا» لأن من شأن الوفود عند العرب أن يقدموا بالبخارات، ويتخفون الجوايز، فالمتقون ينتظرون العطاء والثواب. (وَتَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرِثًا) السوق الحث على السير. و«وردا» عطاشا؛ قاله ابن عباس

(١) الثعلبي (جمع الأغزل): وهو الألف. (٢) راجع ج ٤ ص ٢٧٣ طبعة أولى أو ثانية.

وأبو هريرة رضى الله عنهما والحسن . والأخفش والفراء وابن الأعرابي : حفاة مشاة .
وقيل : أفواجا . وقال الأزهرى : أى مشاة عطاشا ، كالإبل ترد الماء ؛ فيقال : جاء يورد
بنى فلان . التفسيرى : وقوله « وِردا » يدل على العطش ؛ لأن الماء إنما يورد فى الغالب
للعطش . وفى « التفسير » : مشاة عطاشا تنقطع أعناقهم من العطش ، وإذا كان سوق
المجرمين إلى النار فحشر المتقين إلى الجنة . وقيل : « وِردا » أى الورد ؛ كقولك : جئتكَ
إكراما لك أى لإكرامك ، أى نسوقهم لورود النار .

قلت : ولا تناقض بين هذه الأقوال ، فيساقون عطاشا حفاة مشاة أفواجا . قال
ابن عرفة : الورد القوم يردون الماء ، فسمى العطاش وِردا لطلبهم ورود الماء ؛ كما تقول :
قوم صوم أى صيام ، وقوم زور أى زقار ، فهو اسم على لفظ المصدر ، واحدهم وارد . والورد
أيضا الجماعة التى ترد الماء من طير وإبل . والورد الماء الذى يورد^(١) . وهذا من باب الإيماة
بالشئ إلى الشئ . والورد الجزء [من القرآن] يقال : قرأت وِردى . والورد يوم الحى إذا
أخذت صاحبها لوقت . فظاهره لفظ مشترك . وقال الشاعر يصف قريبا^(٢) .
* يَطْمُو إذا الْوَرْدُ عَلَيْهِ الشَّكَا *^(٣)

أى الورد الذين يردون الماء .

قوله تعالى : (لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ) أى هؤلاء الكفار لا يملكون الشفاعة لأحد
(إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا) وهم المسلمون فيملكون الشفاعة ، فهو استثناء الشئ من
غير جلسه ؛ أى لكن « من اتخذ عند الرحمن عهدا » يشفع ؛ ف « من » فى موضع نصب
على هذا . وقيل : هو فى موضع رفع على البذل من الواو فى « يملكون » ؛ أى لا يملك أحد
عند الله الشفاعة « إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا » فإنه يملك ؛ وعلى هذا يكون الاستثناء

(١) الزيادة من « السان » . (٢) القلب : البئر . (٣) صدره :

* صبحن من وشحن قريبا سكا *

وشحن : اسم بئر . والسك : الضيقة . وألك الورد : أزدحم وضرب بضمه يضيا . وطبت البئر تطبو طموا وتعطى
طما : امتلأت .

متصلا . و «المجرمين» فى قوله : «وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَرِثًا» يوم الكفرة والمعصاة ، ثم أخبر أنهم لا يملكون الشفاعة إلا العصاة المؤمنون ، فإنهم يملكونها بأن يشفع فيهم . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «لا أزال أشفع حتى أقول يا رب شفنى فيمن قال لا إله إلا الله حمد رسول الله فيقول يا حمد إنها ليست لك ولكنها لى» نرجه مسلم بمعناه ، وقد تقدم . وتظاهرت الأخبار بأن أهل الفضل والعلم والصلاح يشفعون فيشفعون ؛ وعلى القول الأول يكون الكلام متصلا بقوله : «وَأَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا» فلا تقبل غدا شفاعة عبدة الأصنام لأحد ، ولا شفاعة الأصنام لأحد ، ولا يملكون شفاعة أحد لهم ؛ أى لا تنفعهم شفاعة ؛ كما قال : «فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ» . وقيل : أى نحشر المتقين والمجرمين ولا يملك أحد شفاعة «إلا من آتخذ عند الرحمن عهدا» أى إذا أذن له الله فى الشفاعة . كما قال : «من ذا الذى يشفع عنده إلا بإذنيه» . وهذا العهد هو الذى قال «أَمِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا» وهو لفظ جامع للإيمان وجميع الصالحات التى يصل بها صاحبها إلى حيز من يشفع . وقال ابن عباس : العهد لا إله إلا الله . وقال مقاتل وابن عباس أيضا : لا يشفع إلا من شهد أن لا إله إلا الله ، وتبرأ من الحول والقوة [إلا] ^(١) الله ، ولا يرجو إلا الله تعالى . وقال ابن مسعود : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لأصحابه : «أعجز أحدكم أن يتخذ كل صباح ومساء عند الله عهدا» قيل : يا رسول الله وما ذاك ؟ قال : «يقول عند كل صباح ومساء اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة إني أعهد إليك فى هذه الحياة بأنى أشهد أن لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك وأن محمدا عبدك ورسولك [ولا تكفى إلى نفسى] فإنك إن تكفى إلى نفسى تباعدنى من الخير وتقربنى من الشر وإنى لا أتقى إلا برحمتك فاجعل لى عندك عهدا توفيقه يوم القيامة إنك لا تخلف الميعاد فإذا قال ذلك طبع الله عليها طابعا ووضعها تحت العرش فإذا كان يوم القيامة نادى مناد أين الذين لهم عند الله عهد فيقوم فيدخل الجنة» .

(١) زيادة يقتضها المقام . (٢) الزيادة من رواية الترمذى .

قوله تعالى : وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ﴿٨٨﴾ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا ﴿٨٩﴾ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَخِرُّ الْحَبَالُ هَذَا ﴿٩٠﴾ أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ﴿٩١﴾ وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ﴿٩٢﴾ إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا ﴿٩٣﴾ لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ﴿٩٤﴾ وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرْدًا ﴿٩٥﴾

قوله تعالى : (وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا) يعنى اليهود والنصارى ، ومن زعم أن الملائكة بنات الله . وقرا يحيى والأعمش وحمة والكسائي وعاصم وخلف : « وَلَدًا » بضم الواو وإسكان اللام ، في أربعة مواضع : من هذه السورة قوله تعالى : « لَأُوتِينَ مَالًا وَلَدًا » وقد تقدم ، وقوله : « أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ، وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا » . وفي سورة نوح : « مَالُهُ وَلَدُهُ » . ووافقهم في « نوح » خاصة ابن كثير ومجاهد وحيد وأبو عمرو ويعقوب . والباقون في الكل بالفتح في الواو واللام ، وهما لغتان مثل العرب والعرب والمعجم والمعجم . قال :

ولقد رأيت معاشرا * قد تممروا مالا ولدا

وقال آخر :

وليت فلانا كان في بطن أمه * وليت فلانا كان ولدا حمار

وقال في معنى ذلك التابئة :

مهلا فداء لك الأقوام كلهم * وما أتمر من مالٍ ومن ولد

ففتح . وقيس يجعلون الولد بالضم جمعا والولد بالفتح واحدا . قال الجوهري : الولد قد يكون واحدا وجمعا ، وكذلك الولد بالضم . ومن أمثال بني أسد : وَلَدُكَ مِنْ دَمِي حَقِيكَ ^(١) . وقد يكون الولد جمع الولد مثل أسد وأسد : والولد بالكسر لغة في الولد : النحاس : وفرق

(١) أى من قسمت به فأدى النحاس حقيقك فهو أبوك :

أبو عبيدة بينهما ؛ فزعم أن الولد يكون للأهل والولد جميعا . قال أبو جعفر : وهذا قول مردود لا يعرفه أحد من أهل اللغة ؛ ولا يكون الولد والولد إلا ولد الرجل ، وولد ولده ، إلا أن ولدا أكثر في كلام العرب ؛ كما قال :

مَهْلًا فِدَاءَ لَكَ الْأَقْوَامُ كُلُّهُمْ * وَمَا أُتْمِرْتِ مَالٍ وَمِنْ وَلَدٍ

قال أبو جعفر وسمعت محمد بن الوليد يقول : يحوز أن يكون ولد جمع ولد ، كما يقال وثن ووثن وأسد وأسد ، ويحوز أن يكون ولد وولد بمعنى واحد ؛ كما يقال تجم وتجم وعرب وعرب كما تقدم .

قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا ﴾ أى منكرا عظيما ؛ عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما . قال الجوهري : الإِدَّ والإِدَّةُ الداهية والأمر الفظيع ؛ ومنه قوله تعالى : « لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا » وكذلك الأَدُّ مثل فاعل . وجمع الإِدَّةِ إِدَدٌ . وأدَّت فلانا داهيةً تؤدُّه أدَّا (بالفتح) . والإِدُّ أيضا الشدة . [والأدُّ الغلبة والقوة ^(١)] قال الرازي :

نَضَوْنَ عَنِّي شِدَّةً وَأَدَّا * مِنْ بَعْدِ مَا كُنْتُ صَحْلًا جَلْدًا ^(٢)

اتهى كلامه . وقرأ أبو عبد الله ، وأبو عبد الرحمن السلمي « أدَّا » بفتح الهجمة . النحاس : يقال أد يؤد أدَّا فهو آد والأسم الإِدَّة ؛ إذا جاء بشيء عظيم منكرو . وقال الرازي : قد لقي الأقران مِنِّي نُكْرًا * دَاهِيَةً دَهِيَاءَ إِذَا لِأَمْرًا

عن غير النحاس ؛ العلي : وفيه ثلاث لغات « إدَّا » بالكسروى قراءة العامة ، « وأدَّا » بالفتح وهى قراءة السلبى ، و « آدُّ » مثل ماد ، وهى لغة لبعض العرب ؛ رويت عن ابن عباس وأبى العالية ؛ وكأنها مأخوذة من الثقل [يقال] : آدَه الحمل يشوده أودَّا أثقله . قوله تعالى : ﴿ تَكَادُ السَّمَوَاتُ ﴾ قراءة العامة هنا وفى « الشورى » بالتاء . وقراءة نافع ويحيى والكسائى « يكاد » بالياء لتقدم الفعل . ﴿ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ ﴾ أى يتشفقن . وقرأ نافع وابن كثير وحفص وغيرهم بناء بعد الياء وشد الطاء من التفطر هنا وفى « الشورى » .

(١) فى الأصل : الأدُّ القوة والشدة ؛ ومساوئه كما فى اللسان : الإد بالكسر الشدة والأد بالفتح التلبه والقوة .

(٢) الصل الشديد الصلب . ورود فى كتب اللغة : « صحلا نهدا » والنهد : القوى الشديد .

ووافقهم حمزة وابن عامر في « الشورى » . وقرأوا هنا « يَنْفِطِرُونَ » من الانفطار : وكذلك قرأها أبو عمرو وأبو بكر والمفضل في السورتين . وهي اختيار أبي عبيد؛ لقوله تعالى : « إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ » وقوله : « السَّمَاءُ مَنفُطِرَةٌ » . وقوله : « وَتَنشَقُّ الْأَرْضُ » أي تنصدع . « وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَرًّا » قال ابن عباس : هدماً أي تسقط بصوت شديد . وفي الحديث « اللهم إني أعوذ بك من الهدم والهدّة » قال شمر قال أحمد بن غياث المروزي : الهدم الهدم والهدّة الخسوف . وقال الليث : هو الهدم الشديد؛ كحائط يهدّ بكرة؛ يقال : هدّنى الأمر وهدّ ركني أي كسرنى وبلغ مني؛ قاله الهروي . الجوهرى : وهدّ البناء يهدّه هذا كسره وضعفه، وهدّته المصيبة أي أوهنت ركنه، وإنهدّ الجبل انكسر . الأصمى : والهدّ الرجل الضعيف؛ يقول الرجل للرجل إذا أوعده : إني لنير هدّ أي غير ضعيف . وقال ابن الأعرابي : الهدّة من الرجال الجواد الكريم، وأما الجبان الضعيف فهو الهدّة بالكسر؛ وأنشد :
لَيْسُوا بِهَدِّينَ فِي الْحُرُوبِ إِذَا * تَمَقَّدُ فَوْقَ الْحَرَاقِبِ التُّلُقُ

والهدّة صوت وقع الحائط ونحوه، تقول منه : هدّ يهدّ (بالكسر) هديداً . والهاد صوت يسمعه أهل الساحل، يأتهم من قبل البحر له دوى في الأرض، وربما كانت منه الزلزلة، ودويه هديده . النحاس : « هداً » مصدر؛ لأن معنى « تخرّ » تهدّ . وقال غيره : حال أي مهدوبة : « أَنْ دَعَا الرَّحْمَنُ وَلَدًا » « أن » في موضع نصب عند الفراء بمعنى لأن دعوا ومن أن دعوا، فوضع « أن » نصب بسقوط الخافض . وزعم الفراء أن الكسائي قال : هي في موضع خفض بتقدير الخافض . وذكر ابن المبارك : حدثنا مسمر، عن واصل، عن عون بن عبد الله قال قال عبد الله بن مسعود : إن الجبل ليقول للجبل يا فلان هل مر بك اليوم ذا كرهه؟ فإن قال نعم سرّ به . ثم قرأ عبد الله « وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا » الآية؛ قال :
أفترأهن يسمعن الزور ولا يسمعن الخير؟! قال : وحدثني عوف عن غالب بن عجرود قال :

(١) البيت لباس بن عبد المطلب رضى الله عنه . والحراف (جمع حرفة) : مجتمع رأس الفخذ . والعلق (جمع لعلق) : ما تشد به الأوساط . (٢) أى قال عون كما في « اهد المتور » وغيره .

(٣) كذا في الأصل؛ ولعله « غالب بن حمزة » وما هنا تحريف .

حدثني رجل من أهل الشام في مسجد منى ، قال : إن الله تعالى لما خلق الأرض وخلق ما فيها من الشجر ، لم تك في الأرض شجرة يأتيها بنو آدم إلا أصابوا منها منفعة ، وكان لهم منها منفعة ، فلم تزل الأرض والشجر كذلك حتى تكلم بخرقة بنى آدم تلك الكلمة العظيمة ، قولهم : آتخذ الرحمن ولداً ، فلما قالوها أقشعرت الأرض وشاك الشجر . وقال ابن عباس : أقشعرت الجبال وما فيها من الأشجار ، والبحار وما فيها من الحيتان ، فصار من ذلك الشوك في الحيتان ، وفي الأشجار الشوك . وقال ابن عباس أيضاً وكعب : فزعت السموات والأرض والجبال ، وجميع المخلوقات إلا الثقلين ، وكادت أن تزول ، وغضبت الملائكة فاستعرت جهنم ، وشاك الشجر ، وأكفهرت الأرض وجذبت حين قالوا : آتخذ الله ولداً . وقال محمد بن كعب : لقد كاد أعداء الله أن يقيموا علينا الساعة ، لقوله تعالى : « تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًا » . أن دعوا للرحمن ولداً « قال ابن العربي : وصدق فإنه قول عظيم سبق به القضاء والقدر ، ولولا أن الباري تبارك وتعالى لا يضعه كافر الكافر ، ولا يرفع إيمان المؤمن ، ولا يزيد هذا في ملكه ، كما لا ينقص ذلك من ملكه ، لما جرى شيء من هذا على الألسنة ، ولكنه القدوس الحكيم الحليم ، فلم يبال بعد ذلك بما يقول المبطلون .

قوله تعالى : (وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا) فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا) نفى عن نفسه سبحانه وتعالى الولد ؛ لأن الولد يقتضى الجنسية والحدوث على ما بيناه في « البقرة » ^(١) أى لا يليق به ذلك ولا يوصف به ولا يجوز في حقه ؛ لأنه لا يكون ولد إلا من والد يكون له والد وأصل والله سبحانه يتعالى عن ذلك ويتقدس . قال ^(٢) :

في رأس خلقاء من عتقاء مشرفة * ما ينبغي دونها سهل ولا جبل

(١) راجع ج ٢ ص ٨٥ طبة ثانية أو ثالثة . (٢) هو ابن أحرر الباهل يصف جبلا . والخلفاء :

الصخرة ليس فيها وصم ولا كسرى الماء . والعتقاء : أكلة جبل مشرف .

﴿إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا﴾ «إن نافية بمعنى ما، أى ما كل من فى السموات والأرض إلا وهو يأتى يوم القيامة مقترًا له بالعبودية، خاضعا ذليلا كما قال: «وَكُلُّ أُمَّتٍ دَاعِرِينَ» أى صاغرين أذلاء؛ أى الخلق كلهم عبيده، فكيف يكون واحد منهم ولدا له عز وجل؛ تعالى عما يقول الظالمون والجاحدون علوا كبيرا . و «آتى» بآلاء فى الخط، والأصل التنوين لحذف استخفافا وأخفيف .

الثانية — فى هذه الآية دليل على أنه لا يجوز أن يكون الولد مملوكا للوالد، خلافا لمن قال: إنه يشترىه فيملكه ولا يمتق عليه إلا إذا اعتقه . وقد أبان الله تعالى المناقاة بين الأولاد والملك، فإذا ملك الوالد ولده بنوع من التصرفات عتق عليه . ووجه الدليل عليه من هذه الآية أن الله تعالى جعل الولدية والعبدية فى طرفي تقابل، فنفى أحدهما وأثبت الآخر، ولو اجتماعا لما كان لهذا القول فائدة يقع الاحتجاج بها . وفى الحديث الصحيح «لا يَمْرُؤُ ولدَ والده إلا أن يعده مملوكا فيشتريه فيعتقه» نرجه مسلم . فإذا لم يملك الأب ابنه مع مرتبته عليه، فالأب بغير ملك الأب أولى لقصوره عنه .

الثالثة — ذهب إسماعيل بن راهويه فى تأويل قوله عليه الصلاة والسلام: «من اعتق شركا له فى عبد» أن المراد به ذكور العبيد دون إناثهم فلا يكل على من اعتق شركا فى أنثى، وهو على خلاف ما ذهب إليه الجمهور من السلف ومن بعدهم، فإنهم لم يفرقوا بين الذكر والأنثى؛ لأن لفظ العبد يراد به الجنس، كما قال تعالى: «إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا» فإنه قد يتناول الذكر والأنثى من العبد قطعا . وتمسك إسماعيل بأنه حكى عبدة فى المؤنث .

الرابعة — روى البخارى عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يقول الله تبارك وتعالى كذبى ابن آدم ولم يكن له ذلك وشتمنى ولم يكن له ذلك فأما تكذيبه لىأى فقله ليس يعيدنى كما بدأنى وليس أول الخلق بأهون على من إعادته وأما شتمه لىأى فقله اتخذ الله ولدا وأنا الأحد الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن لى كفوا أحد» وقد تقدّم فى «البقرة»^(١) وغيرها وإعادته فى مثل هذا الموضع حسن جدا .

(١) تقدم الحديث فى ج ٢ ص ٨٥ بلفظ آخر .

قوله تعالى : (لَقَدْ أَحْصَاهُمْ) أى علم عددهم (وَعَدَّهُمْ عَدًّا) تأكيد ؛ أى فلا يخفى عليه أحد منهم .

قلت : ووقع لنا فى أسمائه سبحانه المحصى ؛ أعنى فى السنة من حديث أبى هريرة ؛ نرجه الترمذى ، واشتقاق هذا الفعل يدل عليه . وقال الأستاذ أبو إسحق الإسفراينى : ومنها المحصى ويختص بأنه لا تشغله الكثرة عن العلم ؛ مثل ضوء النور ، وأشداد الريح ، وتساقط الأوراق ، فيعلم عند ذلك أجزاء الحركات فى كل ورقة ، وكيف لا يعلم وهو الذى يخلق ، وقد قال : « أَلَا يَسْمَعُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ » . ووقع فى تفسير ابن عباس أن معنى « لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا » يريد أقرؤا له بالعبودية ، وشهدوا له بالربوبية .

قوله تعالى : (وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا) أى واحدا لا ناصر له ولا مال معه ينفعه ؛ كما قال تعالى : « يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ » فلا ينفعه إلا ما قدم من عمل ، وقال : « وَكُلُّهُمْ آتِيهِ » على لفظ كل وعلى المعنى آتوه . وقال القشيري : وفيه إشارة إلى أنكم لا ترضون لأنفسكم باستعباد أولادكم والكل عبيده ، فكيف رضيت له ما لا ترضون لأنفسكم . وقد رد عليهم فى مثل هذا ، فى أنهم لا يرضون لأنفسهم بالبنات ، ويقولون : الملائكة بنات الله ، تعالى الله عن ذلك ، وقولهم : الأصنام بنات الله . وقال : « فَمَا كَانَ لَشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ » .

قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا) ﴿١٦١﴾

قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا) أى صدقوا . (وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا) أى حبا فى قلوب عباده . كما رواه الترمذى من حديث سعد وأبى هريرة : أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا نَادَى جِبْرِيلُ إِنِّى قَدْ أَحْبَبْتُ فَلَنَا فَاحْبِبْهُ — قَالَ — فَيَنَادِى فى السَّمَاءِ ثُمَّ تَنَزَّلُ لَهُ الْمَحَبَّةُ فى أَهْلِ الْأَرْضِ فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى « سَيَجْعَلُ لَهُمُ »

الرَّحْمَنُ وَدَا» وإذا أبغض الله عبدا نادى جبريلُ إني أبغضت فلانا فينادي في السماء ثم تنزل له البغضاء في الأرض « قال هذا حديث حسن صحيح . ونحوه البخاري ومسلم بمعناه ، ومالك في الموطأ ، وفي نوادر الأصول . وحديثنا أبو بكر بن سابق الأموي قال حدثنا أبو مالك الجثنبي عن جوير عن الضحاك عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله أعطى المؤمن الألفة والملاحة والمحبة في صدور الصالحين والملائكة المقربين — ثم تلا — « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا » . واختلف فيمن نزلت ؛ فقيل في علي رضي الله تعالى عنه ؛ روى البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعل بن أبي طالب : « قل يا علي اللهم اجعل لي عندك عهدا واجعل لي في قلوب المؤمنين مودة » فنزلت الآية ؛ ذكره الثعلبي . وقال ابن عباس : نزلت في عبد الرحمن بن عوف ؛ جعل الله تعالى له في قلوب العباد مودة ، لا يلقاه مؤمن إلا وقره ، ولا مشرك ولا منافق إلا عظمه . وكان هرم بن حيان يقول : ما أقبل أحد بقلبه على الله تعالى إلا أقبل الله تعالى بقلوب أهل الإيمان إليه ، حتى يرزقه مودتهم ورحمتهم . وقيل : يجعل الله تعالى لهم مودة في قلوب المؤمنين والملائكة يوم القيامة .

قلت : إذا كان محبوبا في الدنيا فهو كذلك في الآخرة ؛ فإن الله تعالى لا يحب إلا مؤمنا تقيا ، ولا يرضى إلا خالصا تقيا ؛ جعلنا الله تعالى منهم بمنه وكرمه . روى مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله تعالى إذا أحب عبدا دعا جبريلَ عليه السلام فقال إني أحب فلانا فأحببه فيحبه جبريلُ ثم ينادي في السماء فيقول إن الله يحب فلانا فأحبوه فيحبه أهل السماء — قال — ثم يوضع له القبول في الأرض وإذا أبغض عبدا دعا جبريلَ عليه السلام وقال إني أبغض فلانا فأبغضه فيبغضه جبريلُ ثم ينادي في أهل السماء إن الله يبغض فلانا فأبغضوه — قال — فيبغضونه ثم توضع له البغضاء في الأرض » .

قوله تعالى : فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ لِّلسَّانِكِ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لَّدُنَّا ﴿٧٧﴾

قوله تعالى : ﴿ فَأَيَّمَا يَسَّرَاهُ يَلِسَانِكَ ﴾ أى القرآن؛ يعنى يئناه بلسانك العربى وجعلناه سهلا على من تدبره وتأمله . وقيل : أنزلناه عليك بلسان العرب ليسهل عليهم فهمه . ﴿ تُبَشِّرُهُ الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرُهُ قَوْمًا لَّدَا ﴾ اللد جمع الألد وهو الشديد الخصومة ، ومنه قوله تعالى : « أَلَدُ الْخِصَامِ » وقال الشاعر :

أَيْتُ نَجِيًّا لِلْهُومِ كَأَنِّى * أَخْصَمُ أَقْوَامًا ذَوَى جَدِيلٍ لَّدَا

وقال أبو عبيدة : الألد الذى لا يقبل الحق ويدعى الباطل . الحسن : اللد الصم عن الحق . قال الربيع : صم أذان القلوب . مجاهد : بخارا . الضحاك : مجاذلين فى الباطل . ابن عباس : شدادا فى الخصومة . وقيل : الظالم الذى لا يستقيم ؛ والمعنى واحد . وخصوا بالإنتذار؛ لأن الذى لا عناد عنده يسهل إقبياده .

قوله تعالى : وَكَرَّ أَهْلَكَا قَبْلَهُمْ مِّن قَرْنٍ هَلْ يُحِيسُ مِنْهُمْ مِّنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْرًا ﴿٩٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَكَرَّ أَهْلَكَا قَبْلَهُمْ مِّن قَرْنٍ ﴾ أى من أمة وجماعة من الناس ؛ يخوف أهل مكة . ﴿ هَلْ يُحِيسُ مِنْهُمْ مِّنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْرًا ﴾ فى موضع نصب ؛ أى هل ترى منهم أحدا يتجدد . « أو تسمع لهم ركرًا » أى صوتا ؛ عن ابن عباس وغيره ؛ أى قد ماتوا وحصلوا أعلمهم . وقيل : حسا ؛ قاله ابن زيد . وقيل : الركر مالا يفهم من صوت أو حركة ؛ قاله اليزيدى وأبو عبيدة ؛ كركر الكتبة ؛ وأنشد أبو عبيدة بيت لبيد :

وَتَوَجَّسَتْ رِكْرُ الْأَيْسِ فَرَاغَهَا * عَنْ ظَهْرِ غَيْبِ وَالْأَيْسِ سَقَامَهَا ^(١)

وقيل : الصوت الخفى . ومنه ركر الرشح إذا غيب طرفه فى الأرض . وقال طرفة : وَصَادِقَتَا سَمِعِ التَّوَجُّيسِ لِلْسُرَى * (يَكْرِى خَفِيٍّ أَوْ لَصَوْتٍ مُنْدَدٍ ^(٢)

(١) توجست : سمعت البقرة صوت الناس فأقزعها ولم تر الناس . والأيس سقامها معناه : والأيس هلاكها ؛ أى يسيدها . (٢) يصف طرفة فى هذا البيت أذن ناقه ؛ يعنى أذنها لا تكذبها النبأ . والمندد صفة للصوت ؛ والصوت المندد المبالغ فى النداء . ويرى : « لصوت مندد » بالإشاعة وكسر الدال ، والأمل هى الرواية الجيدة .

وقال ذو الرمة يصف ثورا تسمع إلى صوت صائد وكلاب :

إذا توجسَ رَكْرَكًا مَقْفِرٌ نَدَسٌ * بِنَاءِ الصَوْتِ ما في سمعه كذب

أى ما فى أَسْماعه كذب ؛ أى هو صادق الاستماع . والنَّدَسُ الحاذق ؛ يقال : نَدَسَ ونَدَسَ ؛ كما يقال : حَذِرَ وحَذَرُ ، وَيَقْطُ وَيَقْطُ . والبناء الصوت الخفى ، وكذلك الزكر ، والركاز المال المدفون . والله تعالى أعلم بالصواب .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تفسير سورة طه عليه السلام

سورة طه عليه السلام مكية فى قول الجميع . نزلت قبل إسلام عمر رضى الله عنه .
 روى الدارقطنى فى سننه عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : خرج عمر متقلدا بسيف ؛
 فقيل له : إِنْ خَتَنَكَ قَدْ صَبَّوْا فَأَتَاهُمَا عَمْرُوعُنْدَهُمَا رَجُلٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ يُقَالُ لَهُ خَبَّابٌ ،
 وَكَانُوا يَقْرَءُونَ « طه » . فقال : أعطوني الكتاب الذى عندكم فأقرؤه — وكان عمر رضى
 الله عنه يقرأ الكتب — فقالت له أخته : إناك رجس ولا يمسه إلا المطهرون ، فقم فاغتسل
 أو توضأ فقام عمر رضى الله عنه وتوضأ وأخذ الكتاب فقرأ « طه » . وذكره ابن إسحق
 مطولا : فإن عمر خرج متوشحا سيفه يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتله ، فلقبه نعيم
 ابن عبد الله ؛ فقال : أين تريد يا عمر ؟ فقال : أريد محمدا هذا الصائى ، الذى فزق أمر
 قريش ، وسفه أحلامها ، وعاب دينها ، وسب آلهتها فأقتله . فقال له نعيم : والله لقد غرتك
 نفسك من نفسك يا عمر ، ترى بنى عبد مناف تاركيك تمشى على الأرض وقد قتلت محمدا ؟ !
 أفلا ترجع إلى أهلِكَ فتقيم أمرهم ؟ ! . فقال : وأى أهل بيتي ؟ . قال : خَتَنَكَ وإبن عمك
 سعيد بن زيد ، وأختك فاطمة بنت الخطاب ، فقد وآه أسلمها وتابعا محمدا على دينه فعليك
 بهما . قال : فرجع عمر عامدا إلى أخته وخَتَنه ، وعندهما خَبَّابُ بْنُ الْأَرْتِّ معه صحيفة فيها
 (١) صبا الزيل : تخرج من دين لك دين آخر .

« طه » يقرئها إياها ، فلما سمعوا حسن عمر تغيب خباب في مخدع لم أو في بعض البيت ، وأخذت فاطمة بنت الخطاب الصحيفة فجعلتها تحت نفسها ، وقد سمع عمر حين دنا إلى البيت قراءة خباب عليهما ؛ فلما دخل قال : ما هذه الهيئمة التي سمعت ؟ قال له : ما سمعت شيئا . قال : بلى والله لقد أخبرت أنكما تابعتما محمدا على دينه . وبطش بختنه سعيد بن زيد ، فقامت إليه أخته فاطمة بنت الخطاب لتكفه عن زوجها فضربها فشجها . فلما فعل ذلك قالت له أخته وختنه : نعم قد أسلمنا وأما بالله ورسوله فاصنع ما بدا لك . ولما رأى عمر ما بأخته من الدم ندم على ما صنع فأرعى ، وقال لأخته : أعطني هذه الصحيفة التي سمعتم تقرأونها أفأنا أنظر ما هذا الذي جاء به محمد . وكان عمر كاتباً ، فلما قال ذلك قالت له أخته : إنا نخشاك عليها . قال لها : لا تخافى وحلف لها بألته ليردنها إذا قرأها ، فلما قال ذلك طمعت في إسلامه ، فقالت له : يا أباي إنك نجس على شركك ، وأنه لا يسمي إلا الطاهر . فقام عمر وأقتسل ، فأعطته الصحيفة وفيها « طه » فلما قرأ منها صدرا قال : ما أحسن هذا الكلام وأكرمه ! فلما سمع ذلك خباب نرج إليه ، فقال له : يا عمر والله إنى لأرجو أن يكون الله قد خصك بدعوة نبيه ، فإني سمعته أمس وهو يقول : ” اللهم أيد الإسلام بأبي الحكم بن هشام أو بعمر بن الخطاب “ فآله الله يا عمر . فقال له عند ذلك : فدلى يا خباب على محمد حتى آتية فأسلم ؛ وذكر الحديث .

مسئلة — أسند الداريمى أبو محمد في مسنده عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إن الله تبارك وتعالى قرأ « طه » و « يس » قبل أن يخلق السموات والأرض بألفى عام فلما سمعت الملائكة القرآن قالت طوبى لأمة يتزل هذا عليها وطوبى لأجواف تحمل هذا وطوبى لآلسنة تنكلم بهذا “ قال ابن فورك معنى قوله : ” إن الله تبارك وتعالى قرأ « طه » و « يس » “ أى أظهر وأسمع وأفهم كلامه من أراد من خلقه من الملائكة في ذلك الوقت ؛ والعرب تقول : قرأت الشيء إذا تتبعته ، وتقول : ما قرأت هذه

النافقة في رحها سَلَا قط، أى ما ظهر فيها ولد؛ فعلى هذا يكون الكلام سائفاً، وقرأته أسماعه وأنهامه بعبارات يخلقها وكأبه يتحدثها . وهى معنى قولنا : قرأنا كلام الله ، ومعنى قوله : «فَأَقْرَعُوا مَا تَيْسَرُ مِنَ الْقُرْآنِ» ، «فَأَقْرَعُوا مَا تَيْسَرُ مِنْهُ» . ومن أصحابنا من قال معنى قوله : «قرأ» أى تكلم به ، وذلك مجاز كقولهم : ذقت هذا القول ذواقا بمعنى أختبرته . ومنه قوله : «فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِيَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ» أى ابتلاه الله تعالى به ، فسمى ذلك ذوقا ، والخوف لا يذاق على الحقيقة ؛ لأن الذوق فى الحقيقة بالتم دون غيره من الجوارح . قال ابن فورك : وما قلناه أولا أصح فى تأويل هذا الخبر ؛ لأن كلام الله تعالى أنزل قديم سابق بجملة الحوادث ، وإنما أسمع وأفهم من أراد من خلقه على ما أراد فى الأوقات والأزمنة ؛ لأن عين كلامه يتعالى وجوده بمدة وزمان .

قوله تعالى : طه ﴿ مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ﴾ ﴿ لَا تَذْكِرَةً لِّمَن يَخْشَى ﴾ ﴿ تَنْزِيلًا مِّمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْأَعْلَى ﴾ ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾ ﴿ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى ﴾ ﴿ وَإِنْ تَجْهَر بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ﴾ ﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴾ قوله تعالى : (طه) اختلف العلماء فى معناه ؛ فقال الصديق رضى الله تعالى عنه :

هو من الأسرار ؛ ذكره التزوى . ابن عباس : معناه يا رجل ؛ ذكره البيهقى . وقيل : إنها لغة معروفة فى عكلى . وقيل : فى عك ؛ قال الكلبي : لو قلت فى عك لرجل يا رجل لم يجب حتى تقول طه . وأشد الطبرى فى ذلك فقال ^(١) :

دعوت بطله فى القتال فلم يُجيب * نغفرتُ عليه أن يكون مؤثلا

ويروى : مُزَيْلَا . وقال عبد الله بن عمرو : يا حبيبي بلغة عَكَ ؛ ذكره الغزنوى . وقال قطرب : هو بلغة طيء ؛ وأُنفذ ليزيد بن المهلهل :

إِنَّ السَّفَاهَةَ طَهَ مِنْ شِمَائِلِكُمْ * لَا بَارَكَ اللَّهُ فِي الْقَوْمِ الْمَلَاعِينِ

وكذلك قال الحسن : معنى « طه » يا رجل . وقاله عكرمة ، وقال : هو بالسريانية كذلك ؛ ذكره المهدوى ، وحكاها المازردى عن ابن عباس أيضا ومجاهد . وحكى الطبرى : أنه بالنبطية يا رجل . وهذا قول السدى وسعيد بن جبير وابن عباس أيضا ؛ قال :

إِنَّ السَّفَاهَةَ طَهَ مِنْ خَلَائِكُمْ * لَا قَدَسَ اللَّهُ أَرْوَاحَ الْمَلَاعِينِ

وقال عكرمة أيضا : هو كقولك يا رجل بلسان الحبشة ؛ ذكره النعلبي . والصحيح أنها وإن وجدت في لغة أخرى فإنها من لغة العرب كما ذكرنا ، وأنها لغة يمنية في عَكَ وطِيَّ وعُكَل أيضا . وقيل : هو اسم من أسماء الله تعالى ، وقَسَمَ أقسم به . وهذا أيضا مروى عن ابن عباس رضى الله عنهما ، وقيل : هو اسم للنبي صلى الله عليه وسلم سماه الله تعالى به كما سماه مجاهد . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لى عند ربى عشرة أسماء » فذكر أن فيها طه ويس ، وقيل : هو اسم للسورة ، ومفتاح لها . وقيل : إنه اختصار من كلام الله خص الله تعالى رسوله بعلمه . وقيل : إنها حروف مُقَطَّعة ، بدل كل حرف منها على معنى ؛ واختلف في ذلك ؛ فقيل : الطاء شجرة طوبى ، والهاء النار الهاوية ، والعرب تعبر عن الشيء كله ببعضه ؛ كأنه أقسم بالجنة والنار . وقال سعيد بن جبير : الطاء اقتتاح اسمه طاهر وطيب ، والهاء افتتاح اسمه هادى . وقيل : « طاء » ياطمع الشفاعة للامة ، « هاء » يا هادى الخلق إلى الله . وقيل : الطاء من الطهارة ، والهاء من الهداية ؛ كأنه يقول لتبني عليه الصلاة والسلام : ياطاهرا من الذنوب ، يا هادى الخلق إلى سلام القيوب . وقيل : الطاء طُوبَى الغزاة ، والهاء هببتهم في قلوب الكافرين . بيانه قوله تعالى : « سَتُنْفِى فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ » وقوله : « وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ » . وقيل : الطاء طرب أهل الجنة في الجنة ، والهاء هوان أهل النار في النار . وقول سادس : إن معنى « طه » طوبى لمن آهتدى ؛ قاله مجاهد ومحمد بن الحنفية .

ت [ألفاً] في « يطا » فيمن قال :
* ... لا هنّاك المرتع^(١) *

(١) الزيادة من تفسير الزمخشري • (٢) الشعر للقرزوق تمام البيت :

قال هذا حين عزل مسلمة بن عبد الملك عن العراق ، ولها عمر بن هيرة القزاري ، فهجاءم الفرزدق ، ودعا لقومه
 ألا يهشوا النعمة بولائه . وأزاد بغال البريد التي قدمت بمسلمة عند عزله . « شواهد سيبويه » .

(٣) الزيادة من كتب التفسير .

طَلَا الأرض فحذفت الحمزة وأدخلت هاء السكت . وقال زَر بن حبيش : قرأ رجل على عبد الله بن مسعود « طه » مَا أُنْزِلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنُ لِنَشَقَّ « فقال له عبد الله : « طه » فقال : يا أبا عبد الرحمن أليس قد أمر أن يَطَا الأرض برجله أو بقدميه . فقال : « طه » كذلك أقرانها رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأمال أبو عمرو وأبو إسحق الهراء وفتحوا الطاء . وأمالها جيماً أبو بكر وحزمة والكسائي والأعمش . وقرأهما أبو جعفر وشيبة ونافع بين اللفظين ، واختاره أبو عبيد . الباقون بالتفخيم . قال الثعلبي : وهى كلها لغات صحيحة فصيحة . النحاس : لا وجه للإمالة عند أكثر أهل العربية لعينين : إحداهما أنه ليس ها هنا ياء ولا كسرة فتكون الإمالة ، والعلّة الأخرى أن الطاء من الحروف الموانع للإمالة ، فهاتان علتان بيتان .

قوله تعالى : (مَا أُنْزِلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنُ لِنَشَقَّ) وقرأ « مَا نُزِّلَ عَلَيْكَ الْقُرْآنُ لِنَشَقَّ » . قال النحاس : بعض النحويين يقول هذه لام النفى ، وبعضهم يقول لام الجحود . وقال أبو جعفر : وسمعت أبا الحسن بن كيسان يقول : إنها لام الانخفاض ، والمعنى ما أُنْزِلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِلشَّقَاءِ . والشقاء يمدّ ويقصر . وهو من ذوات الواو . وأصل الشقاء فى اللغة العناء والتعب ، أى ما أُنْزِلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَتَتَّعِبَ . قال الشاعر :

ذو العقل يشقى فى النعم بعقله * وأخو الجهالة فى الشقاوة ينعم

فمعنى نشقى « لتتعب » بقرط نأسفك عليهم وعلى كفرهم ، وتحسرك على أن يؤمنوا ، كقوله تعالى : « قُلْ لَّكَ يَا خُيَاحٌ نَفْسَكُ عَلَى آثَارِهِمْ » أى ما عليك إلا أن تبلغ وتذكر ، ولم يكتب عليك أن يؤمنوا لا محالة بعد أن لم تقطز فى أداء الرسالة والموعظة الحسنة . وروى أن أبا جهل — لعنه الله تعالى — والنضر بن الحرث قالاً للنبي صلى الله عليه وسلم : إنك شقي لأنك تركت دين آبائك ، فأريد رد ذلك بأن دين الإسلام وهذا القرآن هو السلم إلى نيل كل فوز ، والسبب فى ذلك سعادة ، وما فيه الكفرة هو الشقاوة بعينها . وعلى الأقوال المتقدمة أنه عليه الصلاة والسلام صلى بالليل حتى تورمت قدماه ، فقال له جبريل : أبق على نفسك فإن لها عليك حقاً ، أى ما أُنْزِلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَتَنْهَكَ نَفْسَكَ فى العبادة ، وتذيقها المشقة الفادحة ، وما بعثت إلا بالحنيفية السمحة .

قوله تعالى : ﴿إِلَّا تَذَكَّرَ لِمَنْ يَخْشَى﴾ قال أبو إسحق الزجاج : هو بدل من «تَشَقَّى» أى ما أنزلناه إلا تذكرة . النحاس : وهذا وجه بعيد ، وأنكره أبو علي من أجل أن التذكرة ليست بشقاء ، وإنما هو منصوب على المصدر ، أى أنزلناه لتذكرك به تذكرة ، أو على المفعول بن أجله ، أى ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى به ، ما أنزلناه إلا للتذكرة . وقال الحسين بن الفضل : فيه تقديم وتأخير ، مجازه : ما أنزلنا عليك القرآن إلا تذكرة لمن يخشى ، ولتلا تشقى . ﴿تَتَرِيلًا﴾ مصدر ، أى نزلناه تتريلًا . وقيل : بدل من قوله : «تَذَكَّرَ» . وقرأ أبو حيوة الشامي «تَتَرِيل» بالرفع على معنى هذا تتريل . ﴿مَنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَا﴾ أى العالبة الرفيعة ، وهى جمع العُلَا كقوله : كُبْرَى وَصُغْرَى وَكَبْرٌ وَصُغْرٌ ، أخبر عن عظمته وجبروته وجلاله ثم قال : ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ ويجوز النصب على المدح . قال أبو إسحق : الخفض على البدل . وقال سعيد بن مسعدة : الرفع بمعنى هو الرحمن . النحاس : يجوز الرفع بالابتداء ، والخبر «لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ» فلا يوقف على «استوى» وعلى البدل من المضمير فى «خلق» فيجوز الوقف على «استوى» . وكذلك إذا كان خبر ابتداء محذوف ، ولا يوقف على «الْعُلَا» . وقد تقدم القول فى معنى الاستواء «فى الأعراف» . والذى ذهب إليه الشيخ أبو الحسن وغيره أنه مستو على عرشه بغير حد ولا كيف ، كما يكون استواء المخلوقين . وقال ابن عباس : يريد خلق ما كان وما هو كائن إلى يوم القيامة وبعد القيامة . ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى﴾ يريد ما تحت الصخرة التى لا يعلم ما تحتها إلا الله تعالى . وقال محمد بن كعب : يعنى الأرض السابعة . ابن عباس : الأرض على نون ، والنون على البحر ، وأن طرفى النون رأسه وذنبه يلتقيان تحت العرش ، والبحر على صخرة خضراء خضرة السماء منها ، وهى التى قال الله تعالى فيها «فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ» ، والصخرة على قرن ثور ، والثور على الثرى ، وما يعلم ما تحت الثرى إلا الله تعالى . وقال وهب بن منبه : على وجه الأرض سبعة أبحر ، والأرضون مبيع ،

(١) راجع ج ٧ ص ٢١٩ وما بعدها طبة أدل أو ثانية .

(٢) هذه الرواية وما شاكلها رواها عن ابن عباس رواية غير ثقات وقد تكلم العلماء فى هذه الرواية وما مثلها .

بين كل أرضين بحر ، فالبحر الأسفل مطبق على شفيع جهنم ، ولولا عظمه وكثرة مائه وبرده لأحرقت جهنم كل من عليها . قال : وجهنم على متن الريح ، ومتن الريح على حجاب من الظلمة لا يعلم عظمه إلا الله تعالى ، وذلك الحجاب على الثرى ، وإلى الثرى انتهى علم الخلاق .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَجَهَّرَ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ﴾ قال ابن عباس : السر ما حدث به الإنسان غيره في خفاء ، وأخفى منه ما أضمر في نفسه مما لم يتحدث به غيره . وعنه أيضا : السر حديث نفسك ، وأخفى من السر ما ستحدث به نفسك مما لم يكن وهو كائن ؛ أنت تعلم ما تُسر به نفسك اليوم ، ولا تعلم ما تُسر به غدا ، والله يعلم ما أسررت اليوم وما تسره غدا ، والمعنى : الله يعلم السر وأخفى من السر . وقال ابن عباس أيضا : « السر » ما أسر ابن آدم في نفسه ، « وأخفى » ما أخفى على ابن آدم مما هو فاعله وهو لا يعلمه ، والله تعالى يعلم ذلك كله ، وعلمه فيما مضى من ذلك وما يستقبل علم واحد ، وجميع الخلاق في علمه كنفس واحدة . وقال قتادة وغيره : « السر » ما أضمره الإنسان في نفسه ، « وأخفى » منه ما لم يكن ولا أضمره أحد . وقال ابن زيد : « السر » من الخلاق ، « وأخفى » منه سره عن وجل ؛ وأنكر ذلك الطبري ، وقال : إن الذى « أخفى » ما ليس في سر الإنسان وسيكون في نفسه كما قال ابن عباس . ﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴾ « الله » رفع بالابتداء ، أو حل إضمار مبتدأ ، أو على البذل من الضمير في « يعلم » . وَحَدَّ نفسه سبحانه ؛ وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا المشركين إلى عبادة الله تعالى وحده لا شريك له ، فكبر ذلك عليهم ، فلم يسمعه أبو جهل يذكر الرحمن قال للوليد بن المغيرة : عهد ينمنا أن ندعو مع الله إلها آخر وهو يدعو الله والرحمن ؛ فأزل الله تعالى « قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَدْعُوا اللَّهَ أَدْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى » وهو واحد وأسمائه كثيرة ؛ ثم قال : « اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى » وقد تقدم التنبيه عليها في سورة « الأعراف » .

قوله تعالى : وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى ﴿١٠﴾ إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجْدٍ عَلَى النَّارِ هُدًى ﴿١١﴾ فَلَمَّا أَتَتْهَا نُودِيَ بِالْمُوسَى ﴿١٢﴾ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ﴿١٣﴾ وَأَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى ﴿١٤﴾ إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ﴿١٥﴾ إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أَخْفِيهَا لِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى ﴿١٦﴾ فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَتَرْدَى ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى) قال أهل المعاني : هو استفهام وإيجاب معناه ؛ أليس قد أتاك ؟ وقيل : معناه وقد أتاك ؛ قاله ابن عباس . وقال الكلبي : لم يكن أتاه حديثه بعد ثم أخبره . (إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَّعَلَّ آتِيَكُمْ مِنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجْدٍ عَلَى النَّارِ هُدًى) قال ابن عباس وغيره : هذا حين قضى الأجل وسار بأهله وهو مقبل من مدين يريد مصر ، وكان قد أخطأ الطريق ، وكان موسى عليه السلام رجلا غيورا ، يصحب الناس بالليل ويفارقهم بالنهار غيرة منه ، فلا يروا أمراته ؛ فأخطأ الرفقة — لما سبق في علم الله تعالى — وكانت ليلة مظلمة . وقال مقاتل : وكانت ليلة الجمعة في الشتاء . وهب بن منبه : استأذن موسى شعبيا في الرجوع إلى والدته فأذن له فخرج بأهله بغمته ، وولد له في الطريق غلام في ليلته شاتية باردة متلجة ، وقد حاد عن الطريق وتفرقت ماشيته ، ففقد موسى النار فلم تور المقلحة شيئا ، إذ بصر بنار من بعيد على يسار الطريق (فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا) أى أقيموا بمكانكم (إِنِّي آنَسْتُ نَارًا) أى أبصرت . قال ابن عباس : فلما توجه نحو النار فإذا النار في شجرة عتاپ ، فوقف متعجبا من حسن ذلك الضوء ، وشدة خضرة تلك الشجرة ، فلا شدة حر النار تغير حسن خضرة الشجرة ، ولا كثرة

ماء الشجرة ولا نعمة الخضره تغيران حسن ضوء النار . وذكر المهدوى : فرأى النار — فيأروى —
وهى فى شجرة من المَلِيق، فقصدها فتأخرت عنه، فرجع وأوجس فى نفسه خيفة، ثم دنت
منه وكلمه الله عز وجل من الشجرة . الماوردى : كانت عند موسى نارا، وكانت عند
الله تعالى نورا . وقرأ حمزة « لِأَهْلِهِ أَمْكُتُوا » بضم الهاء، وكذا فى « القصص » . قال
النحاس وهذا على لغة من قال : مررت به ياربى، بقاء به على الأصل، وهو جائز إلا أن
حمزة خالف أصله فى هذين الموضعين خاصة . وقال : « أَمْكُتُوا » ولم يقل أقيموا، لأن الإقامة
تقتضى الدوام، والمكث ليس كذلك . « وآنست » أبصرت، قاله ابن الأعرابى . ومنه
قوله : « فَإِنْ آتَسَّمْ مِنْهُمْ رُشْدًا » أى علمهم . وآنست الصوت سمعته، والقبس شعلة من
نار، وكذلك المِقباس . يقال : قَبَسْتُ مِنْهُ نَارًا أَقْبَسْتُ قَبَسًا فَأَقْبَسْنِي أى أعطانى منه قَبَسًا،
وكذلك اقْبَسْتُ مِنْهُ نَارًا، واقْبَسْتُ مِنْهُ علما أيضا أى آستفدته، قال اليزيدى : أَقْبَسْتُ
الرجل علما وَقَبَسْتُ نَارًا، فإن كنت طلبتها له قلت أَقْبَسْتُهُ . وقال الكسانى : أَقْبَسْتُهُ نَارًا أو علما
سواء . وقال : وَقَبَسْتُ أيضًا فِيهَا . « هُدًى » أى هاديا .

قوله تعالى : (فَلَمَّا أَنَاثَا) يعنى النار (نُودِىَ) أى من الشجرة كما فى سورة « القصص »
أى من جهتها وتاحتها على ما يأتى (يَا مُوسَى إِنِّى أَنَا رَبُّكَ) .

قوله تعالى : (فَأَخْلَعَ نَعْلَيْكَ إِنْكَ وَالْوَادِى الْمُقَدِّسِ طُوًى) فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (فَأَخْلَعَ نَعْلَيْكَ) روى الترمذى عن عبدالله بن مسعود عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال : " كان على موسى يوم كلمه ربه كساء صوف وجبة صوف وشكَّة
صوف ومرأويل صوف وكانت نعلاه من جلد حمار ميت " قال : هذا حديث غريب لا نعرفه
إلا من حديث حميد الأعرج [حميد — هو ابن على الكوفى^(١)] — [منكر الحديث، وحميد
ابن قيس الأعرج المكي صاحب مجاهد ثقة؛ والكلمة القلنسوة الصغرى . وقرأ العامة « إِنْى »
بالكسر؛ أى نودى فقبل له ياموسى إنى، واختاره أبو عبيد . وقرأ أبو عمرو وابن كثير

وابن محيصن وحيد « آفَى » بفتح الألف بإعمال النداء . واختلف العلماء في السبب الذي من أجله أمر بخلع النعلين . والخلع التزع . والنعل ما جعلته وقاية لتقدمك من الأرض . فقيل : أمر بطرح النعلين ؛ لأنها نجسة إذ هي من جلد غير مُدَكَّى ؛ قاله كعب وعكرمة وقتادة . وقيل : أمر بذلك لينال بركة الوادى المقدس ، وتمس قدماء تربة الوادى ؛ قاله على بن أبى طالب رضى الله عنه والحسن وابن جرير . وقيل : أمر بخلع النعلين للخشوع والتواضع عند مناجاة الله تعالى . وكذلك فعل السلف حين طافوا بالبيت . وقيل : إعظاما لذلك الموضوع كما أن الحرم لا يُدْخَلُ بنعلين إعظاما له . قال سعيد بن جبير : قيل له طمِّح الأرض حافيا كما تدخل الكعبة حافيا . والعرف عند الملوك أن تخلع النعال وبلغ الإنسان إلى غاية التواضع ، فكأن موسى عليه السلام أمر بذلك على هذا الوجه ؛ ولا تبالى كانت نعله من مئة أو غيرها . وقد كان مالك لا يرى لنفسه ركوب دابة بالمدينة برا بتربتها المحتوية على الأعظم الشريفة ، والجنة الكريمة . ومن هذا المعنى قوله عليه الصلاة والسلام لبشير بن الخصاصية وهو يمشى بين القبور بنعليه : « إذا كنت في مثل هذا المكان فاخلع نعليك » قال : غفلتُهما . وقول خامس : إن ذلك عبارة عن تفرغ قلبه من أمر الأهل والولد . وقد يعبر عن الأهل بالنعل ، وكذلك هو في التعبير : من رأى أنه لا يس نعلين فإنه يتزوج . وقيل : لأن الله تعالى بسط له بساط النور والهدى ، ولا ينبغي أن يطمأ بساط رب العالمين بنعله . وقد يحتمل أن يكون موسى أمر بخلع نعليه ، وكان ذلك أول فرض عليه ؛ كما كان أول ما قيل لمحمد صلى الله عليه وسلم : « قُمْ فَأَنْذِرْ وَرَبَّكَ فَكَبَّرَ وَشَآبَكَ فَطَهَّرَ وَالْجَزَّ فَأَجْهَرَ » والله أعلم بالمراد من ذلك .

الثانية — في الخبر أن موسى عليه السلام خلع نعليه وألقاهما من وراء الوادى . وقال أبو الأحوص : زار عبد الله أبا موسى في داره ، فأقيمت الصلاة فأقام أبو موسى ؛ فقال أبو موسى لعبد الله : تقدم . فقال عبد الله : تقدم ؛ أنت في دارك . فتقدم وخلع نعليه ؛ فقال عبد الله : أبا الوادى المقدس أنت ؟ ! وفي صحيح مسلم عن سعيد بن يزيد قال : قلت

لأنس أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى فى نعلين؟ قال: نعم. ورواه النسائى عن عبد الله ابن السائب: أن النبى صلى الله عليه وسلم صلى يوم الفتح فوضع نعليه عن يساره. وروى أبو داود من حديث أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال: بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى بأصحابه، إذ خلع نعليه، فوضعهما عن يساره، فلما رأى ذلك القوم ألقوا نعالهم، فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة قال: "ما حملكم على إلقاءكم نعالكم؟" قالوا: رأيناك ألقيت نعليك فآلقينا نعالنا. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إنا جبريل أتانى فأخبرنى أن فيهما قَدْرًا" وقال: "إذا جاء أحدكم المسجد فليَنْظُرْ فإن رأى فى نعليه قَدْرًا أو أذى فليمسحه وليصلّ فيهما". صححه أبو محمد عبد الحق. وهو يجمع بين الحديثين قبله، ويرفع بينهما التعارض. ولم يختلف العلماء فى جواز الصلاة فى النعل إذا كانت طاهرة من دُخْنٍ، حتى لقد قال بعض العلماء: إن الصلاة فيهما أفضل، وهو معنى قوله تعالى: «خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ» على ما تقدم. وقال إبراهيم النخعى فى الذين يخلعون نعالهم: لوددت أن محتاجا جاء فأخذها.

الثالثة - فإن خلعتهما فاخلعهما بين رجليك؛ فإن أبا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إذا صلى أحدكم فليخلع نعليه بين رجليه". وقال أبو هريرة للقبرى: أخلعهما بين رجليك ولا تُؤْذِ بهما مسلما. وما رواه عبد الله بن السائب رضى الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام خلعهما عن يساره فإنه كان إماما، فإن كنت إماما أو وحده فافعل ذلك إن أحببت، وإن كنت مأموما فى الصف فلا تُؤْذِ بهما من على يسارك، ولا تضمهما بين قدميك فتشغلاك، ولكن قدم قدميك. وروى عن جابر بن مطعم أنه قال: وضع الرجل نعليه بين قدميه بدعة.

الرابعة - فإن تحقق فيهما نجاسة مُجْتَمِع على تعميمها كالدم والعذرة من بول بنى آدم لم يطهرها إلا الغسل بالماء، عند مالك والشافعى وأكثر العلماء، وإن كانت النجاسة مختلفا فيها كبول الدواب وأرواثها الرطبة فهل يطهرها المسح بالتراب من النعل وانخفأ أولا؟ قولان عندنا. وأطلق الإجزاء بمسح ذلك بالتراب من غير تفصيل الأوزاعى وأبو نؤر. وقال

أبو حنيفة : يزيله إذا بيس الحك والفرك ، ولا يزيل رطبه إلا الغسل ماعدا البول ، فلا يجزئ فيه عنده إلا الغسل . وقال الشافعي : لا يطهر شيئا من ذلك كله إلا الماء . والصحيح قول من قال : إن المسح يطهره من الخف والتعل ، لحديث أبي سعيد . فاما لو كانت التعل والخف من جلد ميتة فإن كان غير مدبوغ فهو نجس باتفاق ، ماعدا ما ذهب إليه الزهري والليث ، على ما تقدم بيانه في سورة « النحل »^(١) . ومضى في سورة « براءة »^(٢) القول في إزالة النجاسة والحمد لله .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ يَا وَادِ الْمُقَدِّسِ طُوًى ﴾ المقدس : المطهر .
والمقدس : الطهارة ، والأرض المقدسة أى المطهرة ؛ سميت بذلك لأن الله تعالى أخرج منها الكافرين وعمرها بالمؤمنين . وقد جعل الله تعالى لبعض الأماكن زيادة فضل على بعض ؛ كما قد جعل لبعض الأزمان زيادة فضل على بعض ، ولبعض الحيوان كذلك . والله أن يفضل ما شاء . وعلى هذا فلا اعتبار بكونه مقدسا بل إخراج الكافرين وإسكان المؤمنين ؛ فقد شاركه في ذلك غيره . و « طوى » اسم الوادى عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما . وقال الضحاك : هو واد عميق مستدير مثل الطوى . وقرأ عكرمة « طوى » . الباقون « طوى » . قال الجوهري : « طوى » اسم موضع بالشام ، تكسر طاءه وتضم ، ويصرف ولا يصرف ، فمن صرفه جعله اسم واد ومكان وجعله نكرة ، ومن لم يصرفه جعله بلدة وبقعة وجعله معرفة . وقال بعضهم : « طوى » مثل « طوى » وهو الشيء المنثى ، وقالوا في قوله « المقدس طوى » : طوى مرتين أى قدس . وقال الحسن : ثبت في البركة والتقدير مرتين . وذكر المهدوي عن ابن عباس رضى الله عنهما : أنه قيل له « طوى » لأن موسى طواه بالليل إذ مر به فارتفع إلى أعلى الوادى ؛ فهو مصدر عمل فيه ما ليس من لفظه ، فكانه قال : « إِنَّكَ يَا وَادِ الْمُقَدِّسِ » الذى طويته طوى ؛ أى تجاوزته فطويته بسيرك . الحسن : معناه أنه قدس مرتين ؛ فهو مصدر من طويته طوى أيضا .

(١) راجع ج ١٠ ص ١٥٦ وما بعدها طية أولى أو ثانية .

(٢) راجع ج ٨ ص ٢٦٢ وما بعدها طية أولى أو ثانية .

قوله تعالى : (وَأَنَا آخَرْتُكَ) أى أصطفيتك الرسالة . وقرأ أهل المدينة وأبو عمرو وعاصم والكسائى « وَأَنَا آخَرْتُكَ » . وقرأ حمزة « وَأَنَا آخَرْتُكَ » . والمعنى واحد؛ إلا أن « وَأَنَا آخَرْتُكَ » هاهنا أولى من جهتين : إحداهما أنها أشبه بالخط، والثانية أنها أولى بنسق الكلام؛ لقوله عز وجل : « يَا مُوسَى إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ » وعلى هذا النسق جرت المخاطبة؛ قاله النحاس .

قوله تعالى : (فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى) فيه مسألة واحدة - قال ابن عطية : وحدثنى أبى - رحمه الله - قال سمعت أبا الفضل الجوهري رحمه الله تعالى يقول : لما قيل لموسى صلوات الله وسلامه عليه : « أَسْمِعْ لِمَا يُوحَى » وقف على حجر، واستند إلى حجر، ووضع يمينه على شماله ، وألقى ذقنه على صدره، ووقف يستمع، وكان كل لباسه صوفا .

قلت : حسن الاستماع كما يجب قد مدح الله عليه فقال : « الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ » وذم على خلاف هذا الوصف فقال : « نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ » الآية . فمدح المنصت لاستماع كلامه مع حضور العقل، وأمر عباده بذلك أدباً لهم، فقال : « وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ » وقال هاهنا : « فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى » لأن بذلك ينال الفهم عن الله تعالى . روى عن وهب بن منبه أنه قال : من أدب الاستماع سكون الجوارح وغمض البصر، والإصغاء بالسمع ، وحضور العقل، والعزم على العمل، وذلك هو الاستماع كما يجب الله تعالى؛ وهو أن يكف العبد جوارحه، ولا يشغلها . فيشتغل قلبه عما يسمع، ويفض طرفه فلا يلهو قلبه بما يرى، ويحصر عقله فلا يتحدث نفسه بشئ، سوى ما يستمع إليه، ويعزم على أن يفهم فيعمل بما يفهم . وقال سفيان بن عيينة : أول العلم الاستماع، ثم الفهم، ثم الحفظ، ثم العمل، ثم النشر؛ فإذا استمع العبد إلى كتاب الله تعالى وسنة نبيه عليه الصلاة والسلام بنية صادقة على ما يجب الله أفهمه كما يجب، وجعل له في قلبه نورا .

قوله تعالى : ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾ فيه سبع مسائل :
 الأولى — اختلف في تأويل قوله : « لِذِكْرِي » فقيل : يحتمل أن يريد لذكركني فيها ،
 أو يريد لأذكرك بالمدح في عيني بها ، فالمصدر على هذا يحتمل الإضافة إلى الفاعل وإلى
 المفعول . وقيل : المعنى ؛ أى حافظ بعد التوحيد على الصلاة . وهذا تنبيه على عظم قدر الصلاة
 إذ هي تضرب إلى الله تعالى ، وقيام بين يديه ؛ وعلى هذا فالصلاة هي الذكر . وقد سمي الله
 تعالى الصلاة ذكرا في قوله : « فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ » . وقيل : المراد إذا نسيت فذكركت
 فصلًا كما في الخبر ” فليصلها إذا ذكرها “ . أى لا تسقط الصلاة بالنسيان .

الثانية — روى مالك وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” من نام عن صلاة
 أو نسيها فليصلها إذا ذكرها فإن الله عز وجل يقول « أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي » “ . وروى
 أبو محمد عبد الغني بن سعيد من حديث حجاج بن حجاج — وهو حجاج الأول الذي روى عنه
 يزيد بن زريع — قال حدثنا قتادة عن أنس بن مالك قال : سئل رسول الله صلى الله عليه
 وسلم عن الرجل يرقد عن الصلاة وينفل عنها قال : ” كفارتها أن يصلها إذا ذكرها “ تابعه
 إبراهيم بن طهمان عن حجاج ، وكذا يروى همام بن يحيى عن قتادة . وروى الدارقطني عن
 أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” من نسي صلاة فوقتها إذا ذكرها “ فقوله :
 ” فليصلها إذا ذكرها “ دليل على وجوب القضاء على النائم والنافل ، كثرت الصلاة أو قلت ،
 وهو مذهب عامة العلماء . وقد حكى خلاف شاذ لا يعتد به ، لأنه يخالف لنص الحديث عن
 بعض الناس فيما زاد على خمس صلوات أنه لا يلزمه قضاء .

قلت : أمر الله تعالى بإقامة الصلاة ، ونص على أوقات معينة ، فقال : « أَقِمِ الصَّلَاةَ
 لِذِكْرِكَ الشَّمْسِ » الآية وغيرها من الآي . ومن أقام بالليل ما أمر بإقامته بالنهار ، أو بالعكس
 لم يكن فعله مطابقا لما أمر به ، ولا ثواب له على فعله وهو طاهر ؛ وعلى هذا الحد كان
 لا يجب عليه قضاء ما فات وقته . ولولا قوله عليه الصلاة والسلام : ” من نام عن صلاة
 أو نسيها فليصلها إذا ذكرها “ لم ينتفع أحد بصلاة وقعت في غير وقتها ، وبهذا الاعتبار كان
 قضاء لا أداء ؛ لأن القضاء بأمر متجدد وليس بالأمر الأول .

الثالثة - فأما من ترك الصلاة متعمدا ، فالجمهور أيضا على وجوب القضاء عليه ، وإن كان عاصيا لإلاداد . وواقفه أبو عبد الرحمن الأشعرى الشافعى ، حكاه عنه ابن القصار . والفرق بين المتعمد والناسى والنائم ، حط النائم ، فالمتعمد مأثوم وجميعهم قاضون . والجهة للجمهور قوله تعالى : « أَقِيمُوا الصَّلَاةَ » ولم يفرق بين أن يكون فى وقتها أو بعدها . وهو أمر يقتضى الوجوب . وأيضاً فقد ثبت الأمر بقضاء النائم والناسى ، مع أنهما غير مأثومين ، فالعائد أولى . وأيضاً قوله : « من نام عن صلاة أو نسيها » والنسيان الترك ، قال الله تعالى : « نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ » و « نَسُوا اللَّهَ فَأَنسَاهُمْ أَنفُسَهُمْ » سواء كان مع ذهول أو لم يكن ؛ لأن الله تعالى لا ينسى وإنما معناه تركهم و « مَا تَنَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نَسَّاهَا » أى تركها . وكذلك الذكر يكون بعد نسيان وبعد غيره . قال الله تعالى : « من ذكرنى فى نفسه ذكرته فى نفسى » وهو تعالى لا ينسى وإنما معناه علمت . فكنكلك يكون معنى قوله : « إذا ذكرها » أى علمها . وأيضاً فإن الديون التى للآدميين إذا كانت متعلقة بوقت ، ثم جاء الوقت لم يسقط قضاؤها بعد وجوبها ، وهى مما يسقطها الإبراء كان فى ديون الله تعالى ألا يصح فيها الإبراء أولى ألا يسقط قضاؤها إلا بإذن منه . وأيضاً فقد اتفقنا أنه لو ترك يوماً من رمضان متعمدا بغير عذر لوجب قضاؤه فكذلك الصلاة . فإن قيل فقد روى عن مالك : من ترك الصلاة متعمدا لا يقضى أبدا . فالإشارة إلى أن ماضى لا يعود ، أو يكون كلاما نخرج على التعليل ؛ كما روى عن ابن مسعود وعلى : أن من أفطر فى رمضان عامدا لم يكفره صيام الدهر وإن صامه . ومع هذا فلا بد من توفية التكليف حقه بإقامة القضاء مقام الأداء ، أو إتباعه بالتوبة ، ويفعل الله بعد ذلك ما يشاء . وقد روى أبو المطوس عن أبيه عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من أفطر يوماً من رمضان متعمدا لم يحزه صيام الدهر وإن صامه » وهذا يحتمل أن لو صح كان معناه التعليل ؛ وهو حديث ضعيف أخرجه أبو داود . وقد جاءت الكفارة بأحاديث صحاح ، وفى بعضها قضاء اليوم ، والمحمد لله تعالى .

الرابعة - قوله عليه الصلاة والسلام : « من نام عن صلاة أو نسيها » الحديث ؛ يخصص عموم قوله عليه الصلاة والسلام : « زرع القلم عن ثلاثة عن النائم حتى يستيقظ » والمراد بالرفع

هنا رفع المأثم لا رفع الفرض عنه ، وليس هذا من باب قوله : ” وعن الصبي حتى يحتلم “ وإن كان ذلك جاء في أثر واحد ؛ فقف على هذا الأصل .

الخامسة - اختلف العلماء في هذا المعنى فبين ذكر صلاة فائتة وهو في آخر وقت صلاة ، أو ذكر صلاة وهو في صلاة ، بخمسة مذهب مالك : أن من ذكر صلاة وقد حضر وقت صلاة أخرى ، بدأ بالتي نسي إذا كان خمس صلوات فأدّى ، وإن فات وقت هذه . وإن كان أكثر من ذلك بدأ بالتي حضر وقتها ، وعلى نحو هذا مذهب أبي حنيفة والثوري والليث ؛ إلا أن أبا حنيفة وأصحابه قالوا : الترتيب عندنا واجب في اليوم والليلة إذا كان في الوقت سعة للفائتة ولصلاة الوقت . فإن خشي فوات الوقت بدأ بها ، فإن زاد على صلاة يوم وليلة لم يجب الترتيب عندهم . وقد روى عن الثوري وجوب الترتيب ، ولم يفرق بين القليل والكثير . وهو تحصيل مذهب الشافعي . قال الشافعي : الاختيار أن يبدأ بالفائتة ما لم يخف فوات هذه ، فإن لم يفعل وبدأ بصلاة الوقت أجزأه . وذكر الأثرم أن الترتيب عند أحمد واجب في صلاة ستين سنة فأكثر . وقال : لا ينبغي لأحد أن يصلي صلاة وهو ذا كرسا قبلها لأنها تفسد عليه . وروى الدارقطني عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال قال عليه الصلاة والسلام : ” إذا ذكر أحدكم صلاة في صلاة مكتوبة فليبدأ بالتي هو فيها فإذا فرغ منها صلى التي نسي “ وعمر بن أبي عمر مجهول^(١) .

قلت : وهذا لو صح كانت حجة للشافعي في البداية بصلاة الوقت . والصحيح ما رواه أهل الصحيح عن جابر بن عبد الله : أن عمر يوم الخندق جعل يسب كفار قريش ، وقال : يا رسول الله والله ما كنت أن أصلي العصر حتى كادت الشمس تقرب ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” فَوَاللَّهِ إِن صَلَّيْتُهَا “^(٢) فَتَرَانَا الْبَطْحَانَ فَتَوْضَأُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَتَوَضَّأْنَا فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَصْرَ بَعْدَ مَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ ، ثُمَّ صَلَّى بَعْدَهَا

(١) عمر بن أبي عمر : هو أحد رواة هذا الحديث عن مكحول عن ابن عباس . وقطع الحديث في الدارقطني هكذا : ” إذا نسي أحدكم الصلاة فذكرها وهو في صلاة مكتوبة فليبدأ بالتي هو فيها فإذا فرغ منها صلى التي نسي “ .
(٢) إن نافية ؛ أي ، أصليتها . (٣) بطلان (بالضم أو العواوب الفتح وكسر الطاء) : موضع بالمدينة .

المغرب . وهذا نص في البداءة بالفائتة قبل الحاضرة ، ولا سيما والمغرب وقتها واحد مضيق غير ممتد في الأشهر عندنا ، وعند الشافعى كما تقدم . وروى الترمذى عن أبى عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه : أن المشركين شغلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أربع صلوات يوم الخندق ، حتى ذهب من الليل ما شاء الله تعالى ، فأمر بالأذان بلالا فقام فأذن ، ثم أقام فصلي الظهر ، ثم أقام فصلي العصر ، ثم أقام فصلي المغرب ، ثم أقام فصلي العشاء . وبهذا أستدل العلماء على أن من فائتة صلاة ، قضائها مرتبة كما فائتة إذا ذكرها في وقت واحد . واختلفوا إذا ذكر فائتة في مضيق وقت حاضرة على ثلاثة أقوال : يبدأ بالفائتة وإن خرج وقت الحاضرة ، وبه قال مالك والليث والزهري وغيرهم كما قدمناه . الثانى — يبدأ بالحاضرة وبه قال الحسن والشافعى وفقهاء أصحاب الحديث والمحاسبي وابن وهب من أصحابنا . الثالث — يتخير فيقدم أيهما شاء ، وبه قال أشهر .

وجه الأول : كثرة الصلوات ولا خلاف أنه يبدأ بالحاضرة مع الكثرة ؛ قاله القاضى عياض . واختلفوا في مقدار اليسير ؛ فمن مالك : الخمس فدون ، وقد قيل : الأربع فدون لحديث جابر ؛ ولم يختلف المذهب أن الست كثير .

السادسة — وأما من ذكر صلاة وهو في صلاة ؛ فإن كان وراء الإمام فكل من قال بوجود الترتيب ومن لم يقل به ، يتأدى مع الإمام حتى يكمل صلاته . والأصل في هذا ما رواه مالك والدارقطنى عن ابن عمر قال : " إذا نسي أحدكم صلاة فلم يذكرها إلا وهو مع الإمام فليصل مع الإمام فإذا فرغ من صلاته فليصل الصلاة التى نسي ثم ليعد صلاته التى صلى مع الإمام " لفظ الدارقطنى ؛ وقال موسى بن هرون : وحديثه أبو إبراهيم التُّجَنِّانِي ، قال : حدثنا سعيد ^(١) [به] ورفعته إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهم في رفعه ، فإن كان قد رجع عن رفعه فقد وفق للصواب . ثم اختلفوا ؛ فقال أبو حنيفة وأحمد بن حنبل : يصلّى التى ذكره ، ثم يصلّى التى صلى مع الإمام إلا أن يكون بينهما أكثر من خمس صلوات ؛ على ما قدمنا ذكره عن الكوفيين . وهو مذهب جماعة من أصحاب مالك المدنيين . وذكر الحارثي ^(٢) عن

(١) الزيادة من الدارقطنى . (٢) هذه النسبة إلى بيع الخرق والنياب .

أحمد بن حنبل أنه قال : من ذكر صلاة وهو في أخرى فإنه يتمها ويقضى المذكورة ، وأعاد التي كان فيها إذا كان الوقت واسعا ، فإن خشي خروج الوقت وهو فيها أعقد ألا يبيدها ، وقد أجزأته ويقضى التي عليه . وقال مالك : من ذكر صلاة وهو في صلاة قد صلى منها ركعتين سلم من ركعتيه ، فإن كان إماما أنهدمت عليه وعلى من خلفه وبطلت . هذا هو الظاهر من مذهب مالك ، وليس عند أهل النظر من أصحابه كذلك ؛ لأن قوله فيمن ذكر صلاة في صلاة قد صلى منها ركعة أنه يضيف إليها أخرى ويسلم . ولو ذكرها في صلاة قد صلى منها ثلاث ركعات أضاف إليها رابعة وسلم ، وصارت نافلة غير فاسدة ولو أنهدمت عليه كما ذكر وبطلت لم يؤمر أن يضيف إليها أخرى ، كما لو أحدث بعد ركعة لم يضيف إليها أخرى .

السابعة — روى مسلم عن أبي قتادة قال : خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر حديث الميضة بطوله ، وقال فيه ثم قال : ” أما لكم في أسوة “ ثم قال : ” أما إنه ليس في النوم تغريط إنما التغريط على من لم يصل الصلاة حتى يبيح وقت الصلاة الأخرى فمن فعل ذلك فليصلها حين ينتبه لها فإذا كان الغد فليصلها عند وقتها “ وأخرجه الدارقطني هكذا بلفظ مسلم سواء ، فظاهره يقتضي إعادة المقضية مرتين عند ذكرها وحضور مثلها من الوقت الآتي ؛ ويعضد هذا الظاهر ما أخرجه أبو داود من حديث عمران بن حصين ، وذكر القصة وقال في آخرها : ” فمَن أدرك منكم صلاة الغداة من غدا صالحا فليقص معها مثلها “ .

قلت : وهذا ليس على ظاهره ، ولا تمام غير مرة واحدة ؛ لما رواه الدارقطني عن عمران بن حصين قال : سرينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة — أو قال في سرية — فلما كان وقت السحر عرّسنا ، فما استيقظنا حتى أيقظنا حر الشمس ، بفعل الرجل متأثرب فزعنا دِهشًا ، فلما استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا فارتعنا ، ثم سرنا حتى ارتفعت الشمس ، فقصى القسوم حوائجهم ، ثم أمر بلالا فأذن فصلينا ركعتين ، ثم أمره فأقام فصلينا الغداة ؛ قلنا : يا نبي الله ألا تقضيها لوقتها من الغد ؟ فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ” أينما كن الله عن الريا ويقبله منكم “ . وقال الخطابي : لا أعلم أحدا قال بهذا وجوبا ، ويشبه

أن يكون الأمر به استجباً ليجرز فضيلة الوقت في القضاء، والصحيح ترك العمل لقوله عليه السلام: "أينها كم الله عن الربا ويقبله منكم" ولأن الطرق الصالح من حديث عمران بن حصين ليس فيها من تلك الزيادة شيء، إلا ما ذكر من حديث أبي قتادة وهو محتمل كما بيناه .
قلت : ذكر الكا الطبرى في « أحكام القرآن » له أن من السلف من خالف قوله عليه الصلاة والسلام : " من نسي صلاة فليصلها إذا ذكرها لا كفارة لها إلا ذلك " فقال : يصبر إلى مثل وقته فليصل ؛ فإذا فات الصبح فليصل من الغد . وهذا قول بعيد شاذ .

قوله تعالى : (إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا لِيُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى) آية مشككة ؛ فروى عن سعيد بن جبیر أنه قرأ « أَكَادُ أُخْفِيهَا » بفتح الهمزة ؛ قال : أظهرها . « لِيُجْزَى » أى الإظهار للجزاء ؛ رواه أبو عبيد عن الكسائي عن محمد بن سهل عن وقّاه بن إياس عن سعيد ابن جبیر . وقال النحاس : وليس لهذه الرواية طريق غير هذا .

قلت : وكذا رواه أبو بكر الأنبارى في كتاب الرد ؛ حدثنى أبى حدثنا محمد بن الجهم حدثنا الفراء حدثنا الكسائي ؛ ح — وحدثنا عبد الله بن ناجية ، حدثنا يوسف حدثنا يحيى الجُمَافى حدثنا محمد بن سهل . قال النحاس ؛ وأجود من هذا الإسناد ما رواه يحيى القطان عن الثورى عن عطاء بن السائب عن سعيد عن جبیر : أنه قرأ « أَكَادُ أُخْفِيهَا » بضم الهمزة .

قلت : وأما قراءة ابن جبیر « أُخْفِيهَا » بفتح الهمزة بالإسناد المذكور فقال أبو بكر الأنبارى قال الفراء : معناه أظهرها من خفيت الشيء أخفیه إذا أظهرته . وأشدّ الفراء لأمرئ القيس :

فَإِنْ تَدْفِنْتُوَا الدَّاءَ لَا تُخْفِيهِ * وَإِنْ تَبْعَثُوا الْحَرْبَ لَا تَقْعُدُ

أراد لا نظره ؛ وقد قال بعض اللغويين : يجوز أن يكون « أُخْفِيهَا » بضم الهمزة معناه أظهرها لأنه يقال : خفيت الشيء وأخفيتُه إذا أظهرته ؛ فأخفيتُه من حروف الأضداد يقع على السر والإظهار . وقال أبو عبيدة : خفيت وأخفيت بمعنى واحد . النحاس : وهذا حسن ؛ وقد

حكاه عن أبي الخطاب وهو رئيس من رؤساء اللغة لا يشك في صدقه ؛ وقد روى عنه
سيبويه وأشد :

وَإِنْ تَكْتُمُوا الدَّاءَ لَا تُخْفِهِ * وَإِنْ تَبْعُوا الحربَ لَا قَعْدُ

كذا رواه أبو عبيدة عن أبي الخطاب بضم النون . وقال أمرؤ القيس أيضا :

خَفَاهُنَّ مِنْ أَفْأَقِهِنَّ كَأَنَّمَا * خَفَاهُنَّ وَدَقَّ مِنْ عَشَىٍّ مَجْلَبٍ ^(٢)

أى أظهرهن . وروى : « من صحاب مرَّكب » بدل « من عَشَىٍّ مَجْلَبٍ » . وقال أبو بكر

الأبباري : وتفسير الآية آخر : « إن الساعة آتية أكاد » انقطع الكلام على « أكاد » وبعده ،

مضمر أكاد آتى بها ، والابتداء « أَخْفِيهَا لِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ » . قال ضابط البرجني ^(٣) :

هَمَمْتُ وَلَمْ أَفْعَلْ وَكِدْتُ وَلَيْتَنِي * تَرَكْتُ عَلَى عَثَانٍ تَبْسِكِي حَلَالِيَّةً

أراد وكدت أفعل ، فأخمر مع كدت فعلا كالفعل المضمر معه في القرآن .

قلت : هذا الذي اختاره النحاس ؛ وزيف القول الذي قبله فقال يقال : خَفَى الشَّيْءُ

يُخْفِيهِ إِذَا أَظْهَرَهُ ، وقد حكى أنه يقال : أَخْفَاهُ أَيْضًا إِذَا أَظْهَرَهُ ، وليس بالمعروف ؛ قال :

وقد رأيت على بن سليمان لما أشكل عليه معنى « أَخْفِيهَا » عدل إلى هذا القول ، وقال :

معناه كعني « أَخْفِيهَا » . قال النحاس : ليس المعنى على أظهرها ولا سيما و « أَخْفِيهَا » قراءة

شاذة ، فكيف ترد القراءة الصحيحة الشاذة إلى الشاذة ، ومعنى المضمر أولى ؛ ويكون

التقدير : إن الساعة آتية أكاد آتى بها ؛ ودل « آتية » على آتى بها ؛ ثم قال : « أَخْفِيهَا » على

الابتداء . وهذا معنى صحيح ؛ لأن الله عز وجل قد أخفى الساعة التي هي القيامة ، والساعة

التي يموت فيها الإنسان ليكون الإنسان يعمل ، والأمر عنده مبهم ، فلا يؤخر التوبة .

(١) هو الأخفش الأكبر عبد الحميد بن عبد الحميد . خفاهن : أظهرهن . والأفأق (جمع فاق) :

وهو البحر . والودق : المطر . والمجلب : الذي له جلب . وقيل :

ترى النار في مستقبل القاع لاحيا * على جدد الصمراء من شد مهلب

يقول : ترفع حوافر القرون على الأرض فتخرج النار من جوفها لأنه ظن مطرا .

(٢) قاله وهو محروس ؛ حبه سيدنا عثمان بن عفان رضي الله عنه لهجائه بعض بني جرول بن نضيل ؛ ولم يزل

في حبه إلى أن مات .

قلت : وعلى هذا القول تكون اللام فى « تُجْزَى » متعلقة بـ « أُخْفِيهَا » . وقال أبو على : هذا من باب السلب وليس من باب الأضداد ، ومعنى « أُخْفِيهَا » أزيل عنها خفائها ، وهو سترها تحفأ الأخفية [وهى الأكسية] والواحد خفاء بكسر الخاء [ما تلف به ^(١)] القربة ، وإذا زال عنها سترها ظهرت . ومن هذا قولهم : أشكيت ، أى أزلت شكواه ، وأعديته أى قبلت استعداءه ولم أحوجه إلى إعادته . وحكى أبو حاتم عن الأخفش : أن « كاد » زائدة مؤكدة . قال : ومثله « إِذَا أَرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكْدِرْهَا » لأن الظلمات التى ذكرها الله تعالى بعضها يحول بين الناظر والمنظور إليه . وروى معناه عن ابن جبير ، والتقدير : إن الساعة آتية أخفيا لتجزي كل نفس بما تسعى . وقال الشاعر ^(٢) :

سريعٌ إلى الهيجاءِ شاكٍ سلاحُهُ * فما إنَّ يكادُ قِرْنُهُ يَنْتَقِسُ

أراد لما ينتقس . وقال آخر :

وَأَلَّا أُنْجَحَ النَّفْسَ فِيمَا أَصَابَنِي * وَأَلَّا أَكَادُ بِالَّذِي نَلْتُ أَنْجَحُ

معناه : وألا أنجح بالذى نلت ؛ فأكد توكيد للكلام . وقيل : المعنى « أَكَادُ أُخْفِيهَا » أى أقارب ذلك ؛ لأنك إذا قلت : كاد زيد يقوم ، جاز أن يكون قام ، وأن يكون لم يقم . ودل على أنه قد أخفاها بدلالة غير هذه على هذا الجواب . قال اللغويون : كدت أفعل معناه عند العرب : قاربت الفعل ولم أفعل ، وما كدت أفعل معناه : فعلت بعد إبطاء . وشاهده قول الله عزت عظمته « فَذَبِّحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ » معناه : وفعلوا بعد إبطاء لتعذر وجدان البقرة عليهم . وقد يكون ما كدت أفعل بمعنى ما فعلت ولا قاربت إذا أكد الكلام بأكد . وقيل : معنى « أَكَادُ أُخْفِيهَا » أريد أخفيا . قال الأنبارى : وشاهد هذا قول الفصيح من الشعر :

كادتُ ويكدتُ وتلكَ خيرُ إرادةٍ * لو عادَ منْ تَسْوِ الصَّبَابَةِ مَا مَضَى

معناه : أرادت وأردت . وقال ابن عباس وأكثر المفسرين فيما ذكر الثعلبي : إن المعنى أكاد أخفيا من نفسى ؛ وكذلك هو فى مصحف أبى . وفى مصحف ابن مسعود : أكاد

أخفيها من نفس فكيف يعلمها مخلوق . وفي بعض القراءات : فكيف أظهرها لكم . وهو محمول على أنه جاء على ما جرت به عادة العرب في كلامها ، من أن أحدهم إذا بالغ في كتمان الشيء قال : كدت أخفيه من نفسي . والله تعالى لا يخفى عليه شيء ؛ قال معناه قطرب وغيره . وقال الشاعر :

أَيَّامَ تَصْحَبْنِي هُنْدُ وَأَخْبِرُهَا * مَا أَكْتَمَ النَّفْسَ مِنْ حَاجِي وَأَسْرَارِي

فكيف يخبرها بما تكتم نفسه . ومن هذا قوله صلى الله عليه وسلم : "ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شئاله ما تنفق يمينه" الزمخشري وقيل معناه : أكاد أخفيها من نفسي ، ولا دليل في الكلام على هذا المحذوف ؛ ومحذوف لا دليل عليه مطرّح ، والذي غرهم منه أن في مصحف أبي : أكاد أخفيها من نفسي ؛ وفي بعض المصاحف : أكاد أخفيها من نفسي فكيف أظهركم عليها .

قلت : وقيل إن معنى قول من قال أكاد أخفيها من نفسي ؛ أي إن إخفاءها كان من قبلي ومن عندي لا من قبل غيره . وروى عن ابن عباس أيضا : أكاد أخفيها من نفسي ؛ ورواه طلحة بن عمرو عن عطاء . وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : لا أظهر عليها أحدا . وروى عن سعيد بن جبير قال : قد أخفاها . وهذا على أن كاد زائدة . أي إن الساعة آتية أخفيا ، والفائدة في إخفاءها التخويف والتحويل . وقيل : تعاقب «لتجزى» بقوله تعالى : «وَأَقِمِ الصَّلَاةَ» فيكون في الكلام تقديم وتأخير ، أي أتم الصلاة لتذكري «لتجزى كل نفس بما تسعى» أي يسعيا «إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أَخْفِيهَا» . والله أعلم . وقيل : هي متعلقة بقوله : «آتية» أي إن الساعة آتية لتجزى . (فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا) أي لا يصرفك عن الإيمان بها والتصديق لها (مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ) . (فَرَدَى) أي فتهلك . وهو في موضع نصب يجواب النهي .

قوله تعالى : وَمَا تِلْكَ بِبَيْمِينِكَ يَتُومِنُ ﴿٧٧﴾ قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّؤُا عَلَيْهَا وَاهْتَشُّ بِهَا عَلَى غَنَمِي وَلِيَ فِيهَا مَكْرِبٌ أُخْرَى ﴿٧٨﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَمَا تَلَكَ يَمِينِكَ ﴾ قيل : كان هذا الخطاب من الله تعالى لموسى وحياء ، لأنه قال : « فَأَسْمِعْ لِيَ يُوسَى » ولابد للنبي في نفسه من معجزة يعلم بها صحة نبوة نفسه ، فأراه في العصا وفي نفسه ما أراه لذلك . ويجوز أن يكون ما أراه في الشجرة آية كافية له في نفسه ، ثم تكون اليد والعصا زيادة تأكيد ، وبرهاناً يلقي به قومه . وأختلف في « ما » في قوله : « وَمَا تَلَكَ » فقال الزجاج والقراء : هي أسم ناقص وصلت : « يمينك » أى ما التى يمينك ؟ وقال أيضاً : « تلك » بمعنى هذه ؛ ولو قال : ما ذلك لحاز أى ما ذلك الشيء ؛ ومقصود السؤال تقرير الأمر حتى يقول موسى : هي عصاى ؛ ليثبت الحجة عليه بعد ما اعترف ، وإلا فقد علم الله ما هو فى الأزل . وقال ابن الجوهري : وفي بعض الآثار أن الله تعالى عتب على موسى إضافة العصا إلى نفسه فى ذلك الموطن ؛ فقيل له : ألقها لترى منها العجب فتعلم أنه لا ملك لك عليها ولا تنضاف إليك . وقرأ ابن أبى إسحق « عَصَى » على لغة هذيل ، ومثله « يَابُسْرَى » و « نَحْيَى » وقد تقدم . وقرأ الحسن « عَصَايَ » بكسر الياء لالتقاء الساكنين . ومثل هذا قراءة حمزة « وَمَا أَتَمَّ مُصِرْنَى » . وعن ابن أبى إسحق سكن الياء .

الثانية — فى هذه الآية دليل على جواب السؤال بأكثر مما سئل ؛ لأنه لما قال : « وَمَا تَلَكَ يَمِينِكَ يَا مُوسَى » ذكر معانى أربعة : وهى : إضافة العصا إليه ، وكان حقه أن يقول عصاى ، والتوكؤ ، والهمس ، والمآرب المطلقة . فذكر موسى من منافع عصاه عظمها وجهورها وأجل سائر ذلك . وفى الحديث سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن ماء البحر فقال : « هُوَ الطَّهْرُ مَاؤُهُ الْحُلُّ مَيْتُهُ » . وسأله أسراء عن الصنبر حين رفعته إليه فقالت : الهذا حج ؟ قال « نعم ولك أجر » . ومثله فى الحديث كثير .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا ﴾ أى اتكامل عليها فى المشى والوقوف ؛ ومنه الاتكاء . « وَأَهْشَى بِهَا » « وَأَهْشَى » أيضاً ؛ ذكره النحاس . وهى قراءة النخعي ، أى أخبط بها

(١) وردى عن النخعي أيضاً أنه قرأ « وَأَهْشَى » بضم الهمزة والثين من « أَهْشَى » رباعياً .

الورق، أى أضرب أغصان الشجر ليسقط ورقها، فيسهل على غنمى تناوله فتأكله .
قال الراجز :

أَهْشُ بِالْعَصَا عَلَى أَغْنَانِي * مِنْ نَاعِمِ الْأَرَاكِ وَالْبَشَامِ

يقال : هَشَّ على غنمه يَهْشُ بهش بضم الهاء فى المستقبل . وهَشَّ إلى الرجل يَهْشُ بالفتح .
وكذلك هَشَّ للعرف يَهْشُ وهَشَّشت أنا : وفى حديث عمر : هَشَّشت يوما فقبَّلت وأنا صائم .
قال شمر : أى فرحت وأشبهت . قال : ويحوز هَاشَ بمعنى هَشَّ . قال الراعى :

فَكَبَّرَ لِلرَّؤْيَا وَهَاشَ فَوَادُهُ * وَبَشَّرَ نَفْسًا كَانَ قَبْلَ يَوْمِهَا

أى طَرَبَ . والأصل فى الكلمة الرخاوة . يقال : رجل هَشَّ وزوج هَشَّ . وقروا
عكرمة «وأهس» بالسين غير معجمة؛ قيل : هما لفتان بمعنى واحد . وقيل : معناهما مختلف ؛
فالهِشَّ بالإعجام خبط الشجر ، والهس بغير إعجام زجر الغنم ؛ ذكره الماوردى ؛ وكذلك ذكر
الزحشمري . ومن عكرمة : « وأهس » بالسين أى أنحى عليها زاجرا لها والهس زجر الغنم .
الرابعة - قوله تعالى : (وَلِي فِيهَا مَأْوٍ أُخْرَى) أى حوائج . واحدها مأربة ومأربة
ومأربة . وقال : « أخرى » على صيغة الواحد ؛ لأن مأرب فى معنى الجماعة ، لكن المهيح فى تواج
جمع ما لا يعقل الأفراد والكناية عنه بذلك ؛ فإن ذلك يحجرى مجرى الواحدة المؤنثة ؛ كقوله
تعالى : « وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا » وكقوله : « يَا جِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُ » وقد تقدم هذا
فى « الأعراف » (٢) .

الخامسة - تعرض قوم لتعديد منافع العصا منهم ابن عباس ، قال : إذا انتهت
إلى رأس برّ فقصر الرثا وصلته بالعصا ، وإذا أصابنى حر الشمس غرستها فى الأرض
وألفيت عليها ما يظلتنى ، وإذا خفت شيئا من هوام الأرض قتلته بها ، وإذا مشيت ألفتها
على عاتقى وعلقت عليها القوس والكثانة والمخلاة ، وأقاتل بها السباع عن الغنم .

(١) المهيح : الطريق الواضح الواجب اليه . (٢) ٧ ص ٣٢٧ وما بعدها طبعه أدلى أرنأنية .

وروى عنه ميمون بن مهران قال : إمساك العصا سنة للأنبياء، وعلامة للمؤمن . وقال الحسن البصرى : فيها ست خصال ؛ سنة للأنبياء، وزينة للصالحاء، وسلاح على الأعداء، وعون للضعفاء، وغم للمنافقين، وزيادة فى الطاعات . ويقال : إذا كان مع المؤمن العصا يهرب منه الشيطان، ويخشع منه المنافق والفاجر، وتكون قبلته إذا صلى، وقوة إذا أعيأ . وألقى المجتاجُ أعرابيا فقال : من أين أقبلت يا أعرابى ؟ قال : من البادية . قال : وما فى يدك ؟ قال : عصاى أركها لصلى، وأعتدها ليدانى، وأسوق بها دابتى، وأقوى بها على سفرى، وأعتمد بها فى مشيتى لتتسع خطوتى، وأثب بها النهر، وتؤمننى من السر، وألقى عليها كسانى فيقبنى الحز، ويدفعنى من القز، وتمدنى إلى ما بعد منى، وهى تحمّل سُفرتى، وعلاقة إداوتى، أعصى بها عند الضراب، وأفرع بها الأبواب، وأتقى بها عقور الكلاب، وتنب عن الرمح فى الطعان، وعن السيف عند منازلة الأقران، ورتتها عن أبى، وأورثها بىسدى أبى، وأهش بها على غنى، ولى فيها مآرب أخرى، كثيرة لا تحصى .

قلت : منافع العصا كثيرة، ولها مدخل فى مواضع من الشريعة : منها أنها تتخذ قبلة فى الصحراء؛ وقد كان للنبي عليه الصلاة والسلام صرة ^(١) تركب له فيصل إلى بها، وكان إذا خرج يوم العيد أمر بالحربة فتوضع بين يديه فيصل إلى بها؛ وذلك ثابت فى الصحيح . والحربة والعنة والنزك والآلة اسم لمسى واحد . وكان له محجن وهو عصا معوجة الطرف يشير به إلى الحجر إذا لم يستطع أن يقبله؛ ثابت فى الصحيح أيضا . وفى الموطأ عن السائب بن يزيد أنه قال : أمر عمر بن الخطاب رضى الله عنه أبى بن كعب وتيميا الدارى أن يقوما للناس بإحدى عشرة ركعة، وكان القارئ يقرأ بالمئين حتى كما تعتمد على العصى من طول القيام، وما كنا ننصرف إلا فى بزوغ الفجر . وفى الصحيحين : أنه عليه الصلاة والسلام كان له محصرة ^(٢) . والإجماع منعقد على أن الخطيب يخطب متوكئا على سيف أو عصا، فالعصا مأخوذة من أصل كريم، ومعدن شريف، ولا ينكرها إلا جاهل . وقد جمع الله لموسى

(١) الصرة : مثل نصف الرمح أو أكبر شيئا، وفيها ستان مثل ستان الرمح . (٢) المحصرة بانحاء المعجمة والصاد المهملة : ما يحصره الإنسان يده فيسكنه من عصا أو عكازة أو مقرة أو قضيب وقد ينكى عليه . التاية .

في عصاه من البراهين العظام، والآيات الجسام، ما آمن به السحرة المعاندون . وأخذها سليمان لخطبته وموعظته وطول صلاته . وكان ابن مسعود صاحب عصا النبي صلى الله عليه وسلم وعترته ؛ وكان يخطب بالفضيب — وكفى بذلك فضلا على شرف حال العصا — وعلى ذلك الخلفاء وكبراء الخطباء، وعادة العرب العرباء، الفصحاء اللسن البلغاء أخذوا المخصرة والعصا والاعتماد عليها عند الكلام، وفي المحافل والخطب . وأنكرت الشعوبية على خطباء العرب أخذ المخصرة والإشارة بها إلى المعاني . والشعوبية تبغض العرب وتفضل العجم . قال مالك : كان عطاء بن السائب يمسك المخصرة يستعين بها . قال مالك : والرجل إذا كبر لم يكن مثل الشباب يقوى بها عند قيامه .

قلت : وفي مشيئة كما قال بعضهم :

قد كنتُ أمشي على رجلين معتمداً * فصرْتُ أمشي على أخرى من الخشب

قال مالك رحمه الله ورضي عنه : وقد كان الناس إذا جاءهم المطر خرجوا بالعصى يتوكئون عليها، حتى لقد كان الشباب يحبسون عصيهم، وربما أخذ ربيعة العصا من بعض من يجلس إليه حتى يقوم . ومن منافع العصا ضرب الرجل نساءه بها فيما يصلحهم، ويصلح حاله وحالهم معه . ومنه قوله عليه السلام : ” وأما أبو جهنم فلا يضع عصاه عن عاتقه “^(١) في إحدى الروايات . وقد روى عنه عليه السلام أنه قال لرجل أوصاه : ” لا ترفع عصاك عن أهلِكَ أخفهم في الله “^(٢) رواه عبادة بن الصامت ؛ نرجه النساء . ومن هذا المعنى قوله صلى الله عليه وسلم : ” حلقى سوطك حيث يراه أهلِكَ “^(٣) وقد تقدم هذا في «النساء» . ومن فوائدنا التنبيه على الانتقال من هذه الدار؛ كما قيل لبعض الزهاد : مالك تمشى على عصا ولست بكبير ولا مريض ؟ قال : إني أعلم أني مسافر، وأنها دار قلعة، وأن العصا من آلة السفر؛ فأخذ بعض الشعراء فقال :

حملتُ العصا لا الضعف أوجب حملها * على ولا أني تخنيتُ من كثير

ولكنني ألزمتُ نفسي حملها * لأعلمها أن المقسم على سقر

(١) هذا من حديث فاطمة بنت قيس، حيث جاءت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت له أن أبا جهنم من جذفة . ومعاوية بن أبي سفيان خطبها فقال : ” أما أبو جهنم فرجل لا يرفع عصاه عن النساء وأما معاوية فمسلوك لا مال له “
(٢) راجع ج ٥ ص ١٧٤ طيبة أمك أو ثانية .
(٣) الترمذي .

قوله تعالى : **قَالَ أَفَلَهَا يَمُومَنِي** ﴿١٨﴾ **فَأَلَقَهَا فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى** ﴿١٩﴾
قَالَ خُذْهَا وَلَا تَحْفَ سُنْعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى ﴿٢٠﴾ **وَأَضْمَمَ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ**
تَخْرِجَ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ آيَةً أُخْرَى ﴿٢١﴾ **لِنُرِيكَ مِنْ آيَاتِنَا الْكُبْرَى** ﴿٢٢﴾
قوله تعالى : **(قَالَ أَفَلَهَا يَا مُوسَى)** : لما أراد الله تعالى أن يدرّبه في تلقى النبوة
وتكليفها أمره بإلقاء العصا **(فَأَلَقَهَا)** موسى فقلب الله أوصافها وأعراضها . وكانت عصا
ذات شعبتين فصارت الشُعْبَتَانِ لَهَا فُصًّا ، وصارت حية تسعى أى تنتقل ، وتمشى وتلقم
الجمجرة ؛ فلما رآها موسى عليه السلام رأى عبرة في « حَيٌّ مُدِيرٌ وَلَمْ يُعْقَبْ » فقال الله له :
« خُذْهَا وَلَا تَحْفَ » وذلك أنه « أُوجِسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةٌ » أى لحقه ما يلحق البشر . وروى
أن موسى تناولها بكى جُبَّتَهُ فَنُفِىَ عن ذلك ، فأخذها بيده فصارت عصا كما كانت أول مرة
وهى سيرتها الأولى ، وإنما أظهر له هذه الآية لثلا يفرع منها إذا ألقاها عند فرعون . ويقال :
إن العصا بعد ذلك كانت تماشيه وتحادثه ويلقى عليها أحماله ، ونضى له الشُعْبَتَانِ بالليل
كالشمع ؛ وإذا أراد الاستقاء انقلبت الشُعْبَتَانِ كاللدلو ، وإذا اشتى ثمرة ركعها في الأرض
فأثمرت تلك الثمرة . وقيل : إنها كانت من آس الجنة . وقيل : آناه جبريل بها . وقيل :
مَلَكٌ . وقيل قال له شعيب : خذ عصا من ذلك البيت فوَقَعْتَ بيده تلك العصا ، وكانت
عصا آدم عليه السلام هبط بها من الجنة . والله أعلم .

قوله تعالى : **(فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى)** النحاس : ويجوز « حَيَّةٌ » ؛ يقال : خرجت فإذا زيد
جالس وجالسا . والوقف « حَيَّةٌ » بالهاء . والسعى المشى بسرعة وخفة . وعن ابن عباس :
أقلبت ثعبانا ذكرا يتلع الصخر والشجر ، فلما رآه يتلع كل شيء خافه ونفر منه . وعن بعضهم :
إنما خاف منه لأنه عرف ما لقي آدم منها . وقيل لما قال له ربه : « لَا تَحْفَ » بلغ من
ذهاب خوفه وطمانينة نفسه أن أدخل يده في فمها وأخذ بلحيسها . **(سُنْعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى)**
سمعت علي بن سليمان يقول : التقدير إلى سيرتها ، مثل « وَأَخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ » قال : ويجوز
أن يكون مصدرا لأن معنى سُنْعِيدُهَا سُنْعِيرُهَا .

قوله تعالى : ﴿ وَأَشْمُ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ ﴾ يجوز في غير القرآن ضَمُّ فَتَحِ الميم وكسرها لالتقاء الساكنين ، والفتح أجود لخفته ، والكسر على الأصل . ويجوز الضم على الإنباع . وَيَدُ أَصْلُهَا يَدٌ عَلَى فَعْلٍ ، يدل على ذلك أَيْدٍ . وتصفيرها يَدِيَّةً . والجناح المضد ؛ قاله مجاهد . وقال : « إلى » بمعنى تحت . قطرب : « إِلَى جَنَاحِكَ » إلى جيبك ؛ ومنه قول الراجز :
 * أَحْمَهُ لِلْمَدْرِ وَالْجَنَاحِ *

وقيل : إلى جنبك فغير عن الجنب بالجناح لأنه مائل في محل الجناح . وقيل : إلى عندك . وقال مقاتل : « إلى » بمعنى مع أى مع جناحك . و﴿ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ ﴾ من غير برص نورا ساطعا ، يضيء بالليل والنهار كضوء الشمس والقمر وأشد ضوءا . عن ابن عباس وغيره : فخرجت نورا مخالفة للونه . و « بَيْضَاءَ » نصب على الحال ، ولا ينصرف لأن فيها ألفى التانيث لا يزالانها فكان لزومها علة ثانية ، فلم ينصرف في النكرة ، وخالفنا الهاء لأن الهاء تفارق الاسم . و « مِنْ غَيْرِ سُوءٍ » « من » صلة « بَيْضَاءَ » كما تقول : ابيضت من غير سوء . ﴿ آيَةٌ أُخْرَى ﴾ سوى العصا . فانخرج يده من مِدرمة له مصرية لها شعاع مثل شعاع الشمس يعشى البصر . و « آيَةٌ » منصوبة على البديل من بَيْضَاءَ ؛ قاله الأخفش . النحاس : وهو قول حسن . وقال الزجاج : المعنى آيتناك آية أخرى أو تؤتيك ؛ لأنه لما قال : « تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ » دل على أنه قد آتاه آية أخرى . ﴿ لَتُرِيكَ مِنْ آيَاتِنَا الْكُبْرَى ﴾ يريد العظمى . وكان حقه أن يقول الكبيرة ، وإنما قال « الكبرى » لوافق رؤوس الآي . وقيل : فيه إصمار ؛ معناه لتريك من آياتنا الآية الكبرى ؛ دليله قول ابن عباس يد موسى أكبر آياته .

قوله تعالى : أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ﴿٢٤﴾ قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ﴿٢٥﴾ وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي ﴿٢٦﴾ وَاجْلُ عَقْدَةً مِن لِسَانِي ﴿٢٧﴾ يَفْقَهُوا قَوْلِي ﴿٢٨﴾ وَاجْعَل لِّي وَزِيرًا مِّنْ أَهْلِي ﴿٢٩﴾ هَؤُلَاءِ أُنَبِّئُكَ أَشَدُّ بِهِ أْزَرِي ﴿٣٠﴾ وَأَشْرِكُهُ فِي أَمْرِي ﴿٣١﴾ كَيْ تَبْسُحَكَ كِبِيرًا ﴿٣٢﴾ وَتَذْكُرَكَ كَثِيرًا ﴿٣٣﴾ إِنَّكَ كُنتَ بِنَا بَصِيرًا ﴿٣٤﴾

قوله تعالى : ﴿ أَذْهَبَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ ﴾ لما آتسسه بالعصا واليد ، وأراه ما يدل على أنه رسول ، أمره بالذهاب إلى فرعون ، وأن يدعو . و « طغى » معناه عصى وتكبر وكفر وتجبر وجاوز الحد . ﴿ قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي . وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي . وَأَحْلِلْ عُقْدَةً مِن لِسَانِي يَفْقَهُوا قَوْلِي . وَاجْعَل لِّي وَزِيرًا مِّنْ أَهْلِي . هَرُونَ أَخِي ﴾ طلب الإعانة لتبليغ الرسالة . ويقال : إن الله أعلمه بأنه ربط على قلب فرعون وأنه لا يؤمن ؛ فقال موسى : يا رب فكيف تأمرنى أن أتبعه وقد ربطت على قلبه ؛ فأما ملك من نيران الرب فقال : يا موسى انطلق إلى ما أمرك الله به . فقال موسى عند ذلك : « رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي » أى وسِّعه ونوره بالإيمان والنبوة . « وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي » أى سهِّل على ما أمرتني به من تبليغ الرسالة إلى فرعون . « وَأَحْلِلْ عُقْدَةً مِن لِسَانِي » يعنى المعجزة التى كانت فيه من جمره النار التى أطفأها في فيه وهو طفل . قال ابن عباس : كانت فى لسانه رُتَّة . وذلك أنه كان فى حجر فرعون ذات يوم وهو طفل فلطمه لطمه ، وأخذ بلعجته فتفحها فقال فرعون لأسيه : هذا عدوى فهات الذبائح . فقالت أسيه : على ريسك فإنه صبي لا يفرق بين الأشياء . ثم أتت بطستين فجعلت فى أحدهما جمرًا وفى الآخر جوهرا ، فأخذ جبريل بيد موسى فوضعها على النار حتى رفع جمره ووضعها فى فيه على لسانه ، فكانت تلك الرُتَّة . وروى أن يده احترقت وأن فرعون اجتهد فى علاجها فلم تبرا . ولما دعاه قال : إلى أى رب تدعونى ؟ قال : إلى الذى أبرا يدي وقد عجزت عنها . وعن بعضهم : إنما لم تبرا يده لئلا يدخلها مع فرعون فى قَصْعة واحدة فتعقد بينهما حرمة المؤاكلة . ثم اختلف هل زالت تلك الرُتَّة ؛ فقيل : زالت بدليل قوله : « قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَى » . وقيل : لم تزل كلها ؛ بدليل قوله حكاية عن فرعون : « وَلَا يَكَادُ يُبِينُ » . ولأنه لم يقل : أحلل كل لسانى ، فدل على أنه بقى فى لسانه شيء من الاستمساك . وقيل : زالت بالكلية بدليل قوله : « أُوتِيتَ سُؤْلَكَ » وإنما قال فرعون : « وَلَا يَكَادُ يُبِينُ » لأنه عرف منه تلك المقدرة فى الترية ، وما ثبت عنده أن الآفة زالت .

قلت : وهذا فيه نظر؛ لأنه لو كان ذلك لما قال فرعون : « وَلَا يَكَادُ بَيْنَ » حين كلمه موسى بلسان ذلق فصيح . واثقه أعلم . وقيل : إن تلك العقدة حدثت بلسانه عند مناجاة ربه ، حتى لا يكلم غيره إلا بإذنه . (يَفْقَهُوا قَوْلِي) أى يسموا ما أقوله لهم ويفهموه . والفقه فى كلام العرب الفهم . قال أعرابي لعيسى بن عمر : شهدت عليك بالفقه . تقول منه : فقه الرجل بالكسر . وفلان لا يفقه ولا يتفه . وأفقهك الشيء . ثم خص به علم الشريعة ، والعالم به فقيه . وقد فقه بالضم فقاهاه وفقهه الله وتفقه إذا تعاطى ذلك . وفاقهته إذا باحثته فى العلم ؛ قاله الجوهري . والوزير الموازر كالأكل للأكل ؛ لأنه يحصل عن السلطان وزره أى ثقله . فى كتاب النساب عن القاسم بن محمد : سمعت عمى تقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من ولى منكم عملاً فأراد الله به خيراً جعل له وزيراً صالحاً إن نسى ذكره وإن ذكره أعانه " . ومن هذا المعنى قوله عليه الصلاة والسلام : " ما بعث الله من نبي ولا استخلف من خليفة إلا كانت له بطانتان بطانة تأمره بالمعروف وتحضه عليه وبطانة تأمره بالشر وتحضه عليه فالمعصوم من عصمه الله " رواه البخارى . فسأل موسى الله تعالى أن يجعل له وزيراً ، إلا أنه لم يرد أن يكون مقصوراً على الوزارة حتى لا يكون شريكاً له فى النبوة ، ولولا ذلك لحاز أن يستوزره من غير مسئلة . وصين فقال : « هَرُونَ » . وأنتصب على البذل من قوله : « وَزِيْرًا » . ويكون منصوباً بـ « أجعل » على التقديم والتأخير ، والتقدير : واجعل لى هرون أخى وزيراً . وكان هرون أكبر من موسى بسنة ، وقيل : بثلاث . (أَشَدُّ بِهِ أَزْرَى) أى ظهري . والأزر الظهر من موضع الحَقْوَيْن ، ومعناه تقوى به نفسي ؛ والأزر القوة ، وآزره قواه . ومنه قوله تعالى : « فَآزَرَهُ فَاسْتَظَلَّ » . وقال أبو طالب :
 أليس أبونا هاشمٌ شَدَّ أَزْرَهُ * وأوصى بنيه بالطمان وبالضرب

وقيل : الأزر اللون . أى يكون حونا يستقيم به أمرى . قال الشاعر :
 شَدِدْتُ بِهِ أَزْرِي وَأَيْقَنْتُ أَنَّهُ * أخو الفقير من ضاقت عليه مذاهبه

(١) معناه لا يعلم ولا يفهم ، وقته الحديث أقوه إذا فهمه .

(٢) هذا البيت فى قصيدة له قالها فى أمر الشعب والصيغة .

وكان هرون أكثرهما من موسى، وأتم طولاً، وأبيض جسماً، وأفصح لساناً. ومات قبل موسى بثلاث سنين. وكان في جبهة هرون شامة، وعلى أرنبة أنف موسى شامة، وعلى طرف لسانه شامة، ولم تكن على أحد قبله ولا تكون على أحد بعده، وقيل: إنها كانت سبب العقدة التي في لسانه. والله أعلم. (وَأَشْرِكُ فِي أَمْرِي) أى في النبوة وتبليغ الرسالة. قال المفسرون: كان هرون يومئذ بمصر، فأمر الله موسى أن يأتى هو هرون، وأوحى إلى هرون وهو بمصر أن يتلقى موسى، فتلقاه إلى مرحلة وأخبره بما أوحى إليه، فقال له موسى: إن الله أمرنى أن آتى فرعون فسألت ربه أن يهلك معى رسولا. وقرأ العامة «أنى أَشْدُّ» بوصل الألف «وَأَشْرِكُ» بفتح الهمزة على الداء، أى أشدد يارب أزرى، وأشركه معى فى أمرى. وقرأ ابن عامر ويحيى بن الحرث وأبو حيوة والحسن وعبد الله بن أبى إسحق «أَشْدُّ» بقطع الألف «وَأَشْرِكُ» أى أنا يارب «فى أمرى». قال النحاس: جعلوا الفعلين فى موضع جزم جواباً لقوله: «أَجْعَلْ لى وَزيراً» وهذه القراءة شاذة بعيدة؛ لأن جواب مثل هذا إنما يتخرج بمعنى الشرط والمجازاة؛ فيكون المعنى: إن تجعل لى وزيراً من أهلى أشدد به أزرى، وأشركه فى أمرى. وأمره النبوة والرسالة، وليس هذا إليه صلى الله عليه وسلم فيضرب به، إنما سأل الله عز وجل أن يشركه معه فى النبوة. وفتح الباء من «أخى» ابن كثير وأبو عمرو. (كَيْ تُسَبِّحَكَ كَثِيراً) قيل: معنى «تسبحك» نصل لك. ويحتمل أن يكون التسبيح باللسان، أى تنزهك عما لا يليق بمجلاك. «وَكَثِيراً» نعت لمصدر محذوف. ويموز أن يكون نعتاً لوقت. والإدغام حسن؛ وكذا (وَنَذَرُكَ كَثِيراً). (إِنَّكَ كُنْتَ نَباً بَصِيراً) قال الخطابى: البصير المبصر، والبصير العالم بخفيات الأمور، فالمعنى: أى عالمنا، ومدركنا فى صغرنا فأحسنت إلينا، فأحسن إلينا كذلك يارب.

قوله تعالى: قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَمْوَسَى ﴿٦١﴾ وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَى ﴿٦٢﴾ إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَمْرَكَ مَا يُوْحَى ﴿٦٣﴾ أَنْ أَقْدِفْ بِهِ فِي التَّابُوتِ فَأَقْدِفْ فِيهِ فِي آلِيهِ فَلْيُلْقِهِ آلِيْمٌ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِي

وَعَدُوهُ ۖ وَالْقَيْتُ عَلَيْكَ حُبَّةٌ مِّمَّنِي وَلِتُصْنَعَ عَلَيَّ عَيْنِي ﴿٦٦﴾ إِذْ تَمْشِي
 أُخْتُكَ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَن يَكْفُلُهُ ۖ فَرَجَعْنَاكَ إِلَىٰ أُمِّكَ
 كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ ۚ وَتَوَلَّتْ نَفْسًا فَنَجَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنَّاكَ
 فُتُونًا ۚ فَلَبِثْتَ سِنِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ثُمَّ جِئْتَ عَلَيَّ قَدِيرًا يَمْؤِسُكَ ﴿٦٧﴾
 وَأَصْطَنَعْنَاكَ لِنَفْسِي ﴿٦٨﴾ أَذْهَبَ أَنتَ وَأَخُوكَ بِأَيْتِي وَلَا تَبَيَّنَا
 فِي ذِكْرِي ﴿٦٩﴾

قوله تعالى : (قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَى) لما سأله شرح الصدر، وتيسير الأمر
 إلى ما ذكر، أجاب سؤاله، وأتاه طلبته ومرغوبه . والسؤال الطلبة؛ فُعل بمعنى مفعول،
 كقولك خُبْ بمعنى خبِرْ وأكل بمعنى ما كُول . وقوله تعالى : (وَلَقَدْ مَنَّا عَلَىٰكَ مَرَّةً
 أُخْرَىٰ) أى قبل هذه، وهى حفظه سبحانه له من شر الأعداء فى الابتداء، وذلك حين الذبح .
 والله أعلم . والمن الإحسان والإفضال . وقوله : (إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّكَ مَا يُوحَىٰ) قيل :
 « أوحينا » ألهمنا . وقيل : أوحى إليها فى النوم . وقال ابن عباس : أوحى إليها كما أوحى
 إلى النبيين . (أَنَّ أَفْذِيهِ فِي النَّبُوتِ) قال مقاتل : مؤمن آل فرعون هو الذى صنع
 التابوت ونَجَّره وكان اسمه حَرْقِيل . وكان التابوت من جُجيز . (فَأَفْذِيهِ فِي الْيَمِّ) أى أطرحه
 فى البحر : نهر النيل . (فَلْيُلْقِهِ) قال الفراء : « فَأَفْذِيهِ فِي الْيَمِّ » أمر فيه معنى المجازاة .
 أى أفذيه بِلِقائه اليم . وكذا قوله : « أَتَبِعُوا سَبِيلَنَا وَلِنَحْمِلْ خَطَايَاكُمْ » . (يَأْخُذْهُ عَدُوُّ لِي
 وَعَدُوُّ لَهُ) يعنى فرعون ؛ فاتخذت تابوتا، وجعلت فيه نطما، ووضعت فيه موسى، وقبرت
 رأسه وخصاصمه — يعنى شقوقه — ثم ألقتة فى النيل، وكان يشرع منه نهر كبير فى دار فرعون،
 فساقه الله فى ذلك النهر إلى دار فرعون . وروى أنها جعلت فى التابوت قطنا محلوجا، فوضعت
 فيه وقبرته وجصصته ، ثم ألقتة فى اليم . وكان يشرع منه إلى بستان فرعون نهر كبير، فبينما
 هو جالس على رأس بركة مع أمسية، إذا بالتابوت، فأمر به فأخرج، ففتح فإذا صبي أصبح

الناس، فأحبه عدو الله حباً شديداً لا يأتاك أن يصبر عنه . وظاهر القرآن يدل على أن البحر ألقاه بساحله وهو شاطئه، فرأى فرعون التابوت بالساحل فأمر بأخذه . ويحتمل أن يكون إلقاء اليم موضع من الساحل، فيه فُوْهَة نهر فرعون، ثم أذاه النهر إلى حيث البركة . والله أعلم .

وقيل : وجدته ابنة فرعون وكان بها برص، فلما فتحت التابوت شفيت . وروى أنهم حين التقطوا التابوت جالوا فتحه فلم يقدروا عليه، وطالجوا كسره فأعياهم، فندت آسية فرأت في جوف التابوت نورا فمالته ففتحته، فإذا صبي نوره بين عينيه، وهو يصص إبهامه لبنا فأحبوه . وكانت لفرعون بنت برصاء، وقال له الأطباء : لا تبرا إلا من قبل البحر، يوجد فيه شبهة إنسان دواؤها ريقه؛ فلطخت البرصاء برصها بريقه فبرئت . وقيل : لما نظرت إلى وجهه برئت . والله أعلم .

وقيل : وجدته جوارى لامرأة فرعون، فلما نظر إليه فرعون فرأى صبيا من أصبح الناس وجهها، فأحبه فرعون؛ فذلك قوله تعالى : ﴿ وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِّنِّي ﴾ قال ابن عباس : أحبه الله وحبَّه إلى خلقه . وقال ابن عطية : جعل عليه مسحة من جمال لا يكاد يصبر عنه من رآه . وقال قتادة : كانت في عيني مومي ملاحه ما رآه أحد إلا أحبه وعشقه، وقال عكرمة : المعنى جعلت فيك حسنا وملاحه فلا يراك أحد إلا أحببك .

وقال الطبري : المعنى وألقيت عليك رحمتي . وقال ابن زيد : جعلت من رآك أحببك حتى أحببك فرعون فسلمت من شره، وأحببك آسية بنت مَرْاحم فتبتك . ﴿ وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي ﴾ قال ابن عباس : يريد إن ذلك بعيني حيث جعلت في التابوت، وحيث ألقى التابوت في البحر، وحيث التقطك جوارى امرأة فرعون؛ فأردن أن يفتحن التابوت لينظرون ما فيه، فقالت منهن واحدة : لا تفتحنه حتى تأتين به سيدتكن فهو أحظى لكتن عندها، وأجدر بالآل تهمكن؛ فأنكن وجدتن فيه شيئا فأخذتموه لأنفسكن . وكانت امرأة فرعون لا تشرب من المساء إلا ما استقينه أولئك الجوارى . فذهبن بالتابوت إليها مغلقا، فلما فتحته رأت صبيا لم ير مثله قط، وألقى عليها محبته فأخذته فدخلت به على فرعون، فقالت له : « قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ » قال لما فرعون : أَمَا لَكَ فَتَمَّ، وَأَمَا لِي فَلَا . فبلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ²⁹ لو أن فرعون قال

نعم هو قرة عين لي ولك لامن وصَلِّقَ“ فقالت : هَبْ لِي وَلَا تَقْتُلْهُ ؛ فَوَهَبَ لَهَا . وقيل : « وَلِصْنَعٍ عَلَى عَيْنِي » أَيْ تُرْبِي وَتُعْدِي عَلَى مِرْأَى مَنِي ؛ قَالَه قَتَادَةُ . قَالَ النُّحَاسُ : وَذَلِكَ مَعْرُوفٌ فِي اللُّغَةِ ؛ يَقَالُ : صَنَعْتَ الْقِرْسَ وَأَصْنَعْتَهُ إِذَا أَحْسَنْتَ الْقِيَامَ عَلَيْهِ . وَالْمَعْنَى « وَلِصْنَعٍ عَلَى عَيْنِي » فَعَلْتَ ذَلِكَ . وَقِيلَ : اللَّامُ مُتَعَلِّقَةٌ بِمَا بَعْدَهَا مِنْ قَوْلِهِ : « إِذْ تَمْشِي أُخْتُكَ » عَلَى التَّقْدِيمِ وَالتَّأْخِيرِ . « إِذْ » ظَرْفٌ « لِصْنَعٍ » . وَقِيلَ : الْوَاوُ فِي « وَلِصْنَعٍ » زَائِدَةٌ . وَقَرَأَ ابْنُ الْقُتَيْبَةِ « وَلِصْنَعٍ » بِالسَّكَنِ اللَّامُ عَلَى الْأَمْرِ ، وَظَاهِرُهُ لِلْمُخَاطَبِ وَالْمَأْمُورِ غَائِبٌ . وَقَرَأَ أَبُو نُهَيْكٍ « وَلِصْنَعٍ » بِفَتْحِ التَّاءِ . وَالْمَعْنَى وَلِتَكُونَ حُرُوكُكَ وَتَصْرُفَكَ بِمَشِيَّتِي وَحَلِي مِنْ مَنِي . ذَكَرَهُ الْمُهَدَوِيُّ . (« إِذْ تَمْشِي أُخْتُكَ ») الْعَامِلُ فِي « إِذْ تَمْشِي » « أَلْقَيْتُ » أَوْ « تَصْنَعُ » . وَيَحْضُرُ أَنْ يَكُونَ بَدَلًا مِنْ « إِذْ أُوحِينَا » وَأُخْتُهُ اسْمُهَا مَرْيَمُ . (« فَقَتُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى مَن يَكْفُلُهُ ») وَذَلِكَ أَنَّهُمَا نَجَرَتْ مَتَعَرِفَةَ خَبَرِهِ ، وَكَانَ مُوسَى لَهَا وَهَبَهُ فَرْعَوْنُ مِنْ أَمْرَانِهِ طَلِبَتْ لَهُ الْمَرَاضِعَ ، وَكَانَ لَا يَأْخُذُ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى أَقْبَلَتْ أُخْتَهُ ، فَأَخَذَتْهُ وَوَضَعَتْهُ فِي جِجْرِهَا وَنَاوَلَتْهُ ثَدْيَهَا فَصَبَّ وَفَرَحَ بِهِ . فَقَالُوا لَهَا : تَقِيمِينَ عِنْدَنَا ؛ فَقَالَتْ : إِنَّهُ لَا لِي بِهِ وَلَكِنْ أَدُلُّكُمْ عَلَى مَن يَكْفُلُهُ وَهَمَّ لَهُ نَاعِمُونَ . قَالُوا : وَمَنْ هِيَ ؟ . قَالَتْ : أُمِّي . قَالُوا : لَهَا لَبَنٌ ؟ . قَالَتْ : لَبَنُ أُخْتِي هَرُونَ . وَكَانَ هَرُونَ أَكْبَرَ مِنْ مُوسَى سِنَةً . وَقِيلَ : بِثَلَاثٍ . وَقِيلَ : بِأَرْبَعٍ ؛ وَذَلِكَ أَنَّ فَرْعَوْنَ رَحِمَ بَنِي إِسْرَائِيلَ فَرَفَعَ عَنْهُمْ الْقَتْلَ أَرْبَعَ سِنِينَ ، فَوُلِدَ هَرُونَ فِيهَا ؛ قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ . بَغَاةُ الْأُمِّ قَبْلُ ثَدْيِهَا . فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى : (« فَرَجَعْنَاكَ إِلَى أُمِّكَ ») وَفِي مَصْخَفِ أَبِي « فَرَدْدَانَا » . (« كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ ») وَرَوَى عَبْدُ الْحَمِيدِ عَنْ ابْنِ حَاسِرٍ « كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا » بِكسر القاف . قَالَ الْجَوْهَرِيُّ : وَقَرَّرْتُ بِهِ عَيْنًا وَقَرَّرْتُ بِهِ قُرْةً وَقُرُورًا فِيهَا . وَرَجُلٌ قَرِيرُ الْعَيْنِ ؛ وَقَدْ قَرَّتْ مِنْهُ تَقَرَّرَ وَتَقَرَّرَ تَقَرُّصٌ مَخْنَتٌ . وَأَقَرَّ اللَّهُ عَيْنَهُ أَيْ أَعْطَاهُ حَتَّى تَقَرَّ فَلَا تَطْمَحُ إِلَى مَن هُوَ فَوْقَهُ ، وَيُقَالُ : حَتَّى تَبْرُدَ وَلَا تَسْخُنَ . وَلِلْمَرْوَرِ دَمْعَةٌ بَارِدَةٌ ، وَلِلْفَزَنِ دَمْعَةٌ حَارَةٌ . وَقَدْ تَقَدَّمَ هَذَا الْمَعْنَى فِي « مَرْيَمَ » . « وَلَا تَحْزَنَ » أَيْ عَلَى فَقْدِكَ . (« وَقَتَلَتْ نَفْسًا ») قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : قَتَلَ قَبِيلًا كَافِرًا . قَالَ كَعْبٌ : وَكَانَ إِذْ ذَاكَ ابْنُ الْتَقِي

عشرة سنة . فى صحيح مسلم : وكان قتله خطأ ، على ما أتى . (فَجَعَلْنَاكَ مِنَ الْغَنَمِ) أى أملاك من الخوف والقتل والجلب . (وَفَعَّلْنَاكَ قُتُولًا) أى اختبرتاك اختباراً حتى صلحت للرسالة . وقال قتادة : بلونك بلاء . مجاهد : أخلصناك إخلاصاً . وقال ابن عباس : اختبرتاك بأشياء قبل الرسالة ، أولها حملته أمه فى السنة التى كان فرعون يذبح فيها الأطفال ، ثم إلقاؤه فى اليم ، ثم منعه من الرضاع إلا من ثدى أمه ، ثم جره بلحية فرعون ، ثم تناوله الجفرة بدل الذرة ؛ فدرأ ذلك عنه قتل فرعون ، ثم قتله القبطى ونحوه خائفاً يترقب ، ثم رعايته الغنم ليتدرب بها على رعاية الخلق . فىقال : إنه نذله من الغنم جدى فاتبعه أكثر النهار ، وأتبعه ، ثم أخذه فقبله وضمه إلى صدره ، وقال له : أتعتبى وأتعبت نفسك ؛ ولم ينضب عليه . قال وهب ابن منبه : ولهذا أخذته الله كلياً ، وقد مضى فى « النساء » .

قوله تعالى : (فَلَيْسَ يَمِينٌ فِى أَهْلِ مَدْيَنَ) يريد عشر سنين أتم الأجلين . وقال وهب : لبث عند شعيب ثمانى وعشرين سنة ، منها عشر مهر أمراه صفورا أبنة شعيب ، وثمانى عشرة أقامها عنده حتى ولد له عنده . وقوله : (ثُمَّ جِئْتَ عَلَى قَدَرٍ يَا مُوسَى) قال ابن عباس و قتادة وعبد الرحمن بن كيسان : يريد موافقاً للنبوة والرسالة ؛ لأن الأنبياء لا يعيشون إلا أبناء أربعين سنة . وقال مجاهد ومقاتل : « على قدر » على وعد . وقال محمد بن كعب : ثم جئت على القدر الذى قدرت لك أنك تحب فيه . والمعنى واحد . أى جئت فى الوقت الذى أردنا لرسالك فيه . وقال الشاعر :

نال الخلافة أو كانت له قدراً * كما أتى ربّه موسى على قدر

قوله تعالى : (وَأَصْطَفَيْنَاكَ لِنُقْبِلَ) قال ابن عباس : أى اصطفتك لوحى ورسالتى . وقيل : « اصطفيتك » خلقتك ؛ مأخوذ من الصنعة . وقيل : قوتك وملكك لتبلغ عبادى أمرى ونهى . (أَذْهَبَ أَنْتَ وَأَخُوكَ بِآيَاتِى) قال ابن عباس : يريد التسع الآيات التى أنزلت عليه . (وَلَا تَلْبِثَا فِى كَرْبٍ) قال ابن عباس : تضعفاً أى فى أمر الرسالة ؛ وقاله قتادة . وقيل : نفترأ . قال الشاعر :

فما وثى محمدٌ بذانك خَفَرٌ * له الإلهُ ما مضى وما عَبر

وَالْوَيْ الصَّعْفَ وَالْفَتُورَ، وَالْكَلالَ وَالْإِعْيَاءَ . وقال امرؤ القيس :
 مَسَحَ إِذَا مَا السَّابِحَاتُ عَلَى الْوَيْ * أَثَرَتْ غُبَارًا بِالْكَدِيدِ الْمَرْكَلِ^(١)
 ويقال : ونيت في الأمر أَيْ وَتَيْتُ أَيْ ضَعُفْتُ ، فَا نَا وَإِنْ نَاقَةً وَانِيَّةً وَأُونِيَّتُهَا أَنَا أَضْعَفْتُهَا
 وَأَتَعَبْتُهَا . وفلان لَا يَتِي كَذَا ، أَيْ لَا يَزَالُ ، وَبِهِ قَسْرٌ أَبَانَ مَعْنَى الْإِيَّةِ وَاسْتَشْهَدَ بِقَوْلِ طَرَفَةٍ :
 كَانَتْ الْقُدُورُ الرَّاسِيَاتِ أَمَامَهُمْ * قَبَابُ بَنُوها لَا تَتِي أَبَدًا تَقْلِي
 وعن ابن عباس أيضا : لَا تَبْطُلَا . وفي قراءة ابن مسعود « وَلَا تَهِنَا فِي ذِكْرِي » وَتَجْمِدِي
 وَتَجْمِدِي وَتَبْلِيغِي رَسَالَتِي .

قوله تعالى : أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ﴿٢٥﴾ فَقُولَا لَهُ قَوْلَا
 لَيْنًا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى ﴿٢٦﴾
 فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (أَذْهَبَ) قال في أول الآية : « أَذْهَبَ أَنْتَ وَأَخُوكَ بِآيَاتِي »
 وقال هنا : « أَذْهَبَا » قيل : أمر الله تعالى موسى وهرون في هذه الآية بالنفوذ إلى دعوة
 فرعون ، وخاطب أولا موسى وحده تشريفا له ، ثم كرر للتأكيد . وقيل : بين بهذا أنه
 لَا يَكْفِي ذهاب أحدهما . وقيل : الأول أمر بالذهاب إلى كل الناس ، والثاني بالذهاب
 إلى فرعون .

الثانية — في قوله تعالى : (فَقُولَا لَهُ قَوْلَا لَيْنًا) دليل على جواز الأمر بالمعروف
 والنهي عن المنكر ، وأن ذلك يكون باللين من القول لمن معه القوة ، وضمنت له العصمة ، ألا تراه
 قال : « فَقُولَا لَهُ قَوْلَا لَيْنًا » . وقال : « لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى » فكيف بنا فنحن
 أولى بذلك . وحينئذ يحصل الأمر والنهي على مرغوبه ، ويظفر بمطلوبه ، وهذا واضح .

(١) مسح معناه يصب الجري صبا . والسابحات الاقاصد من سباحة ، والسباحة في الجري بسط الأيدي .
 والكديد : الموضع الغليظ . والمركل : الذي يركل بالأرجل . ومعنى البيت : أن الخيل المرسية إذا قرت فاثارت الغبار
 بأرجلها من التعب ، جرى هذا القوس جريا مهلا .

الثالثة — واختلف الناس فى معنى قوله «لَيْنًا» فقالت فرقة منهم الكلبي وعكرمة : معناه كَنِيَّاهُ وقاله ابن عباس وبجاهد والسدى . ثم قيل : وكنيته أبو العباس . وقيل : أبو الوليد . وقيل : أبو مرة ؛ فعلى هذا القول تكنية الكافر جائزة إذا كان وجهها ذا شرف وطُمع بإسلامه . وقد يجوز ذلك وإن لم يُطْمَع بإسلامه ؛ لأن الطمع ليس بحقيقة توجب عملا . وقد قال صلى الله عليه وسلم "إذا أتاكم كرم قوم فأكرموه" ولم يقل وإن طمعت فى إسلامه ، ومن الإكرام دعاؤه بالكُنية . وقد قال صلى الله عليه وسلم لصفوان بن أمية : " أنزل أبا وهب " فأنكاه . وقال لسعد : " ألم تسمع ما يقول أبو حُبَاب " يعنى عبدالله بن أبى . وروى فى الإسرائيليات أن موسى عليه السلام قام على باب فرعون سنة ، لا يجد رسولا يبلغ كلاما حتى خرج . فغرى له ما قصَّ الله علينا من ذلك ، وكان ذلك تسلية لمن جاء بعده من المؤمنين فى سببتهم مع الظالمين ، وربك أعلم بالمهتدين . وقيل قال له موسى : تؤمن بما جئتُ به ، وتعبد ربَّ العالمين ؛ على أن لك شبابا لا يهرم إلى الموت ، وملكا لا يترج منك إلى الموت ، وينسا فى أجلك أربعمائة سنة ، فإذا مت دخلت الجنة . فهذا القول اللين . وقال ابن مسعود : القول اللين قوله تعالى : « قُلْ هَلْ لَكَ إِلَى أَنْ تَزْكَى . وَأَهْدِكَ إِلَى رَبِّكَ فَحُشَى » . وقد قيل إن القول اللين قول موسى : يا فرعون إنا رسولا ربك ربَّ العالمين . فسمياه بهذا الاسم لأنه أحب إليه مما سواه مما قيل له ، كما يسمى عندنا الملك ونحوه .

قلت : القول اللين هو القول الذى لا خشونة فيه ؛ يقال : لان الشيء يكن لينًا ؛ وشيء لينٌ ولينٌ مخفف منه ؛ والجمع أَلِيناء . فإذا كان موسى أمر بأن يقول لفرعون قولًا لينًا ، فمن دونه أخرى بأن يقتدى بذلك فى خطابه ، وأمره بالمعروف فى كلامه . وقد قال تعالى : « وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا » . على ما تقدم فى « البقرة » بيانه والحمد لله .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ لَعَلَّكُمْ يَتَذَكَّرُونَ أَوْ يَحْشَى ﴾ معناه : على رجائكم وطمعكم ؛ فالواقع فيها إنما هو راجع إلى جهة البشر ؛ قاله كبار النحويين ؛ سيبويه وغيره . وقد تقدم فى أول « البقرة » . قال الزجاج : « لعل » لفظة طمع وترج نغاطهم بما يعقلون . وقيل : « لعل » هاهنا بمعنى (٢) .

(١) راجع ج ٢ ص ١٦ وما بعدها طبة ثانية . (٢) راجع ج ١ ص ٢٢٧ طبة ثانية أرنالته .

الاستفهام، والمعنى فانظر هل يتذكر. وقيل: هي بمعنى كي. وقيل: هو إخبار من الله تعالى عن قول هرون لموسى لعله يتذكر أو يخشى؛ قاله الحسن. وقيل: إن لعل وعسى في جميع القرآن لما قد وقع. وقد تذكر فرعون حين أدركه الفرق وخشى فقال: «آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ». ولكن لم ينفعه ذلك؛ قاله أبو بكر الوراق وضريح. وقال يحيى بن معاذ في هذه الآية: هذا رفقك بمن يقول أنا الإله فكيف رفقك بمن يقول أنت الإله؟! . وقد قيل: إن فرعون ركن إلى قول موسى لما دعاه، وشاور أسرته فآمنت وأشارت عليه بالإيمان، فشاور هامان فقال: لا تفعل؛ بعد أن كنت مالكا تصير مملوكا، وبعد أن كنت ربا تصير مروبيا. وقال له: أنا أدرك شابا؛ فغضب لحيته بالسواد فهو أول من خضب.

قوله تعالى: قَالَا رَبَّنَا إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَعْطَى ﴿٢٠﴾

قوله تعالى: (قَالَا رَبَّنَا إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَعْطَى) قال الضحاك: «يُفْرِطُ» يَعَجَل. قال: و«يَعْطَى» يَتَدَي. النحاس: التقدير نخاف أن يفراط علينا منه أمر، قال الفراء: فراط منه أمر أي بدر؛ قال: وأفراط أسرف. قال: وفراط ترك. وقراءة الجمهور «يَفْرِطُ» بفتح الياء وضم الراء، ومعناه يعجل ويبادر بعقوبتنا. يقال: فراط مني أمر أي بدر؛ ومنه الفارط في الماء الذي يتقدم القوم إلى الماء. أي يعذبنا عذاب الفارط في الذنب وهو المتقدم فيه؛ قاله المبرد. وقرأت فرقة منهم ابن محيصن «يَفْرِطُ» بفتح الياء والراء؛ قال المهدوي: ولعلها لغة. وعنه أيضا بضم الياء وفتح الراء ومعناها أن يحمله حامل على التسرع إلينا. وقرأت طائفة «يُفْرِطُ» بضم الياء وكسر الراء؛ وبها قرأ ابن عباس ومجاهد وعكرمة وابن محيصن أيضا. ومعناه يشطط في أذنبنا؛ قال الرازي:

* قد أفراط الطلج علينا وعجل *

قوله تعالى: قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمِعُ وَأَرِئِي ﴿٢١﴾

فيه مستلطان :

الأولى — قال العلماء : لما لحقهما ما يلحق البشر من الخوف على أنفسهما عزفهما الله سبحانه أن فرعون لا يصل إليهما ولا قومه . وهذه الآية ترد على من قال : إنه لا يخاف ؛ والخوف من الأعداء سنة الله في أنبيائه وأوليائه مع معرفتهم به وقوتهم . ولقد أحسن البصرى رحمه الله حين قال للخبر عن عاصر بن عبد الله — أنه نزل مع أصحابه في طريق الشام على ماء ، فحال الأسد بينهم وبين الماء ، بغاء عاصر إلى الماء فأخذ منه حاجته ، فقيل له : فقد خاطرت بنفسك . فقال : لأن تختلف الأسنة في جوفى أحب إلى من أن يعلم الله أنى أخاف شيئاً سواء — قد خاف من كان خيراً من عاصر ؛ موسى صلى الله عليه وسلم حين قال له : « إِنَّ الْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ إِلَىٰ ذَٰلِكَ مِنَ النَّاصِحِينَ . نَخْرُجُ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ » وقال : « فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ » وقال حين أتى السحرة حبالهم وعصيهم : « فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةَ مُوسَى . قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَىٰ » .

قلت : ومنه حفر النبي صلى الله عليه وسلم الخندق حول المدينة تحصيناً للمسلمين وأموالهم ، مع كونه من التوكل والثقة بربه بحل لم يبلغه أحد ؛ ثم كانت من أصحابه ما لا يحمله أحد من تحولهم عن منازلهم ، مرة إلى الحبشة ، ومرة إلى المدينة ؛ تحوفا على أنفسهم من مشرك مكة ؛ وهربا بدينهم أن يفتنهم عنه بتعذيبهم . وقد قالت أسماء بنت عميس لعمر لما قال لها سبقناكم بالهجرة ، فضحن أحق برسول الله صلى الله عليه وسلم منكم : كذبت ياعمر ؛ كلا والله كنتم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يُطعم جائعكم ، وَيَعْط جاهلكم ، وكذا في دار — أو أرض — البُعْدَاءِ^(١) الْبُغْضَاءِ في الحبشة ؛ وذلك في الله ورسوله ؛ وأيم الله لا أطعم طعاما ولا أشرب شرابا حتى أذكر ما قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ونحن كنا نُؤَدَّى ونُخَاف . الحديث بطوله نخرجه مسلم . قال العلماء : فالخبر عن نفسه بخلاف ما طبع الله نفوس بني آدم

(١) البعداء : أى في النسب . البغضاء : أى في الدين وقول أسماء : كذبت ياعمر أى أخطأت وقد استعملوا كذب بمعنى أخطأ .

[عليه] كاذب؛ وقد طبعهم على الحرب مما يضرها ويؤلمها أو يثقلها . قالوا : ولا ضار أضر من سبع عاذ في فلاة من الأرض على من لا آلة معه يدفعه بها عن نفسه، من سيف أو رمح أو نبل أو قوس وما أشبه ذلك .

الثانية - قوله تعالى : ((إِنِّي مَعَكُمْ)) يريد بالنصر والمعونة والقدرة على فرعون . وهذا كما تقول : الأمير مع فلان إذا أردت أنه يحميه . وقوله : ((أَسْمِعْ وَآرَى)) عبارة عن الإدراك الذي لا تخفى معه خافية ، تبارك الله رب العالمين .

قوله تعالى : فَأَتَيْنَاهُ فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَا تَعْذِيبُهُمْ قَدْ جِئْنَاكَ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكَ وَالسَّلَامُ عَلَيْنَا مِنْ أَتْبَعِ الْهُدَى ﴿١٧﴾ إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَيْنَا مِنْ كَذَبِ وَتَوَكَّلْ ﴿١٨﴾ قَالَ قَمِنْ رَبُّكُمْ يَمْوِسِي ﴿١٩﴾ قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : ((فَأَتَيْنَاهُ فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ)) في الكلام حذف ، والمعنى : فأتياه فقالا له ذلك . ((فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ)) أى خَلَّ عنهم . ((وَلَا تَعْذِيبُهُمْ)) أى بالسخرة والتعب في العمل ، وكانت بنو إسرائيل عند فرعون في عذاب شديد ، يذبح أبنائهم ، ويستحي نساءهم ، ويكلفهم من العمل في الطين واللبن وبناء المسدائن ما لا يطيقونه . ((قَدْ جِئْنَاكَ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكَ)) قال ابن عباس : يريد العصا واليد . وقيل : إن فرعون قال له : وما هي ؟ فادخل يده في جيب قميصه ، ثم أخرجها بيضاء لها شعاع مثل شعاع الشمس ، غلب نورها على نور الشمس فعجب منها . ولم يره العصا إلا يوم الزينة . ((وَالسَّلَامُ عَلَيْنَا مِنْ أَتْبَعِ الْهُدَى)) قال الزجاج : أى من أتبع الهدى سلم من يخطئ الله عز وجل وعذابه . قال : وليس بحجة ، والدليل على ذلك أنه ليس بإبتداء لِقَاءٍ ولا خطاب .

الفراء : السلام على من اتبع الهدى ولمن اتبع الهدى سواء . (إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ)
يعنى الهلاك والدمار فى الدنيا والخلود فى جهنم فى الآخرة (عَلَى مَنْ كَذَّبَ) أنبياء الله (وَتَوَلَّى)
أعرض عن الإيمان . وقال ابن عباس : هذه آية للوحدين لأنهم لم يكذبوا ولم يتولوا .

قوله تعالى : (قَالَ قَسْن رَبُّكَ يَا مُوسَى) ذكر فرعون موسى دون هرون لرموس
الآى . وقيل : خصصه بالذكر لأنه صاحب الرسالة والكلام والآية . وقيل : إنهما جميعا
بلغا الرسالة وإن كانا سائجا ، لأنه فى وقت الكلام إنما يتكلم واحد ، فإذا أقطع وازره الآخر
وأيدته . فصار لنا فى هذا البناء فائدة علم ؛ أن الاثنين إذا قُلبا أمرا فقام به أحدهما ، والآخر
يشخصه هناك موجود مستغنى عنه فى وقت دون وقت أنهما أديا الأمر الذى قُلبا وقاما به
وأسنوجبا الثواب ؛ لأن الله تعالى قال : « أَذْهَبَا إِلَى فِرْعَوْنَ » وقال : « أَذْهَبَ أَنْتَ
وَأُخُوكَ » وقال : « فَقُولَا لَهُ » فأمرهما جميعا بالذهاب وبالقول ، ثم أعلمنا فى وقت الخطاب
بقوله : « مِّنْ رَبِّكَ » أنه كان حاضرا مع موسى . (قَالَ) موسى : (رَبَّنَا الَّذِى أَعْطَى كُلَّ
شَيْءٍ خَلْقَهُ) أى أنه يُعرف بصفاته ، وليس له اسم علم حتى يقال فلان ، بل هو خالق العالم ،
وهو الذى خص كل مخلوق بهيئة وصورة ، ولو كان الخطاب معهما لقالا : قالا ربنا .
« وَخَلَقَهُ » أول مفعولى أعطى ، أى أعطى خليقته كل شيء يحتاجون إليه ويرتفقون به ،
أو ثانيهما أى أعطى كل شيء صورته وشكله الذى يطابق المنفعة المنوطة به ؛ على قول
الضحاك على ما يأتى . (ثُمَّ هَدَى) قال ابن عباس وسعيد بن جبير والسدى : أعطى كل شيء
زوجه من جلسه ، ثم هداه إلى متكحه ومطعمه ومشربه ومسكنه . وعن ابن عباس : ثم
هداه إلى الألفة والاجتماع والمناكة . وقال الحسن وقتادة : أعطى كل شيء صلاحه ، وهداه
لما يصلحه . وقال مجاهد : أعطى كل شيء صورة ؛ لم يجعل خلق الإنسان فى خلق البهائم ،
ولا خلق البهائم فى خلق الإنسان ، ولكن خلق كل شيء فقدره تقديرا . وقال الشاعر :

وله فى كُلِّ شَيْءٍ خَلْقَةٌ * وكذلك الله ما شاء فصل

يعنى بالخلقة الصورة؛ وهو قول عطية ومقاتل . وقال الضحاك : أعطى كل شيء خلقه من المنفعة المنوطة به المطابقة له . يعنى اليد للبطش ، والرجل للنش ، واللسان للنطق ، والعين للنظر ، والأذن للسمع . وقيل : أعطى كل شيء ما ألهمه من علم أو صناعة . وقال الفراء : خلق الرجل للراة ، ولكل ذكر ما يوافقه من الإناث ، ثم هدى الذكر للأُنثى . فالتقدير على هذا أعطى كل شيء مثل خلقه .

قلت : وهذا معنى قول ابن عباس ، والآية بمعومها نتناول جميع الأقوال . وروى زائدة عن الإعمش أنه قرأ « الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ » بفتح اللام ؛ وهى قراءة ابن أبى إسحق . ورواها نصير عن الكسائى وغيره ؛ أى أعطى بنى آدم كل شيء خلقه مما يحتاجون إليه . فالقراءتان متفقتان فى المعنى .

قوله تعالى : قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى ﴿٥١﴾ قَالَ عَلَيْهَا عِنْدَ رَبِّى فِى كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّى وَلَا يَنْسَى ﴿٥٢﴾
فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (قَالَ فَمَا بَالُ) البال الحال ؛ أى ما حالها وما شأنها ، فأعلمه أن عابها عند الله تعالى ، أى إن هذا من علم الغيب الذى سألت عنه ، وهو مما استأثر الله تعالى به لا يعلمه إلا هو ، وما أنا إلا عبد مملوك ؛ لا أعلم منه إلا ما أخبرنى به علام الغيوب ، وعلم أحوال القرون مكتوبة عند الله فى اللوح المحفوظ . وقيل : المعنى فإى بال القرون الأولى لم يقرؤا بذلك . أى فما بالهم ذهبوا وقد عبدوا غير ربك . وقيل : إنما سأله عن أعمال القرون الأولى ، فأعلمه أنها محصاة عند الله تعالى ، ومحفوظة عنده فى كتاب . أى هى مكتوبة فسيجازيهم غدا بها وعليها . وعنى بالكتاب اللوح المحفوظ . وقيل : هو كتاب مع بعض الملائكة .
الثانية — هذه الآية ونظائرها مما تقدم ويأتى تدل على تدوين العلوم وكتابتها لتبقى . فإن الحفظ قد تآثر به الآفات من النطق والنسيان . وقد لا يحفظ الإنسان ما يسمع فيقيد له لئلا ينسب عنه . وروينا بالإسناد المتصل عن قتادة أنه قيل له : أنكتب ما نسمع

منك ؟ قال : وما يمنعك أن تكتب وقد أخبرك اللطيف الخبير أنه يكتب ؛ فقال : « علمته عند ربى فى كتاب لا يضل ربى ولا ينسى » . وفى صحيح مسلم عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لما قضى الله الخلق كتب فى كتابه على نفسه فهو موضوع عنده إن رحمتى تغلب غضبى » . وأسند الخطيب أبو بكر عن أبى هريرة قال : كان رجل من الأنصار يجلس إلى النبي صلى الله عليه وسلم يستمع منه الحديث ويعجبه ولا يحفظه ، فشكا ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا رسول الله ! إني أسمع منك الحديث يعجبنى ولا أحفظه ؛ فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « آستعن بيمينك » وأوما إلى الخط . وهذا نص . وعلى جواز كُتب العلم وتلويحه جمهور الصحابة والتابعين ؛ وقد أمر صلى الله عليه وسلم بكتب الخطبة التى خطب بها فى الحج لأبى شاه — رجل من التين — لما سأله كتبها ، أخرجه مسلم . وروى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « قَيِّدُوا الْعِلْمَ بِالْكِتَابَةِ » . وقال معاوية بن قُرة : من لم يكتب العلم لم يعد علمه علما . وقد ذهب قوم إلى المنع من الكُتب ؛ فروى أبو نصره قال قيل لأبى سعيد : أنكتب حديثكم هذا ؟ قال : لم تجعلونه قرآنا ؟ ولكن أحفظوا كما حفظنا . ومن كان لا يكتب الشعبي ويونس بن عبيد وخالد الحذاء — قال خالد : ما كتبت شيئا قط إلا حديثا واحدا ، فلما حفظته محوته — وآبن عون والزهرى . وقد كان بعضهم يكتب فإذا حفظ محاه ؛ منهم محمد بن سيرين وعاصم بن ضمرة . وقال هشام بن حسان : ما كتبت حديثا قط إلا حديث الأعماق فلما حفظته محوته .

قلت : وقد ذكرنا عن خالد الحذاء مثل هذا . وحديث الأعماق أخرجه مسلم فى آخر الكُتب : « لا تقوم الساعة حتى يزل الروم بالأعماق^(١) — أو — بدابق » الحديث ذكره فى كتاب الفتن . وكان بعضهم يحفظ ثم يكتب ما يحفظ ؛ منهم الأعمش وعبد الله بن أدریس وهشيم وغيرهم . وهذا احتياط إلى الحفظ . والكُتب أولى على الجملة ، وبه وردت الآى والأحاديث ؛ وهو مروى عن عمر وعلى وجابر وأنس رضى الله عنهم ، ومن يليهم من كبار التابعين كالحسن

(١) الأعماق : موضع من أطراف المدينة ؛ ودابق : اسم موضع سوق بها . والشك من الزادى .

وعطاء وطاوس وعروة بن الزبير، ومن يعلم من أهل العلم؛ قال الله تعالى: «وَكُنْتُمْ لَهُ فِي الْأَلْوَامِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ». وقال تعالى: «وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ». وقال تعالى: «وَأَكْتُبُ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً» الآية. وقال تعالى: «وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ. وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌّ». وقال: «عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ» إلى غير هذا من الآي. وأيضاً فإن العلم لا يضبط إلا بالكتاب، ثم بالمقابلة والمداورة والتعهد والتحفظ والمذاكرة والسؤال والفحص عن الناقلين والثقة بما نقلوا، وإمساكه الكتب من كره من الصدر الأول لقرب العهد، وتقارب الإسناد لئلا يعتمد الكاتب فيعمله، أو يرغب عن حفظه والعمل به؛ فأما والوقت متباعد، والإسناد غير متقارب، والطرق مختلفة، والثقة متشابهون، وآفة النسيان معترضة، والوهم غير مأمون؛ فإن تقييد العلم بالكتاب أولى وأشقى، والدليل على وجوبه أقوى؛ فإن أحتج بحجج بحديث أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لَا تَكْتُبُوا عَنِّي وَمَنْ كَتَبَ غَيْرَ الْقُرْآنِ فَلْيَمْسَحْهُ» نخرجه مسلم؛ فالجواب أن ذلك كان متقدماً؛ فهو منسوخ بأمره بالكتابة، وإباحته لأبي شاه وغيره. وأيضاً كان ذلك لئلا يخلط بالقرآن ما ليس منه. وكذا ما روى عن أبي سعيد أيضاً—حرصنا أن يأذن لنا النبي صلى الله عليه وسلم في الكتابة فأنى—إن كان محفوظاً فهو قبل المعجزة، وحين كان لا يؤمن الاشتغال به من القرآن. الثالثة—قال أبو بكر الخطيب: ينبغي أن يكتب الحديث بالسواد؛ ثم الخبر خاصة دون المداد لأن السواد أصبح الألوان، والخبر أبهاها على مر الدهور. وهو آلة ذوى العلم، وعدة أهل المعرفة. ذكر عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثني أبي قال: رأي الشافعي وأنا في مجلسه وعلى قميصي حبر وأنا أخفيه؛ فقال: لم تحفيه وتستره؟ إن الخبر على التوب من المروءة لأن صورته في الأبصار سواد، وفي البصائر بياض. وقال خالد بن يزيد: الخبر في ثوب صاحب الحديث مثل الخلق^(١) في ثوب المروءة. وأخذ هذا المعنى أبو عبد الله البكوي فقال:

مِدادُ الْمُحَايِرِ طِيبُ الرِّجَالِ * وَطِيبُ النِّسَاءِ مِنَ الزَّعْفَرَانِ

فهذا يليق بأثواب ذَا * وهذا يليق بثوب الحصان

(١) لافرق في اللغة بين المداد والحبر؛ ولعل المراد الكتابة بالحبر الأسود خاصة؛ فالنقطة بحسب اللون على ما يبدو.

(٢) الخلق: طيب معروف يتخذ من الزعفران وغيره.

وذكر الماوردى أن عبد الله بن سليمان فيما حكى ؛ رأى على بعض ثيابه أثر صقرة ؛ فأخذ من مداد الدواة وطلاه به ؛ ثم قال : المداد بنا أحسن من الزعفران ؛ وأنشد :

أَتَمَّ الزَّعْفَرَانُ عِطْرَ الْعَذَارَى * وَبَدَأَ الدَّوَى عِطْرَ الرِّجَالِ

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنمَى ﴾ اخطف فى معناه على أقوال خمسة ؛ الأول : إنه ابتداء كلام ، فترى الله تعالى عن هاتين الصفتين . وقد كان الكلام عم فى قوله : « فى كتاب » . وكذا قال الزجاج ، وأن معنى « لا يضل » لا يهلك من قوله : « أَتَمَّا ضَلَّكُمَا فِي الْأَرْضِ » . « وَلَا يَنمَى » شيئا ؛ ترهه عن الهلاك والنسيان . القول الثانى : « لَا يَضِلُّ » لا يخطئ ؛ قاله ابن عباس ؛ أى لا يخطئ فى التدبير ، فن أنظره فلحكمة أنظره ، ومن عاجله فلحكمة عاجله . القول الثالث : « لا يضل » لا يغيب . قال ابن الأعرابى : أصل الضلال النسيب ؛ يقال : ضل النامى إذا غاب عنه حفظ الشيء . قال : ومعنى « لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنمَى » أى لا يغيب عنه شيء ولا يغيب عن شيء . القول الرابع : قاله الزجاج أيضا وقال النحاس وهو أشبهها بالمعنى — : أخبر الله عز وجل أنه لا يحتاج إلى كتاب ؛ والمعنى ؛ لا يضل عنه علم شيء من الأشياء ولا معرفتها ، ولا ينسى ما عليه منها .

قلت ؛ وهذا القول راجع إلى معنى قول ابن الأعرابى ، وقول خامس : إن « لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنمَى » فى موضع الصفة لـ « كتاب » أى الكتاب خير ضال عن الله عز وجل ؛ أى غير ذاهب عنه . « وَلَا يَنمَى » أى غير ناسٍ له فهما نشان لـ « كتاب » . وعلى هذا يكون الكلام متصلا ، ولا يوقف على « كتاب » . تقول العرب : ضلنى الشيء إذا لم أجده ، وأضلته أنا إذا تركته فى موضع فلم أجده فيه . وقرأ الحسن وقتادة وصهبى بن عمرو وابن محيصن وطاصم الجعفرى وابن كثير فيما روى شبل عنه « لَا يَضِلُّ » بضم الباء على معنى لا يُضَيِّعُه رَبِّي وَلَا يَنْسَاهُ . قال ابن عرفة : الضلالة عند العرب سلوك سبيل غير القصد ؛ يقال : ضل عن الطريق ، وأضل الشيء إذا أضاعه . ومنه قرأ من قرأ « لَا يَضِلُّ رَبِّي » أى لا يُضَيِّعُ هذا مذهب العرب .

قوله تعالى : **الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا** وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا
وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْخَرْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِّن نَّبَاتٍ شَتَّى ﴿٢٠٩﴾
كُلُوا وَارْزَعُوا اُنْعِمْنَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿٢١٠﴾
مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى ﴿٢١١﴾

قوله تعالى : **(الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا)** ^(١) «الذي» في موضع نعت «لربى»
أى لا يضل ربى الذى جعل . ويجوز أن يكون خبر ابتداء مضمرة أى هو «الذى» .
ويجوز أن يكون منصوبا بإضمار أعمى . وقرأ الكوفيون «مهدا» هنا وفى «الزعر» بفتح
الميم واسكان الميم . الباقون «مهادا» وأختره أبو عبيد وأبو حاتم لا يفتهم على قراءة
«ألم يجعل الأرض مهادا» . النحاس : والجمع أولى لأن «مهدا» مصدر وليس هذا موضع
مصدر إلا على حذف ؛ أى ذات مهد . المهدوى : ومن قرأ «مهدا» جاز أن يكون مصدرا
كالقرش أى مهد لكم الأرض مهدا ؛ وجاز أن يكون على تقدير حذف المضاف ؛ أى ذات
مهد . ومن قرأ «مهادا» جاز أن يكون مفردا كالفراس . وجاز أن يكون جمع «مهد» استعمل
استعمال الأسماء فكثر . ومعنى «مهادا» أى فراشا وقرارا تستقرون عليها . **(وَسَلَكَ لَكُمُ فِيهَا سُبُلًا)**
أى طرقا . نظيره «وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ سَبَاطًا . لَتَسْلُكُوا مِنْهَا سُبُلًا فِجَاجًا» .
وقال تعالى : **الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهَادًا** وَجَعَلَ لَكُمُ فِيهَا سُبُلًا لَّعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ . **(وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً)** تقدم معناه . وهذا آخر كلام موسى ، ثم قال الله تعالى : **(فَأَنْخَرْنَا بِهِ)** .
وقيل : كله من كلام موسى ، والمعنى «فأنخرنا به» أى بالحرث والمعالجة ؛ لأن الماء المنزل
سبب خروج النبات . ومعنى **(أَزْوَاجًا)** ضروبا وأشباها ، أى أصنافا من النبات المختلفة
الأزواج والألوان . وقال الأخفش : التقدير أزواجا شتى من نبات . قال : وقد يكون
النبات شتى ؛ ف«شتى» يجوز أن يكون نعتا لأزواج ، ويجوز أن يكون نعتا للنبات . و«شتى»

(١) «مهادا» بالجمع قراءة «تافع» وعليها الأصل .

ماخوذ من شت الشيء أى تفرق . يقال : أمر شت أى متفرق . وشت الأمر شتا وشتاتا تفرق ؛ وأستشت مثله . وكذلك التشتت . وشتته تشتيتا فزه . وأشت بى قومى أى فزقوا أمرى . والتشتيت المتفرق . قال رؤبة يصف إبلا :

جاءت مّا وأطرفت شيتا * وهى تُبْرِ الساطع السخيتا^(١)

وتفر شيت أى مفلج . وقوم شتى ، وأشياء شتى ، وتقول : جاءوا أشتاتا ؛ أى متفرقين ؛ واحدهم شت ؛ قاله الجوهري .

قوله تعالى: ﴿كُلُوا وَارْعَوْا أَنْفُسَكُمْ﴾ أمر إباحة . «وَارْعَوْا» من رعت الماشية الكلا ، ورعاها صاحبها رعاية ؛ أى أسامها وسرحها ؛ لازم ومتعد . «إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي النَّهْيِ» أى العقول . الواحدة نهية . قال لم ذلك ؛ لأنهم الذين يُنهى إلى رأيهم . وقيل : لأنهم ينهاون النفس عن القبائح . وهذا كله من موسى احتجاج على فرعون فى إثبات الصانع جوابا لقوله : «فَنَرَبُّكَ يَا مُوسَى» . وبين أنه إنما يستدل على الصانع اليوم بأفعاله .

قوله تعالى: ﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ﴾ يعنى آدم عليه السلام لأنه خلق من الأرض ؛ قاله أبو إسحق الزجاج وغيره . وقيل : كل نقطة مخلوقة من التراب ؛ على هذا يدل ظاهر القرآن . وروى أبو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «ما من مولود إلا وقد دُرّ عليه من تراب حُفْرته» أخرجه أبو نعيم الحافظ فى باب ابن سيرين ، وقال : هذا حديث غريب من حديث عون لم نكتبه إلا من حديث أبى عاصم النبيل ، وهو أحد الثقات الأعلام من أهل البصرة . وقد مضى هذا المعنى مبينا فى سورة «الأنعام»^(٢) عن ابن مسعود . وقال عطاء الخراسانى : إذا وقعت النطفة فى الرحم انطلق الملك الموكل بالرحم فأخذ من تراب المكان الذى يدفن فيه فيذره على النطفة ، فيخلق الله التسمه من النطفة ومن التراب ؛ فذلك قوله تعالى : «مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُنِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى» . وفى حديث البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم : «إن العبد المؤمن إذا خرجت روحه صعدت به الملائكة فلا يمرون بها على ملا من الملائكة

(١) السخيت : دقاق التراب ؛ وهو القبار لشديد الارتفاع . ويرى : «الشيتا» بالثين المعجمة .

(٢) راجع ج ٦ ص ٣٨٧ وما بعدها طبعه أولد أوتانية .

إلا قالوا ما هذه الروح الطيبة فيقولون فلان بن فلان بأحسن أسمائه التي كانوا يسمونه بها في الدنيا فيستفتحون لها فيفتح فيشيعه من كل سماء مقربوها إلى السماء التي عليها حتى يتنهي بها إلى السماء السابعة فيقول الله عز وجل «اكتبوا لعبدى كتابا في عِلِّين وأعيدوه إلى الأرض فإني منها خلقتهم وفيها أعيدهم ومنها أخرجهم تارة أخرى» فتعاد روحه في جسده» وذكر الحديث . وقد ذكرناه بتمامه في كتاب «الذكرة» وروى من حديث علي رضي الله عنه؛ ذكره الثعلبي . ومعنى «(وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ)» أي بعد الموت «(وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ)» أي للبعث والحساب . «تارة أخرى» يرجع هذا إلى قوله : «مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ» لا إلى «نُعِيدُكُمْ» . وهو كقولك : اشتريت ناقة ودارا وناقة أخرى ؛ فالمعنى : من الأرض أخرجناكم ونخرجكم بعد الموت من الأرض تارة أخرى .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ آيَاتِنَا كُلَّهَا فَكَذَّبَ وَإِنِّي ﴿٥٦﴾ قَالَ أَجِئْتَنَا لِنُخْرِجَنَا مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَا مُوسَى ﴿٥٧﴾ فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِثْلِهِ ۚ فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا تُخْلِفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سُوًى ﴿٥٨﴾ قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُخَشَرَ النَّاسُ خُشًى ﴿٥٩﴾ فَتَتَوَلَّى فِرْعَوْنُ بِجَمْعٍ كَبِيرٍ ثُمَّ أَنَّى ﴿٦٠﴾ قَالَ لَهُمْ مُوسَى وَيْلَكُمْ لَا تَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيُسْحِتَكُمْ بِعَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مَنْ آفَتَرَى ﴿٦١﴾

قوله تعالى : «(وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ آيَاتِنَا كُلَّهَا)» أي المعجزات الدالة على نبوة موسى . وقيل : جميع الله الدالة على توحيده . «(فَكَذَّبَ وَإِنِّي)» أي لم يؤمن . وهذا يدل على أنه كفر عتادا ، لأنه رأى الآيات عيانا لا خبرا . نظيره «وَسَجَدُوا بِهَا وَاسْتَقْبَلَهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلُمًا مُلُومًا» .

قوله تعالى : «(قَالَ أَجِئْتَنَا لِنُخْرِجَنَا مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَا مُوسَى)» لما رأى الآيات التي أتاه بها موسى قال : إنها سحر ؛ والمعنى : جئت لنوهم الناس أنك جئت بأية توجب اتباعك والإيمان بك ، حتى قلب على أرضنا وعلينا ، «(فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِثْلِهِ)» أي لنعارضك

بمثل ما جئت به ليتين للناس أن ما أتيت به ليس من عند الله. ﴿فَجَعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا﴾ هو مصدر؛ أى وعدا، وقيل: الموعد اسم لمكان الوعد؛ كما قال تعالى: «وَأَنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ» فالموعد هاهنا مكان، وقيل: الموعد اسم لزمان الوعد؛ كقوله تعالى: «إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ» فالمعنى: أجل لنا يوما معلوما، أو مكانا معروفا، قال القشيري: والأظهر أنه مصدر ولهذا قال: ﴿لَا تُخْلِفُهُ﴾ أى لا تخلف ذلك الوعد، والإخلاف أن يعد شيئا ولا يفعله. وقال الجوهري: والميعاد المواعدة والوقت والموضع وكذلك المَوْعِد. وقرأ أبو جعفر ابن القعقاع وشيبة والأصمج «لَا تُخْلِفُهُ» بالجزم جوازا لقوله «أَجْعَلْ». ومن رفع فهونعت لـ «موعد» والتقدير: موعدا غير مخلف. ﴿مَكَانًا سُوءٍ﴾ قرأ ابن حاصر وطاصم وحزمة «سُوءٍ» بضم السين. الباقون بكسرها؛ وهما لفتان مثل عُدَا وَعِدَا وَطَوَى وَطَوَى. واختار أبو عبيد وأبو حاتم كسر السين لأنها اللغة العالية الفصيحة، وقال النحاس: والكسر أحرف وأشهر، وكلهم تَوَنُوا الواو، وقد روى عن الحسن، واختلف عنه ضم السين بغير تنوين، واختلف في معناه فقيل: سَوءى هذا المكان؛ قاله الكلبي. وقيل: مكانا مستويا يتيين للناس ما يبتنا فيه؛ قاله ابن زيد. ابن عباس: نصفًا. مجاهد: منصفًا؛ وعنه أيضا وقادة عدلا بيلنا وبينك. قال النحاس: وأهل التفسير على أن معنى «سُوءٍ» نَصَفٌ وعدل وهو قول حسن؛ قال سيبويه يقال: سُوءى وسُوءى أى عدل؛ يعنى مكانا عدلا بين المكائين فيه النصف؛ وأصله من قولك: جلس فى سَوَاء الدار بالمد أى فى وسطها؛ ووسط كل شئء أصله؛ وفى الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم: «وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا» أى عدلا، وقال زهير:

أَرُونَا خُطَّةً لَا حَمَّ فِيهَا * يُسَوِّى بَيْنَنَا فِيهَا السَّوَاءُ

وقال أبو عبيدة والفتي: وسطا بين الفريقين؛ وأنشد أبو عبيدة لموسى بن جابر الحنفي:

وَإِنَّ أَبَانَا كَانَ حَلَّ بِلْدَةٍ * سَوَّى بَيْنَ قَيْسِ قَيْسِ عِلَلَانَ وَالْفِزْرِ

والفِزْر: سعد بن زيد مائة بن تميم. وقال الأخفش: «سَوَّى» إذا كان بمعنى غير أو بمعنى العدل يكون فيه ثلاث لغات: إن ضمنت السين أو كسرت قصرت فيها جميعا، وإن فُتحت مددت، تقول: مكان سَوَّى وسُوءى وسَوَاء؛ أى عدل ووسط فيما بين الفريقين، قال مومى بن جابر:

• وجدنا أبانا كان حلَّ ببلدة •

البيت . وقيل : « مكانا سوى » أى قصداً ، وأنشد صاحب هذا القول :

لو تَمَنَّتْ حَبِيبِي مَا عَدَّتْنِي • أَوْ تَمَنَّتْ مَا عَدْتُ سِوَاهَا

وتقول : مررت برجل سواك وسواك أى غيرك . وهما فى هذا الأمر سواء وإن شئت سواءان . وهم سواء للجمع وهم أسواء ؛ وهم سواسية مثل ثمانية على غير قياس . وانتصب « مكانا » على المفعول الثانى لـ « جعل » . ولا يحسن انتصابه بالموعد على أنه مفعول أو ظرف له ؛ لأن الموعد قد وصف ، والأسماء التى تعمل عمل الأفعال إذا وصفت أو صغرت لم يسغ أن تعمل لخروجها عن شبه الفعل ، ولم يحسن حمله على أنه ظرف وقع موقع المفعول الثانى ؛ لأن الموعد إذا وقع بعده ظرف لم تجزه العرب مجرى المصادر مع الظروف ، لكنهم يتسعون فيه كقوله تعالى : « إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ » و « مَوْعِدُكُمْ يَوْمُ الزَّيْنَةِ » . واختلف فى يوم الزينة ، فقيل هو يوم عيد كان لهم يترتبون ويجتمعون فيه ؛ قاله قتادة والسدى وغيرهما . وقال ابن عباس وصعيد بن جبير : كان يوم عاشوراء . وقال سعيد بن المسيب : يوم سوق كان لهم يترتبون فيها ؛ وقاله قتادة أيضا . وقال الضحاك : يوم السبت . وقيل : يوم النيروز ؛ ذكره الثعلبي . وقيل : يوم يكسر فيه الخليج ؛ وذلك أنهم كانوا يخرجون فيه يتفرجون ويتزهون ؛ وعند ذلك تأمن الديار المصرية من قبل النيل . وقرأ الحسن والأعمش وعيسى الثقفى والسكبي وهيرة عن حفص « يَوْمُ الزَّيْنَةِ » بالنصب . ورويت عن أبي عمرو ؛ أى فى يوم الزينة إنجاح موعدها . الباقرن بالرفع على أنه خبر الابتداء . (وَأَنَّ يُحْشَرَ النَّاسُ حُجَّاهُ) أى وجمع الناس ؛ ذ « أَنَّ » فى موضع رفع على قراءة من قرأ « يَوْمُ » بالرفع . وعطف « وَأَنَّ يُحْشَرَ » يقوى قراءة الرفع ؛ لأن « أَنَّ » لا تكون ظرفا ، وإن كان المصدر الصريح يكون ظرفا كقدم الحاج ؛ لأن من قال : آتيك مقدم الحاج لم يقل آتيك أن يقدم الحاج . النحاس : وأولى من هذا أن يكون فى موضع خفض عطفًا على الزينة . والضحا مؤنثة تصغرها العرب بنى هاء ثلاثا يشبه تصغيرها تصغير ضحوة ؛ قاله النحاس . وقال الجوهري :

ضخوة النهار بعد طلوع الشمس، ثم بعده الضحى وهي حين تُشرق الشمس؛ مقصورة تؤنث وتذكر؛ فن أنت ذهب إلى أنها جمع ضخوة؛ ومن ذكر ذهب إلى أنه اسم على فعل مثل صرد ونُفِر؛ وهو ظرف غير ممكن مثل بحر؛ تقول: لقيته ضحاً وضحاً إذا أردت به ضحاً يومك لم تنوزه، ثم بعده الضحاء ممدود مذكر، وهو عند ارتفاع النهار الأعلى. وخص الضحاً لأنه أول النهار، فلوامتد الأمر فيما بينهم كان في النهار منسع. وروى عن ابن مسعود والجحدري وغيرهما «وَأَنْ يَحْشُرَ النَّاسَ ضَحًّا» على معنى وأن يحشر الله الناس ونحوه. وعن بعض القراء «وَأَنْ يَحْشُرَ النَّاسَ» والمعنى وأن تحشر أنت يا فرعون الناس. وعن الجحدري أيضاً «وَأَنْ يَحْشُرَ» بالنون. وإنما واصلهم ذلك اليوم؛ ليكون علو كلمة الله، وظهور دينه، وكبت الكافر، وزهوق الباطل على رهوس الأشهاد، وفي المجمع الفاسّ لبقوى رغبة من رغب في الحق، ويكلّ حدّ الميطلين وأشباعهم، ويكثر المحدث بذلك الأمر العلم في كل بدو وحضر، ويشيع في جمع أهل الوبر والمدن.

قوله تعالى: ﴿فَتَوَلَّىٰ فِرْعَوْنُ جَمْعَ كَيْدِهِ﴾ أى حيله ومحصره؛ والمراد جمع السحرة. قال ابن عباس: كانوا اثنين وسبعين ساحراً، مع كل ساحر منهم حبال وعصى. وقيل: كانوا أربعمائة. وقيل: كانوا اثني عشر ألفاً. وقيل: أربعة عشر ألفاً. وقال ابن المنكدر: كانوا ثمانين ألفاً. وقيل: كانوا مائة على رئيس يقال له شمعون. وقيل: كان اسمه يوحنا معه اثنا عشر تقياً، مع كل تقي عشرة عريفاء، مع كل عريف ألف ساحر. وقيل: كانوا ثلثمائة ألف ساحر من الفيوم، وثلثمائة ألف ساحر من الصعيد، وثلثمائة ألف ساحر من الريف، فصاروا تسعمائة ألف، وكان رئيسهم أسمى. (ثُمَّ أَتَى) أى أتى الميعاد. (قَالَ لَهُمْ مُوسَى) أى قال لفرعون والسحرة (وَيْلٌكُمْ) دعاء عليهم بالويل. وهو بمعنى المصدر. وقال أبو إسحق الزجاج: هو منصوب بمعنى ألزهمهم الله ويلاً. قال: ويجوز أن يكون نداء كقوله تعالى: «يَا وَيْلَتَا مِمَّنْ بَشَتَا». (لَا تَقْرَأُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا) أى لا تخلقوا عليه الكذب، ولا تتركوا به، ولا تقولوا للعجرات إنها بحر. (فَيَسْحَبُكُمْ عَذَابٌ) من عنده أى يستأصلكم بالإهلاك.

يقال فيه : سَحَّتْ وَأَسَحَّتْ بِمَعْنَى . وَأَصْلُهُ مِنْ اسْتَقْصَاءِ الشَّعْرِ . وَقَرَأَ الْكُوفِيُّونَ « فَيَسَحِّتُكُمْ »^(١)
 مِنْ أَسَحَّتْ ، الْبَاقُونَ « فَيَسَحِّتُكُمْ » مِنْ سَحَّتْ وَهَذِهِ لُغَةُ أَهْلِ الْحِجَازِ وَالْأَوَّلَى لُغَةُ بَنِي تَمِيم .
 وَانْتَصَبَ عَلَى جَوَابِ النَّهْيِ . وَقَالَ الْفَرَزْدَقُ :

وَعَضَّ زَمَانٌ يَا بَنَ مَرْوَانَ لَمْ يَدْعُ * مِنْ الْمَالِ إِلَّا مُسَحَّتًا أَوْ مُجْلَفًا^(٢)

الزُّخْمِيُّ : وَهَذَا يَتْلَى لَا تَزَالُ الرِّكْبُ تَصْطَلُكَ فِي تَسْوِيَةِ إِعْرَابِهِ . (وَقَدْ خَابَ مِنِّي أَقْرَى)
 أَيْ خَسِرَ وَهَلَكَ ، وَخَابَ مِنَ الرَّحْمَةِ وَالْثَوَابِ مَنْ أَدْعَى عَلَى اللَّهِ مَا لَمْ يَأْذَنَ بِهِ .

قوله تعالى : فَتَنَّا زُجُرَهُمْ أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ وَأَسَرُّوا النَّجْوَى ﴿٦٦﴾ قَالُوا
 إِنَّ هَٰذَا لَسِحْرَانِ يُرِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَاكُم مِّنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِمَا وَيَذْهَبَا
 بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُعْتَلَى ﴿٦٧﴾ فَأَجْمِعُوا كَيْدُكُمْ ثُمَّ آتُوا صَفًّا وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ
 مَنِ اسْتَعْلَى ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : (فَتَنَّا زُجُرَهُمْ بَيْنَهُمْ) أَيْ تَشَاوَرُوا ، يُرِيدُ السَّحْرَةَ . (وَأَسَرُّوا
 النَّجْوَى) قَالَ قَتَادَةُ (قَالُوا) : إِنْ كَانَ مَا جَاءَ بِهِ سِحْرًا فَسْتَغْلِبْهُ ، وَإِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ
 فَسَيَكُونُ لَهُ أَمْرٌ ؛ وَهَذَا الَّذِي أَمَرُوهُ . وَقِيلَ الَّذِي أَسَرُّوا قَوْلُهُمْ : « إِنَّ هَٰذَا لَسَايَرَانِ »
 الْآيَةُ ، قَالَهُ السُّدِّيُّ وَمَقَاتِلُ . وَقِيلَ الَّذِي أَمَرُوا قَوْلُهُمْ : إِنْ غَلَبْنَا اتَّبَعْنَاهُ ؛ قَالَهُ الْكَلْبِيُّ ؛
 دَلِيلُهُ مَا ظَهَرَ مِنْ عَاقِبَةِ أَمْرِهِمْ . وَقِيلَ : كَانَ سِرُّهُمْ أَنْ قَالُوا حِينَ قَالَ لَهُمْ مُوسَى « وَلَيْسَ
 لَكُمْ تَقْوَرًا عَلَى اللَّهِ كَيْدًا » : مَا هَذَا بِقَوْلِ سَاحِرٍ . وَ « النَّجْوَى » الْمُنَاجَاةُ يَكُونُ أَسْمًا وَمَصْدَرًا ؛
 وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي « النِّسَاءِ »^(١) بَيَانُهُ .

(١) الزيادة من كتب التفسير . (٢) ويرى : « إلا مسحت » ومن رواه كذلك جعل معنى « لم يدع »
 لم يتقار ؛ ومن رواه « إلا مسحت » جعل « لم يدع » بمعنى لم يترك . وروى « مجلف » بإظهار كانه قال : أرمو مجلف .
 « السان » . (٣) المجلف : الذي بقيت منه بقية . (٤) راجع ج ٥ ص ٣٨٢ وما بعدها
 طبة أولى أرفأية .

قوله تعالى : (إِنَّ هَٰذَا لَسَاحِرٌ) قرأ أبو عمرو « إِنَّ هَٰذَا لَسَاحِرٌ » . ورويت عن عثمان وطائفة رضى الله عنهما وغيرهما من الصحابة ؛ وكذلك قرأ الحسن وسعيد بن جبير وإبراهيم النخعي وغيرهم من التابعين ؛ ومن القراء عيسى بن عمرو وطاعم المجندى ؛ فيما ذكر النحاس . وهذه القراءة موافقة للإعراب مخالفة للمصحف . وقرأ الزهرى والخليل بن أحمد والمفضل وأبان وابن محيصن وابن كثير وعاصم في رواية حفص عنه « إِنَّ هَٰذَا » بتخفيف « إن » لساحران » وابن كثير يستدنون « هذان » . وهذه القراءة سلمت من مخالفة المصحف ومن فساد الإعراب ، ويكون معناها ما هذان إلا ساحران . وقرأ المدنيون والكوفيون « إِنَّ هَٰذَا » بتشديد « إ » « لساحران » فوافقوا المصحف وخالفوا الإعراب . قال النحاس : فهذه ثلاث قراءات قد رواها الجماعة عن الأئمة ، وروى عن عبد الله بن مسعود أنه قرأ « إِنَّ هَٰذَا إِلَّا سَاحِرٌ » وقال الكسائى في قراءة عبد الله : « إِنَّ هَٰذَا سَاحِرٌ » بغير لام ، وقال الفراء في حرف أبى « إِنَّ ذَا إِلَّا سَاحِرٌ » فهذه ثلاث قراءات أخرى تحمل على التفسير لا أنها جائز أن يقرأ بها لخالفها المصحف .

قلت : وللعلماء في قراءة أهل المدينة والكوفة ستة أقوال ذكرها ابن الأنبارى في آخر كتاب الرد له ، والنحاس في إعرابه ، والمهدوى في تفسيره ، وغيرهم أدخل كلام بعضهم في بعض . وقد خطأها قوم حتى قال أبو عمرو : إني لأستحي من الله أن أقرأ « إِنَّ هَٰذَا » : وروى عروة عن طائفة رضى الله عنها أنها سئلت عن قوله تعالى : « لَيْكِنَ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ » ثم قال : « والمقيمين » وفي « المائدة » « إِنْ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِغُونَ » و « إِنَّ هَٰذَا لَسَاحِرٌ » فقالت : يابن أخى ! هذا خطأ من الكتاب . وقال عثمان بن عفان رضى الله عنه : في المصحف لحن ومستقيم العرب بالسنتهم . وقال أبان بن عثمان : قرأت هذه الآية عند أبى عثمان بن عفان ، فقال : لحن وخطأ ؛ فقال له قائل : ألا تغيبوه ؟ فقال : دعوه فإنه لا يحزم حلالا ولا يحتمل حراما . القول الأول من الأقوال الستة أنها لغة بنى الحارث بن كعب وزبيد وخثعم وكانه بن زيد يعملون رفع الالكين ونصبه وخفضه بالألف ؛

يقولون: جاء الزيدان ورأيت الزيدان ومررت بالزيدان، ومنه قوله تعالى: «وَلَا أَدْرَأْكُمْ بِهِ»

على ما تقدم. وأنشد الفراء لرجل من بني أسد^(٢) قال: وما رأيت أفصح منه:

فَأُطَرِّقُ إِطْرَاقَ الشَّجَاعِ وَلَوْ يَرَى * مَسَاغًا لِنَابُهُ الشُّجَاعُ لَصَبًا^(٣)

ويقولون: كسرت يده وركبت علاه؛ بمعنى يديه وعليه؛ قال شاعرهم:

تَرَوْدُ مِنَّا بَيْنَ أَذْنَاهُ ضَرْبَةً * دَعَتْهُ إِلَى هَائِي التُّرَابِ عَقِيمِ

وقال آخر^(٥):
* طَارُوا عَلَاهُ فِطْرَ عِلَاهَا *

أى عليهم وعليها.

وقال آخر^(٦):
إِنِّ أَبَاهَا وَأَبَا أَبَاهَا * قَدْ بَلَّغْنَا فِي الْحَيْدِ غَايَتَهَا

أى إن أبا أبيها وغايتها. قال أبو جعفر النحاس: وهذا القول من أحسن ما حلت عليه الآية؛

إذ كانت هذه اللغة معروفة، وقد حكاهما من يرتضى بعلمه وأمانته؛ منهم أبو زيد الأنصاري،

وهو الذى يقول: إذا قال سيبويه حدثني من أثق به فلانما يعني؛ وأبو الخطاب الأخصف

وهو رئيس من رؤساء اللغة، والكسائي والفراء كلهم قالوا هذا على لغة بني الحرث بن كعب.

وحكى أبو عبيدة عن أبي الخطاب أن هذه لغة بني كنانة. المهدوى: وحكى غيره أنها لغة

لثعلم. قال النحاس ومن أبين ما في هذا قول سيبويه: وأعلم أنك إذا شئت الواحد زدت

عليه زائدين، الأولى منهما حرف مدّ ولين وهو حرف الإعراب؛ قال أبو جعفر فقول

سيبويه: وهو حرف الإعراب، يوجب أن الأصل ألا يتغير، فيكون «إِنَّ هَذَانِ» جاء

(١) راجع ج ٨ ص ٣٢٠ وما بعدها طبعة أول أو ثانية. (٢) هو الخليل بن أحمد في «اللسان».

(٣) صم الشجاع في صفة: أى صم ويحب فلم يرسل ما مضى. (٤) هو هو بن الحارثي. والمهاجر من التراب ما أرتفع ودق. (٥) قيل: هو لبعض أهل اليمن، وأن قبله:

أى قتلوس راصب تراها * طاروا علاه فطر علاها

وأشدد بمنى حقب حقواها * ناجية وناجيا أباهما

والحقير: الناجرة. والناجية: البرية. (٦) نسبة الجوهري لأبي النجم، وأن قبله:

واها لسلبي ثم واها واها * هي المنى لو أننا قلناها

يا ليت عيناها لنا وقاهما * ثم نرضى به أباهما

إن أباهما... الخ. ونسبه بعضهم لرؤية. وقيل: لبعض أهل اليمن؛ وأن قبله:

أى قتلوس راصب تراها * طاروا علاه... الخ.

على أصله ليعلم ذلك ، وقد قال تعالى : « اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ » ولم يقل استحاذ ؛ بل جاء هذا ليدل على الأصل ، وكذلك « إِنَّ هَذَانِ » ولا يفكر فى إنكار من أنكر هذه اللغة إذا كان الأئمة قد رووها . القول الثانى : أن يكون « إك » بمعنى نعم ؛ كما حكى الكسائى عن عاصم قال : العرب تأتى بـ « إك » بمعنى نعم ، وحكى سيبويه أن « إك » تأتى بمعنى أجل ، وإلى هذا القول كان محمد بن يزيد ، وإسماعيل بن إسحق القاضى ينهبان ؛ قال النحاس : ورأيت أبا إسحق الزجاج وصل بن سليمان ينهبان إليه . الزمخشري : وقد أعجب به أبو إسحق . النحاس : وحدثنا على بن سليمان ، قال حدثنا عبد الله بن أحمد بن عبد السلام التيسابورى ، ثم لقيت عبد الله بن أحمد ^(١) [هذا] فحدثنى ، قال حدثنى عمير بن المتوكل ، قال حدثنا محمد بن موسى النوفلى من ولد حرث بن عبد المطلب ، قال حدثنا عمر بن جميع الكوفى عن جعفر بن محمد عن أبيه عن على — وهو ابن الحسين — عن أبيه عن على بن أبى طالب رضوان الله عليهم أجمعين ، قال : لا أحصى كم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على منبره : " إِنَّ الْحَمْدَ لله حمده ونستعينه " ثم يقول : " أنا أنصح قريش كلها وأنصحها بعمى أبان بن سعيد بن العاص " قال أبو محمد الخفاف قال عمير : إعرابه عند أهل العربية والتحو " إك الحمد لله " بالنصب إلا أن العرب تجعل « إن » فى معنى نعم ، كأنه أراد صلى الله عليه وسلم نعم الحمد لله ؛ وذلك أن خطباء الجاهلية كانت تفتح خطبها بنعم . وقال الشاعر فى معنى نعم : قالوا غَدَرْتَ قُلْتَ إك و رَجِمَا * نَالَ الْعُلَا وَشَنَى الْقَلِيلَ الْفَادِرُ وقال عبد الله بن قيس الرقيات :

بَكَرَ الْعَوَازِلَ فِي الصَّبَا * جَ يَلْمَنِي وَالْوَاهِنَةَ
وَيَقْلَنَ شَيْبٌ قَدَ عَالَا * لَكُ وَقَدْ صَكِرْتَ قُلْتَ إِنَّهُ

فعل هذا جائز أن يكون قول الله عز وجل : « إِنَّ هَذَانِ لَسَاحِرَانِ » بمعنى نعم ولا تنصب . قال النحاس : أنشدنى داود بن المهيم ، قال أنشدنى ثعلب :

لَيْتَ شِعْرَى هَلْ لِلْحَبِّ شِفَاءُ * مِنْ جَوَى حَبْنِ إِنْ لَقَاءُ

قال النحاس : وهذا قول حسن إلا أن فيه شيئا لأنه إنما يقال : نعم زيد خارج ، ولا تكاد تقع اللام هاهنا ، وإن كان النحويون قد تكلموا في ذلك فقالوا : اللام ينوي بها التقديم ؛ كما قال : خالي لَأَنْتَ وَمَنْ جَرِيرٌ خَالُهُ * يَنْبِلُ الْمَلَأَ وَيُكْرِمُ الْأَخْوَالَ

آخر :

أُمُّ الْخُلَيْسِ لَمَجُوزٌ شَهْرَبَةٌ * تَرْضَى مِنَ الشَّاةِ بِعَظْمِ الرَّقَبَةِ

أى لخالى ولأُم الخليس ؛ وقال الزجاج : والمعنى فى الآية إن هذان لما سحران ثم حذف المبتدأ . المهودى ؛ وأذكره أبو على وأبو الفتح بن جنى . قال أبو الفتح : « هما » المحذوف لم يحذف إلا بعد أن عُرف ، وإذا كان معروفا فقد أَسْتغْنَى بِمَعْرِفَتِهِ عَنْ تَأْكِيدِهِ بِاللَّامِ ، وَيَقْبَحُ أَنْ تَحذفِ الْمُؤَكَّدَ وَتَتْرِكَ الْمُؤَكَّدَ . القول الثالث قاله الفراء أيضا : وجدت الألف دعامة ليست بلام الفعل ، فزدت عليها نونا ولم أغيرها ، كما قلت : « الذى » ثم زدت طيه نونا فقلت : جاءنى الذين عندك ، ورأيت الذين عندك ، ومردت بالذين عندك . القول الرابع قاله بعض الكوفيين ؛ قال : الألف فى « هذان » مشبهة بالألف فى يفعلان ؛ فلم تغير . القول الخامس : قال أبو إسحق : النحويون القدماء يقولون الهاء هاهنا مضمرة ، والمعنى : إنه هذان لساحران ؛ قال ابن الأنبارى : فاضمرت الهاء التى هى منصوب « إن » و « هذان » خبر « إن » و « ساحران » يرفعها « هما » المضمرة ^(١) [والتقدير] إنه هذان لما سحران . والأشبهه عند أصحاب أهل هذا الجواب أن الهاء اسم « إن » و « هذان » رفع بالأبتداء وما بعده خبر الإبتداء . القول السادس : قال أبو جعفر النحاس وسألت أبا الحسن بن كيسان عن هذه الآية ، فقال : إن شئت أجبتك بجواب النحويين ، وإن شئت أجبتك بقولى ؛ فقلت : بقولك ؛ فقال : سألتى إسماعيل بن إسحق عنها فقلت : القول عندى أنه لما كان يقال « هذا » فى موضع الرفع والنصب والخفض على حال واحدة ، وكانت الثانية يجب ألا يغيرها الواحد ، أجريت الثانية مجرى الواحدة ؛ فقال : ما أحسن هذا لو تقدمك أحد بالقول به حتى يؤنس به ؛ قال ابن كيسان : فقلت له : فيقول القاضى به حتى يؤنس به ؛ فتبسم .

قوله تعالى : (يُرِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَاكَ مِنْ أَرْضِكَ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكَ الْمُثْلَى) هذا من قول فرعون للسحرة ؛ أى غرضهما إفساد دينك الذى أتم عليه ؛ كما قال فرعون : « إِنِّى أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفُسَادَ » . ويقال : فلان حسن الطريقة أى حسن المذهب . وقيل : طريقة القوم أفضل القول ؛ وهذا الذى ينبى أن يسلكوا طريقته ويقتدوا به ؛ فالعنى : ويذهبوا بسادتك ورؤسائك ؛ أستمالة لهم . أو يذهبوا بنى اسرائيل وهم الأماثل وإن كانوا خولا لكم لما يرجعون إليه من الانتساب إلى الأنبياء . أو يذهبوا بأهل طريقكم لغذف المضاف . و « المثل » تأنيث الأمثل ؛ كما يقال الأفضل والفضلى . وأنت الطريقة على اللفظ ، وإن كان يراد بها الرجال . ويجوز أن يكون التانيث على الجماعه . وقال الكسائى : « بطريقكم » بسنتكم وسمتكم . و « المثل » نعت كقولك امرأة كبرى . تقول العرب : فلان على الطريقة المثلى يعنون على الهدى المستقيم .

قوله تعالى : (فَأَجْمِعُوا كَيْدَكُمْ) الإجماع الإحكام والعزم على الشيء . تقول : أجمعت الخروج وعلى الخروج أى عزمت . وقراءة كل الأمصار « فَأَجْمِعُوا » إلا أبا عمرو فإنه قرأ « فَأَجْمَعُوا » بالوصل وفتح الميم . واحتج بقوله : « بَجَمْعِ كَيْدِهِ ثُمَّ أَتَى » . قال النحاس وفيما حكى لى عن محمد بن يزيد أنه قال : يجب على أبى عمرو أن يقرأ بخلاف قراءته هذه ، وهى القراءة التى عليها أكثر الناس . قال : لأنه احتج بـ « بجمع » وقوله عز وجل : « بَجَمْعِ كَيْدِهِ » قد ثبت هذا فيبعد أن يكون بعده « فَأَجْمِعُوا » ويقرب أن يكون بعده « فَأَجْمِعُوا » أى أعزموا وجتوا ؛ ولما تقدم ذلك وجب أن يكون هذا بخلاف معناه يقال : أمر بجمع وجمع عليه . قال النحاس : ويصح قراءة أبى عمرو « فَأَجْمِعُوا » أى أجمعوا كل كيد لكم وكل حيلة فضموه مع أخيه . وقاله أبو إسحق . الثعلبى : القراءة بقطع الألف وكسر الميم لها وجهان : أحدهما — بمعنى الجمع ، تقول : أجمعت الشيء وجمعتها بمعنى واحد ، وفى الصباح : وأجمعت الشيء جعلته جميعا ؛ قال أبو ذؤيب يصف حمرا :

فكانت بالخنزيع بين بُيَاعٍ * وأولات ذى العرجاء تهبُّ بجمع

(١) بئاع : اسم مكان أو جبل أو رادى بلاد هذيل ، ويجمع على « نيايات » .

أى مجموع . والثاني - أنه بمعنى العزم والإحكام؛ قال الشاعر :

بأبى شِعْرِي وَالْمُنَى لَا تَنْفَعُ * هَلْ أَغْلُوْنَ يَوْمًا وَأَمْرِي يُجْمَعُ

أى مُحْكَم . (ثُمَّ أَتَوْا حَقًّا) قال مقاتل والكلبي : جميعا . وقيل : صفوفا ليكون أشد لهيبتكم . وهو منصوب بوقوع الفعل عليه على قول أبى عبيدة؛ قال يقال : أتيت الصف يعنى المصلى؛ فالمنى عنده أتوا الموضع الذى يجتمعون فيه يوم العيد . وحكى عن بعض فصحاء العرب : ما قدرت أن آتى الصف؛ يعنى المصلى . وقال الزجاج : يجوز أن يكون المعنى ثم أتوا والناس مصطفون؛ فيكون على هذا مصدرا فى موضع الحال . ولذلك لم يجمع . وقرئ « ثُمَّ أَتَوْا » بكسر الميم وياء . ومن ترك الهمز أبدل من الهزمة ألفا . (وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنَ اسْتَعْلَى) أى من غلب . وهذا كله من قول السحرة بعضهم لبعض . وقيل : من قول فرعون لهم .

قوله تعالى : قَالُوا يَلْمُوزَنِي إِمَّا أَنْ تُثَلِّقَ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَى ﴿٦٥﴾ قَالَ بَلْ أَلْقَوُا فَإِذَا هَبَّتْهُمْ وِعَصِيَّتُهُمْ يُحِيلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى ﴿٦٦﴾ فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى ﴿٦٧﴾ قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى ﴿٦٨﴾ وَآلِي مَا فِي يَمِينِكَ تَلْقَفُ مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدُ سَاحِرٍ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى ﴿٦٩﴾ فَأَلْقَى السَّحَرَةُ مَجْجَدًا قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى ﴿٧٠﴾ قَالَ ءَامَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَا قِطْعَنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مَنْ خَلَفَ وَلَا صَلْبَيْكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ وَلَيَعْلَمَنَّ آيَةُ أَشَدَّ عَذَابًا وَأَبْقَى ﴿٧١﴾

قوله تعالى : (قَالُوا يَا مُوسَىٰ) يريد السحرة . (إِمَّا أَنْ تُلْقَىٰ) عصاك من يدك (وَإِمَّا أَنْ تَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَىٰ) تأدبوا مع موسى فكان ذلك سبب إيمانهم . (قَالَ بَلْ أَلْقُوا فَإِذَا حِبَالُهُمْ) في الكلام حذف ، أى فآلقوا ؛ دل عليه المعنى . وقرأ الحسن (وَعَصِيَّهُمْ) بضم العين . قال هرون القارئ : لفظة بنى تميم « وَعَصِيَّهُمْ » وبها يأخذ الحسن . الباقر بالكسر إتباعا لكسرة الصاد . ونحوه دُلِّيَ وِدَلِيَّ وقُسى وقُسى . (يُخَيِّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهُ تَسَىٰ) . وقرأ ابن عباس وأبو حيوة وابن ذكوان وروح عن يعقوب « تُخَيِّلُ » بالناء ؛ وردوه إلى العصى والحبال إذ هى مؤنثة . وذلك أنهم لاطخوا العصى بالزئبق ، فلما أصابها حر الشمس أرتشت وأهترت . قال الكلبي : خَيَّلَ إلى موسى أن الأرض حَيَاتٌ وأنها تسعى على بطنها . وقرئ « تُخَيِّلُ » بمعنى تخفيل وطريقه طريق « تُخَيِّلُ » ومن قرأ « تُخَيِّلُ » بالياء رده إلى الكبد . وقرئ « تُخَيِّلُ » بالنون على أن الله هو المخفيل للجنة والآبلاء . وقيل : الفاعل « أَنَّهُ تَسَىٰ » فـ « تَسَىٰ » فى موضع رفع ؛ أى يخفِّلُ إليه سعيها ؛ قاله الزجاج . وزعم الفراء أن موضعها موضع نصب ؛ أى بأنها ثم حذف الباء . والمعنى فى الوجه الأول : تشبه إليه من سحرهم وكيدهم حتى ظن أنها تسعى . وقال الزجاج : ومن قرأ بالناء جعل « أُنْ » فى موضع نصب أى تخفِّلُ إليه ذات سعى . قال : ويجوز أن تكون فى موضع رفع بدلا من الضمير فى « تخفِّلُ » وهو حائد على الحبال والعصى ، والبدل فيه بدل اشتمال . و « تسى » معناه تمشى .

قوله تعالى : (فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةٌ مُوسَىٰ) أى اضمر . وقيل : وجد . وقيل : أحس . أى من الحيات وذلك على ما يمرض من طباع البشر على ما تقدم . وقيل : خاف أن يفتن الناس قبل أن يلقي عصاه . وقيل : خاف حين أبطأ عليه الوحى بإلقاء العصا أن يفتقر الناس قبل ذلك فيفتنوا . وقال بعض أهل الحقائق : إنما كان السبب أن موسى عليه السلام لما اتقى بالسحرة وقال لهم : (وَلَيْكُمْ لَا تَقْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيُسْحِكُمْ يَعْذَابُ) التفت فإذا جبريل على يمينه فقال له يا موسى ترقى بأولياء الله . فقال موسى : يا جبريل هؤلاء سحرة جاءوا بسحر عظيم ليبتلوا المعجزة ، وينصروا دين فرعون ، ويردوا دين الله ، تقول : ترقى

بأولياء الله ! فقال جبريل : هم من الساعة إلى صلاة العصر عندك ، وبعد صلاة العصر في الجنة . فلما قال له ذلك ، أوجس في نفس موسى ، وخطر أن ما يدريني ما علم الله في ، فلعلي أكون الآن في حالة ، وعلم الله في على خلافها كما كان هؤلاء . فلما علم الله ما في قلبه أوحى الله إليه ﴿ لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى ﴾ أي الغالب لهم في الدنيا ، وفي الدرجات العلاء في الجنة ؛ للنبوة والأصطفاء الذي آتاك الله به . وأصل « خيفة » خوفاً فأقلبت الواو ياء لانكسار الخاء .

قوله تعالى : ﴿ وَأَنْتَ مَآيَ يَمِينِكَ تَلَقَّفْ مَا صَنَعُوا ﴾^(١) ولم يقل وأنت عصاك ، بغائر أن يكون تصغيراً لها ، أي لاتبال بكثرة حبابهم وعصيتهم ، وأنت المريد الفرد الصغير الحرم الذي في يمينك ، فإنه بقسرة الله يتلقفها على وحدته وكثرتها ، وصغره وعظمتها . وجاز أن يكون تعظيلاً لها أي لا تحفل بهذه الأجرام الكثيرة الكبيرة فإن في يمينك شيئاً أعظم منها كلها ، وهذه على كثرتها أقل شيء وأثره عندها ؛ فآله يتلقفها بإذن الله ويحفظها . و « تَلَقَّفْ » بالجزم جواب الأمر ؛ كأنه قال : إن تلقه تلتقف ؛ أي تأخذ وتطلع . وقرأ السلمي وحفص « تَلَقَّفْ » ساكنة اللام من لَقِفَ يَلْقِفُ لَقْفًا . وقرأ ابن ذكوان وأبو حيوة الشامي ويحيى بن الحرث « تَلَقَّفْ » بحذف التاء ورفع الفاء ، على معنى فإنها تلتقف . والخطاب لموسى . وقيل : للعصا . واللقف الأخذ بسرعة . يقال : لَقِفْتُ الشيء (بالكسر) لَقْفَةً لَقْفًا ، وتلقفته أيضا أي تناولته بسرعة . عن يعقوب ؛ يقال رجل لَقِفَ تَقِفَ أي خفيف حاذق . واللقف (بالتحريك) سقوط الحاصل . ولقد لَقِفَ الحوضُ لَقْفًا أي تهوّر من أسفله واتسع . وتَلَقَّفَ وتَلَقَّم وتَلَهَّم بمعنى . وقد مضى في « الأعراف »^(٢) . لَقِمَتِ اللُّقْمَةُ (بالكسر) لَقْمًا ، وتَلَقَّمَتَا إذا ابتلعتا في مهلة . وكذلك لَقِمَهُ (بالكسر) إذا أبتلعه . ﴿ مَا صَنَعُوا ﴾ أي الذي صنعوه وكذا ﴿ إِنْ مَّا صَنَعُوا ﴾ أي إن الذي صنعوه . ﴿ كَيْدٌ ﴾ بالرفع (يَجْرُ) بكسر السين وإسكان الخاء ؛ وهي قراءة الكوفيين إلا حاصما ، وفيه وجهان : أحدهما — أن يكون الكيد مضافا إلى السحر

(١) « تلقف » بالتشديد قراءة « نافع » . (٢) راجع ج ٧ ص ٢٥٩ وما بعدها طبعة أولى أو ثالثة .

على الإتيان من غير تقدير حذف . والثانى - أن يكون فى الكلام حذف أى كيد ذى سحر .
وقرأ الباقون « كَيْدٌ » بالنصب بوقوع الصنع عليه ، و « ما » كافة ولا تضمهاء « ساحر »
بالإضافة . والكيد فى الحقيقة على هذه القراءة مضاف للساحر لا للسحر . ويجوز فتح « أُنْ »
على معنى لأن ما صنعوا كيد ساحر . (وَلَا يَفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى) أى لا يفوز ولا ينجو
حيث أتى من الأرض . وقيل : حيث احتال . وقد مضى فى « البقرة » حكم الساحر ومعنى
السحر فتأمله هناك .

قوله تعالى : (فَأَلْقَى السَّحَرَةُ سِحْرَهُمْ) لما رأوا من عظيم الأمر ونخرو العادة فى العصا ؛
فإنها ابتلعت جميع ما احتالوا به من الحبال والعصى ؛ وكانت حمل ثلثائة بعيرهم عادت عصا
لا يعلم أحد أين ذهبت الحبال والعصى إلا الله تعالى . وقد مضى فى « الأعراف » هذا المعنى
وأمر العصا مستوفى . (قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى . قَالَ آمَنْتُمْ لَهُ) أى به ؛ يقال :
آمن له وآمن به ؛ ومنه « فَاَمَّنْ لَهُ لُوطٌ » وفى الأعراف « قَالَ آمَنْتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ » .
إنكار منه عليهم ؛ أى تعديت وفعلتم ما لم آمركم به . (إِنَّهُ لَكَيْدٌ كُذِّبَ الَّذِي عَلَيْهِ السَّحَرَةُ) .
أى رئيسكم فى التعليم ، وإنما ظنكم لأنه أحقق به منكم . وإنما أراد فرعون بقوله هذا ليشبه
على الناس حتى لا يتبعوهم فيؤمنوا كإيمانهم ، وإلا فقد علم فرعون أنهم لم يتعلموا من موسى ،
بل قد علموا السحر قبل قدوم موسى ولادته . (فَلَا تَطْعَمُونَ أَيُّدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ
وَلَا صَلْبَكُمْ فِي جُنُوحِ النَّخْلِ) أى على جذوع النخل . قال سويد بن أبى كاهل :

هُمْ صَلَبُوا الْعَبْدَى فِي جَذَعِ نَخْلَةٍ • فَلَا عَطَسْتُ شَيْئًا إِلَّا بِأَجْدَمًا

فقطع وصلب حتى ماتوا رحمهم الله تعالى . وقرأ ابن عيصن هنا وفى الأعراف « فَلَا تَطْعَمُونَ » ،
« وَلَا صَلْبَكُمْ » بفتح الألف والتخفيف من قطع وصلب . (وَلَتَعْلَمُنَّ إِنَّا أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَى)
يعنى أنا أم رب موسى .

- (١) البارة هنا على إطلاقها فتيد أن هذه قراءة الجمهور ، والجمهور قرأ « كيد ساحر » بفتح « كيد » كما فى « البحر »
وغیره ؛ قال فى البحر : وقرأ الجمهور « كيد » بالرفع . (٢) راجع ج ٢ ص ٢٤ وما بعدها طيبة ثانية أو ثالثة .
(٣) راجع ج ٧ ص ٢٥٩ طيبة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَىٰ مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي فَطَرَنَا فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴿٧٦﴾ إِنَّا آمَنَّا بِرَبِّنَا لِيَغْفِرَ لَنَا خَطِئَنَا وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ ﴿٧٧﴾ إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَىٰ ﴿٧٨﴾ وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَٰئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَىٰ ﴿٧٩﴾ جَنَّاتٌ عِدْنُ تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَٰلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَرَكَهُ ﴿٨٠﴾

قوله تعالى : (قَالُوا) يعني السحرة (لَنْ نُؤْثِرَكَ) أى لن نخسرك (عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ) قال ابن عباس : يريد من اليقين والعلم . وقال عكرمة وغيره : لما سمعوا أراهم الله في مجدهم منازلهم في الجنة ؛ فلهذا قالوا « لَنْ نُؤْثِرَكَ » . وكانت امرأة فرعون تسأل من غلب ، فقيل لها : غلب موسى وهرون ؛ فقالت : آمنت برب موسى وهرون . فأرسل إليها فرعون فقال : أنظروا أعظم صخرة فإن مضت على قولها فآلقوها عليها ؛ فلبا أتوها رفعت بصرها إلى السماء فأبصرت منزلا في الجنة ، فمضت على قولها فاترج روحها ، وألقيت الصخرة على جسدها وليس في جسدها روح . وقيل : قال مقدم السحرة لمن يثق به لما رأى من عصا موسى ما رأى : انظر إلى هذه الحية هل تخوف فتكون جنيا أو لم تخوف فهي من صنعة الصانع الذي لا يعزب عليه مصنوع ؛ فقال : ما تخوف ؛ فقال : آمنت برب هرون وموسى . (وَالَّذِي فَطَرَنَا) قيل : هو معطوف على « مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ » أى لن تؤثرك على ما جاءنا من البينات ولا على الذى فطرنا أى خلقنا . وقيل : هو قسم أى والله لن تؤثرك . (فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ) التقدير ما أنت قاضيه . وليست « ما » ها هنا التى تكون مع الفعل بمنزلة المصدر ؛ لأن تلك توصل بالأفعال ، وهذه موصولة بابتداء وخبر . (١) فى نسخة « تخوفت — أو لم تخوف — ما تخوفت » بالجيم .

قال ابن عباس : فاصنع ما أنت صانع . وقيل : فاحكم ما أنت حاكم ؛ أى من القَطْع والصلْب . وحذفت الياء من قاض فى الوصل لسكونها وسكون التنوين . واختار سيديويه إثباتها فى الوقف لأنه قد زالت علة الساكنين . ﴿ إِنَّمَا تَقْضَىٰ هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴾ أى إنما ينفذ أمرك فيها . وهى منصوبة على الظرف ، والمعنى : إنما تقضى فى منافع هذه الحياة الدنيا . وأوقت هذه الحياة الدنيا ، فتقدر حذف المفعول . ويجوز أن يكون التقدير : إنما تقضى أمور هذه الحياة الدنيا ، فتنتصب انتصاب المفعول و « ما » كافة لإثبات . وأجاز الفراء الرفع على أن تجعل « ما » بمعنى الذى وتحذف المهاء من تقضى ورفعت « هذه الحياة الدنيا » . ﴿ إِنَّا آمَنَّا بِرَبِّنَا ﴾ أى صدقنا بالله وحده لا شريك له وما جاءنا به موسى ﴿ لِيَغْفِرَ لَنَا خَطَايَانَا ﴾ يريدون الشرك الذى كانوا عليه . ﴿ وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السَّحْرِ ﴾ « ما » فى موضع نصب معطوفة على الخطايا . وقيل : لاموضع لها وهى نافية ؛ أى ليغفر لنا خطايانا من السحر وما أكرهتنا عليه . الخاص : والأول أولى . المهدوى : وفيه بعد ؛ لقولهم : « إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ » وليس هذا بقول مُكْرَهِينَ ؛ ولأن الإكراه ليس بذنب ، وإن كان يجوز أن يكونوا أكرهوا على تعليمه صناراً . قال الحسن : كانوا يعلمون السحر أطفالاً ثم عملوه مختارين بعد . ويجوز أن يكون « ما » فى موضع رفع بالابتداء ويضم الخبر ، والتقدير : وما أكرهتنا عليه من السحر موضوع عننا . و « من السحر » على هذا القول والقول الأول يتعلق بـ « ما أكرهتنا » . وعلى أن « ما » نافية يتعلق بـ « خطايانا » . ﴿ وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ ﴾ أى ثوابه خير وأبقى لحذف المضاف ؛ قاله ابن عباس . وقيل : الله خير لنا منك وأبقى عذاباً لنا من عذابك لنا . وهو جواب قوله : « وَلَتَعْلَمُنَّ أَيُّنَا أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَىٰ » وقيل : الله خير لنا إن أطعناه ، وأبقى عذاباً منك إن عصيناه . قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ مِنْ يَأْتِ رَبِّهُ مُخِرَّمًا ﴾ قيل : هو من قول السحرة لما آمنوا . وقيل : ابتداء كلام من الله عز وجل . والكناية فى « إنه » ترجع إلى الأمر والشأن . ويجوز أن من يأت ، ومنه قول الشاعر :

إِنَّ مِنْ يَدْخُلِ الْكَنِيسَةَ يَوْمًا * يَسْلُقُ فِيهَا جَانِذَاً وَظَبَاً

(١) البيت لا يخل وهو نصراني .

أراد إنه من يدخل؛ أى إن الأمر هذا؛ وهو أن المجرم يدخل النار، والمؤمن يدخل الجنة .
والمجرم الكافر . وقيل : الذى يقترب المعاصى ويكتسبها . والأول أشبه ؛ لقوله : ﴿ فَإِنَّ لَهُ
جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى ﴾ وهذه صفة الكافر المكذب الجاحد — على ما تقدم بيانه
فى سورة « النساء » وغيرها — فلا ينتفع بحياته ولا يستريح بموته . قال الشاعر :

أَلَا مَنْ لِنَفْسٍ لَا تَمُوتُ فَيَنْقُضِي ۖ شَقَاها وَلَا نَحْيَا حَيَاةً لَهَا طَمَعٌ

وقيل : نفس الكافر معلقة فى حنجرته ؛ كما أخبر الله تعالى عنه فلا يموت بفراقها، ولا يحيا
باستقرارها . ومعنى « مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجِئًا » من يأت موعده . ومعنى ﴿ وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا ﴾
أى يمت عليه ويوافيه مصداقا به . ﴿ قَدْ عَمِلَ ﴾ أى وقد عمل ﴿ الصَّالِحَاتِ ﴾ أى الطاعات
وما أمر به ونهى عنه . ﴿ فَأُولَئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى ﴾ أى الرفعة التى قصرت دونها
الصفات . ودل قوله : « وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا » على أن المراد بالمجرم المشرك .

قوله تعالى : ﴿ جَنَّاتُ عَدْنٍ ﴾ بيان للدرجات وبدل منها، والعَدْنُ الإقامة؛ وقد تقدم^(١)
بيانه . ﴿ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا ﴾ أى من تحت غرفها ومرورها ﴿ الْأَنْهَارُ ﴾ من الخمر والعسل
واللبن والماء وقد تقدم . ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾ أى ماكثين دائمين . ﴿ وَذَلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى ﴾
أى من تطهر من الكفر والمعاصى . ومن قال هذا من قول السحرة قال : لعل السحرة سمعه
من موسى، أو من بنى إسرائيل إذ كان فيهم بمصر أقوام، وكان فيهم أيضا المؤمن من آل فرعون .
قلت : ويحتمل أن يكون ذلك إلهاما من الله لم ينطقهم بذلك لما آمنوا؛ والله أعلم .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي فَاصْرِبْ لَهُمْ
طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَفْ دَرَكًا وَلَا تَخْشَى ﴿٧٧﴾ فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ
بِجُنُودِهِ فَعُشِّمَهُمْ مِنْ أَلِيمٍ مَا عَشِيتُمْ ﴿٧٨﴾ وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَمَا هَدَى ﴿٧٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي ﴾ تقدم الكلام فى هذا مستوفى .
﴿ فَاصْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا ﴾ أى إبسا لا طين فيه ولا ماء؛ وقد مضى فى « البقرة »

(١) راجع ج ١٠ ص ٣٩٦ طبعه أول مرة (٣) ج ١ ص ٢٨٩ وما بعدها طبعه ثانية أرتالة .

ضرب موسى البحر وكنيته إياه ، وإغراق فرعون فلا معنى للإعادة . (لَا تَخَافُ دَرَكًا)
أى لحاقا من فرعون وجنوده . (وَلَا تَحْشَى) قال ابن جريج قال أصحاب موسى : هذا فرعون
قد أدركا ، وهذا البحر قد غشيئا ، فأنزل الله تعالى « لَا تَخَافُ دَرَكًا وَلَا تَحْشَى » أى لا تخاف
دركا من فرعون ولا تحشى غرقا من البحر أن يمسك إن غشيك . وقراء حمزة « لا تخف »
على أنه جواب الأمر . التقدير إن تضرب لم طريقا فى البحر لا تخف . و « لا تحشى »
مستأنف على تقدير : ولا أنت تحشى . أو يكون مجزوما والألف مشبعة من فتحة ؛ كقوله :
« فَاصْلُوا السَّيْلَ » أو يكون على حد قول الشاعر :
(١)

* كَأَنَّ لَمْ تَرَى قَبْلِي أُسِيرًا يَمَاتِيَا *

على تقدير حذف الحركة كما تحذف حركة الصحيح . وهذا مذهب الفراء . وقال آخر :

هَجَوْتُ زَبَانَ ثُمَّ جِئْتُ مَعْتَدَا * مِنْ هَجْوِ زَبَانٍ لَمْ تَهْجُوْا لَمْ تَدْعِ

وقال آخر :^(٢) أَلَمْ يَأْتِيكَ وَالْأَنْبَاءُ تَنِي * بِمَا لَأَقْتُ لَبُونُ بَنِي زِيَادِ

قال النحاس : وهذا من أقيح اللفظ أن يحمل كتاب الله عز وجل على الشذوذ من الشعر؛
وأبضا فإن الذى جاء به من الشعر لا يشبه من الآية شيئا ؛ لأن الياء والواو مخالفتان للألف ؛
لأنهما تتحركان والألف لا تتحرك ، وللشاعر إذا اضطرب أن يقدرهما متحركتين ثم تحذف
الحركة للجزم ، وهذا محال فى الألف ؛ والقراءة الأولى أئين لأن بعده « وَلَا تَحْشَى » جمع
عليه بلا جزم ، وفيها ثلاث تقديرات : الأول — أن يكون « لا تخاف » فى موضع الحال
من المخاطب ، التقدير فاضرب لهم طريقا فى البحر يسا غير خائف ولا خاش . الثانى
— أن يكون فى موضع النعت للطريق ؛ لأنه معطوف على يس الذى هو صفة ، ويكون
التقدير لا تخاف فيه ؛ فحذف الراجع من الصفة . والثالث — أن يكون منقطعا خبر ابتداء
محذوف تقديره وأنت لا تخاف .

(١) هو عبد بنو بن وقاص من شعراء الجاهلية . ومصدر البيت :

* وتضعك منى شجعة عيشية *

(٢) البيت من أبيات لقيس بن زهير بن جذيمة بن رواحة العبسى ، وكان قد نشأت بينه وبين الزبيد بن زياد
شجاة فى شأن درع فاستأق ليل الزبيد وباعها بمكة من عبد الله بن جهمان القرظى .

قوله تعالى : ﴿ فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ ﴾ أي أتبعهم ومعه جنوده ، وقرأ « فَاتَّبَعَهُمْ » بالتشديد فتكون الباء في « بِجُنُودِهِ » عنت الفعل إلى المفعول الثاني ، لأن أتبع يتعدى إلى مفعول واحد . أي تبعهم ليحقهم بجنوده أي مع جنوده كما يقال : ركب الأمير بسيفه أي مع سيفه . ومن قطع « فَاتَّبَعِ » يتعدى إلى مفعولين : فيجوز أن تكون الباء زائدة ، ويموز أن يكون أقصر على مفعول واحد . يقال : تبعه وأتبعه ولحقه بمعنى واحد . وقوله : « بِجُنُودِهِ » في موضع الحال ، كأنه قال : فاتبعهم سائقا جنوده . ﴿ فَفَتَشَهُمْ مِنَ الْيَمِّ مَآغِشَهُمْ ﴾ أي أصابهم من البحر ما غرقهم ، وكرر على معنى التعظيم والمعرفة بالأمر . ﴿ وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَمَا هَدَى ﴾ أي أضلهم عن الرشد وما هداهم إلى خير ولا نجاة ؛ لأنه قدر أن موسى عليه السلام ومن معه لا يفوتونه ؛ لأن بين أيديهم البحر . فلما ضرب موسى البحر بمصاه أفاق منه أشا عشر طريقا ، وبين الطرق الماء قائما كالجلال . وفي سورة الشراء « فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ » أي الجبل الكبير ؛ فأخذ كل سبط طريقا . وأوحى الله إلى أطواد الماء أن تسبكي فمصات شبكات يرى بعضهم بعضا ، ويسمع بعضهم كلام بعض ، وكان هذا من أعظم المعجزات ، وأكبر الآيات ، فلما أقبل فرعون ورأى الطرق في البحر والماء قائما أوهمهم أن البحر فعل هذا لحبته ، فدخل هو وأصحابه فانطبق البحر عليهم . وقيل إن قوله : « وَمَا هَدَى » تأكيد لإضلاله إياهم . وقيل : هو جواب قول فرعون « مَا أَرَيْكُمْ إِلَّا مَا أَرَى وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ » فكذب الله تعالى . وقال ابن عباس : « وَمَا هَدَى » أي ما هدى نفسه بل أهلك نفسه وقومه .

قوله تعالى : يَذِّنِي لِأَمْرٍ أَعْلَى قَدْ أَجْجَنَّاكُمْ مِنَ عَذُوبِكُمْ وَوَعَدْنَاكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَزَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَّ وَالسَّلَوى ﴿١٨﴾ كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَمَنْ يَحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَى ﴿١٩﴾ وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِمَنْ تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : (يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ قَدْ أَنجَيْنَاكُم مِّنْ عَدُوِّكُمْ) لما أنجاهم من فرعون قال لهم هذا ليذكروا . (وَوَعَدْنَاكُم جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ) « جانب » نصب على المفعول الثانى « لواعدنا » ولا يحسن أن ينتصب على الظرف ؛ لأنه ظرف مكان محض غير مبهم . وإنما تعدى الأفعال والمصادر إلى ظروف المكان بغير حرف جر إذا كانت مبهمة . قال مكى : هذا أصل لا خلاف فيه ؛ وتقدير الآية : وواعدناكم إتيان جانب الطور؛ ثم حذف المضاف . قال النحاس : أى أمرنا موسى أن يأمركم بالخروج معه ليكله محضرتكم قسمتموا الكلام . وقيل : وعد موسى بعد إغراق فرعون أن يأتى جانب الطور الأيمن فيؤتيه التوراة، فالوعد كان لموسى ولكن خطبوا به لأن الوعد كان لأجلهم . وقرأ أبو عمرو « وَوَعَدْنَاكُمْ » بغير ألف واختاره أبو عبيد؛ لأن الوعد إنما هو من الله تعالى لموسى خاصة، والمواعدة لا تكون إلا من اثنين؛ وقد مضى فى « البقرة » هذا المعنى . و« الْأَيْمَنِ » نصب؛ لأنه نعت للجانب وليس للجبل يمين ولا شمال، فإذا قيل : خذ عن يمين الجبل فعناه خذ على يمينك من الجبل . وكان الجبل على يمين موسى إذ أتاه . (وَزَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّ وَالسَّلَوى) أى فى التيه وقد تقدم القول فيه . (كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ) أى من لذيذ الرزق . وقيل : من حلاله إذ لا صنع فيه لآدمى فتدخله شبهة . (وَلَا تَطْفَؤْا فِيهِ) أى لا تحملنكم السعة والعافية أن تمصوا ؛ لأن الطغيان التجاوز إلى ما لا يجوز . وقيل : المعنى ؛ أى لا تكفروا النعمة ولا تنسوا شكر المنعم بها عليكم . وقيل : أى ولا تستبدلوا بها شيئا آخر كما قال : « أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِى هُوَ أَدْنَى بِالَّذِى هُوَ خَيْرٌ » . وقيل : لا تدنروا منه لأكثر من يوم وليسلة ؛ قال ابن عباس : فيندود عليهم ما أذنروه؛ ولولا ذلك ما تدود طعام أبدا . (فَيَحْلِلْ عَلَيْكُمْ غَضَبِي) أى يجب وينزل، وهو منصوب بالفاء فى جواب التهى من قوله : « وَلَا تَطْفَؤْا » . (فَيَحْلِلْ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَمَن يَحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَى) قرأ الأعشى ويحيى بن وثاب والكسائى « فَيَحْلِلْ » بضم الحاء « وَمَن يَحْلِلْ » بضم اللام الأولى . والباقون بالكسروهما لفتان . وحكى

(١) راجع ج ١ ص ٣٩٤ طبة ثانية أو ثالثة .

(٢) راجع ج ١ ص ٤٠٦ وما بعدها طبة ثانية أو ثالثة .

أبو عبيدة وغيره : أنه يقال حَلَّ يَحِلُّ إذا وجب وحَلَّ يَحِلُّ إذا نزل . وكذا قال الفراء : الضم من الحلول بمعنى الوقوع والكسر من الوجوب . والمعنيان متقاربان إلا أن الكسر أولى ؛ لأنهم قد أجمعوا على قوله : « وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقيمٌ » . وغضب الله عقابه وقمته وعذابه .

((فَقَدْ هَوَى)) قال الزجاج : فقد هلك ؛ أى صار إلى الهاوية وهى قعر النار ، من هوى يهوى هوى أى سقط من علو إلى سفلى ، وهوى فلان أى مات . وذكر ابن المبارك : أخبرنا إسماعيل بن عياش قال حدثنا ثعلبة بن مسلم عن أيوب بن بشير عن شُعْبَةَ الْأَصْبَحِيِّ ^(١) قال : إن فى جهنم جبلا يدعى صَعُودًا يطلع فيه الكافر أربعين خريفا قبل أن يرقاه ؛ قال الله تعالى : « سَارِهِقَهُ صَعُودًا » وإن فى جهنم قصرا يقال له هَوَى يُرى الكافر من أعلاه فهوى أربعين خريفا قبل أن يبلغ أصله قال الله تعالى : « وَمَنْ يَحِلُّ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَى » وذكر الحديث ؛ وقد ذكرناه فى كتاب « التذكرة » .

قوله تعالى : ((وَإِنِّى لَفَقَّارٌ لِّمَنْ تَابَ)) أى من الشرك . ((وَأَن وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى)) أى أقام على إيمانه حتى مات عليه ؛ قاله سفيان الثورى وقتادة وغيرهما . وقال ابن عباس : أى لم يشك فى إيمانه ؛ ذكره الماوردى والمهدوى . وقال سهل بن عبد الله التستري وأبو عباس أيضا : أقام على السنة والجماعة ؛ ذكره الثعلبي . وقال أنس : أخذ بسنة النبي صلى الله عليه وسلم ؛ ذكر المهدوى ، وحكا الماوردى عن الربيع بن أنس . وقول خامس : أصاب العمل ؛ قاله ابن زيد ؛ وعنه أيضا تعلم العلم ليتندى كيف يفعل ؛ ذكر الأول المهدوى ، والثانى الثعلبي . وقال الشعبي ومقاتل والكلبي : علم أن لذلك ثوابا وعليه عقابا ؛ وقاله الفراء . وقول ثامن : « ثم اهتدى » فى ولاية أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم ؛ قاله ثابت البناني . والقول الأول أحسن هذه الأقوال — إن شاء الله — وإليه يرجع سائرهما . قال وكيع عن سفيان : كما نسمع فى قوله عز وجل : « وَإِنِّى لَفَقَّارٌ لِّمَنْ تَابَ » أى من الشرك « وآمن » أى بعد الشرك « وَعَمِلَ صَالِحًا » صلى وصام « ثُمَّ اهْتَدَى » مات على ذلك .

(١) بالصغيرين مات (بالاء المثناة القوية) الأصح .

قوله تعالى : وَمَا أَجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَمُوسَى ﴿٨٤﴾ قَالَ هُمْ أَوْلَاءُ عَلَى أَثَرِي وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى ﴿٨٥﴾ قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ ﴿٨٦﴾ فَرَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ يَقَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا أَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُمْ مَوْعِدِي ﴿٨٧﴾ قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلَكًا وَلَكِنَّا حُمِلْنَا أَوْزَارًا مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ فَقَذَفْنَاهَا فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ ﴿٨٨﴾ فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا جَسَدًا لَهُ خُورٌ فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى فَنَسِيَ ﴿٨٩﴾ أَفَلَا يَرَوْنَ أَلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ﴿٩٠﴾

قوله تعالى : (وَمَا أَجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَا مُوسَى) أى ما حملك على أن تسبقهم . قيل : غنى بالقوم جميع بنى إسرائيل ، فعل هذا قيل : استخلف هرون على بنى إسرائيل ، وخرج معه سبعين رجلا للوقات . فقوله : (هُمْ أَوْلَاءُ عَلَى أَثَرِي) ليس يريد أنهم يسرون خلفه متوجهين إليه ، بل أراد أنهم بالقرب منى ينتظرون عودى إليهم . وقيل : لا بل كان أمر هرون بأن يتبع فى بنى إسرائيل أثره ويتحققوا به . وقال قوم : أراد بالقوم السبعين الذين اختارهم ، وكان موسى لما قرب من الطور سبقهم شوقا إلى سماع كلام الله . وقيل : لما وفد إلى طور سيناء بالوعد اشتاق إلى ربه ، وطالت عليه المسافة من شدة الشوق إلى الله تعالى ، فضاق به الأمر حتى شق قيصره ، ثم لم يصبر حتى خلفهم ومضى وحده ، فلما وقف فى مقامه قال الله تبارك وتعالى : « وَمَا أَجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَا مُوسَى » فبقي صلى الله عليه وسلم متحيرا عن الجواب وكفى عنه بقوله : « هُمْ أَوْلَاءُ عَلَى أَثَرِي » وإنما سألته عن السبب الذى أعجبه بقوله : « ما » فأخبر عن مجيئهم بالآثر . ثم قال : (وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى) فكفى عن

ذكر الشوق وصدقه إلى آتغناه الرضا . ذكر عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله « وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى » قال : شوقا . وكانت عائشة رضى الله عنها إذا آوت إلى فراشها تقول : هاتوا المجيد . فتؤتى بالمصحف فتأخذه في صدرها وتنام معه تتسلى بذلك ، رواه سفيان عن مسعر عن عائشة رضى الله عنها . وكان عليه الصلاة والسلام إذا أمطرت السماء خلع ثيابه ونجس حتى يصيبه المطر ويقول : « إنه حديث عهد بربى » فهذا من الرسول صلى الله عليه وسلم ومن بعده من قبيل الشوق ؛ ولذلك قال الله تبارك اسمه فيما يروى عنه : « طال شوق الأبرار إلى لقائى وأنا إلى لقائهم أشوق » . قال ابن عباس : كان الله عاكفا ولكن قال « وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ » رحمة لموسى ، وإكراما له بهذا القول ، وتسكيننا لقلبه ، ورقة عليه ؛ فقال عجيبا لربه : « هُمُ أَوْلَايَ عَلَى أَثَرِي » . قال أبو حاتم قال عيسى : بنو تميم يقولون : « هُمُ أَوْلَى » مقصودة مرسله ، وأهل الحجاز يقولون « أَوْلَايَ » مسدودة . وحكى الفراء « هُمُ أَوْلَايَ عَلَى أَثَرِي » وزعم أبو إسحق الزجاج : أن هذا لا وجه له . قال النحاس : وهو كما قال ؛ لأن هذا ليس مما يضاف فيكون مثل هُدَايَ . ولا يخلو من إحدى جهتين : إما أن يكون اسما مبهما فإضافته محال ؛ وإما أن يكون بمعنى الذين فلا يضاف أيضا ؛ لأن ما بعده من تمامه وهو معرفة . وقرأ ابن أبي إسحق ونصر ورويس عن يعقوب « حلى إِثْرِي » بكسر الهمزة وإسكان التاء وهو بمعنى أثر ؛ لثنتان . « وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى » أى عجلت إلى الموضوع الذى أمرتنى بالمصير إليه لترضى عني . يقال : رَجُلٌ عَجِلٌ وَعَجَلٌ وَعَجُولٌ وَتَعَجَّلْتُ بَيْنَ الْعَجَلَةِ وَالْعَجَلَةِ خِلافَ الْبَطْءِ .

قوله تعالى : (فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ) أى آخبرناهم وامتحانهم بأن يستدلوا على الله عز وجل . (وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ) أى دعاهم إلى الضلالة أو هو سببها . وقيل : فتناهم ألقيناهم في الفتنة : أى زيننا لهم عبادة العجل ؛ ولهذا قال موسى : « إِنَّ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ » . قال ابن عباس رضى الله عنهما : كان السامرى من قوم يعبدون البقر ، فوقع بأرض مصر فدخل في دين بنى إسرائيل بظاهره ، وفي قلبه ما فيه من عبادة البقر . وقيل : كان رجلا

من القبط ، وكان جارا لموسى آمن به ونحج معه . وقيل : كان عظيما من عظماء بنى إسرائيل ، من قبيلة تعرف بالسامرة وهم معروفون بالشام . قال سعيد بن جبير : كان من أهل كرمنا . قوله تعالى : ﴿ فَرَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا ﴾ حال وقد مضى فى « الأعراف ^(١) » بيانه مستوفى . ﴿ قَالَ يَا قَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَصَا حَسَنًا ﴾ وعدم عز وجل الجنة إذا أقاموا على طاعته ، ووعدهم أنه يسمعهم كلامه فى التوراة على لسان موسى ، ليعملوا بما فيها فيستحقوا ثواب علمهم . وقيل : وعدمهم النصر والظفر . وقيل : وعده قوله : « وَإِنِّي لَفَقَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ » الآية . ﴿ أَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ ﴾ أى أفنستم ؛ كما قيل ، والشيء قد ينسى لطول العهد . ﴿ أَمْ أَرَدْتُمْ أَن يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّكُمْ ﴾ « يحل » أى يجب ويترى . والغضب العقوبة والنقمة . والمعنى : أم أردتم أن تفعلوا فعلا يكون سبب حلول غضب الله بكم ؛ لأن أحدا لا يطلب غضب الله ، بل قد يرتكب ما يكون سببا للغضب . ﴿ فَأَخْلَقْتُمُ مَّوْعِدَى ﴾ لأنهم وعدهم أن يقيموا على طاعة الله عز وجل إلى أن يرجع إليهم من الطور . وقيل : وعدمهم على أثره ليلقات فتورقوا . ﴿ قَالُوا مَا أَخْلَقْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلَكِنَا ﴾ بفتح الميم ، وهى قراءة نافع وعاصم وعيسى بن عمر . قال مجاهد والسدى : ومعناه بطقنا . ابن زيد : لم نملك أنفسنا أى كنا مضطرين . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن طامر « بِمَلِكِنَا » بكسر الميم . واختاره أبو عبيد وأبو حاتم ؛ لأنها اللغة العالية . وهو مصدر ملكت الشيء أملكه ملكا . والمصدر مضاف إلى الفاعل والمفعول محذوف ؛ كأنه قال : عليكم الصواب بل أخطأنا فهو اصراف منهم بالخطأ . وقرأ حزة والكسائى « بِمَلِكِنَا » بضم الميم والمعنى بسلطاننا . أى لم يكن لنا ملك فنخلف موعدك . ثم قيل قوله : « قَالُوا » عام يراد به الخاص ؛ أى قال الذين ثبتوا على طاعة الله إلى أن يرجع إليهم من الطور : « مَا أَخْلَقْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا » وكانوا أخى عشر ألفا ، وكان جميع بنى إسرائيل ستمائة ألف . ﴿ وَلَكِنَّا حَمَلْنَا ﴾ بضم الحاء وتشديد الميم مكسورة ، قرأه نافع وابن كثير وابن طامر وحفص ورويس . الباقون بفتح الحرفين خفيفة . واختاره أبو عبيد وأبو حاتم ؛ لأنهم حملوا حلى القوم

(١) راجع ج ٧ ص ٢٨٦ وما بعدها طبعه أولى أو ثانية .

معههم وما حملوه كرها . ﴿ أَوْزَارًا ﴾ أى أثقالا ﴿ مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ ﴾ أى من حلّيمهم ؛ وكانوا استماروه حين أرادوا الخروج مع موسى عليه السلام ، وأوهموهم أنهم يجتمعون في عيد لهم أو وليمة . وقيل : هو ما أخذوه من آل فرعون ، لما قذفهم البحر إلى الساحل . وسميت أوزارا بسبب أنها كانت آثاما . أى لم يحمل لهم أخذها ولم تحمل لهم الغنائم ، وأيضا فالأوزار هى الأثقال فى اللغة . ﴿ فَقَذَفْنَاهَا ﴾ أى نقل علينا حمل ما كان معنا من الحلى فقذفناه فى النار ليزوب ، أى طرحناه فيها . وقيل : طرحناه إلى السامرى لترجع قترى فيها رأيك . قال قتادة : إن السامرى قال لهم حين استبطا القوم موسى : إنما أحتبس عليكم من أجل ما عندكم من الحلى ؛ فجمعوه ودفعوه إلى السامرى فرمى به فى النار ، وصاغ لهم منه عجلا ، ثم ألقى عليه قبضة من أثر فرس الرسول وهو جبريل عليه السلام . وقال معمر : الفرس الذى كان عليه جبريل هو الحياة ، فلما ألقى عليه القبضة صار عجلا جسدا له خوار . والخوار صوت البقر . وقال ابن عباس : لما أنسكت الحلى فى النار ، جاء السامرى وقال لهرون : يا بني الله ألقى ما فى يدى — وهو يظن أنه كبعض ما جاء به غيره من الحلى — قذف التراب فيه ، وقال : كن عجلا جسدا له خوار ، فكان كما قال ؛ للبلاء والفتنة ؛ فخار خورة واحدة لم يتبعها مثلها . وقيل : خواره وصوته كان بالريح ؛ لأنه كان عمل فيه نحروقا فإذا دخلت الريح فى جوفه خار ولم تكن فيه حياة . وهذا قول مجاهد . وعلى القول الأول كان عجلا من لحم ودم ، وهو قول الحسن وقاتدة والسدى . وروى حماد عن سمك عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال : مررت بهرون بالسامرى وهو يصنع العجل ، فقال : ما هذا ؟ فقال : ينفع ولا يضر ؛ فقال : اللهم أعطه ما سألك على ما فى نفسه ؛ فقال : اللهم إني أسألك أن ينحور . وكان إذا خار سجدوا ، وكان الخوار من أجل دعوة هرون . قال ابن عباس : خار كما ينحور الحى من العجول . وروى أن موسى قال : يا رب هذا السامرى أخرج لهم عجلا جسدا له خوار من حلّيمهم ، فمن جعل الجسد والخوار ؟ قال الله تبارك وتعالى : أنا . قال موسى صلى الله عليه وسلم : وعزتك وجلالك وارتفاعك وعلوك وسلطانك ما أضلهم غيرك . قال : صدقت يا حكيـ

الحكاه . وقد تقدم هذا كله فى سورة « الأعراف » . (١) فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى
أى قال السامريّ ومن تبعه وكانوا ميالين إلى التشبيه؛ إذ قالوا : « أَجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ
إِلَهَةٌ » . (فَتَنَّى) أى فضّل موسى [وذهب] يطلبه فلم يعلم مكانه ، وأخطأ الطريق
إلى ربه . وقيل معناه : فترك موسى هنا ونخرج يطلبه . أى ترك موسى إلهه هنا . وروى
إسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال : أى فتنى موسى أن يذكر لكم أنه إلهه .
وقيل : الخطاب خبر عن السامريّ . أى ترك السامريّ ما أمره به موسى من الإيمان بفضل
قاله ابن الأعرابى . فقال الله تعالى محتجا عليهم : (أَفَلَا يَرَوْنَ) أى يعتبرون ويتفكرون
فى (أَنْ) (لَا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا) أى لا يكلمهم . وقيل : لا يعود إلى الحوار والصوت .
(وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا) كيف يكون إلها ؟! والذى يعبده موسى صلى الله عليه وسلم
يضر وينفع ويثيب ويعطى ويمنع . « أَنْ لَا يَرْجِعُ » تقديره أنه لا يرجع فلذلك أرفع الفعل
نخفت « أَنْ » وحذف الضمير . وهو الاختيار فى الرؤية والعلم والظن . قال :
فى فتية من سيوف الهند قد علموا * أَنْ هَالِكُ كُلِّ مَنْ يَحْتَفَى وَيَنْتَعِلُ
وقد يحذف مع التشديد؛ قال :

فلو كنت ضيّباً عرفت قرايى * ولكن زنجي عظيمُ المشافر
أى ولكنك .

قوله تعالى : وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ يَنْقُومُ إِنَّمَا قُتِنْتُمْ بِهِ ط
وَإِنْ رَبُّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي (١٦) قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ
عَبْكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى (١٧) قَالَ يَهْتَرُونَ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ
ضَلُّوا (١٨) أَلَا تَتَّبِعَنِ أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي (١٩)

قوله تعالى : (وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ) أى من قبل أن يأتى موسى ويرجع
إليهم (يَا قَوْمِ إِنَّمَا قُتِنْتُمْ بِهِ) أى ابتليتم واضلّتم به؛ أى بالعجل (وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ)

(١) زابج ٧ ص ٢٨٤ وما بعدها طبعه أدل أو ثانية . (٢) زيادة يقتضيا السياق .

لا العجل ((فَاتَّبِعُونِي)) في عبادته ((وَأَطِيعُوا أَمْرِي)) لا أمر السامري . أو فأتبعوني في مسيرى إلى موسى ودعوا العجل ؛ فعصوه و ((قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ)) أى لن نزال مقيمين على عبادة العجل ((حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى)) فينظر هل يعبدكم كما عبدناه ؛ فتوهوا أن موسى يعبد العجل ، فاعتزلهم هرون في آخى عشر ألفا من الذين لم يعبدوا العجل ، فلما رجع موسى وسمع الصباح والحلبة وكانوا يرقصون حول العجل قال للسبعين معه : هذا صوت الفتنة ؛ فلما رأى هرون أخذ شعر رأسه بيمنه ولحيته بشماله غضبا و ((قَالَ يَا هَرُونَ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا)) أى أخطأوا الطريق وكفروا . ((الْأَتَيْنِي)) «لا» زائدة أى أن تتبع أمرى ووصيتى . وقيل : ما منعك عن اتباعى فى الإنكار عليهم . وقيل : معناه هلا قاتلتهم إذ قد علمت أنى لو كنت بينهم لقاتلتهم على كفرهم . وقيل : ما منعك من الحق بى لما قُتلتوا . ((أَفْصَيْتَ أَمْرِي)) يريد أن مقامك بينهم وقد عبدوا غير الله تعالى عصيان منك لى ؛ قاله ابن عباس . وقيل : معناه هلا فارتقتهم فتكون مفارقتك إياهم تقريبا لهم وزجرا . ومعنى «أَفْصَيْتَ أَمْرِي» قيل : إن أمره ما حكاه الله تعالى عنه «وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَرُونَ أَخْلَفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ» فلما أقام معهم ، ولم يبالغ في منعهم ، والإنكار عليهم ، نسبه إلى عصيانه ومخالفة أمره .

مسئلة — وهذا كله أصل فى الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر، وتغييره ومفارقة أهله ، وأن المقيم بينهم لا سيما إذا كان راضيا بحكمه حكمهم . وقد مضى هذا المعنى فى آل عمران والنساء والمائدة والأنعام والأعراف والأنفال . ومثل الإمام أبو بكر الطرطوشى رحمه الله : ما يقول سيدنا الفقيه فى مذهب الصوفية ؟ وأعلم — حرس الله مدته — أنه أجمع جماعة من رجال ، فيكثرون من ذكر الله تعالى ، وذكر محمد صلى الله عليه وسلم ، ثم إنهم يوقعون بالتعذيب على شئ من الأذى ، ويقوم بعضهم يرقص ويتواجد حتى يقع مشيا عليه ، ويمضون شيئا يأكلونه . هل الحضور معهم جائز أم لا ؟ أقنونا ماجورين ، وهذا القول الذى يذكره :

يَا شَيْخُ كُفَّ عَنِ الذُّنُوبِ * قَبْلَ التَّفَرُّقِ وَالزَّلَلِ
وَأَعْمَلْ لِنَفْسِكَ صَالِحًا * مَا دَامَ يَنْفَعُكَ الْعَمَلُ
أَمَّا الشَّبَابُ فَقَدْ مَضَى * وَمَشَيْبُ رَأْسِكَ قَدْ تَزَلَّ

وفى مثل هذا ونحوه ، الجواب : — يرحمك الله — مذهب الصوفية بطلالة وجهالة وضلالة ، وما الإسلام إلا كتاب الله وسنة رسوله ، وأما الرقص والتواجد فأول من أحدثه أصحاب السامري ، لما أخذ لم عجلا جسدا له خوار قاموا يرقصون حواليه ويتواجدون ، فهو دين الكفار وعباد العجل ؛ وأما التضييب فأول من أخذته الزنادقة ليشغلوا به المسلمين عن كتاب الله تعالى ؛ وإنما كان يجلس النبي صلى الله عليه وسلم مع أصحابه كأنما على رءوسهم الطير من الوقار ؛ فينبغي للسلطان ونوابه أن يمنهم من الحضور في المساجد وضربها ؛ ولا يحصل لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يحضر معهم ، ولا يعينهم على باطلهم ؛ هذا مذهب مالك وأبي حنيفة والشافعي وأحمد بن حنبل وغيرهم من أئمة المسلمين وبالله التوفيق .

قوله تعالى : قَالَ يَذُنُّومٌ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي إِنِّي خَشِيتُ
أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي ﴿١٠٠﴾ قَالَ مَا خَطْبُكَ
يَسْمِيرِي ﴿١٠١﴾ قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ
الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي ﴿١٠٢﴾ قَالَ فَاذْهَبْ فَإِنَّ لَكَ
فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَّنْ تُخْلَفَهُ وَانْظُرْ إِلَى
إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا لَّنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا ﴿١٠٣﴾
إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴿١٠٤﴾

قوله تعالى : ﴿ يَا بَنِيَّ أَمَّا لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي ﴾ ابن عباس : أخذ شعره بيمينه
ولحيته بيساره ؛ لأن الغيرة في الله ملكته ؛ أى لا تفعل هذا فيتوهما أنه منك أستخفاف

أو عقوبة . وقد قيل : إن موسى عليه السلام إنما فعل هذا على غير استخفاف ولا عقوبة كما يأخذ الإنسان بلحية نفسه . وقد مضى هذا في « الأعراف »^(١) مستوفى . والله عز وجل أعلم بما أراد نبيه عليه السلام . ﴿ إِنِّي خَشِيتُ أَنْتَ قَوْلَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ ﴾ أي خشيت أن أخرج وأتركهم وقد أمرتني أن أخرج معهم ، فلو خرجت لأتبعني قوم ويتخلف مع العجل قوم ؛ وربما أدى الأمر إلى سفك الدماء ؛ وخشيت إن زجرتهم أن يقع قتال فتلومني على ذلك . وهذا جواب هرون لموسى عليه السلام عن قوله : « أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي » وفي الأعراف « إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضْعَفُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ » لأنك أمرتني أن أكون معهم . وقد تقدم . ومعنى ﴿ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي ﴾ لم تعمل بوصيتي في حفظه ؛ قاله مقاتل . وقال أبو عبيدة : لم تنتظر عهدي وقدوى . فتركه موسى ثم أقبل على السامريّ ف ﴿ قَالَ لَمَّا خَطَبُكَ يَا سَامِرِيُّ ﴾ أي ، ما أمرك وشانك ، وما الذي حملك على ما صنعت ؟ قال قتادة : كان السامريّ عظيماً في بني إسرائيل من قبيلة يقال لها سامرة ، ولكن عدو الله نافق بعد ما قطع البحر مع موسى ، فلما مرت بنو إسرائيل بالعاقلة وهم يعكفون على أصنام لهم « قَالُوا يَا مُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ » فأغتمها السامريّ وعلم أنهم يميلون إلى عبادة العجل فاتخذ العجل . ف ﴿ قَالَ ﴾ السامريّ مجيباً لموسى : ﴿ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ ﴾ يعني : رأيت ما لم يروا ؛ رأيت جبريل عليه السلام على فرس الحياة ، فأتاني في نفسي أن أقبض من أثره قبضة ، فما ألقيته على شيء إلا صار له روح ولحم ودم ؛ فلما سألتك أن تجعل لهم إلها زينت لي نفسي ذلك . وقال علي رضي الله عنه : لما نزل جبريل ليصعد بموسى عليه السلام إلى السماء ، أبصره السامريّ من بين الناس قبض قبضة من أثر الفرس . وقيل قال السامريّ : رأيت جبريل على الفرس وهي تأتي خطوها مد البصر ، فأتاني في نفسي أن أقبض من أثرها فما ألقيته على شيء إلا صار له روح ودم . وقيل : رأى جبريل يوم نزل على زمكة^(٢) وديق ، فتقدم خيل فرعون في ورود البحر . ويقال : إن أم السامريّ جعلته حين وضعته في غار خوفاً

(١) راجع ج ٧ ص ٢٨٩ وما بعدها طبعه أدل أوثانية .

(٢) الزمكة : الفرس والبرذرة التي تتخذ للسل ؛ عرب . وهي هنا الفرس . والوديق : التي تنهى الفعل .

من أن يقتله فرعون؛ بقاءه جبريل عليه السلام، فجعل كَفَّ السامريّ في فم السامريّ،
 فرضع العسل واللبن فاختلف إليه فرقه من حيثئذ. وقد تقدم هذا المعنى في «الأعراف»^(١).
 ويقال: إن السامريّ سمع كلام موسى عليه السلام، حيث عمل تمثالين من شمع أحدهما ثور
 والآخر فرس فالتفاهما في النيل طلب قبر يوسف عليه السلام وكان في تابوت من حجر في النيل،
 فأتى به الثور على قرنه، فتكلم السامريّ بذلك الكلام الذى سمعه من موسى، وألقى القبضه
 في جوف العجل فخار.. وقرأ حمزة والكسائي والأعمش وخلف «يَمْ لَمْ تَبْصُرُوا» بالياء على
 الخطاب، الباقون بالياء على الخبر. وقرأ أبي بن كعب وابن مسعود والحسن وقناة «قَبِضْتُ
 قَبْصَةً» بصاد غير معجمة. وروى عن الحسن ضم القاف من «قبصة» والصاد غير
 معجمة، الباقون: «قَبِضْتُ قَبْصَةً» بالصاد المعجمة. والفرق بينهما أن القبض بجميع
 الكف، والقبض بأطراف الأصابع، ونحوهما انخضم والقضم، والقُبْضَة بضم القاف القدر
 المقبوض، ذكره المهدوى. ولم يذكر الجوهري «قُبْصَة» بضم القاف والصاد غير معجمة،
 وإنما ذكر «القُبْضَة» بضم القاف والصاد المعجمة وهو ما قبضت عليه من شيء؛ يقال:
 أعطاه قُبْضَة من سويق أو تمر أى كفا منه، وربما جاء بالفتح. قال: والقَبِضُ بكسر القاف
 والصاد غير المعجمة العدد الكثير من الناس؛ قال الكبيت:

لَكُمْ مَسْجِدًا اللَّهُ الْمُزُورَانِ وَالْحَصَى * لَكُمْ قَبْضُهُ مِنْ يَمِينِ أَثَرِي وَأَقْسَرِي^(٢)

«قَبِضْتُهَا» أى طرحتها في العجل.

«وَكَذَلِكَ سَوَّلْتُ لِي نَفْسِي» أى زينه؛ قاله الأخفش. وقال ابن زيد: حدثني

نفسى. والمعنى متقارب.

قوله تعالى: «قَالَ فَأَذْهَبَ» أى قال له موسى فَأَذْهَبَ أى من يلنا «فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ
 أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ» أى لا أمس ولا أمس طول الحياة. ففناه موسى عن قومه وأمر بني
 إسرائيل ألا يخالطوه ولا يقرّبوه ولا يكلموه مقربة له. قال الشاعر:

تَمِيمٌ كَرِهَ طِيسَ السَّامِرِيِّ وَقَوْلُهُ * أَلَا لَا يَرِيدُ السَّامِرِيُّ مِيسَاسًا

(١) راجع ج ٧ ص ٢٨٤ طبعه أول مرة أو ثانية. (٢) أى من بين شروعتل.

قال الحسن : جعل الله عقوبة السامري ألا يماس الناس ولا يماسوه عقوبة له ولن كان منه إلى يوم القيامة ؛ وكان الله عز وجل شدد عليه المحنة ، بأن جعله لا يماس أحدا ولا يمكن من أن يمس أحد ، وجعل ذلك عقوبة له في الدنيا . ويقال : آبتل بالوسواس ؛ وأصل الوسواس من ذلك الوقت . وقال قتادة : بقاياهم إلى اليوم يقولون ذلك — لامساس — وإن مس واحد من غيرهم أحدا منهم حرم كلامها في الوقت . ويقال : إن موسى هم يقتل السامري ، فقال الله تعالى له : لا تقتله فإنه سيحي . ويقال لما قال له موسى : ﴿ فَأَذْهَبَ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ ﴾ خاف فهرب بفعل يمس في البرية مع السباع والوحش ، لا يجد أحدا من الناس يمس حتى صار كاقائل لا مساس ؛ لبعده عن الناس وبعد الناس عنه ؛ كما قال الشاعر :

سَمَّاءُ رَايَاتِ بِهَا قَنَاعِمًا * حَتَّى تَقُولَ الْأَزْدُ لَا مَسَابِمًا^(١)

مسئلة : هذه الآية أصل في نفي أهل البدع والمعاصي وهجرانهم ولا يخالطوا ، وقد فعل النبي صلى الله عليه وسلم ذلك بكعب بن مالك والثلاثة الذين خُلفوا . ومن التجأ إلى الحرم وعليه قتل لا يقتل عند بعض الفقهاء ، ولكن لا يعامل ولا يباع ولا يشارى ، وهو إرهاب إلى الخروج . ومن هذا القبيل التنزيه في حد الزنى ، وقد تقدم جميع هذا كله في موضعه ، فلا معنى لإعادته . والحمد لله وحده . وقال هرون القارى : ولغية العرب لا مساس بكسر السين وفتح الميم ، وقد تكلم النحويون فيه ؛ فقال سيبويه : هو مبنى على الكسر كما يقال أضرب الرجل . وقال أبو إسحق : لا مساس نفي وكسرت السين لأن الكسرة من علامة التأنيث ؛ تقول : فعلت يا امرأة . قال النحاس : وسمعت علي بن سليمان يقول سمعت محمد بن يزيد يقول : إذا أعتل الشيء من ثلاث جهات وجب أن يبنى ، وإذا أعتل من جهتين وجب ألا ينصرف ؛ لأنه ليس بعد ترك الصرف إلا البناء ؛ فمساس ودراك أعتل من ثلاث جهات : منها أنه معدول ، ومنها أنه مؤنث ، وأنه معرفة ؛ فلما وجب البناء فيه وكانت الألف قبل السين ساكنة كسرت السين لالتقاء الساكنين ؛ كما تقول : أضرب الرجل . ورأيت أبا إسحق

(١) كذا في الأصل ، ولم تقف عليه .

يذهب إلى أن هذا القول خطأ ، وأزم أبا العباس إذا سمي امرأة بفرعون ينيه ، وهذا لا يقوله أحد . وقال الجوهري فى الصحاح : وأما قول العرب لا مَسَّاسَ مثال قَطَامَ فإنما بنى على الكسر لأنه معدول عن المصدر وهو المَس . وقرأ أبو حيوة « لا مَسَّاسِ » . (وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَّنْ يُخْلِفَهُ) معنى يوم القيامة . والموعِد مصدر ؛ أى إن لك وعدا لعذابك . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو « يُخْلِفُهُ » بكسر اللام وله معنيان : أحدهما — ستأتيه ولن تجده مخلّفاً كما تقول : أحمدته أى وجدته محموداً . والثانى — على التهديد أى لا بد لك من أن تصير إليه . الباقون بفتح اللام ؛ بمعنى : إن الله لن يخلفك إياه .

قوله تعالى : (وَأَنْظُرْ إِلَى إِلَيْكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ) أى دمت وأقمت عليه . (مَا كُنَّا) أى ملازماً؛ وأصله ظَلَمْتُ ؛ قَالَ :

خَلَا أَتَ الْمَتَاقَ مِنَ الْمَطَايَا * أَحْسَنَ بِهِ فَهَنَ إِلَيْهِ شَوْسُ

أى أَحَسَّن . وكذلك قرأ الأعمش بلامين على الأصل . وفى قراءة ابن مسعود « ظَلْتُ » بكسر الظاء . يقال : ظَلَمْتُ أفعِل كذا إذا فعلته نهارة وظَلْتُ وظَلْتُ ؛ فن قال : ظَلْتُ حذف اللام الأولى تخفيفاً ؛ ومن قال : ظَلْتُ ألقى حركة اللام على الظاء . و (لَنُحْرِقَنَّ) قراءة العامة بضم النون وشد الراء من حَرَقَ يحرق . وقرأ الحسن وبشره بضم النون وسكون الحاء وتخفيف الراء ، من أحرقه يحرقه . وقرأ على وابن عباس وأبو جعفر وابن محيصن وأشهب المقيبيل « لَنُحْرِقَنَّ » بفتح النون وضم الراء خفيفة ، من حرقت الشئ أحرقه حرقة بردته وحككت بعضه ببعض ، ومنه قولهم : حَرَقَ نَابَهُ بِحَرْقِهِ وَيَحْرِقُهُ أى يحرقه حتى سَمِعَ له صَرِيفٌ ؛ فعنى هذه القراءة لتبردته بالمبارد ، ويقال للبرد الحَرَق . والقراءتان الأوليان معناهما الحرق بالنار . وقد يمكن جمع ذلك فيه ؛ قال السدى : ذبح العجل فسأل منه كما يسأل من العجل إذا ذبح ، ثم بردَ عظامه بالمبرد وحرقه . وفى حرف ابن مسعود « لنذبجنه ثم لنحرقنه » والحلم واللم إذا أحرقا

(١) هو أبو زبيدة ؛ والشوس (بالتحريك) قال ابن سيدة : أن ينظر بإحدى عينيه ، ويميل وجهه فى شق العين التى ينظر بها ، ويكون ذلك خلقة ، ويكون من الكبير والنيه والنضب .

صارا رمادا فيمكن تذريته في الميم ، فأما الذهب فلا يصير رمادا . وقيل : عرف موسى ما يصير به الذهب رمادا ، وكان ذلك من آياته . ومعنى (لَتَنسِفَنَّهُ) لطيرته . وقرأ أبو رجا «لَتَنسِفَنَّهُ» بضم السين لقنان ، والنسف نفض الشيء لينهب به الريح وهو التذرية ، والنسف ما ينسف به الطعام ، وهو شيء منصوب الصدر أعلاه مرتفع ، والنسافة ما يسقط منه ؛ يقال : أعزل النسافة وكل من الخالص . ويقال : أنا فلان كأك لحيتي منسف ؛ حكاه أبو نصر أحمد بن حاتم . والنسفة آلة يقطع بها البناء ، ونسفت البناء نسفا قلعت ، ونسف البعير الكلا ينسفه بالكسر اذا اقتلعه بأصله ، وآتسفت الشيء آتسلته ؛ عن أبي زيد .

قوله تعالى : (إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا) لا العجل ؛ أى وسع كل شيء علمه ؛ يفعل الفعل عن العلم ؛ ونصب على التفسير . وقرأ مجاهد وقادة « وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا » .

قوله تعالى : كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا ﴿١٠١﴾ مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَجْمَلُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ زُورًا ﴿١٠٢﴾ خَالِدِينَ فِيهِ وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حِمْلًا ﴿١٠٣﴾ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمِئِذٍ زُرْقًا ﴿١٠٤﴾ يَخْفَتُونَ بَيْنَهُمْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا ﴿١٠٥﴾ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ إِذْ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا ﴿١٠٦﴾

قوله تعالى : (كَذَلِكَ) الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف ، أى كما قصصنا عليك خبر موسى (كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ) قصصا كذلك من أخبار ما قد سبق ؛ ليكون تسلياً لك ، وليلد حل صدقك . (وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا) يعنى القرآن . وسمى القرآن ذكراً ؛ لما فيه من الذكركما سمى الرسول ذكراً ؛ لأن الذكركان ينزل عليه . وقيل : « آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا » أى شرفاً ، كما قال تعالى : « وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ » أى شرف وتوبه بأسمك .

قوله تعالى : (مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ) أى القرآن فلم يؤمن به ، ولم يعمل بما فيه (فَأَنَّهُ يُحِثُّ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ زُرْقًا) أى إنما عظيما وحلا ثقيلًا . (خَالِدِينَ فِيهِ) يريد مقيمين فيه ؛ أى فى جزائه
وجزائه جهنم . (وَسَاءَ لِمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حِمْلًا) يريد بثس الحمل حملوه يوم القيامة . وقرأ داود
ابن رفيع « فَأَنَّهُ يُحْمَلُ » .

قوله تعالى : (يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ) قراءة العامة « يُنْفَخُ » بضم الياء على الفعل المجهول .
وقرأ أبو عمرو وابن أبى إسحق بنون مسمى الفاعل . واستدل أبو عمرو بقوله تعالى : « وَنَحْشُرُ
بنون . وعن ابن هُرَيْرٍ « يُنْفَخُ » بفتح الياء أى ينفخ إسرائيل . أبو عياض : « فى الصُّورِ » .
الباقون : « فى الصُّورِ » وقد تقدم هذا فى « الأنعام » مستوفى وفى كتاب « التذكرة » . وقرأ
طامة بن مُصَرِّف « وَنَحْشُرُ » بضم الياء « الْمُجْرِمُونَ » رفعا بخلاف المصحف . والباقون
(« وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ ») أى المشركين . (زُرْقًا) حال من المجرمين ، والزُّرْقُ خلاف التَّكْمَلِ .
والعرب تشاءم بزُّرْقِ العيون وتذمه ؛ أى تشوه خلقتهم بزرقه عيونهم ومسود وجوههم .
وقال الكلبي والفراء : « زُرْقًا » أى عمية . وقال الأزهري : عطاشا قد أزرقت أعينهم من
شدة العطش ؛ وقاله الزجاج ؛ قال : لأن سواد العين يتغير ويزرَّق من العطش . وقيل :
لأنه الطمع الكاذب إذا تعقبته الخيبة ؛ يقال : أبيضضت عيني لطول انتظاري لكذا . وقول
خامس : إن المراد بالزرقه شخص البصر من شدة الخوف ؛ قال الشاعر :

لقد زُرِقت عيناك يابن مُكْعَبٍ * كما كُلَّ ضَبٍّ من اللؤم أَزُرُقُ

يقال : رجل أزرَق العين ، والمرأة زرقاء بينة الزُّرْقِ . والأسم الزُّرْقَةُ . وقد زُرِقت عينه بالكسر
وأزُرقت عينه أزرقا ، وأزراقت عينه أزريقا . وقال سعيد بن جبير : قيل لابن عباس
فى قوله « وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا » وقال فى موضع آخر : « وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى
وُجُوهِهِمْ عُمِيًّا وَبُكَاءً وَصُحًّا » فقال : إن ليوم القيامة حالات ؛ خالة يكونون فيه زرقا ، وحالة
عميا . (يَتَقَفَّاتُونَ بِأَنفُسِهِمْ) أصل الخففت فى اللغة السكون ، ثم قيل لمن خفض صوته خففته .

يتسارون؛ قاله مجاهد؛ أى يقول بعضهم لبعض فى الموقف سرا ﴿إِنْ لَيْتُمْ﴾ أى ما لَيْتُمْ يعنى فى الدنيا، وقيل: فى القبور ﴿أَلَا عَشْرًا﴾ يريد عشر ليال. وقيل: أراد ما بين النفتخين وهو أربعون سنة؛ يرفع العذاب فى تلك المدة عن الكفار — فى قول ابن عباس — فيستقصرون تلك المدة. أو مدة مقامهم فى الدنيا لشدة ما يرون من أهوال يوم القيامة؛ ويخيل إلى أمثلهم أى أعد لهم قولا وأعقلهم وأعلمهم عند نفسه أنهم ما لبثوا إلا يوما واحدا يعنى لبثهم فى الدنيا؛ عن قتادة؛ فالتقدير: إلا مثل يوم. وقيل: إنهم من شدة هول المطلع نسوا ما كانوا فيه من نعم الدنيا حتى رأوه كيوم. وقيل: أراد بيوم لبثهم ما بين النفتخين، أو لبثهم فى القبور على ما تقدم. «وعشرا» و«يوما» منصوبان بـ «لَيْتُمْ».

قوله تعالى: وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا ﴿٢٥﴾ فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا ﴿٢٦﴾ لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا ﴿٢٧﴾ يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهُ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ﴿٢٨﴾ يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفْعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ﴿٢٩﴾ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا ﴿٣٠﴾

قوله تعالى: (وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ) أى عن حال الجبال يوم القيامة. (فَقُلْ) جاء هذا بفاء وكل سؤال فى القرآن «قل» بنير فاء إلا هذا، لأن المعنى إن سألك عن الجبال فقل، فتضمن الكلام معنى الشرط. وقد علم الله أنهم يسألونه عنها، فأجابهم قبل السؤال، وتلك أسئلة تقدمت سألوها عنها النبي صلى الله عليه وسلم بجاء الجواب عقب السؤال؛ فذلك كان بنير فاء، وهذا سؤال لم يسألوه عنه بعد؛ فتفهّمه. (يَنْسِفُهَا) يطيرها. (نَسْفًا) قال ابن الأعرابي وغيره: يقلعها قلعا من أصولها، ثم يصيرها رملا يسيل سيلًا، ثم يصيرها كالصوف المنفوش تطيرها الرياح هكذا وهكذا. قال: ولا يكون المهن من الصوف إلا المصبوغ، ثم كالماء المشور. (فَيَذَرُهَا) أى يذر مواضعها (قَاعًا صَفْصَفًا) القاع الأرض اللبساء

بلا نبات ولا بناء؛ قاله ابن الأعرابي . وقال الجوهري : والقاع المستوى من الأرض والجمع أَوْعٌ وَأَوْعٌ وَيَعَانُ صارت الواو ياء لكسر ما قبلها . وقال الفراء : القاع مستنقع الماء والصفصف القرماء . الكلبي : هو الذى لا نبات فيه . وقيل : المستوى من الأرض كأنه على صَفٍّ واحد فى آسوائه؛ قاله مجاهد . والمعنى واحد فى القاع والصفصف؛ فالقاع الموضع المكتشف، والصفصف المستوى الأملس . وأنشد سيويه ^(١) :

وَلَمْ دُونَ يَتَكَ مِنْ صَفْصَفٍ * وَدَكَدَكَ رَمِيلٍ وَأَعْقَادَهَا

و«قاما» نصب على الحال والصفصف . و«لَا تَرَى» فى موضع الصفة . «فِيهَا عَوْجًا» قال ابن الأعرابي : العوج التعوج فى الفجاج . والأَمْت النَّبْكَ . وقال أبو عمرو : الأَمْت النَّبْكَ وهى التلال الصغار واحدها نَبْكَ؛ أى هى أرض مستوية لا انخفاض فيها ولا ارتفاع . تقول : أَمْتًا فَمَا بِهِ أَمْتٌ ، ومَلَأْتُ الْقَرْيَةَ مَلَأًا لَا أَمْتُ فِيهِ ؛ أى لا أسترخاء فيه . والأَمْت فى اللغة المكان المرتفع . وقال ابن عباس : «عَوْجًا» مَيْلًا . قال : والأَمْت الأثر مثل انشراكه . وعنه أيضا «عَوْجًا» واديا «وَلَا أَمْتًا» رابية . وعنه أيضا : العوج [الانخفاض] ^(٢) والأَمْت الارتفاع . وقال قتادة : «عَوْجًا» صَدْمًا «وَلَا أَمْتًا» أى أكمة . وقال يمان : الأَمْت الشقوق فى الأرض . وقيل : الأَمْت أن يغلظ مكان فى الفضاء أو الجبل ويدق فى مكان؛ حكاه الصولى .

قلت : وهذه الآية تدخل فى باب الرقى؛ ترقى بها التآليل وهى التى تسمى عندنا (بالبراقى) واحدها (بروقة)؛ تطلع فى الجسد وخاصة فى اليد : تأخذ ثلاثة أعواد من تين الشعير، يكون فى طرف كل عود عقدة، تُزَكَّرُ كل عُقْدَةٌ على التآليل وتقرأ الآية مرة، ثم تدفن الأعواد فى مكان ندى؛ تعفن وتعفن التآليل؛ فلا يبقى لها أثر؛ جرّبت ذلك فى نفسى وفى غيرى فوجدته نافعاً إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : «يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ» يريد إسرائيل عليه السلام إذا نفخ فى الصور «لَا عِوَجَ لَهُ» أى لا مَعْدِلَ لِمِمْ عَنْهُ؛ أى عن دعائه لا يزغون ولا يغيرون بل يسرعون إليه ولا يحيدون

(١) البيت للأعشى؛ وقد وصف بهد المسافة بينه وبين المدوح الذى قصده ليستوجب بذلك جائزته . ولذلك
من الرمل المستوى . الاعتقاد (جمع) عقدة وهو المنعقد من الرمل المراكب . (٢) زيادة بضمها المعنى .

عنه . وعلى هذا أكثر العلماء . وقيل : « لَا عِوَجَ لَهُ » أى لدعائه . وقيل : يَقْبَعُونَ الداعى : يتبعوا لاعوج له ؛ فالمصدر مضمَرٌ ؛ والمعنى : يَقْبَعُونَ صوت الداعى للمحضر ؛ نظيره : « وَأَسْتَمِعْ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادِ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ » الآية . وسيأتى . (وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ) أى ذَلَّتْ وسكنت ؛ عن ابن عباس قال : لما أتى خبر الزبير تواضعت سور المدينة والجبال انخسعت ، فكل لسان ساكت هناك للهبة . (لِلرَّحْمَنِ) أى من أجله . (فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا) همس الصوت الخفى ؛ قاله مجاهد . عن ابن عباس : الحسن الخفى . الحسن وابن جريح : هو صوت وقع الأقدام بعضها على بعض إلى المحضر ؛ ومنه قول الراجز :

* وَهَنْ يَمْشِينَ بِنَا هَمِسًا *

يعنى صوت أخفاف الإبل فى سيرها . ويقال للأسد هموس ، لأنه يَمِسُ فى الظلمة ؛ أى ببطا وطلا خفياً . قال رؤبة يصف نفسه بالشدة :

لَيْتَ يَدُقُّ الْأَمَدَ الْمُمُوسَا * وَالْأَقْبَهَيْنِ الْفَيْلَ وَالْجَامُوسَا ^(١)

وهمس الطعام ، أى مضغه وقوة منضم ؛ قال الراجز :

لَقَدْ رَأَيْتُ عَجَبًا مَذْأَمَسَا * عَجَازًا مِثْلَ السَّعَالِي تَهْمَسَا

* يَأْكُلْنَ مَا أَصْنَعُ هَمَسًا هَمَسَا *

وقيل : همس تحريك الشفة واللسان . وقرأ أبى بن كعب « فَلَا يَنْطَفُونَ إِلَّا هَمَسًا » .

والمعنى متقارب ؛ أى لا يسمع لهم نطق ولا كلام ولا صوت أقدام . وبناء (هم س) أصله انخفاء كيما تصرف ؛ ومنه الحروف المهموسة ، وهى عشرة يجمعها قولك : (حَشَّ تُحْضُكُ فَسَكَّتْ) وإنما سمى الحرف مهموسا لأنه ضُمِفَ الاعتماد من موضعه حتى جرى معه التثنية .

قوله تعالى : (يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ) « من » فى موضع نصب على الاستثناء الخارج من الأول ؛ أى لا تنفع الشفاعة أحدا إلا شفاعة من أذن له الرحمن . (وَرَضَى لَهُ قَوْلًا) أى رضى قوله فى الشفاعة . وقيل : المعنى ، أى إنما تنفع الشفاعة لمن أذن له الرحمن أن يشفع له ، وكان له قول يرضى . قال ابن عباس : هو قول لا إله إلا الله .

(١) من الفيل والجاموس أفهين ألوهما وهو النيرة .

قوله تعالى : ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾ أى من أمر الساعة . ﴿وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ من أمر الدنيا قاله قتادة . وقيل : يعلم ما يصبرون إليه من ثواب أو عقاب «وما خلفهم» ما خلفوه ورائهم فى الدنيا . ثم قيل : الآية عامة فى جميع الخلق . وقيل : المراد الذين يتبعون الداعى . والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ شَيْئًا﴾ الهاء فى « به » لله تعالى ؛ أى أحد لا يحيط به علما ؛ إذ الإحاطة مشعرة بالحد ويتعالى الله عن التحديد . وقيل : تعود على العلم ؛ أى أحد لا يحيط علما بما يعلمه الله . وقال الطبرى : الضمير فى «أيديهم» و«خلفهم» و«يحيطون» يعود على الملائكة ؛ أعلم الله من يعبدونها أنها لا تعلم ما بين أيديها وما خلفها .

قوله تعالى : وَعَنْتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا ﴿١١١﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا ﴿١١٢﴾

قوله تعالى : ﴿وَعَنْتِ الْوُجُوهُ﴾ أى ذلت وخضعت ؛ قاله ابن الأعرابى وغيره . ومنه قيل للاسيرة ، قال أمية بن أبى الصلت :
ملكك على عرش السماء مهيم * لعزته تعنو الوجوه وتسجد
وقال أيضا :

وعناله وجهى وخلقى كله * فى الساجدين لوجهه مشكورا

قال الجوهري : عنا يعنو خضع وذلل وأعتاه غيره ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿وَعَنْتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ﴾ . ويقال أيضا : عنا فهم فلان أسيرا ؛ أى أقام فيهم على إيساره وأحتبس . وعناه غيره تعنية حبسه . والعانى الأسير . وقوم عناة ونسوة عوان . وعنت به أمور تزلت . وقال ابن عباس : «عنت» ذلت . وقال مجاهد : خشعت . الماوردى : والفرق بين الذل والخنشوع — وإن تقارب معناهما — أن الذل أن يكون ذليل النفس ، والخنشوع أن يتذلل لذى طاعة . وقال الكلبي : «عنت» أى علمت . عطية العوفى : استسلمت . وقال طائفة

ابن حبيب : إنه وضع الجبهة والأنف على الأرض في السجود . النحاس : « وَعَنَتِ الْوُجُوهُ » في معناه قولان : أحدهما — أن هذا في الآخرة . وروى عكرمة عن ابن عباس « وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِقَى الْقَيُّومِ » قال : الركوع والسجود ؛ ومعنى « عنت » في اللغة القهر والغلبة ، ومنه فتحت البلاد عنوة أى غلبة ؛ قال الشاعر ^(١) :

فأأخذوها عنوة عن مودة * ولكن ضرب المشرق استقالها

وقيل : هو من العناء بمعنى التعب ؛ وكفى عن الناس بالوجوه ؛ لأن آثار الذل إنما لتبين في الوجه . (لِقَى الْقَيُّومِ) وفي القيوم ثلاث تأويلات ؛ أحدها — أنه القائم بتدبير الخلق . الثاني — أنه القائم على كل نفس بما كسبت . الثالث — أنه الدائم الذي لا يزول ولا يبدل . وقد مضى في « البقرة » هذا . (وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا) أى خسر من حمل شركا .

قوله تعالى : (وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ) لأن العمل لا يقبل من غير إيمان . و « من » في قوله : « مِنَ الصَّالِحَاتِ » للتبويض ؛ أى شيئا من الصالحات . وقيل : للجنس . (فَلَا يَخَافُ) قرأ ابن كثير ومجاهد وابن محيصن « يَخَفُ » بالجرم جوابا لقوله : « وَمَنْ يَعْمَلْ » . الباقون « يَخَافُ » رفعا على الخبر ؛ أى فهو لا يَخَافُ ؛ أو فإنه لا يخاف . (ظُلْمًا) أى نقصا لثواب طاعته ، ولا زيادة عليه في سيئاته . (وَلَا هَظْمًا) بالانتقاص من حقه . والهضم النقص والكسر ؛ يقال : هَضَمْتُ ذَلِكَ مِنْ حَقِّ أَيْ حَطَطْتُهُ وَتَرَكْتُهُ . وهذا يهضم الطعام أى ينقص ثقله . وأمرأة هَضِيمُ الكشح ضامرة البطن . الماوردي : والفرق بين الظلم والهضم أن الظلم المنع من الحق كله ، والهضم المنع من بعضه ، والهضم ظلم وإن اترقا من وجه ؛ قال المتوكل اللبثي :

إِنَّ الْأَذَلَّةَ وَاللَّئَامَ لَعَشَرٌ * مَوْلَاهُمُ الْمُتَهَضِّمُ الْمَظْلُومُ

قال الجوهري : ورجل هَضِيمٌ مُهْتَضَمٌ أى مظلوم . وَتَهَضَّمَهُ أى ظلمه وأهتضمه إذا ظلمه وكسره عليه حقه .

(١) أنشده الفراء كثيرا في « اللسان » . (٢) راجع ٣ ص ٢٧١ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : **وَكَذَلِكَ أُنزِلَتْهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا وَصَرَفْنَا فِيهِ مِنْ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا ۖ فَتَعَلَّى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقَّ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْءَانِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ۖ** ﴿١١٠﴾

قوله تعالى : **(وَكَذَلِكَ)** أى كما بينا لك فى هذه السورة من البيان فكذلك جعلناه **(قُرْءَانًا عَرَبِيًّا)** أى بلغة العرب . **(وَصَرَفْنَا فِيهِ مِنْ الْوَعِيدِ)** أى بينا ما فيه من التخويف والتهديد والثواب والعقاب . **(لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ)** أى يخافون الله فيجتنبون معاصيه، ويحذرون عقابه . **(أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا)** أى موعظة . وقال قتادة : حذرا وورعا . وقيل : شرفا؛ فالذكرها هنا بمعنى الشرف؛ كقوله : **« وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ »** . وقيل : أى ليتذكروا العذاب الذى توعدوا به . وقرأ الحسن **« أَوْ يُحْدِثُ »** بالنون؛ وروى عنه رفع الراء وجرها . قوله تعالى : **(فَتَعَلَّى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقَّ)** لما عرف العباد عظيم نعمه، وإنزال القرآن نزه نفسه عن الأولاد والأنداد فقال : **« فَتَعَلَّى اللَّهُ »** أى جلَّ الله الملك الحق؛ أى ذو الحق . **(وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْءَانِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ)** علم نبيه كيف يتلقى القرآن . قال ابن عباس : كان عليه السلام يبادر جبريل فيقرأ قبل أن يفرغ جبريل من الوحى حرصا على الحفظ ، وشفقة على القرآن مخافة النسيان ، فنهاه الله عن ذلك وأمره **« وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْءَانِ »** . وهذا كقوله : **« لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ »** على ما يأتى . وروى ابن أبى نجيح عن مجاهد قال : لا تسله قبل أن ينشئه . وقيل : **« وَلَا تَعْجَلْ »** أى لا تسئل إنزاله **« مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ »** أى يأتيك **« وَحْيُهُ »** . وقيل : المعنى لا تلقه إلى الناس قبل أن يأتيك بيان تأويله . وقال الحسن : نزلت فى رجل لطم وجه أمرأته ، بغاهت إلى النبي صلى الله عليه وسلم تطلب القصاص ، فجعل النبي صلى الله عليه وسلم لها القصاص ، فنزل **« الرَّجُلُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ »** ولهذا قال : **« وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا »** أى فهما ؛ لأنه عليه السلام حكم بالقصاص وأبى الله ذلك . وقرأ ابن مسعود وغيره **« مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ »** بالنون وكسر الضاد **« وَحْيُهُ »** بالنصب .

قوله تعالى : وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَنَسَىٰ وَلَمْ يُجِدْ لَهُ عَزْمًا ﴿١١٥﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَنَسَىٰ) قرأ الأعمش باختلاف عنه «فَنَسَى» بإسكان الياء وله معنيان : أحدهما — ترك ؛ أي ترك الأمر والعهد ؛ وهذا قول مجاهد وأكثر المفسرين ومنه «نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ» . [وثانيهما] ^(١) قال ابن عباس : «نسى» هنا من السهو والنسيان ، وإنما أخذ الإنسان منه لأنه عهد إليه فَنَسَى . قال ابن زيد : نسي ما عهد الله إليه في ذلك ، ولو كان له عزم ما أطاع عدوه إبليس . وعلى هذا القول يحتمل أن يكون آدم عليه السلام في ذلك الوقت مأخوذا بالنسيان ، وإن كان النسيان هنا اليوم مرفوعا . ومعنى «مِنْ قَبْلُ» أي من قبل أن يأكل من الشجرة ؛ لأنه نهى عنها . والمراد تسلية النبي صلى الله عليه وسلم ؛ أي طاعة بني آدم الشيطان أمر قديم ؛ أي إن نَقَضَ هؤلاء العهد فإن آدم أيضا عهدنا إليه فَنَسَى ؛ حكاية القشيري وكذلك الطبري . أي وإن يعرض يا محمد هؤلاء الكفرة عن آياتي ، ويخالفوا رسلي ، ويطيعوا إبليس ، فقسما فعل ذلك أبوهم آدم . قال ابن عطية : وهذا التأويل ضعيف ، وذلك كون آدم مثالا للكفار الجاحدين بالله ليس بشيء ، وآدم إنما عصى بتأويل ، ففي هذا غضاضة عليه صلى الله عليه وسلم ؛ وإنما الظاهر في الآية إما أن يكون ابتداء قصص لا تعلق له بما قبله ، وإما أن يجعل تعلقه أنه لما عهد إلى عهد صلى الله عليه وسلم ألا يجعل بالقرآن ، مثل له بنبي قبله عهد إليه فَنَسَى فعوقب ؛ ليكون أشد في التحذير ، وأبلغ في العهد إلى عهد صلى الله عليه وسلم والعهد هاهنا في معنى الوصية ؛ «ونسى» معناه ترك ؛ ونسيان الذهول لا يمكن هنا ؛ لأنه لا يتعلق بالناسي عقاب . والعزم المضى على المعتقد في أي شيء كان ؛ وآدم عليه السلام قد كان يعتقد ألا يأكل من الشجرة لكن لما وسوس إليه إبليس لم يعزم على معتقده . والشئ الذي عهد إلى آدم هو ألا يأكل من الشجرة ، وأعلم مع ذلك أن إبليس عدو له . واختلف في معنى قوله : (وَلَمْ يُجِدْ لَهُ عَزْمًا) فقال ابن عباس وقنادة : لم نجد له صبرا عن أكل الشجرة ، ومواظبة على التزم الأمر . قال

النحاس : وكذلك هو فى اللغة ؛ يقال : لفلان عزم أى صبر وثبات على التحفظ من المعاصى حتى يسلم منها ، ومنه « فَأَصْبَرَ كَآصِرًا أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ » . وعن ابن عباس أيضا عطية العوفى : حفظنا أمر به ، أى لم يتحفظ مما نهته حتى نسى ، وذهب عن علم ذلك بترك الاستدلال ؛ وذلك أن إبليس قال له : إن أكلتها خلّدت فى الجنة ؛ يعنى حين تلك الشجرة ، فلم يطمع فدماه إلى نظير تلك الشجرة مما دخل فى عموم النهى وكان يجب أن يستدل عليه فلم يفعل ، وظنّ أنها لم تدخل فى النهى فأكلها تأويلا ، ولا يكون ناسيا للشيء من يعلم انه معصية . وقال ابن زيد : « عزمنا » محافظة على أمر الله . وقال الضحاك : عزيمة أمر . ابن كيسان : إصرارا ولا إصارا للعود إلى الذنب . قال القشيري : والأول أقرب إلى تأويل الكلام ؛ ولهذا قال قوم : آدم لم يكن من أولى العزم من الرسل ؛ لأن الله تعالى قال : « وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا » . وقال المصطفى : كل الرسل أولو العزم ، وفى الخبر : « ما من نبي إلا وقد أخطأ أوهم بخطيئة ما خلا يحيى بن زكريا » . فلو خرج آدم بسبب خطيئته من جملة أولى العزم لخرج جميع الأنبياء سوى يحيى . وقد قال أبو أمامة : لو أن أحلام بنى آدم جمعت منذ خلق الله الخلق إلى يوم القيامة ، ووضعت فى كفة ميزان ، ووضع حِلْم آدم فى كفة أخرى لرجمهم ؛ وقد قال الله تبارك وتعالى : « وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا » .

قوله تعالى : وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى ﴿١٦٦﴾ فَقُلْنَا يَنْتَضِمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكَمَا مِنْ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى ﴿١٦٧﴾ إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى ﴿١٦٨﴾ وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَى ﴿١٦٩﴾

قوله تعالى : (وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى) تقدم فى « البقرة » مستوفى . (قُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكَ) نهى وبجازه :

لا تقبلا منه فيكون ذلك سببا لخروجكما (مِنَ الْجَنَّةِ) . (قَتَشَقَى) بمعنى أنت وزجك لأنهما في استواء العلة واحد ؛ ولم يقل : قَتَشَقِيَا ؛ لأن المعنى معروف ، وأدم عليه السلام هو المخاطب ، وهو المقصود . وأيضاً لما كان الكادُّ عليها والكاسبُ لها كان بالشقاء أخص . وقيل : الإخراج واقع عليهما والشقاوة على آدم وحده ، وهو شقاوة البدن ؛ ألا ترى أنه عقبه بقوله : « إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَمْرَى » أى فى الجنة « وَأَنْتَ لَا تَطْمَأْنِئُ فِيهَا وَلَا تَضْحَى » فأعلمه أن له فى الجنة هذا كله : الكسوة والطعام والشراب والسكن ، وأنت إن ضيبت الوصية ، وأطعت العدو أخرجكما من الجنة فشقيت تعباً ونصباً ؛ أى جُعت وعمرتَ وظمئت وأصابتك الشمس ؛ لأنك ترد إلى الأرض إذا أخرجت من الجنة . وإنما خصه بذكر الشقاء ولم يقل قَتَشَقِيَانِ : يصلحنا أن نفقة الزوجة على الزوج ؛ فمن يومئذ جرت نفقة النساء على الأزواج ، فلما كانت نفقة حواء على آدم كذلك نفقات بناتها على بنى آدم بحق الزوجية . وأعلمنا فى هذه الآية أن النفقة التى تجب للمرأة على زوجها هذه الأربعة : الطعام والشراب والكسوة والسكن ، فإذا أعطاها هذه الأربعة فقد خرج إليها من نفقتها ؛ فإن تفضل بعد ذلك فهو ماجور ، فأما هذه الأربعة فلا بد لها منها ؛ لأن بها إقامة المهجة . قال الحسن المراد بقوله : « قَتَشَقَى » شقاء الدنيا ؛ لا يرى ابن آدم إلا ناصباً . وقال الفراء : هو أن يأكل من كد يديه . وقال سعيد بن جبير : أهبط إلى آدم نور أحر فكان يحترط عليه ، ويمسح العرق عن جبينه ، فهو شقاؤه الذى قال الله تبارك وتعالى . وقيل : لما أهبط من الجنة كان من أول شقائه أن جبريل أنزل عليه حبات من الجنة ؛ فقال : يا آدم أزرع هذا ، فحرت وزرع ، ثم حصد ثم درس ثم نقي ثم طحن ثم عجن ثم خبز ، ثم جلس ليأكل بعد التعب ؛ فتدحرج رغيته من يده حتى صار أسفل الجبل ، وجرى وراءه آدم حتى تعب وقد عرق جبينه ، قال : يا آدم فكذلك رزقك بالتعب والشقاء ، ورزق ولدك من بعدك ما كنت فى الدنيا .

قوله تعالى : (إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَمْرَى . وَأَنْتَ لَا تَطْمَأْنِئُ فِيهَا وَلَا تَضْحَى)

فيه مستثان :

الأولى : قوله تعالى : « إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا » أى فى الجنة « وَلَا تَعْرَى » .
« وَأَنْتَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا » أى لا تعطش . والظما العطش . « وَلَا تَضْحَى » أى تبرزل للشمس
فتجد حرها . إذ ليس فى الجنة شمس ، إنما هو ظل ممدود ، كما بين طلوع الفجر إلى طلوع
الشمس . قال أبو العالية : نهار الجنة هكذا : وأشار إلى ساحة المصلين صلاة الفجر .
قال أبو زيد : صحَّ الطريقُ يَضْحُو ضُحُوًّا إذا بدا لك وظهر . وَصَحِيْتُ وَصَحِيْتُ (بالكسر)
صحَّ عِرْقٌ . وَصَحِيْتُ أيضا للشمس صحَّاء ممدود برزت وَصَحِيْتُ (بالفتح) مثله ، والمستقبل
أَصْحَى فى اللغتين جميعا ؛ قال عمر بن أبى ربيعة :

رَأَتْ رَجُلًا أَيْمًا إِذَا الشَّمْسُ عَارَضَتْ * فَيَضْحَى وَأَمَّا بِالْعَشَى فَيَنْخَصِرُ

وفى الحديث أن ابن عمر رأى رجلا محرما قد استظل ، فقال : أَمَحَّ لِمَنْ أَحْرَمَتْ لَهُ . هكذا
يرويه المحدثون بفتح الألف وكسر الحاء من أَمَحَّيْتُ . وقال الأصمعى : إنما هو أَمَحَّ لِمَنْ
أَحْرَمَتْ لَهُ ؛ بكسر الألف وفتح الحاء ، مَنْ صَحِيَّتْ أَمَحَّيْتُ ؛ لأنه أمره بالبروز للشمس ؛
ومنه قوله تعالى : « وَأَنْتَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَضْحَى » وأنشد :

صَحِيَّتْ لَهُ كَيْ أَسْتَظِلَّ يَظْلُهُ * إِذَا الظِّلُّ أَمَحَّيْتُ فى القيامة قَالِمَا

وقرأ أبو عمرو والكوفيون إلا عاصما فى رواية أ . بكسر عنه « وَأَنْتَ » بفتح الهمزة عطفًا على
« أَلَّا تَجُوعَ » . ويحوز أن يكون فى موضع رفع عطفًا على الموضع ، والمعنى : ولك أنك
لا تظما فيها . الباقون بالكسر على الاستئناف ، أو على المطف على « إِنَّ لَكَ » .

قوله تعالى : قَوْسَوْسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَتَذَكَّرُ هَلْ أَذْلَكَ عَلَى
شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَا يَبْلَى ﴿١٢﴾ فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا
وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَعَصَى ءَادَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ﴿١٣﴾
ثُمَّ أَجْتَبَهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى ﴿١٤﴾

قوله تعالى : ﴿ فَوَسَّسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ ﴾ تقدم في « الأعراف » . (١) ﴿ قَالَ ﴾ يعني الشيطان ﴿ يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبُلُ ﴾ وهذا يدل على المشافهة ، وأنه دخل الجنة في جوف الحية على ما تقدم في « البقرة » بيانه ، وتقدم هناك تعيين الشجرة ، وما للعلماء فيها فلا معنى للإعادة . ﴿ فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ ﴾ تقدم في « الأعراف » مستوفى . وقال الفراء : « وَطَفِقَا » في العربية أقبلًا ، قال وقيل : جملا يلصقان عليهما ورق التين .

قوله تعالى : ﴿ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ﴾ فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « وَعَصَى » تقدم في « البقرة » القول في ذنوب الأنبياء . وقال بعض المتأخرين من علمائنا والذي ينبغي أن يقال : إن الله تعالى قد أخبر بوقوع ذنوب من بعضهم ، ونسبها إليهم ، وعاتبهم عليها ، وأخبروا بذلك عن نفوسهم ، وتصلبوا منها ، واستغفروا منها وتابوا ، وكل ذلك ورد في مواضع كثيرة لا يقبل التأويل بجهتها ، وإن قبل ذلك آحادها ، وكل ذلك مما لا يزرى بمناصبهم ، وإنما تلك الأمور التي وقعت منهم على جهة الندور ، وعلى جهة الخطأ والنسيان ، أو تأويل دعا إلى ذلك ، فهي بالنسبة إلى غيرهم حسنات ، وفي حقهم سيئات بالنسبة إلى مناصبهم ، وعلو أقدارهم ؛ إذ قد يؤاخذ الوزير بما يثاب عليه السائس ، فأشفقوا من ذلك في موقف القيامة ، مع علمهم بالأمن والأمان والسلامة . قال : وهذا هو الحق . ولقد أحسن ابن الجندي حيث قال : حسنات الأبرار سيئات المقربين ؛ فهم — صلوات الله وسلامه عليهم — وإن كانوا قد شهدت النصوص بوقوع ذنوب منهم ، فلم يخل ذلك بمناصبهم ، ولا قدح في رتبهم ، بل قد تلافاهم ، وأجتاباهم ، وهاداهم ، ومدحهم وزكاهم ، وأختارهم واصطفاهم ؛ صلوات الله عليهم وسلامه .

الثانية — قال القاضي أبو بكر بن العربي : لا يحسوز لأحد منا اليوم أن يخبر بذلك عن آدم إلا إذا ذكرناه في أثناء قوله تعالى عنه ، أو قول نبيه ، فأما أن يتدعى ذلك من قبل

(١) راجع ج ٧ ص ١٧٧ وما بعدها طيبة الأولى أو ثانية . (٢) راجع ج ١ ص ٣٠٥ طيبة ثانية أو ثالثة .

(٣) راجع ج ٧ ص ١٨٠ وما بعدها طيبة الأولى أو ثانية . (٤) راجع ج ١ ص ٣٠٨ وما بعدها طيبة ثانية أو ثالثة .

نفسه فليس بجائر لنا في آياتنا الأدنين إلينا، المماثلين لنا، فكيف في آيتنا الأقدم الأعظم الأكرم النبي المقدم، الذي عثره الله سبحانه وتعالى وتاب عليه وغفر له .

قلت: وإذا كان هذا في المخلوق لا يجوز، فالإخبار عن صفات الله عز وجل كاليد والرجل والإصبع والجنب والنزول إلى غير ذلك أولى بالمنع، وأنه لا يجوز الابتداء بشيء من ذلك إلا في أثناء قراءة كتابه أو سنة رسوله، ولهذا قال الإمام مالك بن أنس رضى الله عنه: من وصف شيئاً من ذات الله عز وجل مثل قوله: « وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ » فأشار بيده إلى عنقه قطعت يده، وكذلك في السمع والبصر يقطع ذلك منه، لأنه شبه الله تعالى بنفسه .

الثالثة - روى الأئمة واللفظ [لمسلم^(١)] عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: « أحتج آدم وموسى فقال موسى يا آدم أنت أبونا خيبتنا وأخرجتنا من الجنة فقال آدم يا موسى أصطفاك الله عز وجل بكلامه وخط لك بيده يا موسى: أتلومنى على أمر قدّره الله علىّ قبل أن يخلقنى بأربعين سنة فحجّ آدم موسى ثلاثاً^(٢) قال المهلب قوله: « فحج آدم موسى » أى غلبه بالجملة . قال الليث بن سعد إنما صحت الجملة في هذه القصة لآدم على موسى طليهما السلام من أجل أن الله تعالى قد غفر لآدم خطيئته وتاب عليه، فلم يكن لموسى أن يعيره بخطيئته قد غفرها الله تعالى له؛ ولذلك قال آدم: أنت موسى الذى آتاك الله التوراة، وفيها علم كل شيء، فوجدت فيها أن الله قد قدر على المعصية، وقدر على التوبة منها، وأسقط بذلك اللوم عنى أتلومنى أنت والله لا يلومنى؛ وبمثل هذا احتج ابن عمر على الذى قال له: إن عثمان فر يوم أحد؟ فقال ابن عمر: ما على عثمان ذنب؛ لأن الله تعالى قد عفا عنه بقوله: « وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ » . وقد قيل: إن آدم عليه السلام أب وليس تعييره من بزه أن لو كان مما يعير به غيره؛ فإن الله تبارك وتعالى يقول في الأيوين الكافرين: « وَصَاحِبِهِمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا » ولهذا إن إبراهيم عليه السلام لما قال له أبوه وهو كافر: « لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَأَرْجُمَنَّكَ وَآخِئْتُكِ بِمِثْلِهِ » قال سلام عليك فكيف بأبٍ هو نبي قد اجتنبه ربه وتاب عليه وهدى .

(١) في الأصول: اللفظ البخارى . والتصويب عن صحيح مسلم .

(٢) ثلاثاً: أى قال النبي صلى الله عليه وسلم « فحج آدم موسى » ثلاث مرات .

الرابعة - وأما من عمل الخطايا ولم تأنه المغفرة، فإن العلماء مجمعون على أنه لا يجوز له أن يخرج بمثل حجة آدم، فيقول تلومني على أن قتلت أو زينت أو سرت وقد قدر الله على ذلك؛ والأمة مجمعة على جواز حمد المحسن على إحسانه، ولوم المسيء على إساءته، وتديد ذنوبه عليه.

الخامسة - قوله تعالى: ﴿فَقَوَى﴾ أي ففسد عليه عيشه، حكاه النقاش وأخاره القشيري. وسمعت شيخنا الأستاذ المقرئ أبا جعفر القرطبي يقول: «فَقَوَى» ففسد عيشه بنزوله إلى الدنيا؛ والتي الفساد؛ وهو تأويل حسن، وهو أولى من تأويل من يقول: «فَقَوَى» معناه ضل؛ من الفى الذى هو ضد الرشد. وقيل: معناه جهل موضع رشده؛ أى جهل أن تلك الشجرة هى التي نهى عنها؛ والتي الجهل. وعن بعضهم «فَقَوَى» فبشم من كثرة الأكل؛ الزحشرى: وهذا وإن صح على لغة من يقلب الباء المكسورة ما قبلها ألفاً، فيقول في قَيَّ وقَيَّ: قَيَّ وقَيَّ وهم بنو طي - تفسير خبيث.

السادسة - قال القشيري أبو نصر قال قوم يقال: عصي آدم وغوى ولا يقال له عاص ولا غاوى، كما أن من خاط مرة يقال له: خاط، ولا يقال له خياط ما لم يشكر منه الخياطة. وقيل: يجوز للسيد أن يطلق في عبده عند معصيته ما لا يجوز لغيره أن يطلقه، وهذا تكلف؛ وما أضيف من هذا إلى الأنبياء إما أن تكون صفاته، أو ترك الأولى، أو قبل النبوة.

قلت: هذا حسن؛ قال الإمام أبو بكر بن فورك رحمه الله تعالى: كان هذا من آدم قبل النبوة، ودليل ذلك قوله تعالى: «مَنْ أَحْبَبَهُ رَبُّهُ قَاتَبَ عَلَيْهِ وَهَدَى» فذكر أن الاجتهاد والهداية كانا بعد المصيان، وإذا كان هذا قبل النبوة فجائز عليهم الذنوب وجهاً واحداً؛ لأن قبل النبوة لا شرع علينا في تصديقهم، فإذا بشم الله تعالى إلى خلقه وكانوا مأمونين في الأداء معصومين لم يضر ما قد سلف منهم من الذنوب. وهذا قياس والله أعلم.

قوله تعالى: قَالَ أَهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى ﴿١٢٣﴾ وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى ﴿١٢٤﴾

قَالَ رَبِّ لِرَ حَشَرَتْنِيْ اَعْمٰى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيْرًا ﴿١١٥﴾ قَالَ كَذٰلِكَ اَنۡتَكَ
ءَابَتُنَا فَنَسِيۡتَهَا وَكَذٰلِكَ الْيَوْمَ تُنۡسٰى ﴿١١٦﴾ وَكَذٰلِكَ نَجۡزِيۡ مَنْ اَسۡرَفَ
وَلَمْ يُوۡمِنۡ بِعَآيَتِ رَبِّهٖ وَلَعَذَابُ الْاٰخِرَةِ اَشَدُّ وَاَبۡقٰى ﴿١١٧﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالَ أَهِيْطَا مِنْهَا جَمِيْعًا ﴾ خاطب آدم ولأبليس . « مِنْهَا » أى من الجنة .
وقد قال لأبليس : « اَخْرِجْ مِنْهَا مَذۡهُوْمًا مَذۡحُوْرًا » فلمله اُخرج من الجنة إلى موضع من
السماء ، ثم أهبط إلى الأرض . ﴿ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ﴾ تقدم في « البقرة » (١) أى أنت عدو
للجنة ولأبليس وهما عدوان لك . وهذا يدل على أن قوله : « أهبطا » ليس خطابا لآدم
وحواء ؛ لأنهما ما كانا متعاديين ، وتضمن هبوط آدم هبوط حواء . ﴿ فَاِِمَّا يٰۤاٰتِيۡنٰكُمْ مِّنۡىۤ هٰۤؤُلَاۤءِ ﴾
أى رسدا وقولا حقا . وقد تقدم في « البقرة » (٢) ﴿ فَمِنۡ اَتَّبَعَ هٰۤؤُلَاۤءِ ﴾ يعنى الرسل والكتب .
﴿ فَلَا يَصۡلُحُ وَلَا يَشۡقٰى ﴾ قال ابن عباس : ضمن الله تعالى لمن قرأ القرآن وأتبع ما فيه هداة الله من
في الدنيا ، ولا يشقى في الآخرة ، وتلا الآية . وعنه : من قرأ القرآن وأتبع ما فيه هداة الله من
الضلالة ، ووقاه يوم القيامة سوء الحساب ، ثم تلا الآية . ﴿ وَمَنۡ اَعۡرَضَ عَنۡ ذِڪۡرِىۡ ﴾ أى
دينى ، وتلاوة كتابى ، والعمل بما فيه . وقيل : عما أنزلت من الدلائل . ويحتمل أن يعمل
الذكر على الرسول ؛ لأنه كان منه الذكر . ﴿ فَاِنَّ لَهُۥ مَعِيۡشَةً ضَنۡكًا ﴾ أى عيشا ضيقا ؛ يقال :
منزل ضنك وعيش ضنك يستوى فيه الواحد والاثنان والمذكر والمؤنث والجمع ؛ قال عنترة :
إِنْ يُلۡحِقُوۡا أَكۡرَزُوۡا اِنْ يَسۡتَلۡحِقُوۡا * أَشَدُّ وَاِنْ يُلۡفِقُوۡا بَضۡنِكَ اَنۡزِلِ
وقال أيضا :

إِنِّ الْمَنِيَّةَ لَوُمۡمِلٌ مُّثَلَّتْ * مَثَلِ اِذَا تَزَلُّوۡا بَضۡنِكَ الْمَسۡتَزِلَّ

وقرى « ضَنۡكِي » على وزن فَعَلٍ : ومعنى ذلك أن الله عز وجل جعل مع الدين التسليم والقناعة
والتوكل عليه وعلى قسمته ، فصاحبه ينفق مما رزقه الله — عز وجل — بسلاحة وسهولة .

(١) راجع ج ١ ص ٣١٩ وما بعدها طبة ثانية أو ثالثة .

(٢) راجع ج ١ ص ٣٢٨ طبة ثانية أو ثالثة .

ويعيش عيشاً رافئاً؛ كما قال الله تعالى: ﴿فَلَنَجْجِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً﴾ . والمعرض عن الدين مستول عليه الحرص الذي لا يزال يطمح به إلى الأزدباد من الدنيا، مسلط عليه الشح، الذي يقبض يده عن الإنفاق، فعيشه ضنك، وحاله مظلمة، كما قال بعضهم: لا يعرض أحد عن ذكر ربه إلا أظلم عليه وقته، وتَشَوَّشَ عليه رزقه، وكان في عيشة ضنك . وقال عكرمة: «ضَنْكًا» كسبا حراما . الحسن: طعام الضريع والزقوم . وقول رابع وهو الصحيح أنه عذاب القبر؛ قاله أبو سعيد الخدري وعبد الله بن مسعود، ورواه أبو هريرة مرفوعا عن النبي صلى الله عليه وسلم، وقد ذكرناه في كتاب «التذكرة»؛ قال أبو هريرة: يضيق على الكافر قبره حتى تختلف فيه أضلعه، وهو المعيشة الضنك . (وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى) قيل: أعمى في حال وبصيرا في حال؛ وقد تقدم في آخر «سبعان» . وقيل: أعمى عن الحجة؛ قاله مجاهد . وقيل: أعمى عن جهات الخير، لا يبتدئ لشيء منها . وقيل: عن الحيلة في دفع العذاب عن نفسه، كالأعمى الذي لا حيلة له فيما لا يراه . (قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى) أى باى ذنب عاقبتى بالعمى . (وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا) أى فى الدنيا، وكأنه بظن أنه لا ذنب له . وقال ابن عباس ومجاهد: أى «لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى» عن محبتي «وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا» أى طالما بمحبتي، والفشيري: وهو بعيد إذ ما كان للكافر حجة في الدنيا . (قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا) أى قال الله تعالى له: «كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا» أى دلالاتنا على وحدانيتنا وقدرتنا . (فَلْيَسِّرْنَا) أى تركتها ولم تنظر فيها، وأعرضت عنها . (وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُعْصَى) أى ترك في العذاب؛ يريد جهنم . (وَكَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ) أى وكما جزينا من أعرض عن القرآن وعن النظر في المصنوعات، والتفكر فيها، وجاوز الحد في المعصية . (وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ) أى لم يصدق بها . (وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ) أى أنقطع من المعيشة الضنك، وعذاب القبر . (وَأَبْقَى) أى أدام وأثبت؛ لأنه لا ينقطع ولا ينقضى .

(١) عيش أرفع ورافع ورفيع : نصيب واسع طيب .

(٢) راجع ج ١٠ ص ٣٣٣ طبة أول أو ثانية .

قوله تعالى : أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كُرْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ
فِي مَسْكِنِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَانِ ﴿١٢٨﴾ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ
سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى ﴿١٢٩﴾ فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ
وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ
الَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَىٰ ﴿١٣٠﴾

قوله تعالى : (أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ) يريد أهل مكة ؛ أى أفلم يبين لهم خبر من أهلكنا
قبلهم من القرون يمشون فى مساكنهم إذا سافروا وخرجوا فى التجارة طلب المعيشة ، فيرون
بلاد الأمم الماضية ، والقرون الخالية خاوية ؛ أى أفلا يخافون أن يحمل بهم مثل ما حلّ بالكفار
قبلهم . وقرأ ابن عباس والسلمى وغيرهما « نَهْدَهُمْ » بالنون وهى عين . و « يهد » بالياء
مشكل لأجل الفاعل ؛ فقال الكوفيون : (كَمْ) الفاعل ؛ التعاض ؛ وهذا خطأ ؛ لأن « كَمْ »
استفهام فلا يعمل فيها ما قبلها . وقال الزجاج : المعنى أولم يهد لهم الأمر بإهلاكنا من
أهلكنا . وحقيقة « يهد » يدل على الهدى ؛ فالفاعل هو الهدى تقديره : أفلم يهد الهدى لهم .
قال الزجاج : « كَمْ » فى موضع نصب ؛ (أهلكنا) .

قوله تعالى : (وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا) فيه تقديم وتأخير ؛ أى ولولا
كلمة سبقت من ربك لأجل مسمى لكان لزاما ؛ قاله قتادة . والزام الملازمة ؛ أى لكان
العذاب لازما لهم . وأضمر اسم كان . قال الزجاج : (وَأَجَلٌ مُّسَمًّى) عطف على « كلمة » .
قتادة : والمراد القيامة ؛ وقاله القتيبي . وقيل : تأخيرهم إلى يوم بدر .

قوله تعالى : (فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ) أمره تعالى بالصبر على أقوالهم ؛ لأنه ساحر ؛
إنه كاهن ؛ إنه كذاب ؛ إلى غير ذلك . والمعنى : لا تحفل بهم ؛ فإن لعذابهم وقتا مضروباً
لا يتقدم ولا يتأخر . ثم قيل : هذا منسوخ بآية القتال . وقيل : ليس منسوخا ؛ إذ لم
يستأصل الكفار بعد آية القتال بل بقى المعظم منهم .

قوله تعالى : (وَبَسَّحَ يَحْيَدُ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ) قال أكثر المتأولين : هذا إشارة إلى الصلوات الخمس « قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ » صلاة الصبح (وَقَبْلَ غُرُوبِهَا) صلاة العصر (وَمِنْ آتَاءِ اللَّيْلِ) العتمة (وَأَطْرَافِ النَّهَارِ) المغرب والظهر ؛ لأن الظهور في آخر طرف النهار الأول ، وأول طرف النهار الآخر ؛ فهي في طرفين منه ؛ والطرف الثالث غروب الشمس وهو وقت المغرب . وقيل : النهار ينقسم قسمين فصلهما الزوال ، ولكل قسم طرفان ، فعند الزوال طرفان ؛ الآخر من القسم الأول والأول من القسم الآخر ؛ فقال عن الطرفين أطرافا على نحو « فَقَدْ صَفَتْ قُلُوبُنَا » وأشار إلى هذا النظر ابن فورك في المشكل . وقيل : النهار للجنس فلكل يوم طرف ، وهو إلى جمع لأنه يعود في كل نهار . « وآتاء الليل » ساعاته وواحد الآتاء إني وإني وآئي . وقالت فرقة : المراد بالآية صلاة التطوع ؛ قاله الحسن .

قوله تعالى : (لَمَّا تَرْضَى) بفتح التاء ؛ أى لعلك تناب على هذه الأعمال بما ترضى به . وقرأ الكسائي وأبو بكر عن عاصم « تَرْضَى » بضم التاء ؛ أى لعلك تُعطى ما يرضيك .

قوله تعالى : وَلَا تُمَدِّنْ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةً الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَبَاقِي (١٢٦) وَأَمْرٌ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَأَصْبَحَ عَلَيْهِمْ لَا تَسْأَلُكَ رِزْقًا تَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعِظَّةُ لِلتَّقْوَى (١٢٧)

قوله تعالى : (وَلَا تُمَدِّنْ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ) وقد تقدم معناه في « الحجر » .

(أَزْوَاجًا) مفعول به « متعنا » . و (زَهْرَةً) نصب على الحال . وقال الزجاج : « زهرة » منصوبة بمعنى « متعنا » لأن معناها جعلنا لهم الحياة الدنيا زهرة ؛ أو بفعل مضممر وهو « جعلنا » أى جعلنا لهم زهرة الحياة الدنيا ؛ عن الزجاج أيضا . وقيل : هي بدل من الهاء في « به » على الموضع ؛ كما تقول : مررت به أخاك . وأشار الفراء إلى نصبه على الحال ؛ والعامل فيه « متعنا » قال : كما تقول مررت به المسكين ؛ وقدره : متعناهم به زهرة الحياة في الدنيا وزينة فيها . ويجوز أن ينتصب على المصدر مثل « صُنِعَ اللَّهُ » و « وَعَدَ اللَّهُ » وفيه

نظر . والأحسن أن يتصب على الحال ويحذف التنوين لسكونه وسكون اللام من الحياة ؛ كما قرئ « وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ » بنصب النهار بسابق على تقدير حذف التنوين لسكونه وسكون اللام ، وتكون « الحياة » مخفوضة على البدل من « ما » في قوله : « إِلَى مَا مَتَعْنَا بِهِ » فيكون التقدير : ولا تمتد عينيكَ إلى الحياة الدنيا زهرةً أى في حال زهرتها . ولا يحسن أن يكون « زهرة » بدلا من « ما » على الموضع في قوله : « إلى ما متعنا » لأن « لَيَقْتَنِهُمُ » متعلق بـ « متعنا » و « زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » يعنى زيتها بالنبات . والزُّهْرَةُ ، بالفتح في الزاى والماء تَوْرُ النبات . والزُّهْرَةُ بضم الزاى وفتح المءاء التحم . وبنو زُهْرَةَ بسكون المءاء ؛ قاله ابن عزيز . وقرأ عيسى بن عمر « زَهْرَةَ » بفتح المءاء مثل تَهَرَّوْتهَر . ويقال : سراج زاهر أى له برق . وزهر الأشجار ما يروق من ألوانها . وفي الحديث : كان النبي صلى الله عليه وسلم أزهر اللون ؛ أى يبر اللون ؛ يقال لكل شئ مستنير : زاهر ، وهو أحسن الألوان . (لَيَقْتَنِهُمُ فِيهِ) أى لنهتليم . وقيل . لنجعل ذلك فتنة لهم وضللا . ومعنى الآية : لا تجعل يا محمد لزهرة الدنيا وزنا ، فإنه لا بقاء لما . « وَلَا تَمُدَّنَّ » أبلغ من لا تنظر ، لأن الذى يمدُّ بصره ، إنما يحمله على ذلك حرص مقترن ، والذى ينظر قد لا يكون ذلك معه .

مسئلة — قال بعض الناس : سبب نزول هذه الآية ما رواه أبو رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : نزل ضيف برسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأرسلنى عليه السلام إلى رجل من اليهود ، وقال قل له يقول لك عهد : نزل بنا ضيف ولم يُلَفَّ عندنا بعضُ الذى يصلحه ؛ فبغى كذا وكذا من الدقيق ، أو أسلفنى إلى هلال رجب فقال : لا ، إلا برهن . قال : فرجعت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته فقال : “ والله إنى لأمين فى السماء أمين فى الأرض ولو أسلفنى أو باغى لأدبت إليه اذهب بدرعى إليه ” ونزلت الآية تعزية له عن الدنيا . قال ابن عطية : وهذا معترض أن يكون سببا ؛ لأن السورة مكية والقصة المذكورة مدنية فى آخر عمر النبي صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه مات وديره مرهونة عند يهودى بهذه القصة التى ذكرت ؛ وإنا الظاهر أن الآية متناسقة مع ما قبلها ، وذلك أن الله تعالى

وبخسهم على ترك الاعتبار بالأثم السالفة ثم توعدهم بالعذاب المؤجل ، ثم أمر نبيه بالاحتقار لشأنهم ، والصبر على أقوالهم ، والإعراض عن أموالهم وما في أيديهم من الدنيا ؛ إذ ذلك منصرف عنهم صائر إلى خزي .

قلت : وكذلك ما روى عنه طيه السلام أنه مرّ بإبل بنى المصطلق وقد عيّست في أبوالها [وأجارها] من السمن فتقنّع بثوبه ثم مضى ؛ لقوله عز وجل : « وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعَتْهُ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ » الآية . ثم سلّاه فقال : (وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ) أى نواب الله على الصبر وقلة المال بالدنيا أولى ؛ لأنه يبقى والدنيا تفتى . وقيل : يعنى بهذا الرزق ما يفتح الله على المؤمنين من البلاد والغنائم .

قوله تعالى : (وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ) أمره تعالى بأن يأمر أهله بالصلاة ويمثلها معهم ، ويصطبر عليها ويلزمها . وهذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ويدخل في عمومه جميع أمته ، وأهل بيته على التخصيص . وكان عليه السلام بعد نزول هذه الآية يذهب كل صباح إلى بيت فاطمة وعلى رضوان الله عليهما فيقول : « الصلاة » . ويرى أن عروة بن الزبير رضى الله عنه كان إذا رأى شيئا من أخبار السلاطين وأحوالهم يادر إلى منزله فدخله ، وهو يقرأ « وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ » — الآية — إلى قوله : « وَأَبْقَىٰ » ثم ينادى بالصلاة : الصلاة يرحمكم الله ؛ ويصلى . وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يوقف أهل داره لصلاة الليل ويصلى وهو يمثل بالآية .

قوله تعالى : (لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا) أى لا نسئلك أن ترزق نفسك وإياهم ، وتستغفل عن الصلاة بسبب الرزق ، بل نحن نتكفل برزقك وإياهم ؛ فكان عليه السلام إذا نزل بأهله ضيق أمرهم بالصلاة . وقد قال الله تعالى : « وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ . مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطِيعُونِ . إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ » .

قوله تعالى : (وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَىٰ) أى الجنة لأهل التقوى ؛ يعنى العاقبة المحمودة . وقد تكون لغير التقوى عاقبة ولكنها مذمومة فهى كالمعلومة .

(١) حبست في أبرها : هو أن تحجب أبرها وأجارها على أخذها وذلك إما يكون من الشح .

(٢) الزيادة من « النباية » لابن الأثير .

قوله تعالى : وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِّن رَّبِّهِ أَوْ لَرَأَيْنَاهُمْ بَيِّنَةً مَّا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى ﴿١٣٣﴾ وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ مِن قَبْلِ أَنْ نُنْزِلَ وَحْيَئِىَ ﴿١٣٤﴾ قُلْ كُلُّ مُتَرَبِّصٍ فَتَرَبَّصُوا فَسَتَعْلَمُونَ مَنِ الْمُحِبُّ الصِّرَاطِ السَّوِيِّ وَمَنِ اهْتَدَى ﴿١٣٥﴾

قوله تعالى : (وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِّن رَّبِّهِ) يريد كفار مكة ؛ أى لولا يأتينا محمد بآية توجب العلم الضرورى . أو بآية ظاهرة كالناقة والعصا . أو هلا يأتينا بالآيات التى نقرحها نحن كما أتى الأنبياء من قبله .

قال الله تعالى : (أَوَلَمْ تَأْتِيهِمْ بَيِّنَةٌ مَّا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى) يريد التوراة والإنجيل والكتب المتقدمة ، وذلك أعظم آية إذ أخبر بما فيها . وقرئ « الصُّحُفِ » بالتخفيف . وقيل : أَوَلَمْ تَأْتِيهِم الآية الدالة على نبوته بما وجدوه فى الكتب المتقدمة من البشارة . وقيل : أَوَلَمْ يَأْتِيهِم إهلاك الأُمم الذين كفروا وأقبحوا الآيات ، فإِذْ يُؤْمِنُهُم إِنْ أَتَاهُم الْآيَاتُ أَنْ يَكُونَ حَالُهُمْ هَالِكًا أَوَّلَئِكَ . وقرأ أبو جعفر وشيبة ونافع وأبو عمرو ويعقوب وابن أبى إسحق وحفص « أَوَلَمْ تَأْتِيهِمْ » بالثاء لثابت البينة . الباقون بالياء لتقدم الفعل ؛ ولأن البينة هى البيان والبرهان فردوه إلى المعنى ، وأختره أبو عبيد وأبو حاتم . وحكى الكسائى « أَوَلَمْ تَأْتِيهِمْ بَيِّنَةٌ مَّا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى » قال : ويجوز على هذا « بَيِّنَةٌ مَّا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى » . قال النحاس : إذا نونت « بينة » ورفعت جعلت « ما » بدلا منها ، وإذا نصبها فعل الحال ؛ والمعنى : أَوَلَمْ يَأْتِيهِم ما فى الصحف الأولى مبينا .

قوله تعالى : (وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِ) أى من قبل بعثة محمد صلى الله عليه وسلم وزول القرآن (لَقَالُوا) أى يوم القيامة (رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا) أى هَلَّا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رسولا . (فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ مِن قَبْلِ أَنْ نُنْزِلَ وَحْيَئِىَ) وقرئ « نُنْزِلَ وَحْيَئِىَ » على

ما لم يسم فاعله . وروى أبو سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في المالك في الفترة والمعتوه والمولود قال : " يقول المالك في الفترة لم يأخى كتاب ولا رسول - ثم تلا - « وَلَوْ أَنَا أَهْلُكُمْ بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا - الآية - ويقول المعتوه رب لم تجعل لي عقلا أعقل به خيرا ولا شرا ويقول المولود رب لم أدرك العمل فترفع لم نأري فيقول لم ردوها وأدخلوها - قال - فيردّها أو يدخلها من كان في علم الله سعيدا لو أدرك العمل ويمسك عنها من كان في علم الله شقيا لو أدرك العمل فيقول الله تبارك وتعالى إياي عصيت فكيف رسل لو أنتم » وروى موقوفا عن أبي سعيد قوله ؛ وفيه نظر ؛ وقد بيناه في كتاب « التذكرة » وبه أحتج من قال : إن الأطفال وغيرهم يمتحنون في الآخرة . « فَتَنِّيْعَ » نصب بجواب التخصيص . « آيَاتِكَ » يريد ما جاء به عهد صلى الله عليه وسلم . « مِنْ قَبْلِ أَنْ نَذِلَّ » أى في العذاب « وَنَحْزَى » في جهنم ؛ قاله ابن عباس . وقيل : « مِنْ قَبْلِ أَنْ نَذِلَّ » في الدنيا بالعذاب « وَنَحْزَى » في الآخرة بعذابها . (قُلْ كُلُّ مَرْبُوعٍ) أى قل لم يا عهد كل مرتبص ؛ أى كل المؤمنين والكافرين مشظر دوائر الزمان ولن يكون النصر . (قَتَرَبُّوا فَسْتَعْمَلُوا مِنْ أَصْحَابِ الصِّرَاطِ السَّوِيِّ وَمَنِ اهْتَدَى) يريد الدين المستقيم والمهتدى ؛ والمعنى : فستعملون بالنصر من اهتدى إلى دين الحق . وقيل : فستعملون يوم القيامة من اهتدى إلى طريق الجنة . وفي هذا ضرب من الوعيد والتخويف والتهديد ختم به السورة . وقرئ « قَسَوْفَ تَعْمَلُونَ » . قال أبو رافع : حفظته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ ذكره الزمخشري . و « من » في موضع رفع عند الزجاج . وقال الفراء : يجوز أن يكون في موضع نصب مثل « وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ » . قال أبو إسحق : هذا خطأ ؛ لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله ، و « من » هاهنا استفهام في موضع رفع بالابتداء ؛ والمعنى : فستعملون أصحاب الصراط السوي نحن أم أتم ؟ . قال النحاس : والفراء يذهب إلى أن معنى « مَنْ أَصْحَابُ الصِّرَاطِ السَّوِيِّ » من لم يضل ، وإلى أن معنى « وَمَنِ اهْتَدَى » من ضل ثم اهتدى . وقرأ يحيى بن يعمر وطاسم الجحدري « فَيَسْتَعْمَلُونَ مِنْ أَصْحَابِ

الصَّراطِ السُّوَى « بتشديد الواو بعدها ألف التانيث على قُلِّ بنير همزة ؛ وتأنيت الصراط شاذ قليل ، قال الله تعالى : « أَهْدِنَا الصَّراطَ الْمُسْتَقِيمَ » بجاء مذكرا في هذا وفي غيره ، وقد رد هذا أبو حاتم قال : إن كان من السوء وجب أن يقال السُّوَى وإن كان من السَّوَاء وجب أن يقال : السَّيِّء بكسر السين والأصل السُّوَيَا . قال الزخشرى : وقرئ « السَّوَاء » بمعنى الوسط والعدل ؛ أو المستوى . النحاس : وجواز قراءة يحيى بن يعمر والجحدري أن يكون الأصل « السُّوَى » والساكن ليس بجائز حصين ، فكأنه قلب الهمزة ضمة فأبدل منها واوا كما يبدل منها ألف إذا انفتح ما قبلها . تمت والحمد لله وحده .

سورة الأنبياء

مكية في قول الجميع ، وهى مائة وأثنا عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : أَقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ ﴿١﴾
مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ إِلَّا أَسْتَمِعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ ﴿٢﴾
لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ وَأَمَرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ
أَفْتَأْتُونَ السَّعْرَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ﴿٣﴾

قوله تعالى : (أَقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ) قال عبد الله بن مسعود : الكهف ومريم وطه والأنبياء من المتأخر الأول ، وهن من تلاحى يريد من قديم ما كسب وحفظ من القرآن كالسالم التلاد . وروى أن رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يبنى جدارا ، فتر به آخر في يوم نزول هذه السورة ، فقال الذى كان يبنى الجدار : ماذا نزل اليوم من القرآن ؟ فقال الآخر : نزل « أَقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ » فنفض يده من البنيان ، وقال : والله لا بنيت أبدا وقد اقترب الحساب . « أَقْتَرَبَ » أى قرب الوقت

الذي يحاسبون فيه على أعمالهم . « للناس » قال ابن عباس : المراد بالناس هنا المشركون بدليل قوله تعالى : « إِلَّا اسْمَعُوهُمْ وَهُمْ يُبْصِرُونَ » إلى قوله : « أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَاءَ وَانْتُمْ تُبْصِرُونَ » . وقيل : الناس عموم وإن كان المشار إليه في ذلك الوقت كفار قريش ؛ يدل على ذلك ما بعد من الآيات ؛ ومن علم اقتراب الساعة قصر أمله ، وطابت نفسه بالتوبة ، ولم يركن إلى الدنيا ، فكأن ما كان لم يكن إذا ذهب ، وكل آت قريب ، والموت لا محالة آت ، وموت كل لإنسان قيام ساعته ، والقيامة أيضا قريبة بالإضافة إلى ما مضى من الزمان ، فما بقي من الدنيا أقل مما مضى . وقال الضحاك : معنى « أَقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ » أى عذابهم يعنى أهل مكة ؛ لأنهم استبطلوا ما وعدوا به من العذاب تكذيبا ، وكان قتلهم يوم بدر . النحاس : ولا يجوز في الكلام اقتراب حسابهم للناس ؛ لئلا يتقدم مضمرا على مظهر لا يجوز أن ينوى به التأخير . (وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ) ابتداء وخبر . ويجوز النصب في غير القرآن على الحال . وفيه وجهان : أحدهما — « وهم في غفلة معرضون » يعنى بالدنيا عن الآخرة . الثانى — عن التاهب للحساب وعما جاء به عهد صلى الله عليه وسلم . وهذه الواو عند سيويو بمعنى « إذ » وهى التى يسميها النحويون واو الحال ؛ كما قال الله تبارك وتعالى : « يَتَنَبَّأُ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ » .

قوله تعالى : (مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ) « مُحَدَّثٍ » نعت لـ « ذِكْرٍ » . وأجاز الكسائى والفراء « مُحَدَّثًا » بمعنى ما يأتىهم محدثا ؛ نصب على الحال . وأجاز الفراء أيضا رفع « مُحَدَّثٍ » على النعت للذكر ؛ لأنك لو حذف « مِنْ » رفعت ذكرا ؛ أى ما يأتىهم ذكر من ربهم مُحَدَّثٌ ؛ يريد في النزول وتلاوة جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم ، فإنه كان يترلى سورة بعد سورة ، وآية بعد آية ، كما كان يترلى الله تعالى عليه في وقت بعد وقت ؛ لا أن القرآن مخلوق . وقيل : الذكر ما يذكرهم به النبي صلى الله عليه وسلم ويعظمهم به . وقال : « مِنْ رَبِّهِمْ » لأن النبي صلى الله عليه وسلم لا ينطق إلا بالوحى ، فوعظ النبي صلى الله عليه وسلم وتحذيره ذكر ، وهو محدث ؛ قال الله تعالى : « فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ » ، ويقال : فلان في مجلس

الذكر . وقيل : الذكر الرسول نفسه ؛ قاله الحسين بن الفضل بدليل ما فى سياق الآية « هل هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ » ولو أراد بالذكر القرآن لقال : هل هذا إلا أساطير الأولين ؛ ودليل هذا التأويل قوله تعالى : « وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ . وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ » يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم . وقال : « قَدْ أُنْزِلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا . رَسُولًا » . (إِلَّا أَسْمَعُوهُ) يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم ، أو القرآن من النبى صلى الله عليه وسلم أو من أمته . (وَهُمْ يَلْمِزُونَ) الواو واو الحال يدل عليه « لَا هِيَ قُلُوبُهُمْ » ومعنى « يَلْمِزُونَ » أى يلهون . وقيل : يشتغلون ؛ فإن حُمل تأويله على اللهو احتمل ما يلهون به وجهين : أحدهما — بلذاتهم . الثانى — بسباع ما يتلى عليهم ، وإن حمل تأويله على الشغل احتمل ما يتشاغلون به وجهين : أحدهما — بالدنيا لأنها لعب ، كما قال الله تعالى : « إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ » . الثانى — يتشاغلون بالقدح فيه ، والاعتراض عليه . قال الحسن : كلما جدد لهم الذكر استمروا على الجهل . وقيل : يستمعون القرآن مستهزئين .

قوله تعالى : (لَا هِيَ قُلُوبُهُمْ) أى ساهية قلوبهم ، ممرضة عن ذكر الله ، متشاذلة عن التأمل والتفهم ؛ من قول العرب : هَيَّئْتُ عن ذكر الشيء إذا تركته وسلوت عنه ألقى لهيا ولهيا ، و « لاهية » نعت تقدم الأسم ، ومن حق النعت أن يتبع المنعوت فى جميع الإعراب ، فإذا تقدم النعت الأسم انتصب كقوله : « خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ » و « وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا » و « لَا هِيَ قُلُوبُهُمْ » قال الشاعر :

لَسَزَةٌ مُوحِشًا ظَلَّلُ * يَلُوحُ كَأَنَّهُ خَلَّلُ

أراد : ظلل موحش . وأجاز الكسائى والفراء « لَا هِيَ قُلُوبُهُمْ » بالرفع بمعنى قلوبهم لاهية . وأجاز غيرهما الرفع على أن يكون خبرا بعد خبر وعلى إضمار مبتدأ . وقال الكسائى : ويجوز أن يكون المعنى ؛ إلا استمعوه لاهية قلوبهم . (وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا) أى تناجوا فيما بينهم بالكذب ، ثم بين من هم فقال : « الَّذِينَ ظَلَمُوا » أى الذين أشركوا ؛ ذ « الَّذِينَ ظَلَمُوا » بدل من الواو فى « أسروا » وهو عائد على الناس المتقدم ذكرهم ؛ ولا يوقف على هذا (١) حركة كثيرة مرة ، أى تلوح آثاره وتبين الوعى فى ظل السيوف ، وهى أغشية الأعقاد ؛ واحدتها غلة .

القول على « النجوى » . قال المبرد وهو كقولك : إن الذين في الدار أنطلقوا بنو عبد الله فبنو بدل من الواو في أنطلقوا . وقيل : هو رفع على الذم ، أى هم الذين ظلموا . وقيل : على حذف القول ؛ التقدير : يقول الذين ظلموا وحذف القول ؛ مثل « وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ . سَلَامٌ عَلَيْكُمْ » . وأختار هذا القول النحاس ؛ قال : والدليل على صحة هذا الجواب أن بعده « هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ » . وقول رابع : يكون منصوبا بمعنى أئني الذين ظلموا . وأجاز الفراء أن يكون خفضا بمعنى أقرب للناس الذين ظلموا حسابهم ؛ ولا يوقف على هذا الوجه على « النجوى » ويوقف على الوجوه المتقدمة الثلاثة قبله ؛ فهذه خمسة أقوال . وأجاز الأخفش الرفع على لغة من قال : أكلوني البراغيث ؛ وهو حسن ؛ قال الله تعالى : « ثُمَّ عَمُوا وَصَمُوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ » . وقال الشاعر :

بك نال النضال دون المساعي * فأهدين النبال للأغراض

وقال آخر :^(١) وَلَكِنْ دِيَافِي أَبُوهُ وَأُمُّهُ * بِحَوْرَانٍ يَصْرَنَ السِّلْطَ أَقَارِبُهُ

وقال الكسائي : فيه تقديم وتأخير ؛ مجازه : والذين ظلموا أسروا النجوى . أبو عبيدة : « أسروا » هنا من الأضداد ؛ فيحتمل أن يكونوا أخفوا كلامهم ، ويحتمل أن يكونوا أظهره وأعلنوه .

قوله تعالى : (هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ) أى تناجوا بينهم وقالوا : هل هذا الذكر الذى هو الرسول ، أو هل هذا الذى يدعوكم إلا بشر مثلكم ، لا يميز عنكم بشيء ، يأكل الطعام ، ويمشى في الأسواق كما تفعلون . وما علموا أن الله عز وجل بين أنه لا يحوز أن يرسل إليهم إلا بشرا ليفهموا ويعلمهم . (أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَاءُ) أى إن الذى جاء به عند صل الله عليه وسلم سحر ، فكيف يجيئون إليه وتبعونه ؟ فاطلع الله نبيه عليه السلام على ما تناجوا به . و« السحر » فى اللغة كل ممؤءة لا حقيقة له ولا صحة . (وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ) أنه إنسان مثلكم مثل : « وأنتم تعقلون » لأن العقل البصر بالأشياء . وقيل : المعنى : أفتقبلون السحر وأنتم تعلمون أنه سحر . وقيل : المعنى : أفتعبدون إلى الباطل وأنتم تعرفون الحق ؛ ومعنى الكلام التوبيخ .

(١) هو الفرزدق يهجو عمرو بن عفراء . ودياف : موضع بالجزيرة ، وهم نبط الشام . والسيلط : الزيت .

قوله تعالى : قُلْ رَبِّى يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١﴾ بَلْ قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ بَلْ أَفْتَرْتَهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ فَلْيَأْتِنَا بِعَآيَةٍ كَمَا أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ ﴿٢﴾ مَا ءَامَنْتُ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ ﴿٣﴾

قوله تعالى : (قُلْ رَبِّى يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ) أى لا يخفى عليه شىء مما يقال فى السماء والأرض . وفى مصاحف أهل الكوفة « قَالَ رَبِّى » أى قال مجد ربى يعلم القول ؛ أى هو عالم بما نتاجيت به . وقيل : لأن القراءة الأولى أولى ؛ لأنهم أسروا هذا القول فإظهر الله عز وجل عليه نبيه صلى الله عليه وسلم ، وأمره أن يقول لهم هذا ؛ قال النحاس : والقراءتان صحيحتان وهما بمنزلة الآيتين ، وفيهما من الفائدة أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر وأنه قال كما أمر .

وقوله تعالى : (بَلْ قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ) قال الزجاج : أى قالوا الذى يأتى به أضغاث أحلام . وقال غيره : أى قالوا هو أخلاط كالأحلام المختلطة ؛ أى أهاويل رآها فى المنام ؛ قال معناه مجاهد وقتادة ؛ ومنه قول الشاعر :

كَيْضَتْ حُلْمٌ خَرَّ مِنْهُ حَالِمُهُ *

وقال القتيبى : لأنها الرؤيا الكاذبة ؛ وفيه قول الشاعر :

أَحَادِيثُ طَسِمٍ أَوْ مَرَابِّ بِقَدْغِدٍ * تَرْقُرُقُ لِلسَّارَى وَأَضْغَاثُ حَالِمٍ

وقال اليزيدى : الأضغاث ما لم يكن له تأويل . وقد مضى هذا فى « يوسف » . فلما رأوا أن الأمر ليس كما قالوا انتقلوا عن ذلك فقالوا : « بَلْ أَفْتَرَاهُ » ثم انتقلوا عن ذلك فقالوا : « بَلْ هُوَ شَاعِرٌ » أى هم متحيزون لا يستقرون على شىء : قالوا مرة صحر ، ومرة أضغاث أحلام ، ومرة أفتراه ، ومرة شاعر . وقيل : أى قال فريق إنه ساحر ، وفريق إنه أضغاث أحلام ، وفريق إنه أفتراه ، وفريق إنه شاعر . والافتراء الاختلاق ؛ وقد تقدم .

(١) « قل » على الأمر قراءة « نافع » . (٢) راجع ج ٩ ص ٢٠٠ وما بعدها طبعه أول مرة ثانية .

﴿ فَلْيَاتِنَا بِآيَةٍ كَمَا أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ ﴾ أي كما أرسل موسى بالعصا وغيرها من الآيات ومثل ناقة صالح . وكانوا عاقلين بأن القرآن ليس بسحر ولا رؤيا ولكن قالوا : ينبغي أن يأتي آية تقرحها ؛ ولم يكن لهم الاقتراح بسد ما رأوا آية واحدة . وأيضا إذا لم يؤمنوا بآية هي من جنس ما هم أعلم الناس به ، ولا مجال للشبهة فيها فكيف يؤمنون بآية غيرها ، ولو أبرا الأكمة والأبرص لقالوا : هذا من باب الطب ، وليس ذلك من صناعتنا ؛ وإنما كان سؤالهم تعنا إذ كانت الله أعطاهم من الآيات ما فيه كفاية . وبين الله عز وجل أنهم لو كانوا يؤمنون لأعطاهم ما سألوه لقوله عز وجل : « وَلَوْ عَلَّمَ اللَّهُ فِيمُ خَيْرًا لَأَسْمِعَهُمْ وَلَوْ أَسْمِعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ » .

قوله تعالى : ﴿ مَا آمَنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْيَةٍ ﴾ قال ابن عباس : يريد قوم صالح وقوم فرعون . ﴿ أَهْلَكْنَاهَا ﴾ يريد كان في علمنا هلاكها . ﴿ أَنَّهُمْ يُؤْمِنُونَ ﴾ يريد يصدقون ؛ أي فآمنوا بالآيات فاستوصلوا ، فلورأى هؤلاء ما أقترحوا لما آمنوا ؛ لما سبق من القضاء بأنهم لا يؤمنون أيضا ؛ وإنما تأخر عقابهم لعلمنا بأن في أصلهم من يؤمن . و « من » زائدة في قوله : « مِنْ قَرْيَةٍ » كقوله : « فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ » .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَسَلُّوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ ﴿ ٧ ﴾ وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ ﴿ ٨ ﴾ ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ فَأَنْجَيْنَاهُمْ وَمِنْ نَسَاءِ وَأَهْلِهَا الْمُسْرِفِينَ ﴿ ٩ ﴾ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿ ١٠ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ ﴾ هذا رد عليهم في قولهم : « هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ » وتأنيس لنبيه صلى الله عليه وسلم ؛ أي لم يرسل قبلك إلا رجالا .

﴿ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ يريد أهل التوراة والإنجيل الذين آمنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم ، قاله سفيان . وسماهم أهل الذكر ؛ لأنهم كانوا يذكرون خبر الأنبياء مما لم تعرفه العرب . وكان كفار قريش يراجعون أهل الكتاب فى أمر محمد صلى الله عليه وسلم . وقال ابن زيد : أراد بالذكر القرآن ؛ أى فاستلوا المؤمنين العالمين من أهل القرآن ؛ قال جابر الجعفى : لما نزلت هذه الآية قال على رضى الله عنه نحن أهل الذكر . وقد ثبت بالتواتر أن الرسل كانوا من البشر ؛ فالعنى لا تبدعوا بالإنكار ويقولكم ينهى أن يكون الرسول من الملائكة ، بل ناظروا المؤمنين لبيئنا لكم جواز أن يكون الرسول من البشر . والملك لا يسمى رجلا ؛ لأن الرجل يقع على ماله ضد من لفظه ؛ تقول : رجل وامرأة ، ورجل وصبي ؛ فقوله : « إِلَّا رِجَالًا » من بنى آدم . وقرا حفص وحزمة والكسائى « نُوحِي إِلَيْهِمْ » .

مسئلة — لم يختلف العلماء أن العامة عليها تقليد علمائها ، وأنهم المراد بقول الله عز وجل : « فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ » وأجمعوا على أن الأعمى لا بد له من تقليد غيره ممن يثق بميزه بالقبلة إذا أشكلت عليه ؛ فكذلك من لا علم له ولا بصير بمعنى ما يدين به لا بد له من تقليد طائفة ، وكذلك لم يختلف العلماء أن العامة لا يجوز لها الفتيا ؛ لجهلها بالمعاني التى منها يجوز التحليل والتحريم .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا جَعَلْنَاهُ جَسَدًا لَا يَأْكُلُ مِنَ الطَّعَامِ ﴾ الضمير فى « جعلناه » للأنبياء ؛ أى لم نجعل الرسل قبلك خارجين عن طباع البشر لا يحتاجون إلى طعام وشراب . ﴿ وَمَا كَانُوا حَالِدِينَ ﴾ يريد لا يموتون . وهذا جواب لقولهم : « مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ » وقولهم : « مَا هَذَا إِلَّا رَسُولٌ يَأْكُلُ مِنَ الطَّعَامِ » . و« جسد » أسم جنس ؛ ولهذا لم يقل أجسادا ، وقيل : لم يقل أجسادا ؛ لأنه أراد وما جعلنا كل واحد منهم جسدا . والجسد البدن ؛ تقول منه : تجسدت كما تقول من اللحم تجسم . والجسد أيضا الزعفران أو نحوه من الصبغ ، وهو الدم أيضا ؛ قال النابغة :

• وما هُرِّيقَ على الأنصاب من جسد^(١) •

(١) صدر البيت : • فلا لبراقى سمحت كعبة •

أسم بالله أولا ثم بالهاء التى كانت تصب فى الماطية على الأنصاب .

وقال الكلبي : والجسد هو المتجسد الذي فيه الروح يأكل ويشرب ؛ فعلى مقتضى هذا القول يكون ما لا يأكل ولا يشرب جسما . وقال مجاهد : الجسد ما لا يأكل ولا يشرب ؛ فعلى مقتضى هذا القول يكون ما يأكل ويشرب نفسا ؛ ذكره الماوردي .

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ ﴾ يعني الأنبياء ؛ أى بإنجائهم ونصرهم وإهلاك مكذبيهم . ﴿ وَمَنْ نَسَاءُ ﴾ أى الذين صدقوا الأنبياء . ﴿ وَأَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ ﴾ أى المشركين . قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا ﴾ يعنى القرآن . ﴿ فِيهِ ذِكْرُكُمْ ﴾ رفع بالابتداء والجملة فى موضع نصب لأنها نعت لكتاب ؛ والمراد بالذکر هنا الشرف ؛ أى فيه شرفكم ، مثل « وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ » . ثم نهيهم بالاستفهام الذى معناه التوقيف فقال عز وجل : ﴿ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ . وقيل : فيه ذكركم أى ذكر أمر دينكم ؛ وأحكام شرعكم ، وما تصيرون إليه من ثواب وعقاب ، أفلا تعقلون هذه الأشياء التى ذكرناها ؟ ! وقال مجاهد : « فِيهِ ذِكْرُكُمْ » أى حديثكم . وقيل : مكارم أخلاقكم ، وعحسن أعمالكم . وقال سهل بن عبد الله : العمل بما فيه حياتكم .

قلت : وهذه الأقوال بمعنى والأول يعنها ؛ إذ هى شرف كلها ، والكتاب شرف لنبيها عليه السلام ؛ لأنه معجزته ، وهو شرف لنا إن عملنا بما فيه ، دليله قوله عليه السلام : « القرآن حجة لك أو عليك » .

قوله تعالى : وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ ﴿١١﴾ فَلَمَّا أَحْسَوْا بِأَنْشَأْنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ ﴿١٢﴾ لَا تَرْكُضُوا وَارْجِعُوا إِلَى مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ وَمَسْكِنِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَسْأَلُونَ ﴿١٣﴾ قَالُوا يَتُوبِلَنَّا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿١٤﴾ فَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوَاهُمْ حَتَّى جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا خَلَمِيذِينَ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : (وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً) يريد مدائن كانت باليمن . وقال أهل التفسير والأخبار : إنه أراد أهل حضور وكان بعث إليهم نبي اسمه شعيب بن ذى مهتم ، وقبر شعيب هذا باليمن يجبل يقال له ضنن^(١) كثير التلج ، وليس بشعيب صاحب مدين ، لأن قصة حضور قبل مدة عيسى عليه السلام ، وبعد مئتين من السنين من مدة سليمان عليه السلام ، وأنهم قتلوا نبيهم وقتل أصحاب الرّس في ذلك التاريخ نيا لهم اسمه حنظلة بن صفوان ، وكانت حضور بأرض الحجاز من ناحية الشام ، فأوحى الله إلى أرميا أن آيت يختصر فأعلمه أنى قد سلطته على أرض العرب ، وأنى متقم بك منهم ، وأوحى الله إلى أرميا أن أحمل معه بن مدنان على البراق إلى أرض العراق ؛ كي لا تصيبه النعمة والبلاء معهم ، فأنى مستخرج من صلبه نيا في آخر الزمان اسمه مجد ، فحمل معه وأبن اثنتى عشرة سنة ، فكان مع بنى إسرائيل إلى أن كبر وتزوج امرأة اسمها معانة ، ثم إن بختصر نهض بالجيشوش ، وكن للعرب في مكان — وهو أول من اتخذ المكامن فيما ذكرنا — ثم شنّ الفارات على حضور فقتل وسبى ونزّرب العامر ، ولم يترك بحضور أثرا ، ثم أنصرف راجعا إلى السواد . و « كم » في موضع نصب بـ « قصمنا » . والقصم الكسر ؛ يقال : قصمت ظهر فلان وانقصمت سته إذا أنكسرت ، والمعنى به ها هنا الإهلاك . وأما القصم (بالفاء) فهو الصدع في الشيء من غير بينونة ؛ قال الشاعر^(٢) :

كَانَهُ دُمْلُجٌ مِنْ فِضَّةٍ نَبَّهٌ * فِي مَلَبٍ مِنْ عَنَارَى الْحَيِّ مَفْصُومٌ

ومنه الحديث « فيقيم عنه وإن جبينه لينفصد عرقا » . وقوله : « كَانَتْ ظَالِمَةً » أى كافرة ؛ يعنى أهلها . والظلم وضع الشيء في غير موضعه ، وهم وضعوا الكفر موضع الإيمان . (وَأَنشَأْنَا) أى أوجدنا وأحلثنا بعد إهلاكهم (قَوْمًا آخَرِينَ) . (فَلَمَّا أَحْسَوْا) أى رأوا عذابنا ؛ يقال : أحسست منه ضعفا . وقال الأخفش : « أَحْسَوْا » خافوا وتوقعوا . (إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ) أى يهربون ويفترون . والركض العدو بشدة الوطء . والركض

(١) وترى حضورا (بالألف المدودة) . (٢) كذا في الأصل . (٣) هو ذوالرمة ، يذكر غزلا شبهه وهو قائم بدمج فضة قد طرح ونسى . ونبه : أى منسى فسيته المذارى في الملب .

تحريك الرجل ؛ ومنه قوله تعالى : « أَرْكُضْ بِرَجُلِكَ » وركضت الفرس برجل أستحثته ليعدو ثم كثر حتى قيل ركض الفرس إذا عدا وليس بالأصل ، والصواب ركض الفرس على ما لم يسم فاعله فهو مركوض . (لَا تَرْكُضُوا) أى لا تفزوا . وقيل : إن الملائكة نادتهم لما أنهزموا استهزاء بهم وقالت : « لَا تَرْكُضُوا » . (وَأَرْجِعُوا إِلَى مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ) أى إلى نعمكم التى كانت سبب بطركم ، والمترف المتنم ، يقال : أترف على فلان أى وسع عليه فى معاشه . وإما أترفهم الله عز وجل كما قال : « وَأُتْرِفْتُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » . (لَعَلَّكُمْ تُسْأَلُونَ) أى لعلكم تسألون شيئا من دنياكم ؛ استهزاء بهم ؛ قاله قتادة . وقيل : المعنى « لَعَلَّكُمْ تُسْأَلُونَ » عما نزل بكم من العقوبة فتخبرون به . وقيل : المعنى « لَعَلَّكُمْ تُسْأَلُونَ » أن تؤمنوا كما كنتم تسألون ذلك قبل نزول البأس بكم ؛ قيل لم ذلك استهزاء وتقريعا وتوبيخا . (قَالُوا يَا وَيْلَنَا) لما قالت لهم الملائكة : « لَا تَرْكُضُوا » ونادت بالثارات الأنبياء ! ولم يروا شخصا يكلمهم عرفوا أن الله عز وجل هو الذى سيط عليهم عدوهم بقتلهم النبى الذى بعث فيهم ، فعند ذلك قالوا . (يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ) فاعترفوا بأنهم ظلموا حين لا ينفع الاعتراف . (فَكَذَّابَتْ تِلْكَ دَعْوَاهُمْ) أى لم يزالوا يقولون : « يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ » . (حَتَّى جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا) أى بالسيف كما يحصد الزرع بالمنجل ؛ قاله مجاهد . وقال الحسن : أى بالعداب . (خَائِدِينَ) أى مبينين . والحمد الممود تحمود النار إذا طفت فشبّه نمود الحياة بنمود النار ، كما يقال لمن مات قد طغى تشبها بانطفاء النار .

قوله تعالى : وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِلْعَيْنِ ﴿١١﴾
لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهْوًا لَآتَخَذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا إِنْ كُنَّا فَلْعَالِينَ ﴿١٢﴾
بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ وَلَكُمُ الْوَيْلُ
مِمَّا تَصِفُونَ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِبِينَ ﴾ أى عبثا وباطلا ؛ بل للتنبيه على أن لما خالقا قادرا يجب امتثال أمره ، وأنه يجازى المسىء والمحسن ؛ أى ما خلقنا السماء والأرض ليعظم بعض الناس بعضا ، ويكفر بعضهم ، ويخالف بعضهم ما أمر به ثم يموتوا ولا يجازوا ، ولا يؤمروا فى الدنيا بحسن ولا ينهوا عن قبيح . وهذا اللعب المنمى عن الحكيم ضده الحكمة .

قوله تعالى : ﴿ لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهَوًا ﴾ لما اعتقد قوم أن له ولدا قال : « لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهَوًا » واللهم المرأة بلفظة الجن ؛ قاله قتادة . وقال عتبة بن أبى جسر — وجاء طاوس وعطاء ومجاهد يسألونه عن قوله تعالى : « لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهَوًا » — فقال : اللهم الزوجة ؛ وقاله الحسن . وقال ابن عباس : اللهم الولد ؛ وقاله الحسن أيضا . قال الجوهري : وقد يكتنى باللهو عن الجماع .

قلت : ومنه قول امرئ القيس :

أَلَا زَعَمْتُ بِسَبَاسَةِ الْيَوْمِ أَنِّي * كَثُرْتُ وَالْأَحْسَنَ اللَّهُ أَمْثَالِي

وإنما سمي الجماع لهوا لأنه ملهى للقلب ، كما قال :

* وَفِيهِ مَلْهُىٌّ لِلصَّدِيقِ وَمَنْظَرٌ *

الجوهري : وقوله تعالى « لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهَوًا » قالوا أمرأة ، ويقال : ولدا . ﴿ لَا تَتَّخِذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا ﴾ أى من عندنا لا من عندهم . قال ابن جريج : من أهل السماء لا من أهل الأرض . قيل : أراد الرد على من قال إن الأصنام بنات الله ؛ أى كيف يكون منحوتكم ولدا لنا . وقال ابن قتيبة : الآية رد على النصارى . ﴿ إِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ ﴾ قال قتادة ومقاتل وابن جريج والحسن : المعنى ما كنا فاعلين ؛ مثل « إِنْ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ » أى ما أنت إلا نذير . و« إِنْ » بمعنى الجحد وتم الكلام عند قوله : « لَا تَتَّخِذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا » . وقيل : إنه على معنى الشرط ؛ أى إن كنا فاعلين ذلك ولكن لسنا بفاعلين ذلك لاستحالة أن يكون لنا ولد ؛ إذ لو كان ذلك لم نخلق جنة ولا

(١) هوزهير بن أبى سلى ، واليه من مقلته وقامه :

* أَنْتَ لِمَنْ تَنْظُرُ الْمُحَرِّمُ *

نارا ولا موتا ولا بعثا ولا حسابا . وقيل : لو أردنا أن نتخذ ولدا على طريق التبني لاتخذناه من عندنا من الملائكة . ومال إلى هذا قوم ؛ لأن الإرادة قد تتعلق بالتبني فأما اتخاذ الولد فهو محال ، والإرادة لا تتعلق بالمستحيل ؛ ذكره القشيري .

قوله تعالى : ﴿ بَلْ تَقَسَّفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ ﴾ القذف الرمي ؛ أى نرمي بالحق على الباطل . ﴿ فَيَدْمُهُ ﴾ أى يقهره ويهلكه . وأصل الدمع شئ الرأس حتى يبلغ الدماغ ، ومنه الدامعة . والحق هنا القرآن ، والباطل الشيطان فى قول مجاهد ؛ قال : وكل ما فى القرآن من الباطل فهو الشيطان . وقيل : الباطل كذبهم ووصفهم الله عز وجل بغير صفاته من الولد وغيره . وقيل : أراد بالحق الحجّة ، وبالباطل شبههم . وقيل : الحق المواعظ ، والباطل المعاصي ؛ والمعنى متقارب . والقرآن يتضمن الحجّة والموعظة . ﴿ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ ﴾ أى هالك وتالف ؛ قاله قتادة . ﴿ وَلَكُمْ الْوَيْلُ ﴾ أى العذاب فى الآخرة بسبب وصفكم الله بما لا يجوز وصفه . وقال ابن عباس : الويل واد فى جهنم ؛ وقد تقدم . ﴿ يَمَّا تَصِفُونَ ﴾ أى مما تكذبون ؛ عن قتادة ومجاهد ؛ نظيره « سَيَجْزِيهِمْ وَصْفُهُمْ » أى يكذبهم . وقيل : مما تصفون الله به من الحال وهو آتخاذ سبطانه الولد .

قوله تعالى : وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ ﴿١٥١﴾ يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ ﴿١٥٢﴾ أَمْ اتَّخَذُوا إِلَهًا مِّنَ الْأَرْضِ هُمْ يُنْشِرُونَ ﴿١٥٣﴾

قوله تعالى : ﴿ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ أى ملكا خلقا فكيف يجوز أن يشرك به ما هو عبده وخلق . ﴿ وَمَنْ عِنْدَهُ ﴾ يعنى الملائكة الذين ذكّرتم أنهم بنات الله . ﴿ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴾ أى لا يأنفون ﴿ عَنْ عِبَادَتِهِ ﴾ والتذلل له . ﴿ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ ﴾ أى يعبون ؛ قاله قتادة . مأخوذ من الحسير وهو البعير المنقطع بالإعياء والتعب ، [يقال : حسر البعير يحسّر حُسورا أعيا وكلّ ، وأستحسر وتحسّر مثله ، وحسرتة أنا حسرا يتعدى ولا يتعدى ، يحسّر حُسورا أعيا وكلّ ، وأستحسر وتحسّر مثله ، وحسرتة أنا حسرا يتعدى ولا يتعدى ،

وأحسرتة أيضا فهو حسير . وقال ابن زيد : لا يعلون . ابن عباس : لا يستكفون . وقال أبو زيد : لا يَكُون . وقيل : لا يفشلون ؛ ذكره ابن الأعرابي ؛ والمعنى واحد . ﴿ يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ﴾ أى يصلون ويدكرون الله ويزهونه دائما . ﴿ لَا يَفْتُرُونَ ﴾ أى لا يضعفون ولا يسأمون ، يلهمون التسبيح والتفديس كما يلهمون النفس . قال عبد الله بن الحرث سألت كعبا فقلت : أما لم شغل عن التسبيح ؟ أما يشغلهم عنه شيء ؟ فقال : من هذا ؟ فقلت : من بنى عبد المطلب ؛ فضمنى إليه وقال : يا بن أختى هل يشغلك شيء عن النفس ؟ ! إن التسبيح لهم بمنزلة النفس . وقد استدلل بهذه الآية من قال : إن الملائكة أفضل من بنى آدم . وقد تقدم والمجد لله .

قوله تعالى : ﴿ أَمْ اتَّخَذُوا آلِهَةً مِنَ الْأَرْضِ هُمْ يُنشُرُونَ ﴾ قال المفضل : مقصود هذا الاستفهام الجحد ، أى لم يتخذوا آلهة تقدر على الإحياء . وقيل : « أم » بمعنى « هل » أى هل اتخذ هؤلاء المشركون آلهة من الأرض يحيون الموتى . ولا تكون « أم » هنا بمعنى بل ؛ لأن ذلك يوجب لهم إنشاء الموتى إلا أن تقدر « أم » مع الاستفهام فتكون « أم » المنقطعة فيصبح المعنى ؛ قاله المبرد . وقيل : « أم » عطف على المعنى أى أنخلقنا السماء والأرض لعباء ، أم هذا الذى أضافوه إلينا من عندنا فيكون لهم موضع شبهة ؟ أو هل ما اتخذوه من الآلهة فى الأرض يحيى الموتى فيكون موضع شبهة ؟ . وقيل : « لَقَدْ أَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ أَفَلَا يَعْلَمُونَ » ثم عطف عليه بالمعاتبه ، وعلى هذين التأويلين تكون « أم » متصلة .

وقرأ الجمهور « يُنشُرُونَ » بضم الياء وكسر الشين من أنشأ الله الميت فنشأ أى أحياء فحي .

وقرأ الحسن بفتح الياء ؛ أى يحيون ولا يموتون .

قوله تعالى : لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿٢٣﴾ لَا يَسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ﴿٢٤﴾ أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ هَذَا ذِكْرُ مَنْ مَعِيَ وَذِكْرُ مَنْ قَبْلِي بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ فَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ أى لو كان في السموات والأرضين آلهة غير الله مبدعون لفسدتا . قال الكسائي وسيبويه : « إلاً » بمعنى غير فلما جعلت إلاً في موضع غير أعرب الأسم الذى بعدها بإعراب غير، كما قال :

وكلُّ أُنحٍ مفارقة أخوه * لعمُرُ أُنحٍ إلاً الفرقدان

وحكى سيبويه : لو كان معنا رجل إلا زيد لهلكا . وقال الفراء : « إلاً » هنا في موضع سوى ، والمعنى : لو كان فيهما آلهة سوى الله لفسد أهلها . وقال غيره : أى لو كان فيهما إلهان لفسد التدبير؛ لأن أحدهما إن أراد شيئا والآخر ضده كان أحدهما عاجزا . وقيل : معنى « لَفَسَدَتَا » أى خربتا وهلك من فيهما بوقوع التنازع بالاختلاف الواقع بين الشركاء . ﴿فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ تزه نفسه وأمر العباد أن يتزهوه عن أن يكون له شريك أو ولد .

قوله تعالى : ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ قاصمة للقدرية وغيرهم . قال ابن جريح : المعنى لا يسأله الخالق عن قضائه في خلقه وهو يسأل الخلق عن عملهم ؛ لأنهم عبيد . بين بهذا أن من يسأل غدا عن أعماله كال مسيح والملائكة لا يصلح للإلـهية . وقيل : لا يؤاخذ على أفعاله وهم يؤاخذون . وروى عن علي رضي عنه أن رجلا قال له يا أمير المؤمنين : أيجب ربنا أن يعصى ؟ قال : أيعصى ربنا قهرا ؟ قال : أرايت إن منعت الهدى ومنعت الردى أحسن إلى أم أساء ؟ قال : إن منعت حقت فقد أساء ، وإن منعت فضله فهو فضله يؤتيه من يشاء . ثم تلا الآية « لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ » . وعن ابن عباس قال : لما بعث الله عز وجل موسى وكلمه ، وأزل عليه التوراة ، قال : اللهم إنيك رب عظيم ، لو شئت أن تطاع لأطعت ، ولو شئت ألا تُعصى ما عُصيت ، وأنت تحب أن تطاع وأنت في ذلك تُعصى فكيف هذا يارب ؟ فإوحى الله إليه : إني لا أسأل عما أفعل وهم يسألون .

قوله تعالى : ﴿أَمْ كَتَبْنَا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً﴾ أعاد التعجب في آتخاذ الآلهة من دون الله مبالغة في التوبيخ ؛ أى صفتهم كما تقدم في الإنشاء والإحياء ، فتكون « أم » بمعنى هل على ما تقدم ، فلما أتوا بالبرهان على ذلك . وقيل : الأول احتجاج من حيث المقول ؛ لأنه قال : « هُمْ يُنْشَرُونَ » ويحيون الموتى ؛ هيئات ! والثاني احتجاج بالمقول ، أى هاتوا برهانكم من

هذه الجهة، ففى أى كتاب نزل هذا ؟! فى القرآن، أم فى الكتب المتولة على سائر الأنبياء ؟! ﴿ هَذَا ذِكْرٌ مِّنْ مَّعِىَ ﴾ بإخلاص التوحيد فى القرآن ﴿ وَذِكْرٌ مِّنْ قَبْلِى ﴾ فى التوراة والإنجيل، وما أنزل الله من الكتب؛ فانظروا هل فى كتاب من هذه الكتب أن الله أمر باتخاذ آلهة سواء ؟ فالشرائع لم تختلف فيما يتعلق بالتوحيد، وإنما اختلفت فى الأوامر والنواهى . وقال قتادة : الإشارة إلى القرآن؛ المعنى : « هَذَا ذِكْرٌ مِّنْ مَّعِىَ » بما يلزمهم من الحلال والحرام « وَذِكْرٌ مِّنْ قَبْلِى » من الأمم ممن نجا بالإيمان وهلك بالشرك . وقيل : « ذِكْرٌ مِّنْ مَّعِىَ » بما لهم من الثواب على الإيمان والعقاب على الكفر « وَذِكْرٌ مِّنْ قَبْلِى » من الأمم السالفة فيما يفعل بهم فى الدنيا ، وما يفعل بهم فى الآخرة . وقيل : معنى الكلام الوعيد والتهديد ، أى افعلوا ما شئتم فعن قريب ينكشف النطاء . وحكى أبو حاتم : أن يحيى بن يعمر وطلحة بن مضرف قرا « هَذَا ذِكْرٌ مِّنْ مَّعِىَ وَذِكْرٌ مِّنْ قَبْلِى » بالتثنية وكسر الميم ، وزعم أنه لا وجه لهذا . وقال أبو إسحق الزجاج فى هذه القراءة : المعنى ؛ هذا ذِكْرٌ مَّا أُنْزِلَ إِلَى وَمَا هُوَ مَعِىَ وَذِكْرٌ مِّنْ قَبْلِى . وقيل : ذِكْرٌ كَاتِنٌ مِن قَبْلِى ، أى جئت بما جاءت به الأنبياء من قبل . ﴿ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ ﴾ وقرأ ابن عُيَيْنٍ والحسن « الحق » بالرفع بمعنى هو الحق وهذا هو الحق . وعلى هذا يوقف على « لا يعلمون » ولا يوقف عليه على قراءة النصب . ﴿ فَهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴾ أى عن الحق وهو القرآن ، فلا يتأملون حجة التوحيد .

قوله تعالى : وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيْهِ إِلَيْهِ
أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيْهِ إِلَيْهِ ﴾ . وقرأ حفص وحمة والكسائى « نوحى إليه » بالنون ؛ لقوله : « أَرْسَلْنَا » . ﴿ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ﴾ أى قلنا للجميع لا إله إلا الله ؛ فادلة العقل شاهدة أنه لا شريك له ، والنقل عن جميع الأنبياء موجود ، والدليل إما معقول وإما منقول . وقال قتادة : لم يرسل نبي إلا بالتوحيد ، والشرائع مختلفة فى التوراة والإنجيل والقرآن ، وكل ذلك على الإخلاص والتوحيد .

قوله تعالى : وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ ﴿١٦﴾ لَا يَسْقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ﴿١٧﴾ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ أَرَضَىٰ وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ ﴿١٨﴾ وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : (وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ) نزلت في خرافة حيث قالوا : الملائكة بنات الله ، وكانوا يعبدونهم طمعا في شفاعتهم لهم . وروى معمر عن قتادة قال قالت اليهود — قال معمر في روايته — أو طوائف من الناس : حَاقَتْ إِلَى الْجَنِّ وَالْمَلَائِكَةِ مِنَ الْجَنِّ ، فقال الله عز وجل : « سُبْحَانَهُ » تزيها له . (بَلْ عِبَادٌ) أى بل هم عباد (مُّكْرَمُونَ) أى ليس كما زعم هؤلاء الكفار . ويجوز النصب عند الزجاء على معنى بل عباد عبادا مكريمين . وأجازه الفراء على أن يرده على ولد ، أى بل لم تخدمهم ولدا ، بل اتخذناهم عبادا مكريمين . والولد هاهنا للجمع ، وقد يكون الواحد والجمع ولدا . ويجوز أن يكون لفظ الولد للجنس ، كما يقال لفلان مال . (لَا يَسْقُونَهُ بِالْقَوْلِ) أى لا يقولون حتى يقول ، ولا يتكلمون إلا بما يأمرهم . (وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ) أى بطاعته وأوامره . (يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ) أى يعلم ما عملوا وما هم عاملون ، قاله ابن عباس . وعنه أيضا : « مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ » الآخرة « وَمَا خَلْفَهُمْ » الدنيا ، ذكر الأول الثعلبي ، والثاني القرطبي . (وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ أَرَضَى) قال ابن عباس : هم أهل شهادة أن لا إله إلا الله . وقال مجاهد : هم كل من رضى الله عنه . والملائكة يشفعون غدا في الآخرة كما في صحيح مسلم وغيره ، وفي الدنيا أيضا ، فإنهم يستغفرون للمؤمنين ولين في الأرض ، كما نص عليه التزويل على ما يأتي . (وَهُمْ) يعنى الملائكة (مَنْ خَشْيَتِهِ) يعنى من خوفه (مُشْفِقُونَ) أى خائفون لا يأمنون بمكره .

قوله تعالى : (وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّى إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ) قال قتادة والضحاك وغيرهما : عنى بهذه الآية إبليس حيث أَدعى الشُّركة ، ودعا إلى عبادة نفسه وكان من الملائكة ، ولم يقل أحد من الملائكة إنى إله غيره . وقيل : الإشارة إلى جميع الملائكة ، أى فذلك القائل (تَجْزِيهِ جَهَنَّمَ) . وهذا دليل على أنهم وإن أكرموا بالعصمة فهم متعبدون ، وليسوا مضطرين إلى العبادة كما ظننه بعض الجهال . وقد استدل ابن عباس بهذه الآية على أن عبدا صلى الله عليه وسلم أفضل أهل السماء . وقد تقسم فى « البقرة » (١) (كَذَلِكَ تَجْزِي الظَّالِمِينَ) أى كما جزينا هذا النار فكذلك تجزى الظالمين الواضعين الألوهية والعبادة فى غير موضعهما .

قوله تعالى : أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيًّا أَفَلَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٩٠﴾ وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوْسِيًّا أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سُبُلًا لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿١٩١﴾ وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَفْفًا مَحْفُوظًا وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا مُعْرِضُونَ ﴿١٩٢﴾ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴿١٩٣﴾

قوله تعالى : (أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا) قراءة العامة « أَوَلَمْ » بالواو . وقرأ ابن كثير وآبى عيصن وحيد وشبل بن عباد « أَلَمْ يَرِ » بغير واو ، وكذلك هو فى مصحف مكة . « أَوَلَمْ يَرِ » بمعنى يعلم . (الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا) قال الأخفش : « كانتا » لأنهما صنفان ، كما تقول العرب : هما لقاحان أسودان ، وكما قال الله عز وجل : « إِنَّ اللَّهَ يُمَسِّكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا » قال أبو إسحق : « كانتا » لأنه يعبر عن السموات بلفظ الواحد بسماء ، ولأن السموات كانت سماء واحدة ، وكذلك الأرضون . وقال : « رَتْقًا »

ولم يقل رقتين؛ لأنه مصدر، والمعنى كانتا ذواتي رتق. وقرأ الحسن «رَقَّأ» بفتح الراء. قال عيسى بن عمر: هو صواب وهي لغة. والرتق السد ضد الفتق، وقد رقت الفتق أرتقه فارثق أى التأم، ومنه الرتقاء للضمضة الفرج. قال ابن عباس والحسن وعطاء والضحاك وقتادة: يعنى أنها كانت شيئاً واحداً ملتزمتين ففصل الله بينهما بالهواء. وكذلك قال كعب: خلق الله السموات والأرض بعضها على بعض ثم خلق ريحاً يوسطها ففتحتها بها، وجعل السموات سبعاً والأرضين سبعاً. وقول ثان قاله مجاهد والسدى وأبو صالح: كانت السموات مؤلفة طبقة واحدة ففتحتها بفعلها سبع سموات، وكذلك الأرضين كانت مرئقة طبقة واحدة ففتحتها بفعلها سبعاً. وحكاه القتيبي في عيون الأخبار له، عن إسماعيل بن أبي خالد في قول الله عز وجل: «أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا» قال: كانت السماء مخلوقة وحدها والأرض مخلوقة وحدها، ففتق من هذه سبع سموات، ومن هذه سبع أرضين، خلق الأرض العليا فجعل سكانها الجن والإنس، وشق فيها الأنهار وأثبت فيها الأثمار، وجعل فيها البحار وسماها رعاء، عرضها مسيرة خمسمائة عام، ثم خلق الثانية مثلاً في العرض والفظ وجعل فيها أقواماً، أفواههم كأفواه الكلاب وأيليسم أيدي الناس، وأذانهم أذان البقر وشعورهم شعور الغنم، فإذا كان عند اقتراب الساعة ألقنهم الأرض إلى أبجوج وأمجوج، واسم تلك الأرض الدكاء، ثم خلق الأرض الثالثة فظفها مسيرة خمسمائة عام، ومنها هواء إلى الأرض الرابعة خلق فيها ظلمة وعقارب لأهل النار مثل البغال السود، ولها أذنان مثل أذنان الخيل الطوال، يأكل بعضها بعضاً فتسلط على بني آدم. ثم خلق الله الخامسة [مثلاً] في الفلفظ والطول والبرص فيها سلاسل وأغلال وقيود لأهل النار. ثم خلق الله الأرض السادسة واسمها ماد، فيها حجارة سود بهم، ومنها خلقت تربة آدم عليه السلام، تبث تلك الحجارة يوم القيامة وكل حجر منها كالطود العظيم، وهي من كبريت تعلق في أعناق الكفار فشتعل حتى تحرق وجوههم وأيليسم، فذلك قوله عز وجل: «وَقُوْدُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ» ثم خلق الله الأرض السابعة واسمها عربية وفيها جهنم، فيها بابان اسم

الواحد صجين والآله التلق، فأما صجين فهو مفتوح وإليه ينتهى كتاب الكفار، وعليه يعرض أصحاب المائدة وقوم فرعون، وأما التلق فهو مغلق لا يفتح إلى يوم القيامة . وقد مضى في «البقرة» أنها مسبح أرضين بين كل أرضين مسيرة خمسمائة عام، وسيأتى له في آخر «الطلاق»^(١) زيادة بيان إن شاء الله تعالى . وقول ثالث قاله عكرمة وعطية وابن زيد وابن عباس أيضا فيما ذكر المهدوى : إن السموات كانت رتقا لا تمطر، والأرض كانت رتقا لا تثبت، ففتق السماء بالمطر، والأرض بالنبات؛ نظيره قوله عز وجل : « وَالْمَاءَ ذَاتِ الرَّجْعِ . وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصُّدُجِ » . واختار هذا القول الطبرى؛ لأن بعده « وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ » .

قلت : وبه يقع الاعتبار مشاهدة ومعانية؛ ولذلك أخبر بذلك في غير ما آية ؛ ليدل على كمال قدرته، وصلى البعث والجزاء . وقيل :

يَهْوُونَ عَلَيْهِمْ إِذَا يَفْضُبُو . نَ سَحَطُ الْعِدَاءِ وَإِرْغَامُهَا

وَرَتَقِ السُّنُوقَ وَفَتَقِ الرُّتُومَ . قِ وَقُضُّ الْأُمُورِ وَإِرْغَامُهَا

وفى قوله تعالى : « وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ » ثلاث تأويلات : أحدها — أنه خالق كل شيء من الماء؛ قاله قتادة . الثانى — حفظ حياة كل شيء بالماء . الثالث — وجعلنا من ماء الصلب كل شيء؛ قاله قطرب . « وجعلنا » بمعنى خلقنا . وروى أبو حاتم البستي فى المسند الصحيح له من حديث أبى هريرة قال : قلت يا رسول الله ! إذا رأيتك طابت نفسى، وفرت عيني؛ أنبتنى عن كل شيء؛ قال : « كل شيء خلق من الماء » الحديث ؛ قال أبو حاتم قول أبى هريرة : « أنبتنى عن كل شيء » أراد به عن كل شيء خلق من الماء، والدليل على صحة هذا جواب المصطفى إياه حيث قال : « كل شيء خلق من الماء » وإن لم يكن مخلوقا . وهذا احتجاج آخر سوى ما تقدم من كون السموات والأرض رتقا . وقيل : الكل قد يذكر بمعنى البعض كقوله : « وَأَوْثَقْتُ مِنَ كُلِّ شَيْءٍ »

(١) راجع ج ١ ص ٢٥٨ وما بعدها طيبة ثانية أو ثالثة .

(٢) فى تفسير قوله تعالى : « الله الذى خلق سبع سموات ... الخ » آية ١٢ .

وقوله : « تَدْمَرُ كُلُّ شَيْءٍ » والصحيح العموم ؛ لقوله عليه السلام : « كل شيء خلق من الماء » والله أعلم . (أَفَلَا يُؤْمِنُونَ) أى أفلا يصدقون بما يشاهدون ، وأن ذلك لم يكن بنفسه ، بل لمكون كونه ، ومدير أوجده ، ولا يجوز أن يكون ذلك المكون محدثا .

قوله تعالى : (وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ) أى جبالا ثوابت . (أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ) أى لتلا تميد بهم ، ولا تحرك ليم القرار عليها ؛ قاله الكوفيون . وقال البصريون : المعنى كراهية أن تميد . والميد التحرك والدوران . يقال : ماد رأسه ؛ أى دار . وقد مضى في « النحل » مستوفى . (وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتًا) يعنى فى الرواسى ؛ عن ابن عباس . والفجاج المسالك . والفجح الطريق الواسع بين الجبلين . وقيل : وجعلنا فى الأرض بفاجا أى مسالك ؛ وهو اختيار الطبري ؛ لقوله : (لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ) أى يهتدون إلى السير فى الأرض . « سُبُلًا » تفسير الفجاج ؛ لأن الفج قد يكون طريقا نافذا مسلوكا وقد لا يكون . وقيل : ليهتدوا بالاعتبار بها إلى دينهم .

قوله تعالى : (وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا) أى محفوظا من أن يقع ويسقط على الأرض ؛ دليله قوله تعالى : « وَيُمَسِّكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ » . وقيل : محفوظا بالنجوم من الشياطين ؛ قاله الفراء . دليله قوله تعالى : « وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ » . وقيل : محفوظا من الهدم والنقض ، وعن أن يبلغه أحد بحيلة . وقيل : محفوظا فلا يحتاج إلى عماد . وقال مجاهد : مرفوعا . وقيل : محفوظا من الشرك والمعاصى . (وَهُمْ) يعنى الكفار (عَنْ آيَاتِنَا مُعْرِضُونَ) قال مجاهد يعنى الشمس والقمر . وأضاف الآيات إلى السماء لأنها مجعولة فيها ، وقد أضاف الآيات إلى نفسه فى مواضع ، لأنه الفاعل لها . بين أن المشركين غفلوا عن النظر فى السموات وآياتها ، من ليها ونهارها ، وشمسها وقمرها ، وأفلاكها ورأيها ومحاسنها ، وما فيها من قدرة الله تعالى ، إذ لو نظروا واعتبروا لعلموا أن لها صنما قادرا واحدا فيستحيل أن يكون له شريك .

قوله تعالى : (وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ) ذَكَرَهُمْ نعمة أخرى : جعل لهم الليل ليسكنوا فيه ، والنهار ليتصرفوا فيه لمعايشهم . (وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ) أى وجعل الشمس آية النهار ، والقمر آية الليل ؛ لتعلم الشعوب والسنون والحساب ، كما تقدم فى « سبحان »^(١) بيانه . (كُلُّ) يعنى من الشمس والقمر والنجوم والكواكب والليل والنهار (فِي فَلَكٍ يَسْبُحُونَ) أى يحرون ويسيرون بسرعة كالسباح فى الماء . قال الله تعالى وهو أصدق القائلين : « وَالسَّابِحَاتِ سَبْحًا » ويقال للفرس الذى يمد يده فى الجرى سباح . وفيه من النحو أنه لم يقل : يسبحون ولا تسبح ؛ فذهب سيويه : أنه لما أخبر عنهم بفعل من يعقل وجعلهم فى الطاعة بمنزلة من يعقل ، أخبر عنهم بالواو والنون . ونحوه قال الفراء . وقد تقدم هذا المعنى فى « يوسف »^(٢) . وقال الكسائى : إنما قال : « يسبحون » لأنه رأس آية ، كما قال الله تعالى : « تَحْمِلُ جَمِيعَ مَتْنِهِ » ولم يقل متصرفون . وقيل : الجرى للفلك فنسب إليها . والأصح أن السيارة تجرى فى الفلك ، وهى سبعة أفلاك دون السموات المطبقة ، التى هى مجال الملائكة وأسباب الملوك ، فالقمر فى الفلك الأدنى ، ثُمَّ عَطَارِدُ ، ثُمَّ الزَّهْرَةُ ، ثُمَّ الشمس ، ثُمَّ المَرْيِخُ ، ثُمَّ الْمُشْتَرَى ، ثُمَّ زُحَلُ ، والثامن فلك البروج ، والتاسع الفلك الأعظم . والفلك واحد أفلاك النجوم . قال أبو عمرو : ويجوز أن يجمع على فَعْلٍ مثل أَسَدٍ وَأَسَدٍ وَخَشَبٍ وَخَشَبٍ . وأصل الكلمة من الدوران ، ومنه فَلَكة المِغْزَلِ ؛ لاستدارتها . ومنه قيل : فَلَّك ندى المرأة تفليكا ، وَفَلَكَ استدار . وفى حديث ابن مسعود : تركت فرسى كأنه يدور فى فلك . كأنه لدورانه شبهه بفلك السماء الذى تدور عليه النجوم . قال ابن زيد : الأفلاك تجرى النجوم والشمس والقمر . قال : وهى بين السماء والأرض . وقال قتادة : الفلك استدارة فى السماء تدور بالنجوم مع ثبوت السماء . وقال مجاهد : الفلك كهية حديد الرمح وهو قطبها . وقال الضحاك : فلكها مجراها وسرعة مسيرها . وقيل : الفلك موج مكفوف ويجرى الشمس والقمر فيه ؛ والله أعلم .

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٢٧ وما بعدها طبة ألى أو ثانية .

(٢) راجع ج ٩ ص ١٢٢ طبة ألى أو ثانية .

قوله تعالى : وَمَا جَعَلْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مِنْ قَبْلِكَ الْخَلْدَ أَفَلَا يَنْتَهِمُ فَهُمْ
 الْخَالِدُونَ ﴿٢٦﴾ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَنَبِّئُكُمْ بِالْأَشْرِ وَالْخَيْرِ فَنَسِيَ
 وَلَيْسَ تَرْجِعُونَ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : (وَمَا جَعَلْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مِنْ قَبْلِكَ الْخَلْدَ) أى دوام البقاء فى الدنيا نزلت حين
 قالوا : تترى يصبح بمحمد ريب المنون . وذلك أن المشركين كانوا يدفعون نبوته ويقولون :
 شاعر تترى يصبح به ريب المنون ، ولعله يموت كما مات شاعر بنى فلان ؛ فقال الله تعالى : قد مات
 الأنبياء من قبلك ، وتولى الله دينه بالنصر والحيطة ، فهكذا تحفظ دينك وشرك . (أَفَأَنْ
 يَنْتَهِمُ فَهُمْ الْخَالِدُونَ) أى أفهم ؛ مثل قول الشاعر :
 (١)

رَفَوْنِي وَقَالُوا يَا خُوَيْلِدُ لَا تَرْعُ * فَقُلْتُ وَأَتَرَكْتُ الْوَجْهَ هُمُ هُمُ

أى أهم ! فهو أستفهام إنكار . وقال الفراء : جاء بالفاء ليدل على الشرط ؛ لأنه جواب قولهم
 سيموت . ويعجز أن يكون جىء بها ؛ لأن التقدير فيها : أفهم الخالدون إن مت ! قال الفراء :
 ويعجز حذف الفاء وإضمارها ؛ لأن « هم » لا يتبين فيها الإعراب . أى إن مت فهم يموتون
 أيضا ، فلا شامة فى الإمامة . وقرئ « يمت » و « مت » بكسر الميم وضمة لفتان .

قوله تعالى : (كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ) تقدم فى « آل عمران » (وَنَبِّئُكُمْ بِالْأَشْرِ
 وَالْخَيْرِ فَتَنَةً) « فتنه » مصدر على غير اللفظ . أى تختبركم بالشتة والرخاء والحلال والحرام ،
 فننظر كيف شكرتم وصبركم ، (وَلَيْسَ تَرْجِعُونَ) أى للجزاء بالأعمال .

قوله تعالى : وَإِذَا رَأَوْكَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِتَّخَذُواكَ إِتَّخَذُواكَ إِتَّخَذُواكَ إِتَّخَذُواكَ إِتَّخَذُواكَ إِتَّخَذُواكَ إِتَّخَذُواكَ
 أَهْلًا الَّذِي يَذْكُرُ الْمُتَكَبِّرَ وَهُمْ يَذْكُرُ الرَّحْمَنَ هُمْ كَفَرُونَ ﴿٢٨﴾

(١) هو أبو نوحاش المذلى . ورفاه سكه من الرعب ؛ يقول : سكنوني . اعتبر بشاهدة الوجه ؛ وجعلها دليلا
 على ما فى الغفوس . (٢) راجع به ٤ ص ٢٩٧ وما بعدها طبعه أدبى أوثانية .

قوله تعالى : (وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ لَيَقْتُلُنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ لَئِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُمُ الْإِيمَانُ بِآيَاتِ اللَّهِ لَيَقْتُلُنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ لَئِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُمُ الْإِيمَانُ بِآيَاتِ اللَّهِ) (١) أى ما يتخذونك .
والهزة السخرية ؛ وقد تقدم . وهم المستهزون المتقدمون الذكر فى آخر سورة « الحجر »
فى قوله : « إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ » . كانوا يعيبون من بحد إلهية أصنامهم وهم جاحدون
لإلهية الرحمن ؛ وهذا غاية الجهل . (أَهَذَا الَّذِى) أى يقولون : أهذا الذى ؟ فاضمر القول
وهو جواب « إذا » وقوله : « إِن يَتَخَفَتُونَكَ إِلَّا هُزُؤًا » كلام معترض بين « إذا » وجوابه .
(يَذْكُرُ أَهْلَكُمْ) أى بالسوء والعيب . ومنه قول عنترة :

لَا تَذْكُرْنِي مُهْرَى وَمَا أَطْعَمْتَهُ * فَيَكُونُ جِلْدُكَ مِثْلَ جِلْدِ الْأَجْرِبِ (٢)

أى لا تعيبى مهري . (وَهُمْ يَذْكُرُ الرَّحْمَنَ) أى بالقرآن . (هُمْ كَافِرُونَ) « هم » الثانية
توكيد كفرهم ، أى هم الكافرون مبالغة فى وصفهم بالكفر .

قوله تعالى : خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ سَأُورِيكَ آيَاتِي فَلَا
تَسْتَعْجِلْهُ (٣) وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٤)
لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكُفُّونَ عَنْ وُجُوهِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ
ظُهُورِهِمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ (٥) بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ
رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ (٦)

قوله تعالى : (خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ) أى رُكِبَ عَلَى الْعَجَلَةِ فخلق عجولا ؛ كما قال
الله تعالى : « اللَّهُ الَّذِى خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعِيفٍ » أى خلق الإنسان ضعيفا . ويقال : خلق الإنسان
من الشر أى شريرا إذا بالغت فى وصفه به . ويقال : إنما أنت ذهاب وجيء . أى ذاهب
جائى . أى طبع الإنسان العجلة ؛ فيستعجل كثيرا من الأشياء وإن كانت مضرة . ثم قيل :
المراد بالإنسان آدم عليه السلام . قال سعيد بن جبير والسدى : لما دخل الروح فى عيني

(١) . راجع ج ١٠ ص ٦٢ طيبة الأولى أو الثانية .

(٢) قاله لامرأته من بحيلة كانت تلومها فى فرض كان يؤثره على غيله ويطلعها إياه إليه .

آدم عليه السلام نظر في ثمار الجنة، فلما دخل جوفه أشتهى الطعام، فوثب من قبل أن تبلغ الروح رجله عجلان إلى ثمار الجنة، فذلك قوله: «خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَجٍ». وقيل: خلق آدم يوم الجمعة في آخر النهار، فلما أحيا الله رأسه استعجل، وطلب تميم قنخ الروح فيه قبل غروب الشمس؛ قاله الكلبي ومجاهد وغيرهما، وقال أبو عبيدة وكثير من أهل المعاني: العَجَل الطين بلغة حِمْيَرَ. وأنشدوا:

«وَالْعَجَلُ يَنْبُتُ بَيْنَ الْمَاءِ وَالْعَجَلِ»^(١)

وقيل: المراد بالإنسان الناس كلهم، وقيل المراد: النضرين الحرث بن علقمة بن كعدة بن عبد الدار في تفسير ابن عباس؛ أي لا ينبغي لمن خلق من الطين الحقيق أن يستهزئ بآيات الله ورسله. وقيل: إنه من المقلوب؛ أي خلق العجل من الإنسان. وهو مذهب أبي عبيدة. النحاس: وهذا القول لا ينبغي أن يحاب به في كتاب الله؛ لأن القلب إنما يقع في الشعر اضطرابا كما قال:

«كَانَ الزَّيْنَاءُ قَرِيضَةَ الرَّجَمِ»

ونظيره هذه الآية: «وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا» وقد مضى في «سبحان». «سَارِيكُمْ آيَاتِي فَلَا تَسْتَعِجَلُون» هذا يقوى القول الأول، وأن طبع الإنسان العجلة، وأنه خلق خلقا لا يتأملك، كما قال عليه السلام، حسب ما تقدم في «سبحان». والمراد بالآيات ما دل على صدق عهد عليه السلام من المعجزات، وما جعله له من العاقبة المحمودة. وقيل: ما طلبوه من العذاب، فأرادوا الاستعجال وقالوا: «مَتَى هَذَا الْوَعْدُ؟» وما علموا أن لكل شيء أجلا مضروباً. نزلت في النضرين الحرث. وقوله: «إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ». وقال الأخفش سعيد: معنى «خلق الإنسان من عجل» أي قيل له كن فكان، فمضى «فَلَا تَسْتَعِجَلُون» على هذا القول أنه من يقول للشيء كن فيكون، لا يجوز إظهار ما استعجلوه من الآيات. «وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ» أي الموعود، كما يقال: الله رجأؤنا أي مرجؤنا. وقيل: معنى «الوعد» هنا الوعيد، أي الذي يعدنا من العذاب. وقيل: القيامة. «إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ» يا معشر المؤمنين.

(١) صدر البيت: * والنج في الصخرة الصماء منه *

(٢) البيت مجسدى ومصدرة: * كانت فريضة ما تقول كما *

(٣) راجع ج ١٠ ص ٢٢٦ طبة أرفانية *

قوله تعالى : (لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا) العلم هنا بمعنى المعرفة فلا يقتضى مفعولا ثانيا مثل « لَأَعْلَمُوهُمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُمْ » . وجواب « لو » محذوف ، أى لو علموا الوقت الذى (لَأَيْكُفُونَ عَنْ وُجُوهِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ) وعرفوه لما استعجلوا الوعيد . وقال الزجاج : أى لعلموا صدق الوعد . وقيل : المعنى لو علموه لما أقاموا على الكفر ولأمنوا . وقال الكسائى : هو تنبيه على تحقيق وقوع الساعة ، أى لو علموه علم يقين لعلموا أن الساعة آتية ، ودل عليه (بَلْ تَأْتِيهِمْ بَفْئَةٌ) أى بفاة يعنى القيامة . وقيل : العقوبة . وقيل : النار فلا يتمكنون من حيلة (فَتَنْبِئُهُمْ) . قال الجوهري : بَهَتْ بَهَاتًا أَخَذَهُ بَفْئَةً ، قال الله تعالى : « بَلْ تَأْتِيهِمْ بَفْئَةٌ فَيَقْتُلُهُمْ » . وقال الفراء : « فتنبهتهم » أى تحيرهم ، يقال : بهته يبهته إذا واجهه بشئ يحميه . وقيل : فتفجأهم . (فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا) أى صرفها عن ظهورهم . (وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ) أى لا يميلون ويؤثرون لتوبة واعتذار .

قوله تعالى : وَلَقَدْ آسْتَهْزِئَ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ خَفَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٤١﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ آسْتَهْزِئَ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ) هذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم وتعزية له . يقول : إن آسْتَهْزَأَ بك هؤلاء ، فقد آسْتَهْزَأَ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ ، فاصبر كما صبروا . ثم وعده النصر فقال : (خَفَاقَ) أى أحاط ودار (بِالَّذِينَ) كفروا و (سَخِرُوا مِنْهُمْ) وهزءوا بهم (مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ) أى جزاء آسْتَهْزَأْنَاهُمْ .

قوله تعالى : قُلْ مَنْ يَكْفُرْكُمْ بِالْقِيلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُعْرِضُونَ ﴿٤٢﴾ أَمْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ مَعْنَاهُمْ مِنْ دُونِنَا لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنْفُسِهِمْ وَلَا هُمْ مِمَّا يُصْحَبُونَ ﴿٤٣﴾ بَلْ مَتَّعْنَا هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا أَفَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴿٤٤﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ مَنْ يَكْفُرْ ﴾ أى يحرسكم ويحفظكم . والكلاء الحراسة والحفظ ؛ كلاء الله كلاء (بالكسر) أى حفظه وحرسه . يقال : أذهب فى كلاءة الله ؛ واكتلات منهم أى احترمت ، قال الشاعر هو ابن هرمة :

إِن سَلِمَى وَاللَّهُ يَكْلُوْهَا * ضَلَّتْ بَنَى مَا كَانَ يَرْزُؤَهَا

وقال آخر :^(١) * أَتَحْتُ بَعِيرِي وَأَكْتَلَتْ بَعِيرِي * .

وحكى الكسائى والفراء « قُلْ مَنْ يَكْفُرْ » بفتح اللام وإسكان الواو . وحكى « مَنْ يَكْلَاكُمْ » على تخفيف الهمزة فى الوجهين ، والمعروف تحقيق الهمزة وهى قراءة العامة . فأما « يَكْلَاكُمْ » خطأ من وجهين فيما ذكره الثعالب : أحدهما - أن بدل الهمزة إنما يكون فى الشعر . والثانى - أنهما يقولان فى الماضى كَلَيْتَهُ ، فيقلب المعنى ؛ لأن كَلَيْتَهُ أوجعت كليته ، ومن قال لرجل : كَلَاكَ الله فقد دعا عليه بأن يصيبه الله بالوجع فى كليته .

ثم قيل : نخرج اللفظ خارج الاستفهام والمراد به النفى . وتقديره : قل لا حافظ لكم (بِاللَّيْلِ) إذا نمت (و) : (بِالنَّهَارِ) إذا قمتم وتصرفتم فى أموركم . (مِنَ الرَّحْمَنِ) أى من عذابه وبأسه ؛ كقوله تعالى : « قَنَ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ » أى من عذاب الله . والخطاب لمن أعترف منهم بالصانع ؛ أى إذا أقررت بأنه الخالق ، فهو القادر على إحلال العذاب الذى تستعجلونه . (بَلْ لَّمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ) أى عن القرآن . وقيل : عن مواظب ربهم . وقيل : عن معرفته . (مُعْرِضُونَ) لاهون غافلون .

قوله تعالى : (أَمْ لَمْ آلِهَةٌ) المعنى : ألهم والميم صلة . (تَتَّبِعُهُمْ مِنْ دُونِنَا) أى من عذابنا . (لَا يَسْتَطِيعُونَ) يعنى الذين زعم هؤلاء الكفار أنهم ينصرونهم لا يستطيعون (نَصْرَ أَنْفُسِهِمْ) فكيف ينصرون عابديهم . (وَلَا هُمْ مِتْنَا يُصْحَبُونَ) قال ابن عباس : يُمَتَّعُونَ . وعنه : يُجَارُونَ ؛ وهو اختيار الطبرى . تقول العرب : أنا لك جار وصاحب من فلان ؛ أى يجير منه ؛ قال الشاعر :

يُنَادِي بِأَعْلَى صَوْتِهِ مُتَعَوِّذًا * لِيُصْحَبَ مِنْهَا وَالرِّمَاحُ دَوَائِي

(١) هو كعب بن زهير ؛ ومجوزه . * وأمرت قسى أى أمرى أفل * .

وروى معمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : « يُنْصَرُونَ » أى يحفظون . قتادة :
أى لا يصحبهم الله بخير ، ولا يجعل رحمته صاحباً لهم .

قوله تعالى : « بَلْ مَتَّعْنَا هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ » قال ابن عباس : يريد أهل مكة . أى بسطنا
لهم ولآبائهم فى نعيمها و « طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ » فى النعمة فظنوا أنها لا تزول عنهم ، فافتروا
وأعرضوا عن تدبر حجج الله عز وجل . « أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا »
أى بالظهور طليها لك يا محمد أرضاً بعد أرض ، وقصصها بلدًا بعد بلدٍ مما حول مكة ؛
قال معناه الحسن وزيه . وقيل : بالقتل والسبي ؛ حكاة الكلي . والمعنى واحد . وقد مضى
فى « الرد » الكلام فى هذا مستوفى . « أَنَّهُمُ الْغَالِبُونَ » يعنى كفار مكة بعد أن نقصنا
من أطرافهم ، بل أنت تغلبهم وتظهر عليهم .

قوله تعالى : « قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ
إِذَا مَا يُنذَرُونَ » وَلَكِنْ مَسَّتْهُمْ نَفْعَةٌ مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ لِيَقُولُوا يَلْوِيَنَّا
إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ »

قوله تعالى : « قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ » أى أخوفكم وأحذركم بالقرآن . « وَلَا يَسْمَعُ
الصُّمُّ الدُّعَاءَ » أى من أصم الله قلبه ، وختم على سمعه ، وجعل على بصره غشاوة ، عن فهم
الآيات وسماع الحق . وقرأ أبو عبد الرحمن السامى ومحمد بن السميع « وَلَا يَسْمَعُ » بياء
مضمومة وفتح الميم على ما لم يسم فاعله « الصُّمُّ » رعاى أى إن الله لا يسمعهم . وقرأ ابن عامر
والسامى أيضاً ، وأبو حيوة ويحيى بن الحرث « وَلَا يُسْمَعُ » بياء مضمومة وكسر الميم « الصُّمُّ »
نصباً ، أى إنك يا محمد « لَا تُسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ » ؛ فالخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم . ورد
هذه القراءة بعض أهل اللغة . وقال : وكان يجب أن يقول : إذا ماتنذرهم . قال النحاس :
وذلك جائز ؛ لأنه قد عرف المعنى .

(١) فى نسخة : « حكاة الكلي » . (٢) راجع ٩٥ من ٢٣٣ وما بعدها طبعه أول مرة ثانية .

قوله تعالى : ﴿ وَلَئِنْ مَسَّتْهُمْ نَفَسَةٌ مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ ﴾ قال ابن عباس : طرف . قال قتادة : عقوبة . ابن كيسان : قليل وأذى شيء ، مأخوذة من فتح المسك . ^(١) قال : وعمره من سرورات النساء * تنفع بالمسك أردأها ابن جريج : نصيب ، كما يقال : نفع فلان لفلان من عطائه ، إذا أعطاه نصيبا من المال . قال الشاعر ^(٢) :

لَمَّا أَتَيْتُكَ أَرْجُو فَضْلَ نَائِلِكُمْ * فَخَنِي نَفْعَةً طَابَتْ لَهَا الْعَرَبُ

أى طابت لها النفس . والنفع في الفسدة الدفعة اليسيرة ، فالمعنى ولئن مسهم أقل شيء من العذاب . ﴿ لَيَقُولُنَّ يَا وَيْلَتَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴾ أى متعددين فيعتزون حين لا ينفعهم الاعتراف .

قوله تعالى : وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ نَجْدٍ لَأَنزِلْنَا بِهَا وَكِتَابًا حَسِيبِينَ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا ﴾ الموازين جمع ميزان . فقيل : إنه يدل بظاهره على أن لكل مكلف ميزانا توزن به أعماله ، فتوضع الحسنات في كفة ، والسيئات في كفة . وقيل : يجوز أن يكون هناك موازين للعامل الواحد ، يوزن بكل ميزان منها صنف من أعماله ، كما قال :

مَلِكٌ قَوْمُ الْحَادِثَاتُ لَعْدِلُهُ * فَلِكُلِّ حَادِثَةٍ لَهَا مِيزَانٌ

ويمكن أن يكون ميزانا واحدا مبر عنه بلفظ الجمع . ونرجح الأول لأن أبو القاسم في سننه عن أنس يرفعه : " إن ملكا موكلا بالميزان فيؤتى بآدم فيوقف بين كفتي الميزان فإن رجع نادى الملك بصوت يُسمع الخلائق سعد فلان سعادة لا يشقى بعدها أبدا وإن خف نادى الملك شقي فلان شقاوة لا يسعد بعدها أبدا " . ونرجح عن حذيفة رضى الله عنه قال : " صاحب الميزان يوم القيامة جبريل عليه السلام " وقيل : للميزان كفتان وخيوط ولسان والشاهدين ، فالجع يرجع إليهما . وقال مجاهد وقتادة والضحاك : ذكر الميزان مثل وليس ثم ^(١) هوقيس بن الحطيم الأنصاري . ^(٢) هو الريحان بن زيادة مدح به الوليد بن يزيد بن عبد الملك .

ميزان وإنما هو العدل . والذي وردت به الأخبار وعليه السواد الأعظم القول الأول . وقد مضى فى «الأعراف» بيان هذا، وفى «الكهف» أيضا . وقد ذكرناه فى كتاب «التذكرة» مستوفى والحمد لله . و «الْقِسْطُ» العدل أى ليس فيها بخس ولا ظلم كما يكون فى وزن الدنيا . و «الْقِسْطُ» صفة الموازين ووجد لأنه مصدر ؛ يقال : ميزان قسط ، وميزانان قسط ، وموازين قسط . مثل رجال عدل ورضا . وقرأت فرقة «الْقِسْطُ» بالصاد . (لَيَوْمِ الْقِيَامَةِ) أى لأهل يوم القيامة . وقيل : المعنى فى يوم القيامة . (فَلَا تُظَلِّمُ نَفْسٌ شَيْئًا) أى لا ينقص من إحسان محسن ولا يزداد فى إساءة معي . (وَأِنْ كَانَ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ تَرَدُّلٍ) قرأ نافع وشيبة وأبو جعفر «مِثْقَالُ حَبَّةٍ» بالرفع هنا ؛ وفى «لقمان» على معنى إن وقع أو حضر ؛ فتكون كان تامة ولا تحتاج إلى خبر . الباقون «مِثْقَالُ» بالنصب على معنى وإن كان العمل أو ذلك الشيء مِثْقَالُ . ومثقال الشيء ميزانه من مثله . (أَتَيْنَاهَا) مقصورة الألف قراءة الجمهور أى أحضرناها وجئنا بها للجأزة عليها ولها . يحاء بها أى بالحبة ولو قال به أى بالمثقال لحاز . وقيل : مثقال الحبة ليس شيئا غير الحبة فلهذا قال «أَتَيْنَاهَا» . وقرأ مجاهد وعكرمة «أَتَيْنَاهَا» بالمد على معنى جازينا بها . يقال : أتى يؤتى مؤاتاة . (وَكَفَىٰ بِنَا حَاسِبِينَ) أى محاسبين على ما قدموه من خير وشر . وقيل : «حَاسِبِينَ» إذ لا أحد أسرع حسابا منا . والحساب العتد . روى الترمذى عن عائشة رضى الله عنها : أن رجلا قعد بين يدى النبى صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ! إن لى مملوكين يكذبونى ويخونونى ويعصونى وأشتتهم وأضرهم فكيف أنا منهم ؟ قال : «يُحْسَبُ مَا خَانُوكَ وَعَصَوْكَ وَكَذَبُوكَ وَعَقَابُكَ لِيَاكُم فَإِنْ كَانَ عِقَابُكُمْ لِيَاكُم بِقَدَرِ ذُنُوبِهِمْ كَانَ كَفَافًا لَكُمْ وَلَا عَلَيْكُمْ وَإِنْ كَانَ عِقَابُكُمْ لِيَاكُم دُونَ ذُنُوبِهِمْ كَانَ فَضْلًا لَكُمْ وَإِنْ كَانَ عِقَابُكُمْ فَوْقَ ذُنُوبِهِمْ أَقْتَصَ لَكُمْ مِنَ الْفَضْلِ» قال : فتنبه الرجل فجعل يبكى ويهتف . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أما تقرأ كتاب الله تعالى «وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظَلِّمُ نَفْسٌ شَيْئًا» فقال الرجل : والله يا رسول الله ما أجد لى ولولا شىئا خيرا من مفارقتهم، أشهدك أنهم أحرار كلهم . قال حديث غريب .

قوله تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً وَذِكْرًا
لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٤٨﴾ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَهُمْ مِّنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ ﴿٤٩﴾
وَهَذَا ذِكْرٌ مُّبَارَكٌ أَنزَلْنَاهُ أَفَأَنْتُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ﴿٥٠﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً) وحكى عن ابن عباس
وعكرمة « الفرقان ضياء » بنى روا على الحال . وزعم القراء أن حذف الواو والهمزة بها واحد ،
كما قال الله عز وجل : « إِنَّا زَيْنًا السَّمَاءِ الدُّنْيَا زِينَةَ الْكَوَاكِبِ . وَحِفْظًا » أى حفظا .
ورد عليه هذا القول الزجاج . قال : لأن الواو تسمى لمعى فلا تزداد . قال : وتفسير « الفرقان »
التوراة ؛ لأن فيها الفرق بين الحرام والحلال . قال : « وَضِيَاءً » مثل « فِيهِ هُدًى وَنُورٌ »
وقال ابن زيد : « الفرقان » هنا هو النصر على الأعداء ؛ دليله قوله تعالى : « وَمَا أَنزَلْنَا
عَلَىٰ عِبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ » يعنى يوم بدر . قال الثعلبي : وهذا القول أشبه بظاهر الآية ؛ لدخول
الواو فى الضياء ؛ فيكون معنى الآية : ولقد آتينا موسى وهرون النصر والتوراة التى هى الضياء
والذكر . (لِّلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ) أى غائبين ؛ لأنهم لم يروا الله تعالى ، بل
عرفوا بالنظر والاستدلال أن لهم ربا قادرا ، يجازى على الأعمال فهم يخشونه فى سرائرهم ،
وخلوأتهم التى يغيبون فيها عن الناس . (وَهُمْ مِّنَ السَّاعَةِ) أى من قيامها قبل التوبة .
(مُشْفِقُونَ) أى خائفون وجلون . (وَهَذَا ذِكْرٌ مُّبَارَكٌ أَنزَلْنَاهُ) يعنى القرآن (أَفَأَنْتُمْ لَهُ)
يا معشر العرب (مُنْكَرُونَ) وهو معجز لا تقدرُونَ على الإتيان بمثله . وأجاز القراء « وَهَذَا
ذِكْرٌ مُّبَارَكٌ أَنزَلْنَاهُ » بمعنى أنزلناه مباركا .

قوله تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِن قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ
عَالِمِينَ ﴿٥١﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا
عَبِيدُونَ ﴿٥٢﴾ قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عِبِيدِينَ ﴿٥٣﴾ قَالَ لَقَدْ كُنتُمْ أَنْتُمْ

وَبَابَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٥٤﴾ قَالُوا أَجِئْنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنْ
الْأَلْبِينِ ﴿٥٥﴾ قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ
وَأَنَا عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ ﴾ قال الفراء : أى أعطيناه هداة . ﴿ مِنْ قَبْلُ ﴾
أى من قبل النبوة ؛ أى وفقناه للنظر والاستدلال ، لما جَنَّ عليه الليل فرأى النجم والشمس
والقمر . وقيل : « مِنْ قَبْلُ » أى من قبل موسى وهرون ، والرشد على هذا النبوة . وعلى
الأول أكثر أهل التفسير ؛ كما قال ليحيى : « وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا » . وقال القرطبي : رشده
صلاحه . ﴿ وَكُنَّا بِهِ حَالِينَ ﴾ أى إنه أهل لإتياء الرشد وصالح للنبوة .

قوله تعالى : ﴿ إِذْ قَالَ لِأَيُّهِ ﴾ قيل : المعنى أى أذكر حين قال لأبيه ؛ فيكون الكلام
قد تم عند قوله : « وَكُنَّا بِهِ حَالِينَ » . وقيل : المعنى ؛ « وَكُنَّا بِهِ حَالِينَ إِذْ قَالَ » فيكون الكلام
متصلا ولا يوقف على قوله : « حَالِينَ » . « لِأَيُّهِ » وهو أذر ﴿ وَقَوَّيْهِ ﴾ نمروذ ومن آتبعه .
﴿ مَا هِذِهِ التَّمَاثِيلُ ﴾ أى الأصنام . والتماثل اسم موضوع للشيء المصنوع مشبها بخلق من خلق
الله تعالى . يقال : مثلت الشيء بالشيء أى شبهته به . واسم ذلك الممثل تماثل . ﴿ أَلَيْسَ أَتَمَّ لَهَا
حَاكِفُونَ ﴾ أى مقيمون على عبادتها . ﴿ قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عَابِدِينَ ﴾ أى نسبدها تقليدا
لأسلافنا . ﴿ قَالَ لَقَدْ كُنتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ أى فى خمران بعبادتها ؛ إذ هى جمادات
لا تنفع ولا تضر ولا تعلم . ﴿ قَالُوا أَجِئْنَا بِالْحَقِّ ﴾ أى أجاء أنت بحق فيما تقول ؟ ﴿ أَمْ أَنْتَ مِنَ
الْأَلْبِينِ ﴾ أى لاصب مازح . ﴿ قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ أى لست بلاعب ،
بل ربكم والقائم بتدبيركم خالق السموات والأرض . ﴿ الَّذِي فَطَرَهُنَّ ﴾ أى خلقهن وأبدعهن .
﴿ وَأَنَا عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴾ أى على أنه رب السموات والأرض . والشاهد بين الحكم ،
ومنه « شَهِدَ اللَّهُ » بين الله ؛ فالمعنى : وأنا آيّن بالدليل ما أقول .

قوله تعالى : وَتَاللَّهِ لَا يَكِيدَنَّ أَصْنَامُكُمْ بَعْدَ أَنْ تُولُوا مُدْرِيرِينَ ﴿٥٧﴾
فَجَعَلَهُمْ جُودًا إِلَّا كَبِيرًا لَهُمْ لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ ﴿٥٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَتَاللَّهِ لَآ كِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ ﴾ أخبر أنه لم يكنف بالحاجة باللسان بل كسر أصنامهم فعمل واقع بالله تعالى ، موطن نفسه على مقاساة المكروه في الذب عن الدين . والثاء في « تَاللَّهِ » تختص في القسم بأمم الله وحده ، والواو تختص بكل مظهر ، والباء بكل مضمير ومظهر . قال الشاعر :

تَاللَّهِ يَبْقَى عَلَى الْأَيَّامِ ذُو حَيْدٍ * بُشْمَخِرَّ بِهِ الظُّيَّانُ وَالْأَسْ

وقال ابن عباس : أى وحمة الله لا يكيدن أصنامكم ، أى لأمكنن بها . والكيد المكرو . كاده يكيده كيذا ومكيدة ، وكذلك المكيدة ؛ وربما سمي الحرب كيذا ؛ يقال : غزا فلان فلم يلق كيذا ، وكل شيء تعالجه فانت تكيده . ﴿ بَعْدَ أَنْ تُوَلُّوا مُدْبِرِينَ ﴾ أى متطلقين ذاهبين . وكان لهم في كل سنة عيد يجتمعون فيه ، فقالوا لإبراهيم : لو خرجت معنا إلى عيدنا أعجبك ديننا — روى ذلك عن ابن مسعود على ما يأتى بيانه في « والصفات » — فقال إبراهيم في نفسه : « تَاللَّهِ لَآ كِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ » . قال مجاهد وقتادة : إنما قال ذلك إبراهيم في سر من قومه ، ولم يسمعه إلا رجل واحد وهو الذى أنشاه عليه . والواحد يخبر عنه بغير الجمع إذا كان ما أخبر به مما يرضى به غيره . ومثله « يَقُولُونَ لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنَهَا الْأَذَلَّ » . وقيل : إنما قاله بعد خروج القوم ، ولم يبق منهم إلا الضعفاء فهم الذين سمعوه . وكان إبراهيم آحتال في التخلف عنهم بقوله : « إِنِّي سَقِيمٌ » أى ضعيف عن الحركة .

قوله تعالى : ﴿ بَقَعْلَهُمْ جُبْدًا ﴾ أى قناتا . والجذب الكسر والقطع ، جذدت الشيء كسرتة وقطعته . والجذب والجذب ما كسر منه ، والضم أنصح من كسره . قاله الجوهري . الكسأى : ويقال لمجارة الذهب جُبْدًا ؛ لأنها تكسر . وقرأ الكسأى والأعشى وابن عيصن « جُبْدًا » بكسر الجيم ؛ أى كسرا وقطعا جمع جَبَذَ وهو المشيم ، مثل خَفِيفٌ وخِفَافٌ وظَرِيفٌ وظِرَافٌ . قال الشاعر :

جَبَذَ الْأَصْنَامَ فِي حِجْرِيهَا * ذَاكَ فِي اللَّهِ الصِّلُ الْمُفْتَسِرِ

(١) هو مالك بن خاله الخنص الحذلى . وحيد هنا (كذب) : كل تنوء في الجبل . والمشمخ : الجبل العالي . والظيان : يائسين البر . والهنى : لا يبق . (٢) في قصير قوله تعالى : « فَرَاخَ إِلَى كَلْبِهِمْ ... الخ » ، الآيات : ٩١ و ٩٢ و ٩٣ .

الباقون بالضم ؛ واختاره أبو عبيد وأبو حاتم . ^(١) [مثل] الحطام والزفات الواحدة جذأة . وهذا هو الكيد الذى أقسم به ليفلته بها . وقال : « فجعلهم » ؛ لأن القوم اعتقدوا فى أصنامهم الإلهية . وقرأ ابن عباس وأبو نبيك وأبو الممال « جَدَاذًا » بفتح الجيم ؛ والفتح والكسر لغتان كالحصاد والحِصاد . أبو حاتم : الفتح والكسر والضم بمعنى ؛ يحكاها قطرب ، ﴿ إِلَّا كَبِيرًا لَهُمْ ﴾ أى عظيم الآلهة فى الخلق فإنه لم يكسره . وقال السدى ومجاهد : ترك الصنم الأكبر وعلق الفأس الذى كسره به الأصنام فى عنقه ؛ ليحجج به عليهم . ﴿ لَعَلَّهُمْ إِلَٰهٌ ﴾ أى إلى إبراهيم ودينه ﴿ يَرْجِعُونَ ﴾ إذا قامت الحجة عليهم . وقيل : « لَعَلَّهُمْ إِلَٰهٌ » أى إلى الصنم الأكبر « يَرْجِعُونَ » فى تكسيروها .

قوله تعالى : قَالُوا مَنْ فَعَلَ هَٰذَا بِآلِهَتِنَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٥٩﴾ قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَدْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ رَبُّ إِبْرَاهِيمَ ﴿٦٠﴾ قَالُوا فَاتُّوا بِهِ عَلَىٰ عَيْنِي النَّاسَ لَعَلَّهُمْ يُشْهَدُونَ ﴿٦١﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا مَنْ فَعَلَ هَٰذَا بِآلِهَتِنَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ المعنى لما رجعوا من عيدهم وراوا ما أحدث بالهتهم ، قالوا على جهة البحث والإنكار : « مَنْ فَعَلَ هَٰذَا بِآلِهَتِنَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ » . وقيل : « من » ليس استنهاما ، بل هو ابتداء وخبره « لَمِنَ الظَّالِمِينَ » . أى فاعل هذا ظالم . والأول أصح لقوله : ﴿ سَمِعْنَا فَتًى يَدْكُرُهُمْ ﴾ وهذا هو جواب « مَنْ فَعَلَ هَٰذَا » . والضمير فى « قالوا » للقوم الضعفاء الذين سمعوا إبراهيم ، أو الواحد على ما تقدم . ومعنى « يدكرهم » يعيهم ويسبهم فاعله الذى صنع هذا . واختلف الناس فى وجه رفع إبراهيم ؛ فقال الزجاج : يرفع على معنى يقال له هو إبراهيم ؛ فيكون [خبر مبتدأ] محذوف ، والجملة محكية . قال : ويجوز أن يكون رفعا على النداء وضمه بناء ، وقام له مقام ما لم يسم فاعله . وقيل : رفعه على أنه مفعول ما لم يسم فاعله ؛ على أن يجعل إبراهيم غير دال على الشخص ، بل يجعل النطق به دالا على بناء هذه اللفظة . أى يقال له هذا القول وهذا اللفظ ، كما تقول (١) فى الأصل : « دأى » وهو تحريف . (٢) فى الأصل : « فيكون مبتدأ وخبره عنون » وهو تحريف .

زيد وزن فَعَلَ، أو زيد ثلاثة أحرف، فلم تدل بوجه على الشخص، بل دلت بنطقك على نفس اللفظة. وعلى هذه الطريقة تقول: قلت إبراهيم، ويكون مفعولا صحيحا زلته منزلة قول وكلام، فلا يتعذر بعد ذلك أن يبنى الفعل فيه للفعول. هذا اختيار ابن عطية في رفعه. وقال الأستاذ أبو الجحاج الأشبيلي الأعم: هو رفع على الإهمال. قال ابن عطية: لما رأى وجوه الرفع كأنها لا توضح المعنى الذى قصدوه، ذهب إلى رفعه بشيئ، كما قد يرفع التجرد والعرو عن العوامل الاتسداء. والفتى الشاب والفتاة الشابة. وقال ابن عباس: ما أرسل الله نبيا إلا شابا، ثم قرأ «سَمِعْنَا قَتَى يَذْكُرُهُمْ».

قوله تعالى: ﴿قَالُوا فَأَتُوا بِهِ عَلَى أَعْيُنِ النَّاسِ﴾ فيه مسألة واحدة، وهى:

أنه لما بلغ الخبر نمرود وأشراف قومه، كرهوا أن يأخذوه بنير بنته، فقالوا: آتوا به ظاهرا بمرأى من الناس حتى يروه ﴿لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ﴾ عليه بما قال، ليكون ذلك حجة عليه. وقيل: «لعلهم يشهدون» عقابه فلا يقدم أحد على مثل ما أقدم عليه، أو لعل قوما «يشهدون» بأنهم رأوه يكسر الأصنام، أو «لعلهم يشهدون» طعنه على آلهتهم؛ ليعلموا أنه يستحق العقاب.

قلت: وفى هذا دليل على أنه كان لا يؤخذ أحد بدعوى أحد فيها تقدم؛ لقوله تعالى: ﴿فَأَتُوا بِهِ عَلَى أَعْيُنِ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ﴾ وهكذا الأمر فى شرعنا ولا خلاف فيه.

قوله تعالى: ﴿قَالُوا أَأَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِآلِهَتِنَا يَا إِلَهُ هَبْ﴾ قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَاسْأَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى: ﴿قَالُوا أَأَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِآلِهَتِنَا يَا إِلَهُ هَبْ﴾ فيه أربع مسائل:

الاولى - لما لم يكن السماع عاما ولا ثبت الشهادة، استفهموه هل فعل أم لا؟ وفى الكلام حذف بقاء إبراهيم حين أتى به فقالوا: أنت فعلت هذا بالآلهة؟ فقال لهم إبراهيم على جهة الاحتجاج عليهم: ﴿بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا﴾ أى إنه خار وغضب من أن يعبد هو

ويبعد الصغار معه ففعل هذا بها لذلك ، إن كانوا ينطقون فاسألوهم . فعاق فعل الكبير بنطق الآخرين ؛ تنبها لهم على فساد اعتقادهم . كأنه قال : بل هو الفاعل إن نطق هؤلاء . وفى الكلام تقديم على هذا التأويل فى قوله : « فَاَسْأَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ » . وقيل : أراد بل فعله كبيرهم إن كانوا ينطقون . بين أن من لا يتكلم ولا يعلم لا يستحق أن يعبد . وكان قوله من المعارض ، وفى المعارض مندوحة عن الكذب . أى ملوهم إن نطقوا فإنهم يصدقون ، وإن لم يكونوا ينطقون فليس هو الفاعل . وفى ضمن هذا الكلام اعتراف بأنه هو الفاعل وهذا هو الصحيح لأنه عدده على نفسه ، فدل أنه خرج غرض التعريض . وذلك أنهم كانوا يعبدونهم ويتخذونهم آلهة من دون الله ، كما قال إبراهيم لأبيه : « يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ » — الآية — فقال إبراهيم : « بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا » ليقولوا إنهم لا ينطقون ولا ينفسون ولا يضرون ؛ فيقول لهم فلم تعبدونهم ؟ فنقوم عليهم المحجة منهم ، ولهذا يجوز عند الأمة فرض الباطل مع الخضم حتى يرجع إلى الحق من ذات نفسه ؛ فإنه أقرب فى المحجة وأقطع للشبهة ، كما قال لقومه : « هَذَا رِبِّىَ » وهذه أختى و « إِنِّى سَقِيمٌ » و « بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا » وقرأ ابن السميع « بَلْ فَعَلَهُ » بتشديد اللام بمعنى فعل الفاعل كبيرهم . وقال الكسائى : الوقف عند قوله « بل فعله » أى فعله من فعله ؛ ثم يتدنى « كبيرهم هذا » . وقيل : أى لم ينكرون أن يكون فعله كبيرهم ؟ فهذا إلزام بلفظ الخبر . أى من اعتقد عبادتها يلزمه أن يثبت لها فعلا ؛ والمعنى : بل فعله كبيرهم فيا يلزمكم .

الثانية — روى البخارى ومسلم والترمذى عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لم يكذب إبراهيم النبى فى شئ قط إلا فى ثلاث قوله « إِنِّى سَقِيمٌ » وقوله لسارة أختى وقوله « بل فعله كبيرهم » لفظ الترمذى . وقال : حديث حسن صحيح . ووقع فى الإساءة فى صحيح مسلم ، من حديث أبى هريرة رضى الله عنه فى قصة إبراهيم قال : وذكر قوله فى الكوكب « هذا رِبِّى » . فعلى هذا تكون الكذبات أربعا إلا أن الرسول عليه السلام قد نفى تلك بقوله : « لم يكذب إبراهيم النبى قط إلا فى ثلاث كذبات ثنتين فى ذات الله فسوله

« إني سقيم » وقوله « بل فعله كبيرهم » واحدة في شأن سارة « الحديث لفظ مسلم . وإنما لم يعد عليه قوله في الكوكب : « هذا ربي » كذبة وهي داخلة في الكذب ؛ لأنه — والله أعلم — كان حين قال ذلك في حال الطفولة ، وليست حالة تكليف . أو قال لقومه مستغفرا لهم على جهة التوبيخ والإنكار ، وحذفت همزة الاستفهام . أو على طريق الاحتجاج على قومه : تنبيها على أن ما يتغير لا يصلح للرؤية . وقد تقدمت هذه الوجوه كلها في « الأنعام »^(١) مينة والحمد لله .

الثالثة — قال الفاضل أبو بكر بن العربي : في هذا الحديث نكتة عظيمة تعظم الظاهر ، وهي أنه عليه السلام قال : « لم يكذب إبراهيم إلا في ثلاث كذبات ثنتين مآل بهما عن دين الله وهما قوله « إني سقيم » وقوله « بل فعله كبيرهم » ولم يعد [قوله]^(٢) هذه أختي في ذات الله تعالى وإن كان دفع بها مكروها ، ولكنه لما كان إبراهيم عليه السلام فيها حظ من صيانة فراشه وحماية أهله ، لم يجعلها في ذات الله ؛ وذلك لأنه لا يعمل في جنب الله وذاته إلا العمل الخالص من شوائب الدنيا ، والمعارض التي ترجع إلى النفس إذا خلصت للدين كانت لله سبحانه ، كما قال : « أَلَا قَدْ الدِّينُ الْخَالِصُ » . وهذا لو صدر منا لكان لله ، لكن منزلة إبراهيم اقتضت هذا . والله أعلم .

الرابعة — قال علماؤنا : الكذب هو الإخبار عن الشيء بخلاف ما هو عليه . والأظهر أن قول إبراهيم فيما أخبر عنه عليه السلام كان من المعارض ، وإن كانت معارض وحسنت وحجبا في الخلق ودلالات ، لكنها أثرت في الرتبة ، وخفضت عن عهد المتزلة ، واستحيا منها قائلها ، على ما ورد في حديث الشفاعة ؛ فإن الأنبياء يسفقون مما لا يشفق منه غيرهم إجلالا لله ؛ فإن الذي كان يليق بمرتبة في النبوة والخلة ، أن يصدع بالحق ويصرح بالأمر كما كان ، ولكنه رخص له فقبل الرخصة فكان ما كان من القصة ؛ ولهذا جاء في حديث الشفاعة « إنما أخذت خيلا من وراء وراء » بنصب وراء فيهما على البناء تحمسة عشر ، وكما قالوا

(١) راجع ج ٧ ص ٢٥ ما بعدها طبعه أول أو ثانية :

(٢) الزيادة من « أحكام القرآن » لابن العربي .

جارى يَبْتَ بَيْتَ . ووقع فى بعض نسخ مسلم "من وراء من وراء" بإعادة من ، وحينئذ لا يجوز البناء على الفتح ، وإنما يبنى كل واحد منهما على الضم ؛ لأنه قطع عن الإضافة ونوى المضاف كقبل وبعد ، وإن لم ينو المضاف أحرب ونون غير أن وراء لا ينصرف ؛ لأن ألفه للتأنيث ؛ لأنهم قالوا فى تصغيرها وريبة ؛ قال الجوهري : وهى شاذة . فعلى هذا يصح الفتح فيما مع وجود « مِنْ » فيما . والمعنى إني كنت خليلا متأخرا عن خيري . ويستفاد من هذا أن الخلطة لم تصح بكاملها إلا لمن صح له فى ذلك اليوم المقام المحمود كما تقدم . وهو نينا عهد صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : فَرَجَعُوا إِلَى أَنْفُسِهِمْ فَقَالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٤٤﴾ ثُمَّ نَسُوا عَلَى رُءُوسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ ﴿٤٥﴾ قَالَ أَفَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ ﴿٤٦﴾ أَفَلَا تَكْزُرُونَ ﴿٤٧﴾ أَمْ تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٤٨﴾

قوله تعالى : (فَرَجَعُوا إِلَى أَنْفُسِهِمْ) أى رجع بعضهم إلى بعض رجوع المنقطع عن حجة ، المتفطن لصحة حجة خصمه . (فَقَالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظَّالِمُونَ) أى عبادة من لا ينطق بلفظة ، ولا يملك لنفسه لحظة ، وكيف ينفع عابديه وينفع عنهم البأس ، من لا يرد عن رأسه الفأس .

قوله تعالى : (ثُمَّ نَسُوا عَلَى رُءُوسِهِمْ) أى عادوا إلى جهلهم وعبادتهم فقالوا : (لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ) ذ(قَالَ) قاطعا لما به يهتدون ، ومفعلا لهم فيما يقولون (أَفَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ . أَفَلَا تَكْزُرُونَ) أى التفت لكم (وَلَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ) . وقيل : «نَسُوا عَلَى رُءُوسِهِمْ» أى طأطأوا رؤوسهم نجلا من إبراهيم ، وفيه نظر ؛ لأنه لم يقل نكسوا رؤوسهم ، يفتح الكاف بل قال «نَكِسُوا عَلَى رُءُوسِهِمْ» أى ردوا على ما كانوا عليه فى أول الأمر ، وكذا قال ابن عباس ، قال : أدركهم الشقاء فعادوا إلى كفرهم .

قوله تعالى : **قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا آلِهَتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ قَاعِلِينَ** ﴿٣٨﴾

قُلْنَا يَنْتَارُ كُوفِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴿٣٩﴾

قوله تعالى : **(قَالُوا حَرِّقُوهُ)** لما أقطعوا بالحجة أخذتهم عزة بإثم وأنصرفوا إلى طريق الغشم والغلبة وقالوا حرقوه . روى أن قاتل هذه المقالة هو رجل من الأكراد من أحزاب فارس ؛ أى من باديتها ؛ قاله ابن عمر ومجاهد وابن جريح . ويقال : اسمه هيزر غسفت الله به الأرض ، فهو يتجبلل فيها إلى يوم القيامة . وقيل : بل قاله ملكهم نمروذ . **(وَأَنْصُرُوا آلِهَتَكُمْ)** بتحريق إبراهيم لأنه يسبها ويعيبها . وجاء في الخبر : أن نمروذ بنى صرحا طوله ثمانون ذراعا وعرضه أربعون ذراعا . قال ابن إسحق : وجمعوا الحطب شهرا ثم أوقدوها ، وأشتعلت وأشدت ، حتى أن كان الطائر لير يبجنبتها فيحترق من شدة وهبها . ثم قيدوا إبراهيم ووضعوه في المنجنيق مغلولا . ويقال : إن إبليس صنع لهم المنجنيق يومئذ . فضجت السموات والأرض ومن فيهن من الملائكة وجميع الخلق ، إلا الثقلين ضجة واحدة : ربنا ! إبراهيم ليس في الأرض أحد يعبدك غيره يُحترق فيك فأذن لنا في نصرتك . فقال الله تعالى : **« إِنْ أَسْتَفَاتَ بَشِيءٌ مِنْكُمْ أَوْ دَعَاهُ فَلْيَنْصُرْهُ فَقَدْ أَذْنْتُ لَهُ فِي ذَلِكَ وَإِنْ لَمْ يَدْعُ غَيْرِي فَأَنَا أَعْلَمُ بِهِ وَأَنَا وَلِيهِ »** فلما أرادوا إلقاءه في النار ، أتاه نحران الماء — وهو في الهواء — فقالوا : يا إبراهيم إن أردت أحمدا النار بالماء . فقال : لا حاجة لي إليكم . وأتاه ملك الريح فقال : لو شئت طيرت النار . فقال : لا . ثم رفع رأسه إلى السماء فقال : **« اللَّهُمَّ أَنْتَ الْوَاحِدُ فِي السَّمَاءِ وَأَنَا الْوَاحِدُ فِي الْأَرْضِ لَيْسَ أَحَدٌ يَعْبُدُكَ غَيْرِي حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ »** . وروى ابن أبي كعب رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم **« إِنْ إِبْرَاهِيمَ حِينَ قِيدُوهُ لَيَقْوَهُ فِي النَّارِ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ رَبَّ الْعَالَمِينَ لَكَ الْجَدُّ وَلَكَ الْمُلْكُ لَا شَرِيكَ لَكَ »** قال : ثم رموا به في المنجنيق من مضرب شاسع ، فأستقبله جبريل ؛ فقال : يا إبراهيم ألك حاجة ؟ قال : **« أَمَا إِلَيْكَ فَلَا »** . فقال جبريل : فاسأل ربك . فقال : **« حَسْبِيَ مِنْ سؤَالِي عَلَيْهِ بِحَالٍ »** . فقال

(١) وقيل : اسمه « هيزن » كما في تاريخ الطبري وتفسيره . وقيل : « هيون » .

الله تعالى وهو اصدق القائلين : ﴿ يَا تَارُكُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴾ قال بعض العلماء : جعل الله فيها بردا يرفع حرها ، وحرا يرفع بردها ، فصارت سلاما عليه . قال أبو العالية : ولو لم يقل « بَرْدًا وَسَلَامًا » لكان بردها أشد عليه من حرها ، ولو لم يقل « على إبراهيم » لكان بردها باقيا على الأبد . وذكر بعض العلماء : أن الله تعالى أنزل زريشة^(١) من الجنة فبسطها في الجحيم ، وأنزل الله ملائكة : جبريل وميكائيل وملك البرد وملك السلامة . وقال عليّ وابن عباس : لو لم ينج بردها سلاما لمات إبراهيم من بردها ، ولم تبق يومئذ نار إلا طفئت ظنت أنها تنفى . قال السدى : وأمر الله كل عود من شجرة أن يرجع إلى شجره ويطرح ثمرته . وقال كعب وقتادة : لم تحرق النار من إبراهيم إلا وثاقه . فأقام في النار سبعة أيام لم يقدر أحد أن يقرب من النار ، ثم جاءوا فإذا هو قائم يصلى . وقال المنهال بن عمرو قال إبراهيم : « ما كنت أياما قط أنعم منى في الأيام التي كنت فيها في النار » . وقال كعب وقتادة والزهرى : ولم تبق يومئذ دابة إلا أطفأت عنه النار إلا الوزغ فإنها كانت تنفخ عليه ، فذلك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتلها وسماها فويسقة . وقال شعيب الجماني : ألقى إبراهيم في النار وهو ابن ست عشرة سنة . وقال ابن جريح : ألقى إبراهيم في النار وهو ابن ست وعشرين سنة . ذكر الأول الثعلبي ، والثاني الماوردى ؛ فالله أعلم . وقال الكلبي : بردت نيران الأرض جميعا فأنضجت كراما ، فراه نمرد من الصرح وهو جالس على السرير يؤنسه ملك الفل . فقال : نعم الرب ربك ! لأقربن له أربعة آلاف بقرة وكف عنه .

قوله تعالى : وَارَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ ﴿٧٥﴾ وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ ﴿٧٦﴾ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ ﴿٧٧﴾ وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ وَكَانُوا لَنَا عَابِدِينَ ﴿٧٨﴾

(١) الزريشة : الطعنة ، وقيل : البساط ذو الخمل ، وزاها مطع .

قوله تعالى : ﴿وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا﴾ أى أراد غمود وأصحابه أن يمكروا به ﴿بَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ﴾ فى أعمالهم ، ورددنا مكرم عليهم بتسليط أضعف خلقنا . قال ابن عباس : سلب الله عليهم أضعف خلقه البعوض ، فإبرح غمود حتى رأى عظام أصحابه وخيله تلوح ، أكلت لحومهم وشربت دماءهم ، ووقعت واحدة فى متفرقه فلم تزل تأكل إلى أن وصلت دماغه ، وكان أكرم الناس عليه الذى يضرب رأسه بمرزبة من حديد . فأقام بهذا نحو من أربعمائة سنة .

قوله تعالى : ﴿وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ﴾ يريد نجينا إبراهيم ووطوا إلى أرض الشام وكانا بالعراق ، وكان [إبراهيم] عليه السلام عمه ؛ قاله ابن عباس . وقيل : لها مباركة لكثرة خصبها وثمارها وأنهارها ؛ ولأنها معادن الأنبياء . والبركة ثبوت الخير ، ومنه برك البعير إذا لزم مكانه فلم يبرح . وقال ابن عباس : الأرض المباركة مكة . وقيل : بيت المقدس ؛ لأن منها بعث الله أكثر الأنبياء ، وهى أيضا كثيرة الخصب والتمز ، عذبة الماء ، ومنها يتفرق فى الأرض . قال أبو العالية : ليس ماء عذب إلا يهبط من السماء إلى الصخرة التى بيت المقدس ، ثم يتفرق فى الأرض . ونحوه عن كعب الأحبار . وقيل : الأرض المباركة مصر .

قوله تعالى : ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً﴾ أى زيادة ؛ لأنه دعا فى إسحق وزيد فى يعقوب من غير دعاء فكان ذلك نافلة ؛ أى زيادة على ما سأل ؛ إذ قال : «رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ» . ويقال لولد الولد نافلة ؛ لأنه زيادة على الولد . ﴿وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ﴾ أى وكلا من إبراهيم وإسحق ويعقوب جعلناه صالحا عاملا بطاعة الله . وجعلهم صالحين إنما يتحقق بخلق الصلاح والطاعة لهم ، وبخلق القدرة على الطاعة ، ثم ما يكتسبه العبد فهو مخلوق لله تعالى .

قوله تعالى : ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا﴾ أى رؤساء يقتدى بهم فى الخيرات وأعمال الطاعات . ومعنى «بِأَمْرِنَا» أى بما أنزلنا عليهم من الوحي والأمر والنهى ؛ فكانه قال يهدون بكاتبنا . وقيل : المعنى يهدون الناس إلى ديننا بأمرنا بإيادهم بإرشاد الخلق ، ودعائهم إلى التوحيد . ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ﴾ أى أن يفعلوا الطاعات . ﴿وَلَقَدْ أَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَاةَ الزَّكَاةَ وَكَانُوا لَنَا عَابِدِينَ﴾ أى مطيعين .

(١) سبق أن بينا على أن ابن عباس يكذب عليه بعض الرواة . (٢) فى الأصل : «لوط» وهو محريف .

قوله تعالى : وَلَوْطًا ءَاتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ الْفَحْشَاءَ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ مَسْوُوءٍ فَنَسِيقِينَ ﴿٧٤﴾ وَأَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٧٥﴾

قوله تعالى : (وَلَوْطًا ءَاتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا) «لوطا» منصوب بفعل مضمر دل عليه الثانى ؛ أى وآتيناه لوطا آتيناه . وقيل : أى وأذكر لوطا . والحكم النبوة ، والعلم المعرفة بأمر الدين وما يقع به الحكم بين الخصوم . وقيل : «علما» فهما ؛ والمعنى واحد . (وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ الْفَحْشَاءَ) يريد سدوم . ابن عباس : كانت سبع قرى ، قلب جبريل عليه السلام ستة وأبى واحدة للوط وعياله ، وهى زَغَرَ التى فيها الثمر من كورة فلسطين إلى حد السراة ؛ ولها قرى كثيرة إلى حد بحر الحجاز . وفى الخباثات التى كانوا يعملونها قولان : أحدهما — اللواط على ما تقدم . والثانى — الضراط ؛ أى كانوا يتضارطون فى نادهم وبجالسهم . وقيل : الضراط وحذف المعى وسيأتى . (إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ مَسْوُوءٍ فَاسِيقِينَ) أى خارجين عن طاعة الله ، والفسوق الخروج وقد تقدم . (وَأَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا) فى النبوة . وقيل : فى الإسلام . وقيل : الجنة . وقيل : غنى بالرحمة إجماعه من قومه (إِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ) .

قوله تعالى : وَنُوحًا إِذْ نَادَى مِنْ قَبْلُ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ﴿٧٦﴾ وَنَصَرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِعَايَتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٧٧﴾

قوله تعالى : (وَنُوحًا إِذْ نَادَى مِنْ قَبْلُ) أى وأذكر نوحا إذ نادى ؛ أى دما . « مِنْ قَبْلُ » أى من قبل إبراهيم ولوط على قومه ، وهو قوله : « رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دِيَارًا » وقال لما كذبوه : « أَنَّى مَغْلُوبٌ فَأَتِصَّصِرْ » . (فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ) أى من الغرق . والكرب النغم الشديد « وَأَهْلَهُ » أى المؤمنين منهم . (وَنَصَرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا) قال أبو عبيدة : « مِنْ » بمعنى على . وقيل : المعنى فاستقمنا له « مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا » . (فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ) أى الصخير منهم والكبير .

قوله تعالى : **وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَشَتْ فِيهِ غَمَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ** ﴿٧٨﴾ **فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا ءَاتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا وَنَخْرُنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ وَكُنَّا فَاعِلِينَ** ﴿٧٩﴾
فيه ست وعشرون مسألة :

الأولى — قوله تعالى : **(وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ)** أى وأذ كرها إذ يحكما ، ولم يرد بقوله **(إِذْ يَحْكُمَانِ)** الاجتماع فى الحكم وإن جمعهما فى القول ؛ فإن حكما على حكم واحد لا يجوز . وإنما حكم كل واحد منهما على أنفاده ، وكان سليمان الفاهم لها بتفهيم الله تعالى إياه . **(فِي الْحَرْثِ)** اختلف فيه على قولين : فقيل : كان زرا ؛ قاله قتادة . وقيل : كرما بنبت عناقيد ؛ قاله ابن مسعود وشريح . و **(الحرث)** يقال فيها ، وهو فى الزرع أبعد من الاستعارة .

الثانية — قوله تعالى : **(إِذْ نَفَشَتْ فِيهِ غَمَمُ الْقَوْمِ)** أى رعت فيه ليل ؛ والنفس الرعى بالليل . يقال : نفشت بالليل ، وهملت بالنهار ، إذا رعت بلا راجع . وأنفشنا صاحبها . وإبلٌ نُفَّاشٌ . وفى حديث عبد الله بن عمرو : الحبة فى الجنة مثل كرش البعير بيت نافشا ؛ أى راعيا ؛ حكاه المروى . وقال ابن سيده : لا يقال الحمل فى الغنم ، وإنما هو فى الإبل .
الثالثة — قوله تعالى : **(وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ)** دليل على أن أقل الجمع آثتان .
وقيل : المراد الحاكمان والمحكوم عليه ؛ فلذلك قال **(لِحُكْمِهِمْ)** .

الرابعة — قوله تعالى : **(فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ)** أى فهمناه القضية والحكومة ، فكفى عنها إذ سبق ما يدل عليها . وفضل حكم سليمان حكم أبيه فى أنه أحرز أن يبق كل واحد منهما على مناعه ، وتبقى نفسه طيبة بذلك ؛ وذلك أن داود عليه السلام رأى أن يدفع الغنم إلى صاحب الحرث . وقالت فرقة : بل دفع الغنم إلى صاحب الحرث ، والحرث إلى صاحب الغنم . قال ابن عطية : فيشبه على القول الواحد أنه رأى الغنم تقاوم الغلة التى أفسدت . وعلى القول

الثانى رآها تقاوم الحرث والغلة؛ فلما نخرج الحصان على سليمان وكان يجلس على الباب الذى يخرج منه الخصرم، وكانوا يدخلون إلى داود من باب آخر فقال: بهم قضى بينكما نبي الله داود؟ فقالا: قضى بالغنم لصاحب الحرث. فقال لعل الحكم غير هذا أنصرفا معي. فأتى أباه فقال: يا نبي الله إنك حكمت بكذا وكذا وإنى رأيت ما هو أرفق بالجميع. قال: وما هو؟ قال: ينبغي أن تدفع الغنم إلى صاحب الحرث فيبتفع بالبانها وسمونها وأصوافها، وتدفع الحرث إلى صاحب الغنم ليقوم عليه، فإذا عاد الزرع إلى حاله التى أصابته الغنم فى السنة المقبلة، رد كل واحد منهما ماله إلى صاحبه. فقال داود: وفقت يا نبي لا يقطع الله فهمك. وقضى بما قضى به سليمان؛ قال معناه ابن مسعود وبجاهد وغيرهما. قال الكلبي: قوم داود الغنم والكرم الذى أفسدته الغنم فكانت القيمتان سواء، فدفع الغنم إلى صاحب الكرم. وهكذا قال النحاس؛ قال: إنما قضى بالغنم لصاحب الحرث؛ لأن ثمنها كان قريبا منه. وأما فى حكم سليمان فقد قيل: كانت قيمة ما نال من الغنم وقيمة ما أفسدت الغنم سواء أيضا.

الخامسة — قوله تعالى: ﴿وَكَلَّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا﴾ تأول قوم أن داود عليه السلام لم يخطئ فى هذه النازلة، بل فيها أوتى الحكم والعلم. وحملوا قوله: «فَقَهَّمَتَاهَا سُلَيْمَانٌ» على أنه فضيلة له على داود وفضيلته راجعة إلى داود، والوالد تسره زيادة ولده عليه. وقالت فرقة: بل لأنه لم يصب العين المطلوبة فى هذه النازلة، وإنما مدحه الله بأن له حكما وعاما يرجع إليه فى غير هذه النازلة. وأما فى هذه فأصاب سليمان وأخطأ داود عليهما الصلاة والسلام، ولا يتمتع وجود الفلظ والخطا من الأنبياء كوجوده من غيرهم، لكن لا يقزون عليه، وإن أقر عليه غيرهم. ولما هدم الوليد كنيسة دمشق كتب إليه ملك الروم: إنك هدمت الكنيسة التى رأى أبوك تركها، فإن كنت مصيبا فقد أخطأ أبوك، وإن كان أبوك مصيبا فقد أخطأت أنت؛ فأجابه الوليد «وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَشَتِ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ. فَقَهَّمَتَاهَا سُلَيْمَانٌ وَكَلَّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا». وقال قوم: كان داود وسليمان — عليهما السلام — نبيين يقضيان بما يوحى إليهما، لحكم داود يوحى،

وحكم سليمان بوحى نسخ الله به حكم داود، وصل هذا « فَفَهَّمَتَاهَا سُلَيْمَانُ » أى بطريق الوحي
 التاسع لما أوحى إلى داود، وأمر سليمان أن يبلغ ذلك داود ؛ ولهذا قال : « وَكَلَّا آتَيْنَا
 حُكْمًا وَعِلْمًا » . هذا قول جماعة من العلماء ومنها ابن فورك . وقال الجمهور : إن حكمهما
 كان باجتهاد وهى :

السادسة — وأختلف العلماء فى جواز الاجتهاد على الأنبياء فتمنع قوم ، وجوزوه
 المحققون ؛ لأنه ليس فيه استحالة عقلية ؛ لأنه دليل شرعى فلا إحالة أن يستدل به الأنبياء ،
 كما لو قال له الله سبحانه وتعالى : إذا غلب على ظنك كذا فاقطع بأن ما غلب على ظنك هو حكى
 فبلغه الأمة ؛ فهذا غير مستحيل فى العقل . فإن قيل : إنما يكون دليلا إذا عدم النص وهم
 لا يعدمونه . قلنا : إذا لم يقتل الملك فقد عدم النص عندهم ، وصاروا فى البحث كغيرهم من
 المجتهدين عن معانى النصوص التى عندهم . والفرق بينهم وبين غيرهم من المجتهدين أنهم معصومون
 عن الخطأ ، وعن الغلط ، وعن التقصير فى اجتهادهم ، وغيرهم ليس كذلك . كما ذهب الجمهور
 فى أن جميع الأنبياء صلوات الله عليهم معصومون عن الخطأ والغلط فى اجتهادهم . وذهب
 أبو على ابن أبى هريرة من أصحاب الشافعى إلى أن نبينا صلى الله عليه وسلم مخصوص منهم
 فى جواز الخطأ عليهم ، وفرق بينه وبين غيره من الأنبياء أنه لم يكن بعده من يستدرك غلطه ،
 ولذلك عصمه الله تعالى منه ، وقد بحث بعد غيره من الأنبياء من يستدرك غلطه . وقد قيل :
 إنه على العموم فى جميع الأنبياء ، وأن نبينا وغيره من الأنبياء صلوات الله عليهم فى تجوز الخطأ
 على سواء إلا أنهم لا يقررون على إضائه ، فلم يعتبر فيه استدراك من بعدهم من الأنبياء .
 هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد سأله امرأة عن العدة فقال لها : " أعنتى حيث
 شئت " ثم قال لها : " أمكنى فى بيتك حتى يبلغ الكتاب أجله " . وقال له رجل : أرايت
 إن قُتِلت صبرا محسبا أم يجزنى عن الجنة شيء ؟ فقال : " لا " ثم دعاه فقال : " إلا الذين
 كنا أخبرنى جبريل عليه السلام " .

السابعة — قال الحسن : لولا هذه الآية لرأيت القضاة هلكوا ، ولكنه تعالى أنفى
 على سليمان بصوابه ، وعذر داود باجتهاده . وقد اختلف الناس فى المجتهدين فى الفروع إذا

اختلفوا ؛ فقالت فرقة : الحق فى طرف واحد عند الله ، وقد نصب على ذلك أدلة ، وحمل المجتهدين على البحث عنها ، والنظر فيها ، فمن صادف العين المطلوبة فى المسئلة فهو المصيب على الإطلاق ، وله أجران أجر فى الاجتهاد وأجر فى الإصابة ، ومن لم يصادفها فهو مصيب فى اجتهاده مخطئ فى أنه لم يصب العين فله أجر وهو غير معذور . وهذا سليمان قد صادف العين المطلوبة ، وهى التى فهم . ورأت فرقة أن العالم المخطئ لا إثم عليه فى خطئه وإن كان غير معذور . وقالت فرقة : الحق فى طرف واحد ولم ينصب الله تعالى عليه دلائل [بل^(١)] وكل الأمر إلى نظر المجتهدين فمن أصابه أصاب ومن أخطأ فهو معذور مأجور ، ولم يتعبد بإصابته الدين بل تعبدنا بالاجتهاد فقط . وقال جمهور أهل السنة وهو المحفوظ عن مالك وأصحابه رضى الله عنهم : إن الحق فى مسائل الفروع فى الطرفين ، وكل مجتهد مصيب ، والمطلوب إنما هو الأفضل فى ظنه ، وكل مجتهد قد أداه نظره إلى الأفضل فى ظنه ؛ والدليل على هذه المقالة أن الصحابة فمن بعدهم قزر بعضهم خلاف بعض ، ولم ير أحد منهم أن يقع الإنحمال على قوله دون قول مخالفه . ومنه رد مالك رحمه الله للنصور أبى جعفر عن حمل الناس على « الموطأ » ؛ فإذا قال عالم فى أمر حلال فذلك هو الحق فيما يختص بذلك العالم عند الله تعالى وبكل من أخذ بقوله ، وكذا فى العكس . قالوا : وإن كان سليمان عليه السلام فهم القضية المثلى والتى هى أرجح فالأولى ليست بمخطأ ، وعلى هذا يحملون قوله عليه السلام : « إذا اجتهد العالم فأخطأ » أى فأخطأ الأفضل .

الثامنة — روى مسلم وغيره عن عمرو بن العاص أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إذا حكم الحاكم فاجتهد ثم أصاب فله أجران وإذا حكم فاجتهد ثم أخطأ فله أجر » هكذا لفظ الحديث فى كتاب مسلم « إذا حكم فاجتهد » فبدأ بالحكم قبل الاجتهاد ، والأمر بالعكس ؛ فإن الاجتهاد مقدم على الحكم ، فلا يجوز الحكم قبل الاجتهاد بالإجماع . وإنما معنى هذا الحديث : إذا أراد أن يحكم ، كما قال : « فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ » فعند

ذلك أراد أن يجتهد في النازلة . ويفيد هذا صحة ما قاله الأصوليون : إن المجتهد يجب عليه أن يحدد نظرا عند وقوع النازلة ، ولا يعتمد على اجتهاده المتقدم لإمكان أن يظهر له ثانيا خلاف ما ظهر له أولا ، اللهم إلا أن يكون ذا كرا لأركان اجتهاده ، ماثلا إليه ، فلا يحتاج إلى استئناف نظر في أمانة أخرى .

التاسعة — إنما يكون الأبر للهاكم المخطئ إذا كان عالما بالاجتهاد والسنن والقياس ، وقضاء من مضى ؛ لأن اجتهاده عبادة ولا يؤجر على الخطأ بل يوضع عنه الإثم فقط ، فأما من لم يكن محلا للاجتهاد فهو متكلف لا يعذر بالخطأ في الحكم ، بل يخاف عليه أعظم الوزر . يدل على ذلك حديثه الآخر ؛ رواه أبو داود : ” القضاة ثلاثة ” الحديث . قال ابن المنذر : إنما يؤجر على اجتهاده في طلب الصواب لا على الخطأ ، وما يؤيد هذا قوله تعالى : « فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ » الآية . قال الحسن : أنى على سليمان ولم يذم داود .

العاشرة — ذكر أبو التمام المالكي أن مذهب مالك أن الحق في واحد من أقاويل المجتهدين ، وليس ذلك في أقاويل المختلفين ، وبه قال أكثر الفقهاء . قال : وحكى ابن القاسم أنه سأل مالكا عن اختلاف الصحابة ، فقال : مخطئ ومصيب ، وليس الحق في جميع أقاويلهم . وهذا القول قيل : هو المشهور عن مالك وإليه ذهب محمد بن الحسين . واحتج من قال هذا بحديث عبد الله بن عمرو ؛ قالوا : وهو نص على أن في المجتهدين وفي الحاكمين مخطئا ومصيبا ؛ قالوا : والقول بأن كل مجتهد مصيب يؤدى إلى كون الشيء حلالا حراما ، وواجبا ندبا . واحتج أهل المقالة الأولى بحديث ابن عمر .

قال : نادى فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم انصرف من الأحزاب ” ألا لا يصلين أحدٌ العصر إلا في بنى قريظة ” فتخوف ناس فوث الوقت فصلوا دون بنى قريظة ، وقال الآخرون : لا نصلي إلا حيث أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن فاتنا الوقت ، قال : فما عنت واحدا من الفريقين ؛ قالوا : فلو كان أحد الفريقين مخطئا لعينه النبي صلى الله عليه وسلم . ويمكن أن يقال : لعله إنما سكنت عن تعيين المخطئين لأنه غير آثم بل مأجور ،

فاستغنى عن تعيينه . والله أعلم . ومسئلة الاجتهاد طويلة متشعبة ، وهذه النبذة التى ذكرناها كافية فى معنى الآيّة ، والله الموفق للهداية .

الحادية عشرة — ويتعلق بالآية فصل آخر : وهو رجوع الحاكم بعد قضائه من اجتهاده إلى اجتهاد آخر أريج من الأول ؛ فإن داود عليه السلام فعل ذلك . وقد اختلف فى ذلك علماءنا رحمهم الله تعالى ؛ فقال عبد الملك ومُطَرِّف فى «الواصحة» : ذلك له مادام فى ولايته ؛ فاما إن كانت ولاية أخرى فليس له ذلك ، وهو بمنزلة غيره من القضاة . وهذا هو ظاهر قول مالك رحمه الله فى «المدونة» . وقال مَحْنُون فى رجوعه من اجتهاد فيه قول إلى غيره مما رآه أصوب ليس له ذلك ؛ وقاله ابن عبد الحكم . قالوا : ويستأنف الحكم بما قوى عنده . قال مَحْنُون : إلا أن يكون نسي الأقوى عنده فى ذلك الوقت ، أو وهم بحكم بغيره فله نقضه ؛ وأما إن حكم بحكم هو الأقوى عنده فى ذلك الوقت ثم قوى عنده غيره بعد ذلك فلا سبيل إلى نقض الأول ؛ قاله مَحْنُون فى كتاب آبنه . وقال أشهب فى كتاب ابن المواز : إن كان رجوعه إلى الأصوب فى مال فله نقض الأول ، وإن كان فى طلاق أو نكاح أو عتق فليس له نقضه .

قلت : رجوع القاضى عما حكم به إنائين له أن الحق فى غيره ما دام فى ولايته أولى . وهكذا فى رسالة عمر إلى أبى موسى رضى الله عنهما ؛ رواها الدارقطنى ، وقد ذكرناها فى «الأعراف» ولم يفصل ؛ وهى الحجة لظاهر قول مالك . ولم يختلف العلماء أن القاضى إذا قضى تيجوزا وبخلاف أهل العلم فهو مردود ، وإن كان على وجه الاجتهاد ؛ فاما أن يتعقب قاض حكم قاض آخر فلا يجوز ذلك له ؛ لأن فيه مضرة عظمى من جهة نقض الأحكام ، وتبديل الحلال بالحرام ، وعدم ضبط قوانين الإسلام ، ولم يتعرض أحد من العلماء لنقض ما رواه الآخر ، وإنما كان يحكم بما ظهر له .

الثانية عشرة — قال بعض الناس : إن داود عليه السلام لم يكن أنفذ الحكم وظهر له ما قال غيره . وقال آخرون : لم يكن حكما وإنما كانت نية .

قلت : وهكذا تقول فيما رواه أبو هريرة عنه عليه السلام أنه قال : بينا أسراةان معهما أبنائهما جاء الذئب فذهب بأبن إحداهما ، فقالت هذه لصاحبتها : إنما ذهب بأبنك أنت . وقالت الأخرى : إنما ذهب بأبنك ، فتحاكتنا إلى داود ، ف قضى به للكبرى ، فخرجنا على سليمان بن داود عليهما السلام فأخبرناه ، فقال : آستوى بالسكين أشقه بينكما ، فقالت الصغرى : لا — يرحمك الله — هو أبنها ، ف قضى به للصغرى ، قال أبو هريرة : إن سمعتُ بالسكين قط إلا يومئذ ، ما كنا نقول إلا المذبة ، أخرجه مسلم . فأما القول بأن ذلك من داود فإنا فهو ضعيف ، لأنه كان النبي — صلى الله عليه وسلم — وفتياه حكم . وأما القول الآخر فيبعد ، لأنه تعالى قال : « إِذْ يَحْكُمَنَّ فِي الْحَرْثِ » فيمن أن كل واحد منهما كان قد حكم . وكذا قوله في الحديث : ف قضى به للكبرى ، يدل على إفضاء القضاء وإنجازه . ولقد أبعد من قال : إنه كان من شرع داود أن يحكم به للكبرى من حيث هي كبرى ، لأن الكبر والصغر طرد محض عند الدعاوى كالطول والقصر والسواد واليباض وذلك لا يوجب ترجيح أحد المتداعيين حتى يحكم له أو عليه لأجل ذلك . وهو مما يقطع به من فهم ما جاءت به الشرائع . والذي ينبغي أن يقال : إن داود عليه السلام إنما قضى به للكبرى لسبب اقتضى عنده ترجيح قولها . ولم يذكر في الحديث تعيينه إذ لم تدع حاجة إليه ، فيمكن أن الولد كان بيدها ، وعلم عجز الأخرى عن إقامة البينة ، ف قضى به لها إبقاء لما كان على ما كان . وهذا التأويل أحسن ما قيل في هذا الحديث . وهو الذي تشهد له قاصمة الدعاوى الشرعية التي يبعد اختلاف الشرائع فيها . لا يقال : فإن كان داود قضى بسبب شرعى فكيف ساغ لسليمان نقض حكمه ، فالجواب : أن سليمان عليه السلام لم يتعزز لحكم أبيه بالنقض ، وإنما آحتال حيلة لطيفة ظهر له بسببها صدق الصغرى ، وهى أنه لما قال : هات السكين أشقه بينكما ، قالت الصغرى : لا ، فظهر له من قرينة الشفقة في الصغرى ، وعدم ذلك في الكبرى ، مع ما عساه أنضاف إلى ذلك من القرائن ما حصل له العلم بصدقها لحكم لها . ولعله كان ممن سوغ له أن يحكم بعباده . وقد ترجم النسائي على هذا الحديث « حكم الحاكم بعباده » . وترجم له أيضا « البيعة للحاكم أن يقول

للشيء الذى لا يفعلُه أَفْعُلُ ليستبين الحقَّ . « وترجم له أيضا « نقض الحاكم لا يحكم به غيره ممن هو مثله أو أجَل منه » . ولعل الكبرى أَعترفت بأن الولد للصغرى عند ما رأت من سليمان الحزم والجد في ذلك، ففضى بالولد للصغرى؛ ويكون هذا كما إذا حكم الحاكم باليمين، فلما مضى ليحلف حضر من استخرج من المنكر ما أوجب إقراره، فإنه يحكم عليه بذلك الإقرار قبل اليمين وبعدها، ولا يكون ذلك من باب نقض الحكم الأول، لكن من باب تبطل الأحكام بحسب تبدل الأسباب . والله أعلم . وفي هذا الحديث من الفقه أن الأنبياء سوغ لهم الحكم بالاجتهاد؛ وقد ذكرناه . وفيه من الفقه استعمال الحكم الحيل التى تستخرج بها الحقوق، وذلك يكون عن قوة الذكاء والقطنة، وممارسة أحوال الخلق؛ وقد يكون في أهل التقوى فراسة ديفية، وتوسمات نورية، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء . وفيه الحجة لمن يقول : إن الأم تُستلحق؛ وليس مشهور مذهب مالك، وليس هذا موضع ذكره . وطى الجملة ففضاء سليمان في هذه القصة تضمنها مدحه تعالى له بقوله : « فَضَمَّهَا سُلَيْمَانٌ » .

الثالثة عشرة — قد تقدّم القول في الحرث والحكم في هذه الواقعة في شرعنا : أن على أصحاب الحوائط حفظ حيطانهم وزروعهم بالنهار، ثم الضمان في المثل بالثلثيات، وبالقيمة في ذوات القيم . والأصل في هذه المسئلة في شرعنا ما حكم به نبينا صلى الله عليه وسلم في ناقة البراء بن عازب . رواه مالك عن ابن شهاب عن حرام بن سعد بن محبصة : أن ناقة للبراء دخلت حائط رجل فأفسدت فيه، ففضى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن على أهل الحوائط حفظها بالليل، وأن ما أفسدت المواشى بالليل ضامن^(١) على أهلها . هكذا رواه جميع الرواة مر سلا . وكذلك رواه أصحاب ابن شهاب عن ابن شهاب، إلا ابن عيينة فإنه رواه عن الزهرى عن سعيد وحرام بن سعد بن محبصة : أن ناقة؛ فذكر مثله بعمته . ورواه ابن أبي ذئب عن ابن شهاب أنه بلغه أن ناقة البراء دخلت حائط قوم؛ مثل حديث مالك سواء، إلا أنه لم يذكر حرام بن سعد بن محبصة ولا غيره . قال أبو عمر : لم يصنع ابن أبي ذئب

(١) ضامن بمعنى مضمون .

شيئا؛ إلا أنه أفسد إسناده . ورواه عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن حرام بن محبصة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ولم يتابع عبد الرزاق على ذلك وأنكروا عليه قوله عن أبيه . ورواه ابن جريح عن ابن شهاب قال : حدثني أبو أمامة بن سهل بن حنيف أن نافقة دخلت في حائط قوم فأفسدت ؛ بفعل الحديث لأبن شهاب عن أبي أمامة ، ولم يذكر أن النافقة كانت للبراء . وجائز أن يكون الحديث عن ابن شهاب عن ابن محبصة ، وعن سعيد بن المسيب ، وعن أبي أمامة — والله أعلم — فحدثت به عن شاء منهم على ما حضره وكلهم نقات . قال أبو عمر : وهذا الحديث وإن كان مرسلًا فهو حديث مشهور أرسله الأئمة ، وحدثت به الثقات ، وأستعمله فقهاء الحجاز وتلقوه بالقبول ، وجرى في المدينة العمل به ، وحسبك باستعمال أهل المدينة وسائر أهل الحجاز لهذا الحديث .

الرابعة عشرة — ذهب مالك وجمهور الأئمة إلى القول بحديث البراء ، وذهب أبو حنيفة وأصحابه وجماعة من الكوفيين إلى أن هذا الحكم منسوخ ، وأن البهائم إذا أفسدت زرعاً في ليل أو نهار أنه لا يلزم صاحبها شيء ، وأدخل فسادها في عموم قوله صلى الله عليه وسلم : ” بَرِّحُ الْعَجَاءُ جِبَارٌ “ ففاس جميع أعمالها على جرحها . ويقال : إنه ما تقدم أباً حنيفة أحد بهذا القول ، ولا حجة له ولا لمن أتبعه في حديث العجاء ، وكونه ناسخاً لحديث البراء ومعارضاً له ؛ فإن النسخ شروطه معدومة ، والتعارض إنما يصح إذا لم يمكن استعمال أحدهما إلا بنفي الآخر ، وحديث ” العجاء جرحها جبار “ عموم متفق عليه ، ثم خص منه الزرع والحوائط بحديث البراء ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم لو جاء عنه في حديث واحد : العجاء جرحها جبار نهاراً لا ليلاً وفي الزرع والحوائط والحراث ، لم يكن هذا مستحيلاً من القول ؛ فكيف يجوز أن يقال في هذا متعارض ؟ ! وإنما هذا من باب العموم والخصوص على ما هو مذكور في الأصول .

الخامسة عشرة — إن قيل : ما الحكمة في تفريق الشارع بين الليل والنهار ، وقد قال الليث بن سعد : يضمن أرباب المواشي بالليل والنهار كل ما أفسدت ، ولا يضمن أكثر من قيمة المشاة ؟ قلنا : الفرق بينهما واضح ، وذلك أن أهل المواشي لهم ضرورة إلى إرسال

مواشيهم ترى بالنهار، والأغلب عندهم أن من عنده زرع يتعاهده بالنهار ويحفظه عن أراده، بفعل حفظ ذلك بالنهار على أهل الزرع؛ لأنه وقت التصرف فى المعاش، كما قال الله سبحانه وتعالى : « وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا » فإذا جاء الليل فقد جاء الوقت الذى يرجع كل شيء إلى موضعه وسكنه، كما قال الله تعالى : « مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ لَيْلٌ تَسْكُنُونَ فِيهِ » وقال : « وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا » ويد أهل المواشى مواشيهم إلى مواضعهم ليحفظوها، فإذا فترط صاحب الماشية فى ردها إلى منزله، أو فرط فى ضبطها وحبسها عن الانتشار بالليل حتى أتلفت شيئاً فعليه ضمان ذلك، بغرى الحكم على الأوفى الأسمى، وكان ذلك أرفق بالفريقين، وأسهل على الطائفتين، وأحفظ للآلئ، وقد وضع الصبح لذى عينين، ولكن لسلم الحاسيتين؛ وأما قول الليث : لا يضمن أكثر من قيمة الماشية، فقد قال أبو عمر : لا أعلم من أين قال هذا الليث بن سعد، إلا أن يجعله قياساً على العبد الحانى لا يفتك بأكثر من قيمته، ولا يلزم سيده فى جانيته أكثر من قيمته، وهذا ضعيف الوجه؛ كذا قال فى « التمهيد » وفى « الاستدكار » يخالف الحديث فى « العجاء جرحها جبار » وخالف ناقة البراء، وقد تقدمت إلى ذلك طائفة من العلماء منهم عطاء . قال ابن جرير : قلت لعطاء : الحارث تصيبه الماشية ليلاً أو نهاراً؟ قال : يضمن صاحبها ويغرم . قلت : كان عليه حظراً أو لم يكن؟ قال : نعم ! يغرم . قلت : ما يغرم؟ قال : قيمة ما أكل حماره ودابته وماشيته . وقال معمر بن أبى شبرمة : يقوم الزرع على حاله التى أصيب عليها دراهم . وروى عن عمر بن الخطاب وعمر بن عبد العزيز رضى الله عنهما : يضمن رب الماشية ليلاً أو نهاراً، من طرق لاتصح .

السادسة عشرة — قال مالك : ويقوم الزرع الذى أفسدت المواشى بالليل على الرجاء والخوف . قال : والحوائط التى تحرس والى لا تحرس، والمحظر عليها وغير المحظر سواء، يغرم أهلها ما أصابت بالليل بالقاما بلغ، وإن كان أكثر من قيمتها . قال : وإذا أفلتت دابة بالليل فوطئت على رجل نائم لم يغرم صاحبها شيئاً ، وإنما هذا فى الحائط والزرع والحارث ؛ ذكره عنه ابن عبد الحكم ، وقال ابن القاسم : ما أفسدت الماشية بالليل فهو فى مال ربها ،

وإن كان أضعاف ثمنها؛ لأن الحناية من قبله إذ لم يربطها، وليست الماشية كالعبيد؛ حكاها
مخنون وأصبغ وأبو زيد عن ابن القاسم .

السابعة عشرة — ولا يستأني بالزروع أن ينبت أو لا ينبت كما يفعل في سنّ الصغير .
وقال عيسى عن ابن القاسم: قيمته لو حل بيعة . وقال أشهب وابن نافع في المجموعة عنه: وإن
لم يبد صلاحه . ابن العربي : والأول أقوى لأنها صفته فتقوم كما يقوم كل متلف على صفته .
الثامنة عشرة — لو لم يقض للفسد له بشيء حتى نبت وأنجر فإن كان فيه قبل ذلك
منفعة رعى أو شيء ضمن تلك المنفعة ، وإن لم تكن فيه منفعة فلا ضمان . وقال أصبغ :
يضمن ؛ لأن التلف قد تحقق والجبر ليس من جهته فلا يستد له به .

التاسعة عشرة — وقع في كتاب ابن مخنون أن الحديث إنما جاء في أمثال المدينة التي
هي حيطان محدقة ، وأما البلاد التي هي زروع متصلة غير محظرة ، وبساتين كذلك ، فيضمن
أرباب النعم ما أفسدت من ليل أو نهار ؛ كأنه ذهب إلى أن ترك تنقيف الحيوان في مثل
هذه البلاد تعدّ ؛ لأنها ولا بد تفسد . وهذا جنوح إلى قول الليث .

الموفية عشرين — قال أصبغ في المدينة : ليس لأهل المواشي أن يخرجوا مواشيم
إلى قرى الزرع بغير ذؤاد ؛ فركب العلماء على هذا أن البقرة لا تخلو أن تكون بقعة زرع ،
أو بقعة سرح ، فإن كانت بقعة زرع فلا تدخلها ماشية إلا ماشية يحتاج ، وعلى أربابها حفظها ،
وما أفسدت فصاحبها ضامن ليلاً أو نهاراً ؛ وإن كانت بقعة سرح فعلى صاحب الذي حرّمه
فيها حفظه ، ولا شيء على أرباب المواشي .

الحادية والعشرون — المواشي على قسمين : ضواري وحريسة وعليهما قسمها مالك .
فالضواري هي المعتادة للزروع والثمار ، فقال مالك : تُغرّب وتباع في بلد لا زرع فيه ؛ رواه
ابن القاسم في الكلاب وغيره . قال ابن حبيب : وإن كره ذلك ربهما ، وكذلك قال مالك
في الدابة التي ضريت في إفساد الزرع : تغزب وتباع . وأما ما يستطاع الاحتراس منه فلا
يؤمر صاحبه بإخراجه .

الثانية والعشرون — قال أصبغ : النحل والحمام والإوز والبجاج كالماشية ، لا يمنع صاحبها من اتخاذها وإن [ضربت^(١)] ، وعلى أهل القرية حفظ زروعهم . قال ابن العربي : وهذه رواية ضعيفة لا يلتفت إليها من أراد أن يجد ما ينفع به مما لا يضر بغيره مكن منه ، وأما انتفاعه بما يتخذ به بإضرار به أحد فلا سبيل إليه . قال عليه السلام : " لا ضرر ولا ضرار " وهذه الضواري عن ابن القاسم في المدينة لأضمان على أربابها إلا بعد التقدم . ابن العربي : وأرى الضمان عليهم قبل التقدم إذا كانت ضواري .

الثالثة والعشرون — ذكر عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن الشعبي أن شاة وقعت في غزل حائك فاختمصوا إلى شُريح ، فقال الشعبي : أنظروه فإنه سيسألم ليلًا وقعت فيه أو نهارًا ؛ ففعل . ثم قال : إن كان بالليل ضمن ، وإن كان بالنهار لم يضمن ، ثم قرأ شريح « إِذْ نَفَسَتْ فِيهِ غَمُّ الْقَوْمِ » قال : والنفس بالليل والمَل بالنهار .

قلت : ومن هذا الباب قوله صلى الله عليه وسلم : " العجاء جرحها جبار " الحديث . وقال ابن شهاب : والجبار الهدر ، والعجاء البهيمة ، قال علماؤنا : ظاهر قوله : " العجاء جرحها جبار " أن ما انفردت البهيمة بإتلافه لم يكن فيه شيء ، وهذا مجمع عليه . فلو كان معها قائد أو سائق أو راكب حملها أحدهم على شيء فأتلفته لزمه حكم المتلف ؛ فإن كانت جنابة مضمونة بالقصاص وكان الجمل عمداً كان فيه القصاص ولا يختلف فيه ؛ لأن الدابة كالآلة . وإن كان عن غير قصد كانت فيه الدية على العاقلة . وفي الأموال الغرامة في مال الجناني .

الرابعة والعشرون — واختلفوا فيمن أصابته برجلها أو ذنبها ، فلم يضمن مالك والليث والأوزاعي صاحبها ، وضمنه الشافعي وابن أبي ليلى وابن شُبْرمة . واختلفوا في الضارية بفمهورهم أنها كغيرها ، ومالك وبعض أصحابه يضمنونه .

الخامسة والعشرون — روى سفيان بن حسين عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " الرجل جبار " قال الدار قطني : لم يروه

(١) في الأصل : « أضرت » . والتصويب من « الموطأ » .

غير سفيان بن حسين ولم يتابع عليه، وخالفه الحفاظ عن الزهري منهم مالك وابن عينة ويونس ومعمرو وابن جريح والزيدي وعقيل وليث بن سعد، وغيرهم كلهم رووه عن الزهري فقالوا: "الرجاء جبار والبئر جبار والمعدن جبار" ولم يذكروا الرجل وهو الصواب . وكذلك روى أبو صالح السمان ، وعبد الرحمن الأعرج ، ومحمد بن سيرين ، ومحمد بن زياد وغيرهم عن أبي هريرة ، ولم يذكرها فيه "والرجل جبار" وهو المحفوظ عن أبي هريرة .

السادسة والعشرون - قوله : ” والبرُّ جبارٌ ” قد روى موضعه ” والنار ” قال الدارقطني :
حدثنا حمزة بن القاسم الهاشمي حدثنا حنبل بن إسحق قال سمعت أبا عبد الله أحمد بن حنبل
يقول في حديث عبد الرزاق : حديث أبي هريرة ” والنار جبار ” ليس بشيء لم يكن في الكتاب
باطل ليس هو بصحيح . حدثنا محمد بن مخلد حدثنا إسحاق بن إبراهيم بن هاني قال سمعت
أحمد بن حنبل يقول : أهل اليمن يكتبون النار التبر ويكتبون البر ؛ يعني مثل ذلك . وإنما
لقن عبد الرزاق ” النار جبار ” . وقال الرمادي : قال عبد الرزاق قال معمر لا أراه إلا وهما .
قال أبو عمر : روى عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث معمر عن همام بن منبه عن
أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” النار جبار ” وقال يحيى بن معين : أصله
البر ولكن معمرًا صحفه . قال أبو عمر : لم يأت ابن معين على قوله هذا بدليل ، وليس هكذا
تروى أحاديث الثقات . ذكر وكيع عن عبد العزيز بن حصين عن يحيى بن يحيى الفسائي قال :
أحرق رجل سافي قراح^(١) له فخرجت شررة من نار حتى أحرفت شيئًا بلحاره . قال : فكتب فيه
إلى عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه أبن حصين فكتب إلى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال : ” المعجاء جبار ” وأرى أن النار جبار . وقد روى ” والسائمة جبار ” بدل المعجاء فهذا
ما ورد في ألفاظ هذا الحديث ولكل معنى لفظ صحيح مذكور في شرح الحديث وكتب الفقه .
قوله تعالى : (وَنَحْنُ نَعَم دَاوُدَ الْجَبَالَ يُسَبِّحُنَ) قال وهب : كان داود يمر بالجبال مسبحًا
والجبال تجاوبه بالتسبيح ، وكذلك الطير . وقيل : كان داود إذا وجد فترة أمر الجبال فسبحت

حتى يشاق؛ ولهذا قال: «وَمَحْرَمًا» أى جعلناها بحيث تطيعه إذا أمرها بالتسبيح . وقيل:
 إن سيرها معه تسبيحها ، والتسبيح مأخوذ من السباحة ؛ دليله قوله تعالى : « يَاجِبَالُ أَوِّبِي
 مَعَهُ » . وقال قتادة : « يُسَبِّحُنَّ » يصلين معه إذا صلى ، والتسبيح الصلاة . وكل محتمل .
 وذلك فعل الله تعالى بها ؛ ذلك لأن الجبال لا تعقل فتسبيحها دلالة على تزيه الله تعالى عن
 صفات العاجزين والمحدثين .

قوله تعالى : وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُؤْسٍ لَّكُم لِيُخَصِّنْكُمْ مِّنْ بِأَسْكُمُ فَهَلْ
 أَنْتُمْ شَاكِرُونَ ﴿٨﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُؤْسٍ لَّكُم) يعنى آتخاذ الدروع بلانة الحديد
 له ، واللبوس عند العرب السلاح كله ؛ درعا كان أو جَوْشَنًا أو سيفًا أو رمحًا . قال الهذلى^(١)
 يصف رمحاً :

وَمِى لَبُؤْسٍ لِلْبَيْسِ كَأَنَّهُ * رَوْقٌ يَجِبُهُ ذِي نَعَاجٍ مُّجَفِّلٍ
 واللبوس كل ما يلبس ، وأشد ابن السكيت :

أَلْبَسَ لِكُلِّ حَالَةٍ لَبُؤْسَهَا * إِنَّمَا نَعِيمَهَا وَإِنَّمَا مَأْيُوسَهَا .

وأراد الله تعالى هنا الدرع ، وهو بمعنى الملبوس نحو الزكوب والحلوب . قال قتادة : أول من
 صنع الدروع داود . وإنما كانت صفائح ، فهو أول من سردها وحلقها .

الثانية — قوله تعالى : (لِيُخَصِّنْكُمْ^(٢)) ليحرزكم . (مِنْ بِأَسْكُمُ) أى من حربكم .
 وقيل : من السيف والسهم والرمح ، أى من آلة بأسكم تخفف المضاعف . ابن عباس :
 « مِنْ بِأَسْكُمُ » من سلاحكم . الضحاك : من حرب أعدائكم . والمعنى واحد . وقرأ الحسن

(١) هو أبو كبير الهذلى ، وأسمه عامر بن الحليس من قصيدة أولها :

أزهر حل عن شية من مغل * أم لا سيل إلى الشباب الأول

والبيس : الشجاع . والروق : القرن . وذونعاج : يعنى ثوراء ؛ والنعاج : البقر من الوحش .

(٢) البيت لبس الفزاري . (٣) « ليخصنكم » بإلقاء قراءة نافع .

وأبو جعفر وابن عامر وحفص وروح «لِيُحْصِنَكُمْ» بالثاء ودا على الصفة . وقيل : على اللبوس والمنعة التي هي الدروع . وقرا شيبه وأبو بكر والمفضل ورويس وابن أبي إسحاق «لِيُحْصِنَكُمْ» بالنون لقوله : «وَعَلَّمْنَاهُ» . وقرا الباقر بالياء جعلوا الفعل لللبوس ، أو يكون المعنى ليحصنكم الله . ﴿ فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ ﴾ أى على تيسير نعمة الدروع لكم . وقيل : «هَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ» بأن تطيعوا رسولى .

الثالثة — هذه الآية أصل في اتخاذ الصنائع والأسباب ، وهو قول أهل العقول والألباب ، لا قول الجهمية الأغبياء القائلين بأن ذلك إنما شرع للضعفاء ، فالسبب سنة الله في خلقه فمن طعن في ذلك فقد طعن في الكتاب والسنة ، ونسب من ذكرنا إلى الضعف وعدم المنه . وقد أخبر الله تعالى عن نبيه داود عليه السلام أنه كان يصنع الدروع ، وكان أيضا يصنع الخوص ، وكان يأكل من عمل يده ، وكان آدم حراثا ، ونوح نجارا ، ولهمان خياطاً ، وطالوت دباغاً . وقيل : سقاء ، فالصنعة يكف بها الإنسان نفسه عن الناس ، ويدفع بها عن نفسه الضرر والبأس . وفي الحديث : «إن الله يحب المؤمن المحترف الضعيف المتعفف ويبغض السائل المليف» . وسيأتى لهذا مزيد بيان في سورة «الفرقان»^(١) . وقد تقدم في غير ما آية ، وفيه كفاية والحمد لله .

قوله تعالى : وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمِينَ ﴿٢١﴾ وَمِنَ الشَّيَاطِينِ مَنْ يَغُوصُونَ لَهُ وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ وَكُنَّا لَهُمْ حَفِيظِينَ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً ﴾ أى ونمخرنا لسليمان الريح عاصفة ، أى شديدة المهبوب . يقال منه : عاصفت الريح أى أشدت فهي ريح طاصف وعصوف . وفي لغة بني أسد : أعصفت الريح فهي مُعَصِف ومُعَصِفة . والعاصف الثب نسمى به شدة الريح ؛

(١) راجع المسئلة الثالثة من تفسير قوله تعالى : « وما أرسلنا قبلك من المرسلين ... الخ » آية ٢٠

من السورة المذكورة .

لأنها تعصفه بشدة تطيرها . وقرأ عبد الرحمن الأعرج والسَّامِى وأبو بكر « وَاسْلَيْانَ الرِّيحِ »
 برفع الحاء على القطع مما قبله ؛ والمعنى ولسليان تسخير الريح ؛ ابتداء وخبر . (تجزى
 بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا) يعنى الشام . يروى أنها كانت تجزى به وبأصحابه إلى
 حيث أراد ، ثم رتبه إلى الشام . وقال وهب : كان سليمان بن داود إذا خرج إلى مجلسه
 عكفت عليه الطير ، وقام له الجن والإنس حتى يجلس على سريره . وكان أمراً غزواً لا يقعد
 عن الغزو ؛ فإذا أراد أن يغزو أمر بجُشْب فمدت ورفع عليها الناس والدواب وآلة الحرب ،
 ثم أمر العاصف فأقلت ذلك ، ثم أمر الرخاء فمرت به شمرا في رواحه وشمرا في غدوه ، وهو
 معنى قوله تعالى : « تَجْزَى بِأَمْرِهِ رُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ » . والرخاء اللينة . (وَكُنَّا يَكُلُّ شَيْءٍ
 عَالَمِينَ) أى بكل شئ عملنا عالمين بتدبيره .

قوله تعالى : (وَبَيْنَ الشَّيَاطِينِ مَنْ يَغُوصُونَ لَهُ) أى ويخفوا له من يغوصون ؛ يريد
 تحت الماء . أى يستخرجون له الجواهر من البحر . والغوص النزول تحت الماء ، وقد غاص
 في الماء ، والهاجم على الشئ غائص . والغواص الذى يغوص فى البحر على اللؤلؤ ، وفعله الغياصة .
 (وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ) أى سوى ذلك من الغوص ؛ قاله الفراء . وقيل : يراد بذلك
 المحارب والمقاتيل وغير ذلك مما يسخرهم فيه . (وَكُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَ) أى لأعمالهم . وقال
 الفراء : حافظين لهم من أن يفسدوا أعمالهم ، أو يبيجوا أحداً من بنى آدم فى زمان سليمان .
 وقيل : « حافظين » من أن يهربوا أو يمتنعوا . أو حفظناهم من أن يخرجوا عن أمره . وقد
 قيل : إن الحمام والنورة والطواحين والقوارير والصابون من استخراج الشياطين .

قوله تعالى : وَيَأْتُوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ
 الرَّاحِمِينَ ﴿٨٣﴾ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ وَآتَيْنَاهُ أَهْلَهُ
 وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَعِندَنَا وَذِكْرَى لِلْعَابِدِينَ ﴿٨٤﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ﴾ أي واذا ذكر أيوب إذا نادى ربه. ﴿أَلَيْسَ الْبَشَرُ﴾ أي نالني في بدني ضرر وفي مالي وأهلي . قال ابن عباس : سمى أيوب لأنه أب إلى الله تعالى في كل حال . وروى أن أيوب عليه السلام كان رجلا من الروم ذا مال عظيم ، وكان برا تقيا رحيا بالمساكين ، يكفل الأيتام والأرامل ، ويكرم الضيف ، ويبلغ ابن السبيل ، شاكرا لأنعم الله تعالى ، وأنه دخل مع قومه على جبار عظيم فحاطبوه في أمر ، فغسل أيوب يمين له في القول من أجل زرع كان له فامتحنه الله بذهاب ماله وأهله ، وبالضرر في جسمه حتى تناثر لحمه وتدفد جسمه ، حتى أخرجه أهل قريته إلى خارج القرية ، وكانت امرأته تحمده . قال الحسن : مكث بذلك تسع سنين وستة أشهر . فلما أراد الله أن يفزع عنه قال الله تعالى له : « أَرَأَيْتَ إِنْ كُنَّ بِرِجْلِكَ حَسَداً مُّغْتَسِلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ » فيه شفاؤك ، وقد وهبت لك أهلك ومالك وولدك ومثلهم معهم . وسيأتي في « ص » ما للفسرين في قصة أيوب من تسلط الشيطان عليه ، والرد عليهم إن شاء الله تعالى . واختلف في قول أيوب : « مَسَّنِيَ الضُّرُّ » على خمسة عشر قولاً : الأول — أنه وثب ليصلي فلم يقدر على النهوض فقال : « مَسَّنِيَ الضُّرُّ » إخبارا عن حاله ، لا شكوى لبلائه ؛ رواه أنس مرفوعا . الثاني — أنه إقرار بالعجز فلم يكن مناقيا للصبر . الثالث — أنه سبحانه أجراه على لسانه ليكون حجة لأهل البلاء بعده في الإنصاح بما يتزل بهم . الرابع — أنه أجراه على لسانه لإلزامه في صفة الآدمي في الضعف عن تحمل البلاء . الخامس — أنه انقطع الوحي عنه أربعين يوما فخاف هجران ربه فقال : « مَسَّنِيَ الضُّرُّ » . وهذا قول جعفر بن محمد . السادس — أن تلامذته الذين كانوا يكتبون عنه لما أفضت حاله إلى ما انتهت إليه عوا ما كتبوا عنه ، وقالوا : ما لهذا عند الله قدر ؛ فاشتكى الضر في ذهاب الوحي والدين من أيدي الناس . وهذا مما لم يصح سنده . واقه أعلم ؛ قاله ابن العربي . السابع — أن دودة سقطت من لحمه فأخذها وردّها في موضعها فمقرته فصاح « مَسَّنِيَ الضُّرُّ » فقيل : أعلينا تصبر . قال ابن العربي : وهذا بعيد جدا

مع أنه يفترق إلى نقل صحيح، ولا سبيل إلى وجوده . الثامن — أن الدود كان يتناول بدنه فصبر حتى تناولت دودة قلبه وأخرى لسانه ، فقال : « مَسْنَى الضَّرُّ » لاشتغاله عن ذكر الله . قال ابن العربى : وما أحسن هذا لو كان له سند ولم تكن دعوى عريضة .

التاسع — أنه أجهم عليه جهة أخذ البلاء له هل هو تأديب ، أو تعذيب ، أو تخصيص ، أو تمحيص ، أو دُخْر أو طهر ، فقال : « مَسْنَى الضَّرُّ » أى ضَرَّ الإشكال فى جهة أخذ البلاء . قال ابن العربى : وهذا ظن ولا يحتاج إليه . العاشر — أنه قيل له سل الله العافية فقال : أفت فى النعم سبعين سنة وأقيم فى البلاء سبع سنين وحينئذ أسأله فقال : « مَسْنَى الضَّرُّ » . قال ابن العربى : وهذا ممكن ولكنه لم يصح فى إقامته مدة خبر ولا فى هذه القصة . الحادى عشر — أن ضره قول إبليس لزوجته أسجدى لى تخاف ذهاب الإيمان عنها فتهلك ويبقى بنير كافل . الثانى عشر — لما ظهر به البلاء قال قومه : قد أضر بنا كونه معنا وقدره فليخرج عنا ، فأخرجته أمر أنه إلى ظاهر البلد ؛ فكانوا إذا خرجوا رأوه وتطيروا به وتشاءوا برؤيته ، فقالوا : ليعبد بحيث لا نراه . نفرج إلى بعيد من القرية ، فكانت أمر أنه تقوم عليه وتحمل قوته إليه . فقالوا : إنها لتناول له وتحالطنا فيعود بسببه ضره إلينا . فأرادوا قطعها عنه ؛ فقال : « مَسْنَى الضَّرُّ » . الثالث عشر — قال عبد الله بن عبيد بن عمير : كان لأيوب أخوان فأتياه فقاما من بعيد لا يقدوان أن يدنوا منه من تن ريمه ، فقال أحدهما : لو علم الله فى أيوب خيرا ما ابتلاه بهذا البلاء ؛ فلم يسمع شيئا أشد عليه من هذه الكلمة ؛ فعند ذلك قال : « مَسْنَى الضَّرُّ » ثم قال : « اللهم إن كنت تعلم أنى لم أبت شعبان قط وأنا أعلم مكان جالح فصدقتى » فنادى من السماء « أن صدق عبيد » وهما يسمعان نفرا ساجدين .

الرابع عشر — أن معنى « مَسْنَى الضَّرُّ » من شامة الأعداء ؛ ولهذا قيل له : ما كان أشد عليك فى بلائك ؟ قال شامة الأعداء . قال ابن العربى : وهذا ممكن فإن الكلم قد سأله أخوه العافية من ذلك فقال : « إِنَّ الْقَوْمَ آمْتَضَعُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونِي فَلَا تُشْمِتْ بِي الْأَعْدَاءَ » .

الخامس عشر — أن أمر أنه كانت ذات ذوائب فعرفت حين منعت أن تصرف لأحد بسببه

ما تعود به عليه ، فقطعت ذوائبها واشترت بها عن يصلها قوتا وجاءت به إليه ، وكان يستعين بذوائبها في تصرفه وتنقله ، فلما عدها وأراد الحركة في تنقله لم يقدر قال : « مَسْنَى الضَّرُّ » . وقيل : لأنها لما اشترت القوت بذوائبها جاءه إبليس في صفة رجل وقال له : إن أهلك بنت فأخذت وحلق شعرها . خلف أيوب أن يجلدها ، فكانت المحنة على قلب المرأة أشد من المحنة على قلب أيوب .

قلت : وقول سادس عشر — ذكره ابن المبارك : أخبرنا يونس بن يزيد عن عقيل بن ابن شهاب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر يوما أيوب النبي صلى الله عليه وسلم وما أصابه من البلاء ، الحديث . وفيه أن بعض إخوانه ممن صابره ولازمه قال : يا نبي الله لقد أعجبني أمرك وذكرته إلى أخيك وصاحبك ، أنه قد ابتلاك بذهاب الأهل والمال وفي جسدك ، منذ ثمانية عشرة سنة حتى بلغت ماري ، ألا يرحمك فيكشف عنك ! لقد أذنبت ذنبا ما أظن أحدا بلغه ! فقال أيوب عليه السلام : « ما أدرى ما يقولان غير أن ربي عز وجل يعلم أني كنت أمر على الرجلين يتراعمان وكل يحلف بالله — أو على النفر يتراعمون — فأقلب إلى أهل فأكفر من أيمانهم إرادة ألا يأثم أحد ذكره ولا يذكره أحد إلا بالحق » فنادى ربه ﴿ أَتَى مَسْنَى الضَّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴾ وإنما كان دعاؤه عرضا عرضه على الله تبارك وتعالى يخبره بالذي بلغه ، صابرا لما يكون من الله تبارك وتعالى فيه . وذكر الحديث . وقول سابع عشر — سمعته ولم أقف عليه أن دودة سقطت من جسده فطلبها ليردها إلى موضعها فلم يجدها فقال : « مَسْنَى الضَّرُّ » لما فقد من أجر ألم تلك الدودة ، وكان أراد أن يسئ له الأجر موفرا إلى وقت العافية ، وهذا حسن إلا أنه يحتاج إلى سند . قال العلماء : ولم يكن قوله « مَسْنَى الضَّرُّ » جزعا ، لأن الله تعالى قال : « إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا » بل كان ذلك دعاء منه ، والخزع في الشكوى إلى الخلق لا إلى الله تعالى ، والدعاء لا ينافي الرضا . قال النعالي سمعت أستاذنا أبا القاسم بن حبيب يقول : حضرت مجلسا غاصا بالفقهاء والأدباء في دار السلطان ، فسئلت عن هذه الآية بعد إجماعهم على أن قول أيوب كان شكاية وقد قال الله تعالى : « إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا »

قلت : ليس هذا شكاية وإنما كان دعاء ؛ بيانه ﴿ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ ﴾ والإجابة لتعقب الدعاء لا الاشتكاء . فاستحسنوه وارتضوه . وسئل الجنيذ عن هذه الآية فقال : عرّفه فافقه السؤال لينّ عليه بكم التّوال .

قوله تعالى : ﴿ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ وَآتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ ﴾ قال مجاهد وعكرمة قيل لأيوب صلى الله عليه وسلم : قد آتيناك أهلك في الجنة فإن شئت تركهم لك في الجنة وإن شئت آتيناكهم في الدنيا . قال مجاهد : فتركهم الله عز وجل له في الجنة وأعطاه مثلهم في الدنيا . قال النحاس : والإسناد عنهما بذلك صحيح .

قلت : وحكاها المهدوى عن ابن عباس . وقال الضحاك : قال عبد الله بن مسعود كان أهل أيوب قد ماتوا إلا أمرأته فأحياهم الله عز وجل في أقل من طرف البصر ، وآتاه مثلهم معهم . وعن ابن عباس أيضا : كان بنوه قد ماتوا فأحيوا له وولده له مثلهم معهم . وقاله قتادة وكعب الأحبار والكلبي وغيرهم . قال ابن مسعود : مات أولاده وهم سبعة من الذكور وسبعة من الإناث فلما عوفى نشروا له ، وولدت أمراؤه سبعة بنين وسبع بنات . الثعلبي : وهذا القول أشبه بظاهر الآية .

قلت : لأنهم ماتوا ابتلاء قبل آجالهم حسب ما تقدم بيانه في سورة « البقرة »^(١) في قصة « الَّذِينَ تَرَجَّوْا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أَلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ » . وفي قصة السبعين الذين أخذتهم الصعقة فماتوا ثم أُحيوا ؛ وذلك أنهم ماتوا قبل آجالهم ، وكذلك هنا والله أعلم . وعلى قول مجاهد وعكرمة يكون المعنى : « وَآتَيْنَاهُ أَهْلَهُ » في الآخرة « وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ » في الدنيا . وفي الخبر : إن الله بعث إليه جبريل عليه السلام حين ركض برجله على الأرض ركضة فظهرت عين ماء حار ، وأخذ بيده ونفضه ففضة فتناثرت عنه الديدان ، وخاص في الماء غوصة فنبت لحمه وحاد إلى منزله ، ورد الله عليه أهله ومثلهم معهم ، ونشأت صحابة على قدر قوامد داره فأمطرت ثلاثة أيام بلياليها جرادا من ذهب . فقال له جبريل : أشبعت ؟ فقال : ومن

(١) راجع ج ٣ ص ٢٣٠ طبعه أولى وثانية :

(٢) راجع ج ١ ص ٤٠٤ ثانية أو ثالثة وج ٧ ص ٢٩٥ طبعه أولى أو ثانية .

يشيع من الله! فضل. فأوحى الله إليه: قد أثبتت عليك بالصبر قبل وقوعك في البلاء وبمده، ولولا أنى وضعت تحت كل شعرة منك صبرا ما صبرت. (رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا) أى نعلنا ذلك به رحمة من عندنا. وقيل: ابتليناه ليغظم ثوابه غدا. (وَذَكَّرَ لِلْيَايُودِ) أى وتذكيرا للعباد؛ لأنهم إذا ذكروا بلاء أيوب وصبره عليه ومجته له وهو أفضل أهل زمانه وطنوا أنفسهم على الصبر على شدائد الدنيا نحو ما فعل أيوب، فيكون هذا تنبيها لهم على إدامة العبادة، واحتمال الضرر. واختلف في مدة إقامته في البلاء؛ فقال ابن عباس: كانت مدة البلاء سبع سنين وسبعة أشهر وسبعة أيام وسبع ليال. وهب: ثلاثين سنة. الحسن سبع سنين وستة أشهر. قلت: وأصح من هذا والله أعلم ثمانى عشرة سنة؛ رواه ابن شهاب عن النبي صلى الله عليه وسلم؛ ذكره ابن المبارك وقد تقدم.

قوله تعالى: **وَلِاسْمِعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٍّ مِنَ الصَّابِرِينَ** (٨٥) **وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ** (٨٦)

قوله تعالى: (وَلِاسْمِعِيلَ وَإِدْرِيسَ) وهو أخنوخ وقد تقدم (وَذَا الْكِفْلِ) أى وأذكركم. وخرج الترمذى الحكيم في «نوادير الأصول» وغيره من حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «كان في بنى إسرائيل رجل يقال له ذو الكفل لا يتورع من ذنب عمله فأتبع امرأة فاعطاها ستين دينارا [على أن يطلها] فلما قدم منها مقعد الرجل من أمرأته ارتعدت وبكت فقال ما يبكيك قالت من هذا العمل والله ما علمته قط قال أأكرهتك قالت لا ولكن حملى عليه الحاجة قال اذهبي فهو لك والله لا أعصى الله بعدها أبدا ثم مات من ليلته فوجدوا مكتوبا على باب داره إن الله قد غفر لذي الكفل» وخرجه أبو عيسى الترمذى أيضا. ولفظه عن ابن عمر رضى الله عنهما قال: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يتحدث حديثا لو لم أسمعه إلا مرة أو مرتين - حتى عد سبع مرات - [لم أحث به] (١) ولكني سمعته أكثر من ذلك؛ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «كان

ذو الكفل من بنى إسرائيل لا يتورع من ذنب عمله فأتته امرأة فأعطاهما ستين دينارا على أن يطأها فلما قعد منها مقعد الرجل من أمراته ارتعدت وبكت فقال ما يبكيك أأكرهتك قالت لا ولكنه عمل ما علمته قط وما حلني عليه إلا الحاجة فقال تفعلين أنت هذا وما فعلته أذهبي فهي لك وقال والله لا أعصى الله بسلها أبدا فأت من ليته فأصبح مكتوبا على بابه إن الله قد غفر لذي الكفل قال: حديث حسن . وقيل إن اليسع لما كبر قال : لو استخلفت رجلا على الناس حتى أنظر كيف يعمل . فقال : من يتكفل لى بثلاث : بصيام النهار وقيام الليل والألأ بنضرب وهو يقضى ؟ فقال رجل من ذرية العيص : أنا ؛ فرده ثم قال مثلها من القدي فقال الرجل : أنا ؛ فاستخلفه فوق فأتى الله عليه فسمى ذا الكفل ؛ لأنه تكفل بأمر ؛ قاله أبو موسى ومجاهد وقتادة . وقال عمرو بن عبد الرحمن بن الحرث وقال أبو موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم : إن ذا الكفل لم يكن نبيا ؛ ولكنه كان عبدا صالحا فتكفل بعمل رجل صالح عند موته ؛ وكان يصلى لله كل يوم مائة صلاة فأحسن الله الثناء عليه . وقال كعب : كان فى بنى إسرائيل ملك كافر فمرو ببلاده رجل صالح فقال : والله إن خرجت من هذه البلاد حتى أعرض على هذا الملك الإسلام . فعرض عليه فقال : ما جزأى ؟ قال : الجنة — ووصفها له — قال : من يتكفل لى بذلك ؟ قال : أنا ؛ فأسلم الملك وتخل عن المملكة وأقبل على طاعة ربه حتى مات ؛ فدفن فأصبحوا فوجدوا يده خارجة من القبر وفيها رقعة خضراء مكتوب فيها بنور أبيض : إن الله قد غفر لى وأدخلنى الجنة ووفى عن كفالة فلان ؛ فأسرع الناس إلى ذلك الرجل بأن يأخذ عليهم الإيمان ؛ ويتكفل لهم بما تكفل به لللك ؛ ففعل ذلك فآمنوا كلهم فسمى ذا الكفل . وقيل : كان رجلا عفيفا يتكفل بشأن كل إنسان وقع فى بلاء أو تهمة أو مطالبة فينجيه الله على يديه . وقيل : سبى ذا الكفل لأن الله تعالى تكفل له فى سعيه وعمله بضعف عمل غيره من الأنبياء الذين كانوا فى زمانه . والجمهور على أنه ليس بنبي . وقال الحسن : هو نبي قبل إلياس . وقيل : هو زكريا بكفالة مريم . (كُلُّ مِنَ الصَّابِرِينَ) أى على أمر الله والقيام بطاعته واجتناب معاصيه . (وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا) أى فى الجنة (إِنَّهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ) .

قوله تعالى : وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغْضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٤٧﴾ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٨﴾

قوله تعالى : (وَذَا النُّونِ) أى وأذكر « ذ النون » وهو لقب ليونس بن متى لا ابتلاع النون لإياه . والنون الحوت . وفى حديث عثمان رضى الله عنه أنه رأى صبيا مليحا فقال : دثموا نوتته كى لاتصبه العين . روى ثعلب عن ابن الأعرابي : النونة النقبة التى تكون فى ذقن الصبي الصغير ، ومعنى دثموا سودوا . (إِذْ ذَهَبَ مُغْضِبًا) قال الحسن والشعبي وسعيد بن جبير : مغاضيا لربه عز وجل . واختاره الطبري والفتي واستحسنه المهدوى ، وروى عن ابن مسعود . وقال النحاس : وربما أنكر هذا من لا يعرف اللغة وهو قول صحيح . والمعنى : مغاضبا من أجل ربه ، كما تقول : غضبت لك أى من أجلك . والمؤمن يغضب لله عز وجل إذا عصى . وأكثر أهل اللغة يذهب إلى أن قول النبي صلى الله عليه وسلم لعائشة : « أشترطى لم الولاء » من هذا . وبالع فتى فى نصره هذا القول . وفى الخبر فى وصف يونس : إنه كان ضيق الصدر فلما حمل أعباء النبوة تَفَسَّخَ تحتها تَفَسَّخَ الرِّيعُ تحت الحمل الثقيل ، فغضى على وجهه مضى الآبى الناذا . وهذه المغاضبة كانت صغيرة . ولم يغضب على الله ولكن غضب لله إذ رفع العذاب عنهم . وقال ابن مسعود : أبى من ربه أى من أمر ربه حتى أمره بالعود إليهم بعد رفع العذاب عنهم . فإنه كان يتوعد قومه بترول العذاب فى وقت معلوم ، ونخرج من عندهم فى ذلك الوقت ، فأظلمهم العذاب فتضرعوا فرفع عنهم ولم يعلم يونس بتوبتهم ؛ فلذلك ذهب مغاضبا وكان من حقه ألا يذهب إلا بإذن محدد . وقال الحسن : أمره الله تعالى بالمسير إلى قومه فسأل أن ينظر ليتأهب ، فأعجله الله حتى سأل أن يأخذ نعلا ليلبسها فلم يُنظر ، وقيل له : الأمر أعجل من ذلك — وكان فى خلقه ضيق — فخرج مغاضبا لربه ؛ فهذا قول وقول

النحاس أحسن ما قبل فى تأويله . أى خرج مغاضبا من أجل ربه ، أى غضب على قومه من أجل كفرهم بربه . وقيل : إنه غاضب قومه حين طال عليه أمرهم وتعتهم فذهب فآذا بنفسه ، ولم يصبر على أذاهم وقد كان الله أمره بملازمتهم والدعاء ، فكان ذنبه خروجه من بينهم من غير إذن من الله . روى معناه عن ابن عباس والضحاك ، وأن يونس كان شابا ولم يحمل أثقال النبوة ، ولهذا قيل للنبي صلى الله عليه وسلم : « وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ » . وعن الضحاك أيضا خرج مغاضبا لقومه ؛ لأن قومه لما لم يقبلوا منه وهو رسول من الله عز وجل كفروا بهذا فوجب أن يغاضبهم ، وعلى كل أحد أن يغاضب من عصى الله عز وجل . وقالت فرقة منهم الأخفش : إنما خرج مغاضبا لل ملك الذى كان على قومه . قال ابن عباس : أراد شعيا النبي والم ملك الذى كان فى وقته اسمه حزقيا أن يبعثوا يونس إلى ملك يننوى ، وكان غزرا بنى إسرائيل وسبى الكثير منهم ليكله حتى يرسل معه بنى إسرائيل ، وكان الأنبياء فى ذلك الزمان يوحى إليهم ، والأمر والسياسة إلى ملك قد اختاروه ، فيعمل على وحى ذلك النبي ، وكان أوحى الله لشعيا : أن قل لحزقيا الملك أن يختار نبيا قويا أميناً من بنى إسرائيل فيبعثه إلى أهل يننوى فيأمرهم بالتخلى عن بنى إسرائيل فأتى ملق فى قلوب ملوكهم وجبارتهم التخلى عنهم . فقال يونس لشعيا : هل أمرك الله بإخراجى ؟ قال : لا . قال : فهل سمأت لك ؟ قال : لا . قال فهاتنا أنبياء أمناء أقوياء . فالحوا عليه نفخرج مغاضبا للنبي والم ملك وقومه ، فأتى ببحر الروم وكان من قصته ما كان ؛ فابتلى ببطن الحوت وتركه أمر شعيا ؛ ولهذا قال الله تعالى : « فَاتَّقِمَةُ الْخُوتِ وَهُوَ مُلِيمٌ » والمليم من فعل ما يلام عليه . وكان ما فعله إما صغيرة أو ترك الأولى . وقيل : خرج ولم يكن نبيا فى ذلك الوقت ولكن أمره ملك من ملوك بنى إسرائيل أن يأتى يننوى ؛ ليدعو أهلها بأمر شعيا فأنف أن يكون ذهابه إليهم بأمر أحد غير الله ، نفخرج مغاضبا للملك ؛ فلما نجح من بطن الحوت بعثه الله إلى قومه فدعاهم وآمنوا به . وقال القشيري : والأظهر أن هذه المغاضبة كانت بعد إرسال الله تعالى إياه ، وبعد رفع العذاب عن القوم بعد ما أظلمهم ؛ فإنه كره رفع العذاب عنهم .

قلت : هذا أحسن ما قيل فيه على ما يأتي بيانه في « والصفات » إن شاء الله تعالى .
 وقيل : إنه كان من أخلاق قومه قتل من جربوا عليه الكذب نفثي أن يقتل فنضب ،
 ونخرج فازا على وجهه حتى ركب في سفينة فسكنت ولم تبحر . فقال أهلها : أفيمك أبق ؟
 فقال : أنا هو . وكان من قصته ما كان ، وأبشلى ببطن الحوت تحيضا من الصميرة كما قال
 في أهل أحد : « حَتَّى إِذَا فِشَلْتُمْ » إلى قوله : « وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا » فعاصى الأنبياء
 مغفورة ، ولكن قد يجرى تحييص ويتضمن ذلك زجرا عن المماودة . وقول رابع : إنه لم
 يفاضب ربه ، ولا قومه ، ولا الملك ، وأنه من قولهم غضب إذا أنف . وفاعل قد يكون من
 واحد ؛ فالمعنى أنه لما وعد قومه بالعذاب ونرجع عنهم تابوا وكشف عنهم العذاب ، فلما رجع
 وعلم أنهم لم يهلكوا أنف من ذلك فخرج آبقا . وينشد هذا البيت :

« وأغضب أن تهجى تميم بدارم »

أى أنف . وهذا فيه نظر ؛ فإنه يقال لصاحب هذا القول : إن تلك المغاضبة وإن
 كانت من الأنفة ، فالأنفة لا بد أن يخالفها الغضب وذلك الغضب وإن دق على من كان ؟
 وأنت تقول لم يغضب على ربه ولا على قومه !

قوله تعالى : « فَظَنُّوا أَنْ لَهُنَّ قَدَرٌ مِمَّا يَفْعَلُ اللَّهُ بِهِمْ » قيل : معناه أسرته إبليس
 ووقع في ظنه إمكان ألا يقدر الله عليه بما يقدر . وهذا قول مردود مرغوب عنه ؛ لأنه كفر .
 روى عن سعيد بن جبير حكاه عنه المهدوي ، والثعلبي عن الحسن . وذكر الثعلبي وقال عطاء
 وسعيد بن جبير وكثير من العلماء معناه : ظن أن لن نصيبك عليه . قال الحسن : هو من قوله
 تعالى : « اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ » أى يضيق . وقوله : « وَمَنْ قَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ »
 قلت : وهذا الأشبه بقول سعيد والحسن . وقَدَّرَ وَقَدَّرَ وَقَدَّرَ بمعنى ، أى ضيق وهو
 قول ابن عباس فيما ذكره الماوردي والمهدوي . وقيل : هو من القدر الذى هو القضاء والحكم ؛
 أى ظن أن لن تقضى عليه بالمعقوبة ؛ قاله قتادة ومجاهد والقراء . مأخوذ من القدر وهو الحكم

(١) في تفسير قوله تعالى : « وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِنَ النُّجُومِ » الآية ١٣٩ وما بعدها .

دون القدرة والاستطاعة . وروى عن أبى العباس أحمد بن يحيى ثعلب ، أنه قال فى قول الله عز وجل : « فَظَنَّ أَنْ لَنْ يَّقْدَرَ عَلَيْهِ » هو من التقدير ليس من القدرة ، يقال منه : قدر الله لك الخير يقدره قادرا ، بمعنى قدر الله لك الخير . وأنشد ثعلب :

فليست عشيّات اللّوى برواجع * لنا أبدا ما أورد السّلم النضرُ
ولا مائد ذاك الزمان الذى مضى * تباركت ما يقدر يقم ولك الشكرُ

يعنى ما تقدّر وتقضى به يقم . وعلى هذين التأويلين العلماء . وقرأ عمر بن عبد العزيز والزهرى : « فَظَنَّ أَنْ لَنْ يُقْدَرَ عَلَيْهِ » بضم النون وتشديد الدال من التقدير . وحكى هذه القراءة المسوردي عن ابن عباس . وقرأ عبيد بن عمير وقناة والأخرج : « أَنْ لَنْ يُقْدَرَ عَلَيْهِ » بضم الياء مشددا على الفعل المجهول . وقرأ يعقوب وعبد الله بن أبى إسحق والحسن وابن عباس أيضا « يُقْدَرُ عَلَيْهِ » بياء مضمومة وفتح الدال مخففا على الفعل المجهول . وعن الحسن أيضا « فَظَنَّ أَنْ لَنْ يَّقْدَرَ عَلَيْهِ » . الباقون « يَقْدِر » بفتح النون وكسر الدال وكله بمعنى التقدير . قلت : وهذان التأويلان تأويل العلماء فى قول الرجل الذى لم يعمل خيرا قط لأهله إذا مات فخرقوه " فوالله لئن قدر الله على " الحديث فعلى التأويل الأول يكون تقديره : والله لئن ضيق الله على وبالغ فى محاسنّى وجرأتى على ذنوبى ليكون ذلك ، ثم أمر أن يحرق بأفراط خوفه . وعلى التأويل الثانى : أى لئن كان سبق فى قدر الله وقضائه أن يعذب كل ذى جرم على جرمه ليعذبنى الله على إجرامى وذنوبى عذابا لا يعذبه أحدا من العالمين غيرى . وحديثه نخرجه الأئمة فى الموطأ وغيره . والرجل كان مؤمنا موحدا . وقد جاء فى بعض طرقه " لم يعمل خيرا إلا التوحيد " وقد قال حين قال الله تعالى : لم فعلت هذا ؟ قال : من خشيتك يا رب . والخشية لا تكون إلا للمؤمن مصدق ؛ قال الله تعالى : « إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْمُنَافِقُ » . وقد قيل : إن معنى « فَظَنَّ أَنْ لَنْ يَّقْدَرَ عَلَيْهِ » الاستفهام وتقديره : أظن ؛ لحذف ألف الاستفهام إيجازا ؛ وهو قول سليمان^(١) [أبو] المعتمر . وحكى القاضى منذر بن سعيد : أن بعضهم قرأ « أظن » بالألف .

(١) فى الأمل « سليمان بن المختار » وهو معروف والتصويب من « تهذيب التهذيب » .

قوله تعالى : (فَتَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ مُبْعَثَاكَ إِلَى كُنُتُ مِنَ الظَّالِمِينَ)

فيه مستثنان :

الأولى — قوله تعالى : « فَتَادَى فِي الظُّلُمَاتِ » اختلف العلماء في جمع الظلمات ما المراد به ، قالت فرقة منهم ابن عباس وقتادة : ظلمة الليل ، وظلمة البحر ، وظلمة الحوت . وذكر ابن أبي الدنيا حدثنا يوسف بن موسى حدثنا عبيد الله بن موسى عن إسرائيل عن أبي إسحق عن عمرو بن ميمون قال حدثنا عبد الله بن مسعود في بيت المال قال : لما ابتلع الحوت يونس عليه السلام أهوى به إلى قرار الأرض ، فسمع يونس تسبيح الحمى فتأدى في الظلمات ظلمات ثلاث : ظلمة بطن الحوت ، وظلمة الليل ، وظلمة البحر « أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ مُبْعَثَاكَ إِلَى كُنُتُ مِنَ الظَّالِمِينَ » « فَبَيَّنَّا لَهُ بِالْقُرْآنِ وَهُوَ سَقِيمٌ » كهية الفرج المعسوط الذي ليس عليه ريش . وقالت فرقة منهم سالم بن أبي الجعد : ظلمة البحر ، وظلمة حوت اتهم الحوت الأول . ويصح أن يعبر بالظلمات عن جوف الحوت الأول فقط ، كما قال : « فِي غِيَابَاتِ الْحُبِّ » وفي كل جهاته ظلمة فجمعها سائق . وذكر الماوردي : أنه يحتمل أن يعبر بالظلمات عن ظلمة الخطيئة ، وظلمة الشدة ، وظلمة الوحدة . وروى : أن الله تعالى أوحى إلى الحوت : « لَا تَوْذَ مِنْهُ شَعْرَةً فَإِنِ جُمِلْتَ بِطْنِكَ يَجْنَحَ وَلَمْ أَجْعَلْهُ طَعَامَكَ » وروى : أن يونس عليه السلام سجد في جوف الحوت حين سمع تسبيح الحيتان في قعر البحر . وذكر ابن أبي الدنيا حدثنا العباس بن يزيد العبدى حدثنا إسحاق^(١) ابن إدريس حدثنا جعفر بن سليمان عن عوف عن سعيد بن أبي الحسن قال : لما اتهم الحوت يونس عليه السلام ظن أنه قد مات فطول رجله فإذا هو لم يمت فقام إلى عادته يصلي فقال في دعائه : « وَأَتَخَذْتُ لَكَ مَسْجِدًا حَيْثُ لَمْ يَتَّخِذْهُ أَحَدٌ » . وقال أبو المعالى : قوله صلى عليه وسلم « لَا تَفْضُلُونِي عَلَى يُونُسَ بْنِ مَتَّى » المعنى فإني لم أكن وأنا في سدره المنتهى بأقرب إلى الله منه ، وهو في قعر البحر في بطن الحوت . وهذا يدل على أن البارئ سبحانه وتعالى

(١) كذا في الأصل ؛ ولعله « عبد الله بن إدريس » فإن عبد الله المذكور حدث عنه البدي

كما في « تهذيب التهذيب » .

ليس فى جهة . وقد تقدم هذا المعنى فى « البقرة » و « الأعراف » . « أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ » يريد فيما خالف فيه من ترك مداومة قومه والصبر عليهم . وقيل : فى الخروج من غير أن يؤذن له ، ولم يكن ذلك من الله عقوبة ؛ لأن الأنبياء لا يجوز أن يعاقبوا ، وإنما كان ذلك تمحيصا . وقد يؤدب من لا يستحق العقاب كالصبيان ؛ ذكره الماوردى . وقيل : من الظالمين فى دعى على قومه بالعذاب . وقد دعا نوح على قومه فلم يؤخذ . وقال الواسطى فى معناه : نزه ربه عن الظلم وأضاف الظلم إلى نفسه اعترافا وأستحقاقا . ومثل هذا قول آدم وحواء : « رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا » إذ كانا السبب فى وضعهما أنفسهما فى غير الموضع الذى أترلا فيه .

الثانية - روى أبو داود عن سعد بن أبى وقاص عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «دعاه ذى النون فى بطن الحوت « لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ » لم يدع به رجل مسلم فى شئ قط إلا أستجيب له » وقد قيل : إنه اسم الله الأعظم . ورواه سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم . وفى الخبر : فى هذه الآية شرط الله لمن دعاه أن يجيبه كما أجابه ويخبره كما أنجاه ، وهو قوله : « وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ » وليس هاهنا صريح دعاء وإنما هو مضمون قوله : « إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ » فاعترف بالظلم فكان تلويحا .

قوله تعالى : « وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ » أى نخلصهم من همهم بما سبق من عملهم . وذلك قوله : « فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ لَلِئْتُ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ » وهذا حفظ من الله عز وجل لعبده يونس رعى له حق تعبه ، وحفظ زمام ما سلف له من الطاعة . وقال الأستاذ أبو إسحق : صحب ذى النون الحوت أياما فلال فلأى يوم القيامة يقال له ذى النون ، فما ظنك بعبد عبده سبعين سنة يبطل هذا عنده ! لا يظن بذلك . « مِنَ النَّفْسِ » أى من بطن الحوت .

قوله تعالى : « وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ » قراءة العامة بنونين من أنجى ينجى . وقرأ ابن عامر « نَجَّى » بنون واحدة وجيم مشددة وتسكين الياء على الفعل الماضى وإضمار المصدر أى وكذلك أنجى النجاء المؤمنين ، كما تقول : ضُرب زيداً بمعنى ضُرب الضربُ زيداً وأنشد :

ولو وَلَدَتْ قُفَيْعَةُ جُرُو كَلْبٍ * لَسَبَّ بِذَلِكَ الْجُرُو الْكَلَابَا
أراد لَسَبَّ السَّبَّ بِذَلِكَ الْجُرُو . وسكنت يَأُوهُ على لغة من يقول يَتَّى وَرَضَى فلا يحرك الياء .
وقرأ الحسن « وَذَرُّوْا مَا يَتَّى مِنَ الرِّبَا » استقلا لتحريك ياء قبلها كسرة . وأُشْدِد :

تَحْمَرُ الشَّيْبُ لِمَتَّى تَحْمِرَا * وَحَدَا بِي إِلَى الْقُبُورِ الْبَعِيرَا

لَيْتَ شَعْرِي إِذَا الْقِيَامَةُ قَامَتْ * وَدُعِيَ بِالْحَسَابِ أَيْنَ الْمَصِيرَا

سكن الياء في دعى استقلا لتحريكها وقبلها كسرة وفاعل حدا المشيب ؛ أى وحدا المشيب
البعير ؛ ليت شعري المصير أين هو . هذا تأويل الفراء وأبي عبيد وطلب في تصويب هذه
القراءة . وخطأها أبو حاتم والزجاج وقالوا : هو لحن ؛ لأنه نصب اسم ما لم يسم فاعله ؛ وإنما
يقال : نُجِّيَ الْمُؤْمِنُونَ ، كما يقال : كُرِّمَ الصَّالِحُونَ . ولا يجوز ضَرْبُ زيدا بمعنى ضُرِبَ الضَّرْبُ
زيدا ؛ لأنه لا فائدة [فيه] إذ كان ضُرِبَ يدل على الضرب . ولا يجوز أن يحتاج بمثل ذلك
البيت على كتاب الله تعالى . ولأبي عبيد قول آخر - وقاله القتيبي - وهو أنه أَدغم النون في الجيم .
النحاس : وهذا القول لا يجوز عند أحد من النحويين ؛ لبعد مخرج النون من مخرج الجيم
فلا تدغم فيها ، ولا يجوز في « مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ » « بَجَاءَ بِالْحَسَنَةِ » قال النحاس : ولم أسمع
في هذا أحسن من شيء سمعته من علي بن سليمان . قال : الأصل نَجَّى لحذف إحدى النونين ؛
لأجتماعهما كما تحذف إحدى الثامنين ؛ لأجتماعهما نحو قوله عز وجل : « وَلَا تَفَرَّقُوا » والأصل
تتفرقوا . وقرأ محمد بن السميع وأبو العالية « وَكَذَلِكَ نُجِّيَ الْمُؤْمِنِينَ » أى نجى الله المؤمنين ؛
وهي حسنة .

قوله تعالى : وَزَكَرِيَّا إِذْ نَادَى رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ
الْوَارِثِينَ ﴿٨٨﴾ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَى وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ ۚ إِنَّهُمْ
كَانُوا يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا ۚ وَكَانُوا لَنَا خَشِيعِينَ ﴿٩٠﴾

(١) قفيرة (بفتح) : أم القرزدة . والبيت بحرير من قصيدة هجو بها القرزدة .

(٢) الزيادة من « إصرا ب القرآن » للنحاس .

قوله تعالى : (وَذَكَرْنَا إِذْ نَادَى رَبَّهُ) أى وأذكر ذكرا . وقد تقدم فى « آل عمران » ذكره . (رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا) أى منفردا لا ولد لى وقد تقدم . (وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ) أى خير من يبقى بعد كل من يموت ؛ وإنما قال « وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ » لما تقدم من قوله : « يَرْثُنِي » أى أعلم أنك لا تضيع دينك ، ولكن لا تقطع هذه الفضيلة التى هى القيام بأمر الدين عن عبي . كما تقدم فى « مريم » بيانه .

قوله تعالى : (فَأَسْتَجِبْنَا لَهُ) أى أجبتنا دعاه : (وَوَهَبْنَا لَهُ يُحْيِي) . تقدم ذكره مستوفى : (وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ) قال قتادة وسعيد بن جبيرة وأكثر المفسرين : إنها كانت عاقرا فجعلت ولودا . وقال ابن عباس وعطاء : كانت سيئة الخلق ، طويلة اللسان ، فأصلحها الله فجعلها حسنة الخلق .

قلت : ويحتمل أن تكون جمعت المعنيين فجعلت حسنة الخلق ولودا . (لَهُنَّ) يعنى الأنبياء المسلمين فى هذه السورة (كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ) . وقيل : الكفاية راجعة إلى زكريا وأمراته ويحيى .

قوله تعالى : (وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا) فيه مستثنان :

الأول — قوله تعالى : (وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا) أى يفزعون إلينا فيدعوننا فى حال الرضاء وحال الشدة . وقيل : المعنى يدعون وقت تعبدهم وهم بحال رغبة ورجاء ورهبة وخوف ، لأن الرغبة والرهبة متلازمان . وقيل : الرغب رفع بطون الأكف إلى السماء ، والرهب رفع ظهورها ، قاله خصيف ، وقال ابن عطية : وتلخيص هذا أن عادة كل داع من البشر أن يستعين يديه فالرغب من حيث هو طلب يحسن منه أن يوجه باطن الراح نحو المطلوب منه ، إذ هو موضع إعطاء أو بها يتلك ، والرهب من حيث هو دفع مضرة يحسن معه طرح ذلك ، والإشارة إلى ذهابه وتوقيه بنفض اليد ونحوه .

الثانية — روى الترمذى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رفع يديه فى الدعاء لم يغطهما حتى يمسح بهما وجهه وقد مضى فى « الأعراف »^(٢)
(١) راجع ج ٤ ص ٧٤ وما بعدها طبة أدل أو ثانية . (٢) راجع ج ٧ ص ٢٢٤ وما بعدها طبة أدل أو ثانية .

الاختلاف في رفع الأيدي، وذكرنا هذا الحديث وغيره هناك . وعلى القول بالرفع فقد اختلف الناس في صفته وإلى أين؟ فكان بعضهم يختار أن يسط كفيه رافعهما حذو صدره وبطونهما إلى وجهه ؛ روى عن ابن عمر وابن عباس . وكان عليّ يدعو بباطن كفيه ؛ وعن أنس مثله ، وهو ظاهر حديث الترمذی . وقوله صلى الله عليه وسلم : " إذا سألت الله فاسأله ببطون أكفكم ولا تسأله بظهورها واسحوا بها وجوهكم " . وروى عن ابن عمر وابن الزبير برفعهما إلى وجهه ، واحتجوا بحديث أبي سعيد الخدري ؛ قال : وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرفة فجعل يدعو وجعل ظهر كفيه مما يلي وجهه ، ورفعهما فوق نديه وأمسك من منكبيه . وقيل : حتى يحاذي بهما وجهه وظهورهما مما يلي وجهه . قال أبو جعفر الطبري والصواب أن يقال : إن كل هذه الآثار المروية عن النبي صلى الله عليه وسلم متفقة غير مختلفة المعاني ، وجائز أن يكون ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم لاختلاف أحوال الدماء كما قال ابن عباس : إذا أشار أحدكم بإصبع واحد فهو الإخلاص ، وإذا رفع يديه حذو صدره فهو الدعاء ، وإذا رفعهما حتى يحاوز بهما رأسه وظاهرهما مما يلي وجهه فهو الابتهاال . قال الطبري وقد روى قتادة عن أنس قال : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يدعو بظهر كفيه وباطنهما . و « رَغَبًا وَرَهَبًا » منصوبان على المصدر ؛ أي يرغبون رغبا ويرهبون رهبا . أو على المفعول من أجله ؛ أي للرغب والرهب . أو على الحال . وقرأ طلحة بن مصرف « وَيَدْعُونَ » بنون واحدة . وقرأ الأعمش بضم الراء وإسكان التين والماء مثل السَّمِّ والبُخْلِ ، والعدم والضَّرْلَتَان . وابن وثاب والأعمش أيضا « رَغَبًا وَرَهَبًا » بالفتح في الراء والتخفيف في التين والماء ، وهما لفتان مثل نهر ونهرٍ ونخَرٍ ونخَرٍ . ورويت هذه القراءة عن أبي عمرو . (وَكَأَنَّا لَنَا خَاشِعِينَ) أي متواضعين خاضعين .

قوله تعالى : وَاللَّيْلِ أَخَصَّنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : ﴿وَالَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا﴾ أى واذا ذكر مريم التى أحصنت فرجها . وإنما ذكرها وليست من الأنبياء ليم ذكر عيسى عليه السلام ؛ ولهذا قال : ﴿وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ﴾ ولم يقل آيتين لأن معنى الكلام : وجعلنا شأنهما وأمرهما وقصتهما آية للعالمين . وقال الزجاج : إن الآية فيهما واحدة ؛ لأنها ولدت من غير خل ؛ وعلى مذهب سيبويه التقدير : وجعلناها آية للعالمين وجعلنا ابنا آية للعالمين ثم حذف . وعلى مذهب الفراء : وجعلناها آية للعالمين وابنها ؛ مثل قوله جل ثناؤه : «وَأَنَّهُ رُسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ» . وقيل : إن من آياتها أنها أول امرأة قبلت في النذر في المتعبد . ومنها أن الله عز وجل غذاها برزق من عنده لم يجره على يد عبد من عبده . وقيل : إنها لم تلقم ثديا قط . «وَأَحْصَنَتْ» بمعنى عَقَّتْ فامتعت من الفاحشة . وقيل : إن المراد بالفرج فرج القميص ؛ أى لم تعلق بثوبها ريبة ؛ أى إنها طاهرة الأبواب . وفروج القميص أربعة : الكنان والأعلى والأسفل . قال السهيلي : فلا يذهبن وهمك إلى غير هذا ؛ فإنه من لطيف الكناية لأن القرآن أنزه معنى ، وأوزن لفظا ، والطف إشارة ، وأحسن عبارة من أن يريد ما يذهب إليه وهم الجاهل ، لاسيما والتفخ من روح القدس بأمر القدوس ، فأضف القدس إلى القدوس ، ونزه المقدسة المطهرة عن الظن الكاذب والحدس . ﴿فَنَفَّخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا﴾ يعنى أمرنا جبريل حتى نفخ في درعها ، فأحدثنا بذلك النفخ المسيح في بطنها . وقد مضى هذا في «النساء» و «مريم» فلا معنى للإعادة . ﴿آيَةً﴾ أى علامة وأعجوبة للخلق ، وعلمها لنبوة عيسى ، ودلالة على نفوذ قدرتنا فيما نشاء .

قوله تعالى : ﴿إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ﴾ (١٩)

قوله تعالى : ﴿إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ لما ذكر الأنبياء قال : هؤلاء كلهم مجتمعون على التوحيد ؛ فالأمة هنا بمعنى الدين الذى هو الإسلام ؛ قاله ابن عباس ومجاهد وغيرهما . فاما المشركون فقد خالفوا الكل . ﴿وَأَنَا رَبُّكُمْ﴾ أى إلهكم وحدى . ﴿فَاعْبُدُونِي﴾ أى أفردوني بالعبادة . وقرأ عيسى بن عمرو ابن أبى إسحق «إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً» ورواها (١) راجع ج ٦ ص ٢٢ وما بعدها طبة أولى أو ثانية .

حسين عن أبي عمرو . الباقون «أُمَّةٌ وَاحِدَةٌ» بالنصب على القطع بجيء النكرة بعد تمام الكلام؛
 قاله الفراء . الزجاج : انتصب «أُمَّةٌ» على الحال ؛ أى فى حال اجتماعها على الحق ؛ أى هذه
 أمتكم ما دامت أمة واحدة واجتمعتم على التوحيد؛ فإذا تفرقتم وخالفتم فليس من خالف الحق
 من جملة أهل الدين الحق ؛ وهو كما تقول : فلان صديق عفيفا أى ما دام عفيفا فإذا خالف
 العفة لم يكن صديق . وأما الرفع فيجوز أن يكون على البدل من «أمتكم» أو على إضمار مبتدأ ؛
 أى إن هذه أمتكم ، هذه أمة واحدة . أو يكون خبرا بعد خبر . ولو نصبت «أمتكم» على
 البدل من «هذه» لحاز ويكون «أُمَّةٌ وَاحِدَةٌ» خبر «إن» .

قوله تعالى : **وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ كُلُّ إِلَيْنَا رَاجِعُونَ ﴿١٣﴾** فَن
يَعْمَلُ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ لِسَعْيِهِ وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ ﴿١٤﴾
 قوله تعالى : **(وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ)** أى تفرقوا فى الدين؛ قاله الكلبي . الأخفش :
 اختلفوا فيه . والمراد المشركون ؛ ذمهم لخالفه الحق ، وأخذهم آله من دون الله . قال
 الأزهرى : أى تفرقوا فى أمرهم ؛ فنصب «أمرهم» بحذف «فى» . فالتقطع على هذا
 لازم وعلى الأول متعمد . والمراد جميع الخلق ؛ أى جعلوا أمرهم فى أديانهم قطعا وتقسوه
 بينهم ، فن موحد ، ومن يهودى ، ومن نصرانى ، ومن عابد ملك أو صنم . **(كُلُّ إِلَيْنَا
 رَاجِعُونَ)** أى إلى حكمتنا فنجازيم .

قوله تعالى : **(فَن يَعْمَلُ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ)** «من» للتبويض لا للجنس إذ
 لا قدرة للكلف أن يأتى بجميع الطاعات فرضها ونقلها ؛ فالمعنى : من يعمل شيئا من الطاعات
 فرضا أو نفلا وهو موحد مسلم . وقال ابن عباس : مصدقا بجمد صلى الله عليه وسلم .
(فَلَا كُفْرَانَ لِسَعْيِهِ) أى لا يجوز لعمله ؛ أى لا يضيع جزاؤه ولا يغلط . والكفر ضمة
 الإيمان . والكفر أيضا جحود النعمة ، وهو ضمة الشكر . وقد كفره كفورا وكفرانا . وفى حرف
 ابن مسعود **«فَلَا كُفْرَانَ لِسَعْيِهِ»** . **(وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ)** لعمله حافظون . نظيره «أَنَّى لَا أَضِيعُ
 عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ مَنْ ذَكَرَ أَوْ نَسِيَ» أى كل ذلك محفوظ ليجازى به .

قوله تعالى : وَحَرَّمَ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴿١٥﴾
 حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِّن كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ ﴿١٦﴾
 وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ فَلِذَا هِيَ شَخِصَةٌ أَبْصَرُ الَّذِينَ كَفَرُوا يَتَوَلَّوْنَآ
 قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (وَحَرَّمَ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ) قراءة زيد بن ثابت
 وأهل المدينة « وَحَرَّمَ » وهى اختيار أبى عبيد وأبى حاتم . وأهل الكوفة « وَحَرَّمَ » ورويت
 عن على وابن مسعود وابن عباس رضى الله عنهم . وهما لغتان مثل حِلَّ وحَلَل . وقد روى
 عن ابن عباس وسعيد بن جبير « وَحَرَّمَ » بفتح الحاء والميم وكسر الراء . وعن ابن عباس
 أيضا وعكرمة وأبى العالصة « وَحَرَّمَ » بضم الراء وفتح الحاء والميم . وعن ابن عباس أيضا
 « وَحَرَّمَ » وعنه أيضا « وَحَرَّمَ » ، « وَحَرَّمَ » . وعن عكرمة أيضا « وَحَرَّمَ » . وعن قتادة
 ومطر الوراق « وَحَرَّمَ » تسع قراءات . وقرأ السلبى « عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا » . واختلف فى « لا »
 فى قوله : « لَا يَرْجِعُونَ » فقيل : هى صلة ؛ روى ذلك عن ابن عباس ، واختاره أبو عبيد ؛
 أى وحرام على قرية أهلكناها أن يرجعوا بعد الهلاك . وقيل : ليست بصلة ، وإنما هى
 ثابتة ، ويكون الحرام بمعنى الواجب ؛ أى وجب على قرية ؛ كما قالت الخنساء :

وإِنْ حَرَامًا لَا أَرَى الدَّهْرَ بَايِكَا * عَلَى تَجَسُّوهِ إِلَّا بَكَيْتُ عَلَى حَصْرِ

تريد أخاها ؛ فـ « لا » ثابتة على هذا القول . قال النحاس : والآية مشكلة ومن أحسن
 ما قيل فيها وأجله ما رواه ابن عيينة وابن طلبة وهشيم وابن إدريس ومحمد بن فضيل وسليمان بن
 حيان ومعلى عن داود بن أبى هند عن عكرمة عن ابن عباس فى قول الله عز وجل : « وَحَرَّمَ
 عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا » قال : وجب أنهم لا يرجعون ؛ قال : لا يتوبون . قال أبو جعفر :
 واشتقاق هذا بين فى اللغة ، وشرحه : أن معنى حَرَّمَ الشيء حُظِرَ ومنع منه ، كما أن معنى أحل
 أباح ولم يمنع منه ، فإذا كان « حَرَامٌ » و « حَرَّمَ » بمعنى واجب فمعناه أنه قد ضيق الخروج

منه ومنع فقد دخل في باب المحذور بهذا؛ فأما قول أبي عبيد : إن « لا » زائدة فقد رده عليه جماعة ؛ لأنها لا تزداد في مثل هذا الموضع ، ولا فيما يقع فيه إشكال ، ولو كانت زائدة لكان التأويل بعيدا أيضا ؛ لأنه إن أراد وحرام على قرية أهلها أن يرجعوا إلى الدنيا فهذا ما لا فائدة فيه ، وإن أراد التوبة فالتوبة لا تُحْزَم . وقيل : في الكلام إضمار أى وحرام على قرية حكمتا باستئصالها ، أو بالتحمل على قلوبها أن يتقبل منهم حمل لأنهم لا يرجعون أى لا يتوبون ؛ فإله الزواج وأبو علي ؛ و « لا » غير زائدة . وهذا هو معنى قول ابن عباس .

قوله تعالى : (حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ) تَهْتَمُّ الْقَوْلُ فِيهِمْ . وفي الكلام حذف ؛ أى حتى إذا فتح سد يأجوج ومأجوج ، مثل « وأسأل القرية » . (وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَلِيبٍ يَتَّبِعُونَ) قال ابن عباس : من كل شرف يُقبلون ؛ أى لكثرتهم ينسلون من كل ناحية . والحلب ما ارتفع من الأرض ، والجمع الحلباب ؛ مأخوذ من حلبة الظهر ؛ قال عنترة :
فأريشت يداى ولا أزدهانى * تواترهم إلى من الحلباب

وقيل : « يَتَّبِعُونَ » يخرجون ؛ ومنه قول امرئ القيس :
* فَسَلَّ يَبَايَ مِنْ يَبَايِكَ تَنْسَلُ^(١) *
وقيل : يسرعون ؛ ومنه قول النابغة^(٢) :

عَسَلَانَ الذَّبِ أَمْسَى قَارِبًا * بَرَدَ اللَّيْلُ عَلَيْهِ فَتَسَلُ^(٣)
يقال : عَسَلَ الذَّبُّ يَسْلُ عَسَلًا وَعَسَلَانًا إذا عتق وأسرع . وفي الحديث : « كَذَبَ عَلَيْكَ الْعَسَلُ » أى عليك بسرعة المشى . وقال الزجاج : وَالْعَسَلَانُ مِثْلُ الذَّبِّ إِذَا أَسْرَعَ ؛ يقال : نَسَلَ فلان في العدو يَسْلُ بالكسر والضم تَسْلًا وَتُسْلًا وَتَسَلَانًا ؛ أى أسرع . ثم قيل في الذين ينسلون من كل حذب : إنهم يأجوج ومأجوج ، وهو الأظهر ؛ وهو قول ابن مسعود وابن عباس . وقيل : جميع الخلق ؛ فإنهم يحشرون إلى أرض الموقف ، وهم يسرعون من كل

(١) البيت من مقلته ومصدره : * وإن تلك قد ساءلك من خليفة *

(٢) وقيل : هو لبيد ، كما « الحسن » مادة « عسل » . (٣) القارب : المائل قليلا .

صوب . وقرئ فى الشواذ «وَمِنْ كُلِّ جَدِثٍ يَنْسُلُونَ» أخذنا من قوله : «فَإِذَا هُمْ مِنَ
الْأَجْدَاثِ إِلَى رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ» . وحكى هذه القراءة المهدوى عن ابن مسعود والثعلبى عن
بجاهد وأبى الصهباء .

قوله تعالى : «وَأَقْرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ» (بمعنى القيامة . وقال القراء والكسائى وغيرهما :
الواو زائدة مقحمة ؛ والمعنى : حتى إذا فتحت يا جوج وما جوج أقرب الوعد الحق «فَأَقْرَبَ»
جواب «إذا» . وأنشد القراء :

* فَلَمَّا أَجْرْنَا مَسَاحَةَ الْحَقِّ وَاتَّقَى *

أى اتقى ، والواو زائدة ؛ ومنه قوله تعالى : «وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نَادَيْنَاهُ» أى للجنين ناديناها .
وأجاز الكسائى أن يكون جواب «إذا» «فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا» ويكون
قوله : «وَأَقْرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ» معطوفا على الفعل الذى هو شرط . وقال البصريون :
الجواب محذوف والتقدير : قالوا يا ويلنا ؛ وهو قول الزجاج ، وهو قول حسن . قال الله
تعالى : «وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى» المعنى : قالوا
ما نعبدكم ، وحذف القول كثير .

قوله تعالى : «فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ» (هى «ضمير الأبصار ، والأبصار المذكورة بعدها
تفسير لها ؛ كأنه قال : فإذا أبصار الذين كفروا شخصت عند مجئ الوعد . وقال الشاعر :

لَعَمْرُ أَيُّهَا لَا تَقُولْ عَلَيَّ * أَلَا فَرَحَنِي مَالِكُ بْنُ أَبِي كَعْبٍ

فكنى عن الظعينة فى أبيها ثم أظهرها . وقال القراء : «هى» عماد ، مثل «فَلِئِنَّهَا لَا تَعْمَى
الْأَبْصَارُ» . وقيل : إن الكلام تم عند قوله : «هى» التقدير : فإذا هى ؛ بمعنى القيامة بارزة
واقعة ؛ أى من قُربها كأنها آتية حاضرة ، ثم ابتدأ فقال : «شَاخِصَةٌ أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا»
على تقديم الخبر على الابتداء ؛ أى أبصار الذين كفروا شاخصة من هذا اليوم ؛ أى من هوله
لا تكاد تطرف ، يقولون : يا ويلنا إنا كنا ظالمين بمصيبتنا ، ووضعنا العبادة فى غير موضعها .

(١) البيت لامرئ القيس وهو من مقلته ، وتماه :

* بِنَا بَعْلَن خَيْتِ ذِي قَفَافٍ مَقْتُلُ *

قوله تعالى : **إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَرَدُونَ** ﴿٩٨﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ)** قال ابن عباس : آية لا يسألني الناس عنها ! لا أدري أصر فوها فلم يسألوا عنها ، أو جهلوا فلا يسألون عنها ؛ ف قيل : وما هي ؟ قال : **« إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ »** لما أنزلت شق على كفار قريش ، وقالوا : شتم آلهتنا ، وأتوا ابن الزبيري وأخبروه ، فقال : لو حضرته لرددت عليه . قالوا : وما كنت تقول ؟ قال : كنت أقول له : هذا المسيح تعبدونه النصارى واليهود تعبدون عنيرا أفهما من حصب جهنم ؟ فنجبت قريش من مقاتله ، ورأوا أن محمدا قد خضع ، فأنزل الله تعالى : **« إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ مَتَّاهٌ مُّبْدُونَ »** وفيه نزل **« وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا »** يعني ابن الزبيري **« إِنَّا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُون »** بكسر الصاد ؛ أى يضيحون^(١) ؛ وسياق .

الثانية — هذه الآية أصل في القول بالعموم وأن له صيغة مخصوصة ، خلافا لمن قال : ليست له صيغة موضوعة للدلالة عليه ، وهو باطل بما دلت عليه هذه الآية وغيرها ؛ فهذا عبد الله بن الزبيري قد فهم « ما » في جاهليته جميع من عبد ، ووافقه على ذلك قريش وهم العرب الفصحاء ، واللسن البلقاء ، ولو لم تكن للعموم لما صح أن يستثنى منها ، وقد وجد ذلك فهي للعموم وهذا واضح .

الثالثة — قراءة العامة بالصاد المهملة ؛ أى إنكم يا معشر الكفار والأوثان التي تعبدونها من دون الله وقود جهنم ؛ قاله ابن عباس . وقال مجاهد وعكرمة وقتادة : حطبها . وقرأ على ابن أبي طالب وعائشة رضوان الله عليهما **« حَطَبُ جَهَنَّمَ »** بالطاء . وقرأ ابن عباس **« حَصَبُ »** بالضاد المعجمة ؛ قال الفراء : يريد الحصب . قال : وذكر لنا أن الحضب في لغة أهل

(١) في تفسير آية ٥٧ من سورة « الزنurf » .

ابن الخطب ، وكل ما هيجت به النار وأوقدتها به فهو حَصْبٌ ؛ ذكره الجوهرى .
 والموقد حَضْبٌ . وقال أبو عبيدة فى قوله تعالى : « حَصْبُ جَهَنَّمَ » كل ما ألقىته فى النار
 فقد حصبتها به . ويظهر من هذه الآية أن الناس من الكفار وما يعبدون من الأصنام حطب
 بلهيم . ونظير هذه الآية قوله تعالى : « فَأَتَوْهُا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ » . وقيل :
 إن المراد بالحجارة حجارة الكبريت ؛ على ما تقدم فى « البقرة » وأن النار لا تكون على الأصنام
 صذايا ولا عقوبة ؛ لأنها لم تذب ، ولكن تكون صذايا على من عبدها : أول شئ بالحسرة ،
 ثم تجمع على النار فتكون نارها أشد من كل نار ، ثم يعذبون بها . وقيل : تمجى فتلصق بهم
 زيادة فى تعذيبهم . وقيل : إنما جعلت فى النار تبيكنا لعبادتهم .

الرابعة — قوله تعالى : (أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ) أى فيها داخلون . والخطاب للشركين
 عبدة الأصنام ؛ أى أنتم واردوها مع الأصنام . ويحوز أن يقال : الخطاب للأصنام وعبدتها ؛
 لأن الأصنام وإن كانت جمادات فقد يخبر عنها بكفايات الآدميين . وقال العلماء : لا يدخل
 فى هذا عيسى ولا عزير ولا الملائكة صلوات الله عليهم ؛ لأن « ما » لغير الآدميين . فلو أراد
 ذلك لقال : « ومن » . قال الزجاج : ولأن المخاطبين بهذه الآية مشركو مكة دون غيرهم .

قوله تعالى : لَوْ كَانَ هَؤُلَاءِ إِلَهًا مَا وَرَدُوهَا وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١٥٥﴾
 لَهْمُ فِيهَا زَفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ ﴿١٥٦﴾

قوله تعالى : (لَوْ كَانَ هَؤُلَاءِ إِلَهًا مَا وَرَدُوهَا) أى لو كانت الأصنام آلهة لما ورد
 صابدها النار . وقيل : ما وردها العابدون والمعبودون ؛ ولهذا قال : (وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ) .
 قوله تعالى : (لَهْمُ فِيهَا زَفِيرٌ) أى لهؤلاء الذين وردوا النار من الكفار والشياطين ؛
 فاما الأصنام فعلى الخلاف فيها ؛ هل يحياها الله تعالى ويعذبها حتى يكون لها زفير أولا ؟
 قولان : والزفير صوت نفس المغموم يخرج من القلب . وقد تقدم فى « هود » . (وَهُمْ فِيهَا
 ﴿١٥٦﴾)

(١) راجع ج ١ ص ٢٣٥ وما بعدها طيبة ثانية أو ثالثة .

(٢) راجع ج ٩ ص ٧٨ وما بعدها طيبة أولى أو ثانية .

لَا يَسْمَعُونَ ﴿١٠٧﴾ قيل : في الكلام حذف ، والمعنى وهم فيها لا يسمعون شيئاً ؛ لأنهم يحشرون صماً ، كما قال الله تعالى : « وَتَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى وُجُوهِهِمْ عُمْياً وَبُكْماً وَصُمًّا » . وفي مباح الأشياء رُوح وأنس ، فنع الله الكفار ذلك في النار . وقيل : لا يسمعون ما يسرهم ، بل يسمعون صوت من يتولى تمذيبهم من الزبانية . وقيل : إذا قيل لهم « آخِضُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ » يصيرون حيثئذ صماً بكماً ؛ كما قال ابن مسعود : إذا بقي من يخلد في النار في جهنم جصلوا في توايت من نار ، ثم جعلت التوايت في توايت أخرى فيها مسامير من نار ، فلا يسمعون شيئاً ، ولا يرى أحد منهم أن في النار من يعذب غيره .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ﴿١٠٨﴾ لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَةً وَهُمْ فِي مَا اشْتَهَتْ أَنفُسُهُمْ خَالِدُونَ ﴿١٠٩﴾ لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَرَقُ الْأَكْبَرُ وَتَلْقَاهُمْ أَلْمَلِكَةُ هَٰذَا يَوْمُكَ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴿١١٠﴾ »

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ ﴾ أي الجنة ﴿ أُولَٰئِكَ عَنْهَا ﴾ أي عن النار ﴿ مُبْعَدُونَ ﴾ فعني الكلام الاستثناء ؛ ولهذا قال بعض أهل العلم : « إن » ها هنا بمعنى « إلا » وليس في القرآن غيره . وقال محمد بن حاطب : سمعت علي بن أبي طالب رضي الله عنه يقرأ هذه الآية على المنبر ﴿ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ ﴾ فقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « إن عثان منهم » .

قوله تعالى : ﴿ لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَةً ﴾ أي حس النار وحركة لها . والحسيس والحس الحركة . وروى ابن جرير عن عطاء قال أبو راشد الحنوري لابن عباس : « لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَةً » فقال ابن عباس : أيجنون أنت ؟ فإن قوله تعالى : « وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا » وقوله تعالى : « فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ » وقوله : « إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَرُودًا » . ولقد كان من دعاء من مضى : اللهم أخرجني من النار سالمًا ، وأدخلني الجنة قاتلاً . وقال أبو عثان النهدي :

على الصراط حيات تلسع أهل النار فيقولون : حَسَّ حَسَّ . وقيل : إذا دخل أهل الجنة لم يسمعوا حَسَّ أهل النار وقبل ذلك يسمعون ؛ فأنه أعلم . (وَهُمْ فِيهَا اشْتَبَتْ أَنْفُسُهُمْ خَالِدُونَ) أى دأبون وهم فيها تشبه الأنفس وتلد الأعين . وقال : « وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهُى أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ » .

قوله تعالى : (لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَرْعُ الْأَكْبَرُ) وقرأ أبو جعفر وابن عيصن « لَا يَحْزَنُهُمْ » بضم الياء وكسر الزاى . الباقون بفتح الياء وضم الزاى . قال اليزيدى : حزنه لغة قريبش ، وأحزنه لغة تميم ، وقد قرئ بهما . والفزع الأكبر أهوال يوم القيامة والبعث ؛ عن ابن عباس . وقال الحسن : هو وقت يؤمر بالعباد إلى النار . وقال ابن جرير وسعيد بن جبيرة والضحاك : هو إذا أطيقت النار على أهلها ، وذبح الموت بين الجنة والنار . وقال ذو النون المصرى : هو القطيعة والفرق . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : «ثلاثة يوم القيامة فى كتيب من المسك الأذفر ولا يحزنهم الفزع الأكبر رجل أم قوما محتسبا وهم له راضون ورجل أذن لقوم محتسبا ورجل ابتلى برقى فى الدنيا فلم يشغله عن طاعة ربه» . وقال أبو سلمة بن عبد الرحمن : مررت برجل يضرب غلاما له ، فأشار إلى الغلام ، فكلمت مولاه حتى عفا عنه ؛ فلقبت أبا سعيد الخدرى فأخبرته ، فقال : يا بن أمى ! من أغاث مكروبا أعثقه الله من النار يوم الفزع الأكبر» سمعت ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم . (وَسَلَقَاهُمْ السَّمَاءُ) أى تستقبلهم الملائكة على أبواب الجنة يهتفونهم ويقولون لهم : (هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِى كُنتُمْ تُوعَدُونَ) . وقيل : تستقبلهم ملائكة الرحمة عند خروجهم من القبور . عن ابن عباس : « هَذَا يَوْمُكُمْ » أى ويقولون لهم ؛ لحذف . « الَّذِى كُنتُمْ تُوعَدُونَ » فيه الكرامة .

قوله تعالى : يَوْمَ نَطْوِى السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُمْ وَعَدًّا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ ﴿١٠١﴾

قوله تعالى : (يَوْمَ نَطْوِى السَّمَاءَ) قرأ أبو جعفر بن القعقاع وشيبة بن نصاح والأعرج والزهرى « نَطْوِى » بناء مضمومة « السماء » رفعا على ما لم يسم فاعله . مجاهد « يَطْوِى »

على معنى يطوى الله السماء . الباقر « نَطَوَى » بنون العظمة . وانتصاب « يوم » على البدل من الماء المحذوفة في الصلة ؛ التقدير : الذى كنتم توعده يوم نطوى السماء . أو يكون منصوباً بـ « نعيد » من قوله : « كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ » . أو بقوله : « لا يخنزهم » أى لا يخنزهم الفزع الأكبر فى اليوم الذى نطوى فيه السماء . أو على إضمار وأذكر ، وأراد بالسماء الجفص ؛ دليله : « وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ » . (كَتَبَ السَّجِّلَ لِلْكِتَابِ^(١)) قال ابن عباس ومجاهد : أى كطى الصحيفة على ما فيها ؛ فاللام بمعنى « على » . وعن ابن عباس أيضاً اسم كاتب رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس بالقوى ؛ لأن كُتِبَ رسول الله صلى الله عليه وسلم معروفون ليس هذا منهم ، ولا فى أصحابه من اسمه السَّجِّل . وقال ابن عباس أيضاً وابن عمر والسدى : « السَّجِّل » ملك ، وهو الذى يطوى كتب بنى آدم إذا رفعت إليه . ويقال : إنه فى السماء الثالثة ، ترفع إليه أعمال العباد ، يرفعها إليه الحفظة الموكلون بالخلق فى كل خميس واثنين ، وكان من أحواله فيما ذكروا هاروت وماروت . والسجل الصلح ، وهو اسم مشتق من السجالة وهى الكتابة ؛ وأصها من السَّجِّل وهو الدلو ؛ تقول : ساجلت الرجل إذا زعت دلوها وزعت دلوها ، ثم استعيرت فسميت المكتبة والمراجعة مساجلة . وقد سَجَّلَ الحماكم تسجيلاً . وقال الفضل بن العباس بن عتبة بن أبى لهب :

مَنْ يُسَاجِلُنِي يُسَاجِلُنِي مَاجِلًا • يَمْلَأُ الدَّلَوُ إِلَى عَقْدِ الْكَرْبِ^(٢)

ثم بنى هذا الاسم على فِعْلٍ مثل حَزِمَ وَطَمَزَ وَبَلَى . وقرأ أبو زرعة بن عمرو بن جرير « كَطَى السُّجِّل » بضم السين والجيم وتشديد اللام . وقرأ الأعمش وطلحة « كَطَى السَّجِّل » بفتح السين وإسكان الجيم وتخفيف اللام . قال النحاس : والمعنى واحد إن شاء الله تعالى . والتمام عند قوله : « الْكِتَابِ » . والطى فى هذه الآية يحتمل معنيين : أحدهما — الدَّرَج الذى هو ضد النشر ، قال الله تعالى : « وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ » . والثانى — الإخفاء والتعمية والمحو ؛ لأن الله تعالى يحو ويطمس رسومها ويكدر نجومها .

(١) « الكتاب » بالإنفراد قراءة نافع . (٢) الكرب : حبل يشد على عراق القلوم يثنى ثم يثنت يكون هو الذى على الماء فلا يفسد الحبل الكبير .

قال الله تعالى : « إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ . وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ » « وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ » . « لِيَكْتَابَ » وتم الكلام . وقراءة الأعمش وحفص وحمة والكسائي ويحيى وخلف : « لِيَكْتَبَ » . جمعا ثم استأنف الكلام فقال : « كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ »^(١) أى نخسرهم حفاة عراة غرلا كما بدأنا فى البطون . وروى النسائي عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « يحشر الناس يوم القيامة عراة غرلا أول الخلق يكسى يوم القيامة إبراهيم عليه السلام — ثم قرأ — « كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ » » أخرجه مسلم أيضا عن ابن عباس قال : قام فينا رسول الله صلى الله عليه بموعظة فقال : « يا أيها الناس إنكم تحشرون إلى الله حفاة عراة غرلا « كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَدًا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ » ألا وإن أول الخلق يكسى يوم القيامة إبراهيم عليه السلام » وذكر الحديث . وقد ذكرنا هذا الباب فى كتاب « التذكرة » مستوفى . وذكر سفيان الثوري عن سامة بن كهيل عن أبي الزعراء عن عبد الله بن مسعود قال : يرسل الله عز وجل ماء من تحت العرش كسبى الرجال فتبت منه ألحانهم وجسمانهم كما تبت الأرض بالثرى . وقرأ « كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ » . وقال ابن عباس : المعنى نهلك كل شئ وتفنيه كما كان أول مرة^(١) وعلى هذا فالكلام متصل بقوله : « يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ » أى نطويها فنعيدا إلى الهلاك والفتاء فلا تكون شيئا . وقيل : ضفى السماء ثم نعيدها مرة أخرى بعد طيها وزوالها ؛ كقوله : « يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ خَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ » والقول الأول أصح وهو نظير قوله : « وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ » وقوله عز وجل : « وَغَرَضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ » . « وَعَدًا » نصب على المصدر ؛ أى وعدنا وعدا « عَلَيْنَا » إنجازه والوفاء به أى من البعث والإعادة ، ففى الكلام حذف . ثم أكد ذلك بقوله جل شأؤه : « إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ » قال الزجاج : معنى « إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ » إنا كنا قادرين على ما نشاء . وقيل : « إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ » أى ما وعدناكم وهو كما قال : « كَانَتْ وَعْدُهُ مَقْعُولًا » . وقيل : « كَانَتْ » للإخبار بما سبق من قضائه . وقيل : صلبة .

(١) هذا القول يحتاج إلى تدبر كما قال الألبانى .

قوله تعالى : وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرْثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ ﴿٥٥﴾ إِنَّ فِي هَذَا لَبَلَاغًا لِقَوْمٍ عَابِدِينَ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ) الزبور والكتاب واحد ؛ ولذلك جاز أن يقال للتوراة والإنجيل زبور . زبرت أى كتبت وجمعه زُبر . وقال سعيد بن جبير : « الزبور » التوراة والإنجيل والقرآن . (مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ) الذى فى السماء (أَنَّ الْأَرْضَ) أرض الجنة (يَرْثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ) رواه سفيان عن الأعمش عن سعيد بن جبير . الشعبي : « الزبور » زبور داود ، و « الذكر » توراة موسى عليه السلام . مجاهد وابن زيد : « الزبور » كتب الأنبياء عليهم السلام ، و « الذكر » أم الكتاب الذى عند الله فى السماء . وقال ابن عباس : « الزبور » الكتب التى أنزلها الله من بعد موسى على أنبيائه ، و « الذكر » التوراة الملتزمة على موسى . وقرأ حمزة « فِي الزَّبُورِ » بضم الزاى جمع زُبر . « أَنَّ الْأَرْضَ يَرْثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ » أحسن ما قيل فيه أنه يراد بها أرض الجنة كما قال سعيد بن جبير ؛ لأن الأرض فى الدنيا قد ورثها الصالحون وغيرهم . وهو قول ابن عباس ومجاهد وغيرهما . وقال مجاهد وأبو العالية : ودليل هذا التأويل قوله تعالى : « وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ » وعن ابن عباس : أنها الأرض المقدسة . وعنه أيضا : أنها أرض الأمم الكافرة ترثها أمة محمد صلى الله عليه وسلم بالفتح . وقيل : إن المراد بذلك بنو إسرائيل ؛ بدليل قوله تعالى : « وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا الَّتِى بَارَكْنَا فِيهَا » وأكثر المفسرين على أن المراد بالعباد الصالحين أمة محمد صلى الله عليه وسلم . وقرأ حمزة « عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ » بتسكين الياء . (إِنَّ فِي هَذَا) أى فيما جرى ذكره فى هذه السورة من الوعد والتنبيه . وقيل : إن فى القرآن (بَلَاغًا لِقَوْمٍ عَابِدِينَ) قال أبو هريرة وسفيان الثوري : هم أهل الصلوات الخمس . وقال ابن عباس رضى الله عنهما : « عابدين » مطيعين . والعابد المتأمل الخاضع . قال الفقيهى : ولا يبعد أن يدخل فيه كل عاقل ؛ لأنه من حيث الفطرة متذلل للخالق ، وهو يحث لو تأمل القرآن واستعمله لأوصله ذلك إلى الجنة . وقال ابن عباس أيضا : هم أمة محمد صلى الله عليه وسلم الذين يصلون الصلوات الخمس ويصومون شهر رمضان . وهذا هو القول الأول بينه .

قوله تعالى : وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴿١٧﴾ قُلْ إِنَّمَا يُوحَىٰ
إِلَىَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَٰهٌُ وَاحِدٌ ۖ فَهَلْ أَنتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٨﴾ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ
ءَاذَنْتُكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ وَإِنْ أُدْرِيَ أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدٌ مَّا تُوعَدُونَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : (وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ) قال سعيد بن جبير عن ابن عباس قال :
كان محمد صلى الله عليه وسلم رحمة لجميع الناس فمن آمن به وصدق به سعد ، ومن لم يؤمن
به سلب مما لحق الأمم من الخسف والفرق . وقال ابن زيد : أراد بالعالمين المؤمنين خاصة .
قوله تعالى : (قُلْ إِنَّمَا يُوحَىٰ إِلَىَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَٰهٌُ وَاحِدٌ) فلا يجوز الإشراك به .
(فَهَلْ أَنتُمْ مُسْلِمُونَ) أى متقادون لتوحيد الله تعالى ؛ أى فاسلموا ؛ كقوله تعالى : « فَهَلْ
أَنتُمْ مُتَّبِعُونَ » أى آتوا .

قوله تعالى : (فَإِنْ تَوَلَّوْا) أى إن أعرضوا عن الإسلام (فَقُلْ أَذَنْتُكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ)
أى أعلمتكم على بيان أنا وإياكم حرب لاصالح بيننا ؛ كقوله تعالى : « وَإِنَّمَا تَخَافُونَ قَوْمَ خِيَانَةٍ
فَأَنبَذُ إِلَيْهِمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ » أى أعلمتهم أنك نقضت العهد نقضا ، أى استويت أنت وهم فليس لفريق
عهد ملتم في حق الفريق الآخر . وقال الزجاج : المعنى أعلمتكم بما يوحى إلى على استواء العلم به ،
ولم أظهر لأحد شيئا كتمته عن غيره . (وَإِنْ أُدْرِيَ) « إن » نافية بمعنى « ما » أى وما أدري .
(أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدٌ مَّا تُوعَدُونَ) يعنى أجل يوم القيامة لا يدرى أحد لا نبى مرسل ولا ملك
مقرب ؛ قاله ابن عباس . وقيل : أذنتكم بالحرب ولكنى لا أدري متى يؤذن لى فى محاربتكم .

قوله تعالى : إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ ﴿٢٠﴾
وَإِنْ أُدْرِيَ لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ لَّكَ وَمَتَّعَ إِلَىٰ حِينٍ ﴿٢١﴾ قُلْ رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ
وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْعَلِيمُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : (إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ) أى من الشرك وهو المجازى
عليه . (وَإِنْ أُدْرِيَ لَعَلَّهُ) أى لعل الإمهال (فِتْنَةٌ لَّكَ) أى اختبار ليرى كيف صليكم

وهو أعلم . ﴿ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴾ قيل : إلى آتقضاء المدة . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى بنى أمية في منامه يولون الناس ، فخرج الحكم من عنده فأخبر بنى أمية بذلك ؛ فقالوا له : ارجع فسله متى يكون ذلك . فأنزل الله تعالى « وَإِنْ أَدْرَىٰ أَقْرَبُ أَمْ يَبِيدُ مَا يُوعَدُونَ » ﴿ وَإِنْ أَدْرَىٰ لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ لَّكُمْ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴾ يقول لنبية عليه السلام قل لهم ذلك .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ رَبِّ أَحْكُمْ بِالْحَقِّ ﴾ ختم السورة بأن أمر النبي صلى الله عليه وسلم بتقويض الأمر إليه وتوقع الفرج من عنده ، أى أحكم بيني وبين هؤلاء المكذبين وانصرني عليهم . روى سعيد عن قتادة قال : كانت الأنبياء تقول : « رَبَّنَا اقْضِ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ » فأمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يقول : « رَبِّ أَحْكُمْ بِالْحَقِّ » فكان إذا لقي العدو يقول وهو يعلم أنه على الحق وعدوه على الباطل « رَبِّ أَحْكُمْ بِالْحَقِّ » أى أقض به . وقال أبو عبيدة : الصفة هاهنا أقيمت مقام الموصوف والتقدير : رب أحكم بحكمك الحق . و« رب » في موضع نصب ؛ لأنه نداء مضاف . وقرأ أبو جعفر بن القعقاع وابن محيصن « قُلْ رَبِّ أَحْكُمْ بِالْحَقِّ » بضم الباء . قال النحاس : وهذا لحن عند النحويين ؛ لا يجوز عندهم رجل أقبل ، حتى تقول يارب أقبل أو ما أشبهه . وقرأ الضحاك وطلحة ويعقوب « قَالَ رَبِّي أَحْكُمْ بِالْحَقِّ » بقطع الألف مفتوحة الكاف والميم مضمومة . أى قال عهدي ربى أحكم بالحق من كل حاكم . وقرأ المجدي « قُلْ رَبِّي أَحْكَمَ » على معنى أحكم الأمور بالحق . ﴿ وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ ﴾ أى تصفونه من الكفر والتكذيب . وقرأ المفضل والسامى « عَلَىٰ مَا يَصِفُونَ » بالياء على الخبر . الباقون بالتاء على الخطاب .

(١) « قل » على صفة الأمر قراءة نافع .



تم الجزء الحادى عشر من تفسير القرطبي

يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء الثانى عشر وأوله : «سورة الحج»



صَكَّلَ طبع الجزء الحادى عشر من كتاب "الجامع لأحكام القرآن للقرطبي"

بمطبعة دار الكتب المصرية فى يوم الخميس ٢٢: هادى الآخرة سنة ١٣٦٠

محمد تديم

(١٧ يولييه سنة ١٩٤١) م

ملاحظ المطبعة: بدار الكتب

المصرية

دار الكتب المصرية

القسم الأدبي

الجامع لأحكام القرآن

لأبي عبد الله محمد بن أبي بكر الأنباري القرطبي

الجزء الثاني عشر

الطبعة

طبعة دار الكتب المصرية

١٣٦١ هـ - ١٩٤٢ م

الطبعة الثانية بمطبعة دار الكتب المصرية

جميع الحقوق محفوظة لدار الكتب المصرية

فهرس الجزء الثاني عشر

تفسير سورة الحج

صفحة	بحث في فضلها
١	تفسير قوله تعالى : « يا أيها الناس اتقوا ربكم ... » الآيات . الكلام على زلزلة الساعة والمراد منها . بيان ما يحدث للخلق من هول الزلزلة ...
٢	تفسير قوله تعالى : « يا أيها الناس إن كنتم في ريب مما نزلنا بالبرهان ، فيه اثنتا عشرة مسألة : الكلام على أصل الخلقة وأطوار تكوين الإنسان . المولود إذا استهل صارخا يصرى عليه . الكلام على السقط وما يتعلق به من أحكام ...
٥	تفسير قوله تعالى : « ذلك بأن الله هو الحق ... » الآيات . الكلام على متكرري البعث ومن يحادل في الله بغير علم . عقاب من أضل الناس عن سبيل الله ...
١٤	تفسير قوله تعالى : « ومن الناس من يعبد الله على حرف ... » بيان معنى « حرف »
١٧	تفسير قوله تعالى : « من كان يظن أن لن ينصره الله ... » الآيات ...
٢١	تفسير قوله تعالى : « إن الذين كفروا وبصذنون عن سبيل الله ... » الآية . صتد المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المسجد الحرام عام الحديبية .
٣١	اختلف في دور مكة هل هى ملك لأربابها أم مباحة للناس . معنى الإلحاد في الحرم
	تفسير قوله تعالى : « وإذ بوأنا لإبراهيم مكان البيت ... » الآية . فيه مسألتان :
٣٦	كيف بنى إبراهيم عليه السلام الكعبة . الأمر بتطهيرها ...
	تفسير قوله تعالى : « وأذن في الناس بالحج .. » الآية . فيه سبع مسائل : بيان ما فعله إبراهيم عليه السلام من التآذين بالحج ، اختلف العلماء في أفضلية الركوب والمشى في الحج
٣٧	تفسير قوله تعالى : « ليشهدوا منافع لهم ... » الآيتين . فيه ثلاث وعشرون مسألة :
	اختلف في المنافع ما هى . وقت الذبح يوم النحر . ما جاء في الأكل والتصدق والادخار من الهدى والإضحية . معنى « التفت » . الكلام على الطواف في الحج
٤١	تفسير قوله تعالى : « ذلك ومن يعظم حرمات الله ... » الآيتين . فيه ثمانى مسائل :
	ما يحل ذبحه وأكله . بيان الرجس والنهى عنه . النهى عن قول الزور . حال من أشرك بالله تعالى ...
٥٣	

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « ذلك ومن يعظم شعائر الله ... » الآيات . فيه سبع مسائل :
- ٥٦ معنى الشعائر . ما في الشعائر من المنافع . معنى المنسك . الكلام على المختين ...
- تفسير قوله تعالى : « والبُدن جعلناها لكم من شعائر الله » الآية . فيه عشر مسائل :
- الكلام على البدن . هل تطلق على غير الإبل أم لا . ذكر اسم الله تعالى عليها
- عند الذبح . معنى « صواف » . كيفية ذبحها . الكلام على القافع والمُعترّ ...
- ٦٠ تفسير قوله تعالى : « لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ... » الآية . فيه خمس مسائل :
- ٦٥ ما كان يفعله أهل الجاهلية من تضرّج الكعبة بدماء البدن
- تفسير قوله تعالى : « أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا ... » الآية . فيه مسألتان :
- ٦٧ أذن للمؤمنين في قتل المشركين . بيان أن الإباحة من الشرع خلافاً للعترة ...
- تفسير قوله تعالى : « الذين أخرجوا من ديارهم ... » الآية . فيه سبع مسائل :
- اضطهاد قريش للمؤمنين . بيان أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يؤذن له في الحرب
- ولم تحل له الدماء قبل بيعة العقبة . نسبة الفعل الموجود من الملجأ المكره إلى
- الذي ألباه وأكرهه . الجهاد أمر متقدّم في الأمم . تضمنت الآية المنع من هدم
- كنايس أهل النعمة وبيوت نيرانهم ويحظر عليهم أن يحدّثوا ما لم يكن . ينقض
- ٦٨ ما وجد في بلاد الحرب من البيع والكنايس . الأقوال التي في قوله « وصولات » .
- تفسير قوله تعالى : « الذين إن مكّاهم في الأرض ... » الآية . الأمر بالمعروف
- والنهي عن المنكر واجب على السلطان وعلى العلماء
- ٧٢ تفسير قوله تعالى : « وإن يكذبوك فقد كذبت قبلكم قوم نوح ... » الآيات . تسلية
- الرسول صلوات الله عليه عن تكذيب قومه بما حصل للأتباء قبله
- ٧٣ تفسير قوله تعالى : « فكأن من قوّة أهلكتها ... » الآيتين . بيان أن الله أهلك
- ٧٣ كثيراً من القرى بسبب ظلمهم . الكلام على البئر المعطلة والقصر المشيد ...
- تفسير قوله تعالى : « ويستعجلونك بالعذاب ... » الآيات . استعجال المشركين
- العذاب . أمهل الله تعالى الأمم الظالمة ثم أخذهم بالعذاب
- ٧٧ تفسير قوله تعالى : « وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي ... » الآيات .
- الفرق بين الرسول والنبي . أقوال العلماء في قصة الغرانيق
- ٧٩ تفسير قوله تعالى : « ولا يزال الذين كفروا في مريّة منه ... » الآيات
- ٨٧ تفسير قوله تعالى : « والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا ... » الآيتين . الفرق
- ٨٨ بين المقتول والميت في سبيل الله

- تفسير قوله تعالى : « ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء ... » الآيات . الدليل على كمال قدرة الخالق وأنه تعالى سخر لعباده ما يحتاجون إليه . الغالب على الإنسان كفر النعم
- ٩١ تفسير قوله تعالى : « لكل أمة جعلنا منسكاً هم ناسكوه ... » بيان أن الآية نزلت بسبب جدال الكفار في أمر الذبح
- ٩٣ تفسير قوله تعالى : « وإن جادلوك فقل الله أعلم ... » الآيات . بيان أن الله أمر نبيه عليه السلام بالإعراض عن مماراة الكفار صيانة له عن الاشتغال بتعنيتهم .
- ٩٤ تفسير قوله تعالى : « يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له ... » الآيات . بيان أن الله تعالى إنما يضرب الأمثال جميعاً على الكفار لأنها أقرب إلى أفهامهم
- ٩٦ تفسير قوله تعالى : « وجاهدوا في الله حق جهاده ... » الآية . المراد بالجهاد في هذه الآية . اختلاف العلماء في الحرج الذي رفعه الله تعالى عن هذه الأمة
- ٩٩

تفسير سورة المؤمنين

- تفسير قوله تعالى : « قد أفلح المؤمنون ... » الآيات . فيه تسع مسائل : معنى الخشوع . هل هو من فرائض الصلاة أو من فضائلها . معنى اللغو . من صفات المؤمنين حفظهم لفروجهم . أقوال العلماء في الاستمنا . حكم تكاح المتعة .
- ١٠٢ لا يجوز للنساء التسترى . الكلام على الأمانة والعهد
- تفسير قوله تعالى : « ولقد خافنا الإنسان من سلاله ... » الآيات . فيه خمس مسائل : المراد بالإنسان . بيان السلالة . الاختلاف في الخلق الآخر
- ١٠٨ تفسير قوله تعالى : « وأنزلنا من السماء ماء بقدر ... » الآية . فيه أربع مسائل : من أعظم من الله تعالى على عباده إنزاله الماء الذي هو حياة الأبدان ونماء الحيوان . كل ما نزل من السماء محتراً أو غير محتراً فهو طاهر مطهر
- ١١٢ تفسير قوله تعالى : « فأنشأنا لكم به جنات من نخيل ... » الآية . فيه مسألتان : بيان أن النخيل والاعتاب أشرف الثمار . ما يصح إطلاقه على الفاكهة
- ١١٣ تفسير قوله تعالى : « وشجرة تخرج من طور سيناء ... » الآية . فيه ست مسائل : المراد بهذه الشجرة شجرة الزيتون . الاختلاف في معنى « سيناء » . كل إدام يؤتى به فهو صيغ . لا خلاف أن كل ما يصطبغ فيه من المائعات كالسمن والزيت والعسل والخل وغير ذلك من الأمور أن إدام . الاختلاف فيما كان جامداً كاللحم والتمر والزيتون وغير ذلك من الجوامد ، فالجهور على أن ذلك كله إدام
- ١١٤

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « وإن لكم في الأنعام لعبرة ... » الآيات : بيان ما أنعم الله به
على عباده . القول في أن نوحا عليه السلام لم يحمل في السفينة إلا ما يلد ويبيض ١١٧
- تفسير قوله تعالى : « هيات هيات لما توعدون ... » الآيات . في لفظ « هيات »
عشر لغات . إنكار الكفار للبعث . معاقبتهم بصيحة جبريل عليهم ... ١٢٢
- تفسير قوله تعالى : « يا أيها الرسل كلوا من الطيبات ... » الآية . فيه ثلاث مسائل :
الاختلاف في هذا الخطاب . بيان أن الله تعالى سوى بين المؤمنين والبنين
في الخطاب بوجوب أكل الحلال وتجنب الحرام ... ١٢٧
- تفسير قوله تعالى : « وإن هذه أمتكم أمة واحدة ... » الآيات . بيان أن أهل
الكتاب افترقوا على ثنتين وسبعين ملة ، وأن هذه الأمة ستفرق على ثلاث
وسبعين . بيان أن الله تعالى يستدرج الكفار بإعطائهم المال والبنين ... ١٢٨
- تفسير قوله تعالى : « إن الذين هم من خشية ربهم مشفقون ... » الآيات . الكلام
على صفات المؤمنين المسارعين في الخيرات ... ١٣١
- تفسير قوله تعالى : « ولا تكلف نفسا إلا وسعها ... » الآيات . جعل الله لكل
عبد كتابا يخصه فيه أعماله . بيان أن قلوب الكفار في غفلة وعماية عن القرآن ،
وأن الله ابتلاهم بالفرح والجوع لإعراضهم عن الحق واستكبارهم . ما جاء
في لفظ « سائرا » من المعاني . ذم الله تعالى أقواما يسمرون في غير طاعة الله .
كان النبي صلى الله عليه وسلم يؤخر العشاء إلى ثلث الليل ويكره النوم قبلها
والحديث بعدها . أقوال العلماء في هذه الكراهة . توبيخ الكفار لعدم تدبرهم
القرآن ولإنكارهم الرسول ونسبتهم الجنون إليه صلى الله عليه وسلم ... ١٣٤
- تفسير قوله تعالى : « ولو رحمتهم وكشفنا ما بهم من ضر ... » الآيات . بيان
ما كان عليه المشركون من العتو والاستكبار ... ١٤٢
- تفسير قوله تعالى : « وهو الذي أنشأ لكم السمع والأبصار ... » الآيات . بيان
نعم الله تعالى على خلقه . الكلام على اختلاف الليل والنهار . إنكار الكفار
للبعث وإقامة الحجج عليهم . في هذه الآيات دليل على جواز مجادلة الكفار .
الدليل على وحدانية الله تعالى وأنه لم يتخذ ولدا ... ١٤٤
- تفسير قوله تعالى : « ادفع بالتي هي أحسن ... » الآية . بيان أن ما كان من الأمر
بالصفح ومكارم الأخلاق لهذه الأمة فيما بينهم فهو محكم باق أبدا ، وما كان من
موادعة الكفار وترك التمزق لم يصفح عن أمورهم فنفسوخ بالقتال ... ١٤٧

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين ... » أمر الله تعالى
 نبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بالاعتوذ من الشيطان في همزاته . معنى الهمز ١٤٨
 تفسير قوله تعالى : « حتى إذا جاء أحدهم الموت ... » الآيتين . بيان أن الكافر
 يتقى الرجعة إلى الدنيا عند الموت كي يعمل صالحا . بيان أن سؤال الرجعة ليس
 مختصا بالكافر فقد يسألها المؤمن . الدليل على أن أحدا لا يموت حتى يعرف
 اضطرابا أهو من أولياء الله أم من أعداء الله . الكلام على البرزخ ١٤٩
 تفسير قوله تعالى : « فإذا نفخ في الصور فلا أنساب بينهم ... الآية . انقطاع
 الأنساب يوم القيامة . كيف تؤخذ الحقوق في الآخرة ١٥١
 تفسير قوله تعالى : « فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ... » الآيات . بيان
 حاقبة المؤمنين والكافرين ١٥٢
 تفسير قوله تعالى : « إنه كان فريق من عبادي يقولون ربنا آتنا ... » الآيات . بيان
 أن هذا الفريق هو بلال وخباب وصهيب وضمير من ضعفاء المسلمين .
 السخرية والاستهزاء بالضعفاء والمساكين والاحتقار لهم مبعد من الله تعالى ١٥٤
 تفسير قوله تعالى : « قال كم لبثتم في الأرض عدد سنين ... » الآيات . بيان أن هذا
 السؤال للشركيين في عرصات القيامة أو في النار . القول فيمن قتله نبي أو قتل
 نبياً أو مات بحضرة نبي . توبيخ الكفار على إهمالهم وتغافلهم ١٥٥
 تفسير قوله تعالى : « فتعالى الله الملك الحق ... » الآيات . تنزيه الله تعالى عن الأولاد
 والشركاء . أمر النبي صلوات الله عليه بالاستغفار لتقتدى به أمته ١٥٧

سورة النور

- تفسير قوله تعالى : « سورة أنزلناها وفرضناها ... » الآية . المقصود من هذه
 السورة ذكر أحكام العفاف والستر . الحث على تعليم النساء سورة النور ... ١٥٨
 تفسير قوله تعالى : « الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ... » الآية .
 فيه إحدى وعشرون مسألة : معنى الزنى . حد الزاني . لم قدمت الزانية في الآية .
 الرجل يوجد مع المرأة في ثوب واحد . إقامة مراسم الدين واجبة على المسلمين
 ثم الإمام يتوب عنهم . السوط الذي يجب الجلد به . اختلف في تجريد المجلود
 في الزنى . كيفية ضرب الرجال والنساء . المواضع التي تضرب من الإنسان
 في الحدود . الضرب الذي يجب هو أن يكون مؤلماً لا يجرح ولا يبيض .
 اختلف في أشد الحدود ضرباً . الحد الذي أوجب الله في الزنى والخمر وغير ذلك

سبعة

- ينبغي أن يقام بين أيدي الحكام . بيان عدد الجلد في الزنى والقذف والخمر .
لا يجوز الامتناع عن إقامة الحدود شفقة على المحدث . الكلام على الطائفة التي
تشهد التعذيب والمعنى المراد من حضورها ... ١٥٩ ...
تفسير قوله تعالى : « الزانى لا ينكح إلا زانية أو مشركة ... » الآية . فيه سبع
مسائل : معنى هذه الآية . التزوج بالزانية صحيح . من كان معروفا بالزنى أو بغيره
فتروج من أهل بيت ستروغرتهم من نفسه فلهم الخيار في البقاء معه أو فراقه .
حيثما زنى الرجل فعليه الحد سواء كان في دار الحرب أو دار الإسلام ... ١٦٧ ...
تفسير قوله تعالى : « والذين يرمون المحصنات ... » الآية . فيه ست وعشرون
مسألة : سبب نزول الآية . للقذف شروط تسعة . اتفق العلماء على أنه إذا
صرح بالزنى كان قذفا موجبا للحد ، واختلفوا في التعريض . لاحد على من قذف
رجلا من أهل الكتاب أو امرأة منهم . العبد إذا قذف حرا يجلد أربعين .
الحرة لا يجلد للعبد . اختلفوا في حد من قال لرجل : يامن وطئ بين الفضلين .
القول فيمن رمى صبية يمكن وطؤها قبل البلوغ بالزنى . من قذف زوجة من
أزواج النبي صلى الله عليه وسلم . هل يشترط اجتماع الشهود في مجلس الحاكم .
تسديل الشهود . اختلف في حد القذف هل هو من حقوق الله أو من
حقوق الآدميين . حكم شهادة الأربعة أن تكون على معانسة . الآية تضمنت
ثلاثة أحكام في القاذف : جلده ، وردّ شهادته أبداً ، وفسقه . متى تسقط
شهادة القاذف . الاختلاف في صورة توبة القاذف . في أى شيء تجوز
شهادته بعد توبته . إذا لم يجلد القاذف بأن مات المقذوف قبل أن يطالب
القاذف بالحد ، أو لم يرفع إلى السلطان ، أو عفا المقذوف فالشهادة مقبولة ... ١٧١ ...
تفسير قوله تعالى : « والذين يرمون أزواجهم ... » الآيات . فيه ثلاثون مسألة :
الكلام على روى الأزواج لأزواجهن . الأعمى يلاعن إذا قذف امرأته .
إذا نفي الزوج الحمل فإنه يلتن . اختلف في الاستبراء . اللعان يكون في كل
زوجين حريين كانا أو عبيدين مؤمنين أو كافرين . الاختلاف في ملاعنة
الأنكرس . الرجل إذا قذف زوجته بالزنى قبل أن يتزوجها أو بعد الطلاق هل
يلاعن أم لا . لا ملاعنة بين الرجل وزوجته بعد اقتضاء العدة إلا في مسألة
واحدة . إذا انتفى من الحمل هل يلاعن قبل الوضع أو بعده . إذا قذف زوجته
ثم زنت قبل التعان . من قذف زوجته وهي كبيرة لا تحمل . إذا شهد أربعة على
امرأة بالزنى أحدهم زوجها . إذا ظهر بامرأته حمل فترك أن ينفيه . إذا قالت

- امرأة لزوجها أو لأجنبي : يا زانية (بالهاء) . الاختلاف في الزوج إذا امتنع من اللعان . هل للزوج أن يلاعن مع شهوده . لعان الزوج مقدم على لعان الزوجة . كيفية اللعان . من قذف امرأته برجل سماه . إذا فوج المتلاعنان من تلاعنهما تفرقا وخرج كل واحد منهما من باب . اللعان لا يكون إلا في مسجد جامع بمحضرة السلطان أو من يقوم مقامه من الحكام . يتقام اللعان تقع الفرقة بين المتلاعنين ، فلا يجتمعان ولا يتوارثان . المتلاعنان لا يتناكحان أبدا . اللعان يفترق إلى أربعة أشياء ١٨٢ تفسير قوله تعالى : « إن الذين جاءوا بالإفك عصبة منكم ... » الآيات . فيه ثمان وعشرون مسألة : ذكر حديث الإفك . الذي تولى حديث الإفك عبد الله ابن أبي المنافق . ما قاله حسان بن ثابت في مدح السيدة عائشة . هل خاض حسان في الإفك أم لا . بيان من حد في الإفك . ما في قوله تعالى : « إذ تلقونه بالسكينة » من الأقوال . طاب الله المؤمنين إذ لم يحكوا على هذه المقالة بأنها بهتان . القول فيمن سب أبا بكر وعمر وعائشة رضوان الله عليهم . وعيد من أحب شيوع الفاحشة في الذين آمنوا . التحذير من متابعة خطوات الشيطان . حلف أبو بكر رضي الله عنه ألا ينفي على مسطح ابن أثانة لو قوصه في أمر الإفك . القذف وإن كان كبيرا لا يحبط الإجمال . من حلف على شيء لا يفعله فرأى فعله أولى منه أتاه وكفر عن يمينه ... ١٩٥ تفسير قوله تعالى : « إن الذين يرمون المحصنات الغافلات ... » الآيات ... ٢٠٩ تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا ... » الآية . فيه سبع عشرة مسألة : النهي عن دخول بيوت الأجانب بغير استئذان . السنة في الاستئذان . صورته . إذا كان الباب مردودا فله أن يقف حيث شاء منه ويستأذن ، وإن شاء دق الباب . صفة الدق . لكل قوم في الاستئذان عرفهم في العبارة . هل يستأذن الرجل على أمه وأخته إذا أراد أن يدخل عليهما ... ٢١٢ تفسير قوله تعالى : « فإن لم تجدوا فيها أحدا ... » الآية . فيه أربع مسائل : هذه الآية مرتبطة بما قبلها . الإذن يجوز من الصغير والكبير . التوعد لأهل التجسس على البيوت والنظر إلى ما لا يحل ... ٢١٩ تفسير قوله تعالى : « ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا ... » الآية . فيه مسائلتان : رفع الاستئذان في كل بيت لا يسكنه أحد . اختلاف في المراد بهذه البيوت ... ٢٢١ تفسير قوله تعالى : « قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ... » الآية . فيه سبع مسائل : الأمر بغض البصر عن جميع المحرمات . الأمر بستر القروج عن أن يراها من لا يحل . ما يشترط في دخول الحمام ... ٢٢٢

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « وقل للأمنات يفضضن من أبصارهن ... » الآية . فيه
ثلاث وعشرون مسألة : الأمر بنفض الابصار عما لا يحل . لا تبدى المرأة زينتها
للائظرين إلا ما استثنى . اختلف فى القدر الذى تبديه من الزينة . الأمر بأن
تضرب المرأة بخمارها على جيبها لتستر صدرها . اختلف فى جواز نظر الرجل
إلى فرج امرأته . ما يجوز إظهاره من المرأة للحارم . القول فى نظر العبد إلى
سيدته . اختلف فى معنى قوله « أوالتابعين غير أولى الإربة » . دخول المختنث
والطفل على النساء وما جاء فيه . عورة المرأة مع عبدها من السرة إلى الركبة .
لا تضرب المرأة رجلها إذا مشت لتسمع صوت خلخالها ... ٢٢٦
- تفسير قوله تعالى : « وأنكحوا الأيامى منكم ... » الآية . فيه سبع مسائل : اختلف
العلماء فى هذا الأمر . الكلام على الأيامى والمماليك . هل للسيد أن يكره عبده
وأمنته على النكاح . التماس الفنى فى الزواج . الآية دليل على تزويج الفقير ... ٢٣٩
- تفسير قوله تعالى : « وليستغفف الذين لا يجدون نكاحا ... » الآيات . بيان أن هذا
الخطاب لمن يملك أمر نفسه ، الأمر بالاستغفاف متوجه لكل من تمذر عليه
النكاح بأى وجه . من وجد المال وتاقت نفسه إلى النكاح فالمستحب له أن
يتزوج . أمر الله المؤمنين كافة أن يكاتب منهم كل من له مملوك وطلب المملوك
الكتابة وعلم سيده فيه خيرا . معنى المكاتب لفظة وشرطا . معنى الخير . كتابة
من لا حرفة له . الكتابة تكون بقليل المال وكثيره . المكاتب عبد ما بقى عليه
من مال الكتابة شىء . إذا عجز المكاتب عن شىء من بدل الكتابة . الأمر بإعانة
المكاتبين فى مال الكتابة . صفة عقد الكتابة . ميراث المكاتب . النهى عن
إكراه الإماء على الزنى . ما كان يفعله العرب فى الجاهلية ... ٢٤٢
- تفسير قوله تعالى : « الله نور السموات والأرض ... » الآية . معنى النور فى كلام
العرب . تأويل هذه الآية . اختلف فى معنى قوله « لا شرقية ولا غربية » ٢٥٥
- تفسير قوله تعالى : « فى بيوت أذن الله أن ترفع ... » الآيات . فيه تسع عشرة
مسألة : المراد بالبيوت هنا . تعظيم المساجد ورفعها . اختلف فى ترتيبها
ونقشها . صون المساجد وترتيبها عن الروائح الكريهة والأقوال السيئة وعن البيع
والشراء وجميع الاشتغال . اختلف فى تناشد الأشعار فيها . النوم فى المسجد .
ماذا يقول الرجل إذا دخل المسجد . اختلف فى وصف الله تعالى المسيحين .
فضل المساجد . فضل من ترك البيع والشراء لحضور الصلاة ... ٢٦٤

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « والذين كفروا أعمالهم كسراب يقيعة ... » الآيات . بيان
 ٢٨١ أن أعمال الكفار كسراب يقيعة وكظلمات . معنى السراب والقاع ...
 تفسير قوله تعالى : « ألم تر أن الله يسبح له من في السموات ... » الآيات .
 ٢٨٦ اختلف في معنى التسبيح هنا . بيان المعنى اللغوي لألفاظ هذه الآيات ...
 تفسير قوله تعالى : « والله خلق كل دابة من ماء ... » الآيتين ...
 ٢٩١ تفسير قوله تعالى : « ويقولون آمنا بالله وبالرسل ... » الآيات : بيان أن المنافقين
 معاندون لإعراضهم عن حكم الله تعالى . القضاء يكون للمسلمين إذا كان الحكم
 ٢٩٢ بين المعاهد والمسلم . الدليل على وجوب إجابة الداعي إلى الحاكم ...
 تفسير قوله تعالى : « وأقسموا بالله جهد أيمانهم ... » الآيات . بيان أحوال المنافقين
 ٢٩٦ تفسير قوله تعالى : « وعد الله الذين آمنوا منكم ... » الآيات . سبب نزول الآية .
 الدليل على صحة خلافة الخلفاء الأربعة رضي الله تعالى عنهم ...
 ٢٩٧ تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم ... » الآية .
 فيه سبع مسائل : بيان سبب نزولها . اختلف العلماء في المراد بقوله « ليستأذنكم »
 هل ستة أقوال . الأوقات التي يستأذن فيها ...
 ٣٠٢ تفسير قوله تعالى : « وإذا بلغ الأطفال منكم الحلم ... » الآية . حكم الأطفال
 إذا بلغوا الحلم حكم الرجال في الاستئذان في كل وقت ...
 ٣٠٨ تفسير قوله تعالى : « والقواعد من النساء ... » الآية . فيه خمس مسائل : معنى
 القواعد . النهي عن التبرج والزينة ...
 ٣٠٩ تفسير قوله تعالى : « ليس على الأعمى حرج ... » الآية . فيه إحدى عشرة مسألة :
 اختلف في تأويل هذه الآية . هل الحرج في الغزو أو المطاعم . رفع الحرج
 في الأكل من بيت الصديق . الصديق أوكد من القرابة . القول في أن الآية
 نزلت مينة سنة الأكل . تأويل قوله تعالى « فإذا دخلتم بيوتا فسلموا على
 أنفسكم » . المراد بالبيوت ...
 ٣١١ تفسير قوله تعالى : « إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ... » الآية . حال
 المؤمنين مع الرسول صلوات الله عليه . اختلف في الأمر الجامع ما هو ...
 ٣٣٠ تفسير قوله تعالى : « لا تجعلوا دماء الرسول بينكم ... » الآية ...
 ٣٣٢

إصلاح خطأ

خطأ	ص	ج
نخندف هامة	٧ ١٣٨	١
القرظلى محمد	١٩ ٦١	٣
ما حبيته	١٠ ٦٠	٤
ألادعه	٧ ١١٦	٤
وكائيف	٩ ٢٢٨	٤
وكائين مثل وكعين	١٧ ٢٢٨	٤
قائل	١٦، ١٥، ١٣ ٢٢٩	٤
ذئبق	١٧ ٢٥٩	٧
« وما علمت »	٤ ٢٦٢	٧
من كل زوجين	٢٠ ٣٠	٩
والأفشاءك	١٢ ١٣٦	٩
مدبج	٢٢ ٣	١١
قول الحق	٦ ١٠٥	١١
وأن كنت	١٨ ١٤٥	١١
يريدون	١٤ ١٥٣	١١
كثير عزة	٢٣ ٢٦٨	١١
وإما ما بوسها	١٤ ٣٣٠	١١
كما فى اللسان	٢٢ ٣٤١	١١
يُصلحه	١٦ ٦٤	١٢

وقفنا أثناء التصحيح على هذه الأخطاء المطبعية أثبتناها هنا لفائدة ما

أحمد عبد العليم البردوني
المصحح بالقسم الأدبي بدار الكتب المصرية

بسم الله الرحمن الرحيم

تفسير سورة الحج

وهي مكية، سوى ثلاث آيات : قوله تعالى « هَذَانِ خَصَّانِ » إلى تمام ثلاث آيات ؛
 قاله ابن عباس ومجاهد . وعن ابن عباس أيضا أنهن أربع آيات ، إلى قوله « عَذَابُ الْحَرِيقِ » .
 وقال الضحاك وابن عباس أيضا : هي مدنية — وقاله قتادة — إلا أربع آيات : « وَمَا أَرْسَلْنَا^(١) مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ — إلى — عَذَابُ يَوْمٍ عَقِيمٍ » فهن مكات . وعذ النقاش
 ما نزل بالمدينة عشر آيات . وقال الجمهور : السورة مَحْطَّةٌ ، منها مَكِّيٌّ ومنها مَدَنِيٌّ . وهذا
 هو الأصح ؛ لأن الآيات تقتضي ذلك ، لأن « يَا أَيُّهَا النَّاسُ » مَكِّيٌّ ، و « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا »
 مَدَنِيٌّ . ^(٢)الْفَزْنِيُّ : وهي من أعاجيب السور ، نزلت ليلا ونهارا ، سَفَرًا وَحَضْرًا ، مَكِّيًّا وَمَدَنِيًّا ،
 سَلْبِيًّا وَحَرِيًّا ، ناسخًا ومنسوخًا ، مُحْكَمًا وَمُنْشَاهَا ، مختلف العدد .

قلت : وجاء في فضلها ما رواه الترمذي وأبو داود والدارقطني عن عقبة بن عامر قال
 قلت : يا رسول الله ، فَضَّلْتَ سورة الحج بأن فيها مجديتين ؟ قال : « نعم ، ومن لم يسجد لهما
 فلا يقرأهما » . لفظ الترمذي . وقال : هذا حديث حسن ليس إسناده بالقوي .

واختلف أهل العلم في هذا ؛ فروى عن عمر بن الخطاب — رضى الله عنه — وابن عمر
 أنهما قالوا : فَضَّلْتَ سورة الحج بأن فيها مجديتين . وبه يقول ابن المبارك والشافعي وأحمد
 وإسحاق . ورأى بعضهم أن فيها مجيدة واحدة ؛ وهو قول سفيان الثوري . روى الدارقطني
 عن عبد الله بن ثعلبة قال : رأيت عمر بن الخطاب يسجد في الحج بمجديتين ؛ قلت في الصبح ؟
 قال في الصبح .

(١) آية ١٩ وما بعدها . (٢) آية ٥٢ وما بعدها .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : يَتَأْتِيهَا النَّاسُ آتِقُوا رَبَّكُمْ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ﴿١﴾

روى الترمذى عن عمران بن حصين أن النبي صلى الله عليه وسلم لما نزلت «يا أيها الناس اتقوا ربكم إن زلزلة الساعة شيء عظيم — إلى قوله — ولكن عذاب الله شديد» قال : أنزلت عليه هذه الآية وهو في سفر فقال : «أتدرون أى يوم ذلك ؟» فقالوا : الله ورسوله أعلم ؛ قال : «ذلك يوم يقول الله لآدم أبعث بئس النار قال يا رب وما بعث النار قال تسعمائة وتسعة وتسعون إلى النار وواحد إلى الجنة» ، فأنشأ المسامون يكون ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «تأربوا وسددوا فإنه لم تكن نبوة قط إلا كان بين يديها جاهلية — قال — فيؤخذ العدد من الجاهلية فإن تمت وإلا كُتلت من المنافقين وما مثلكم والأمم إلا كُتلت الرقة في ذراع الدابة أو كالشامة في جنب البعير — ثم قال — إني لأرجو أن تكونوا ربيع أهل الجنة — فكبروا ؛ ثم قال — إني لأرجو أن تكونوا ثلث أهل الجنة — فكبروا ؛ ثم قال — إني لأرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة» فكبروا . قال : لا أدرى قال الثلثين أم لا . قال : هذا حديث حسن صحيح ، قد روى من غير وجه عن الحسن عن عمران بن حصين . وفيه : فيئس القوم حتى ما أبدوا بضاحكة ، فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «اعملوا وأبشروا فوالذى نفسى بيده إنكم لمع خائفتين ما كانتا مع شيء إلا كثرناه بأجوج ومأجوج ومن مات من بنى آدم وبني إبليس» قال : «فسرى عن القوم بعض الذى يجدون ؛ فقال : «اعملوا وأبشروا فوالذى نفسى بيده ما أتم في الناس إلا كالشامة في جنب البعير أو كالرقة في ذراع الدابة» قال : هذا حديث حسن صحيح . وفي صحيح مسلم عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «يقول الله تعالى يا آدم فيقول لبيك وسعديك والخير في يديك — قال — يقول أخيرج بئس النار قال وما بعث النار قال من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين قال فذاك

(١) الرقة : الحية النازقة في ذراع الدابة . (٢) الشامة : علامة تختلف البدن الذى فيه .

(٣) في بعض النسخ : « تسعمائة وتسعة وتسعون » فالنصب على المفعولية ، والرفع على الخبرية .

حين يَشِيبُ الصَّغِيرُ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمَلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَارَىٰ وَلَٰكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ». قال: فاشتد ذلك عليهم؛ قالوا: يا رسول الله، أينما ذلك الرجل؟ فقال: «أبشروا فإن من يأجوج ومأجوج ألفا ومنكم رجل». وذكر الحديث بنحو ما تقدم في حديث عمران بن حصين، وذكر أبو جعفر النحاس قال: حدثنا أحمد بن محمد بن نافع قال حدثنا سلمة قال حدثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال «يا أيها الناس اتقوا ربكم إن زلزلة الساعة شيء عظيم — إلى — ولكن عذاب الله شديد» قال: نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في مسير له، فرفع بها صوته حتى ثاب إليه أصحابه فقال: «أتدرون أي يوم هذا هذا يوم يقول الله عز وجل لأدم صلى الله عليه وسلم يا آدم قم فأبعث بئس أهل النار من كل ألف تسمائة وتسعة وتسعون إلى النار وواحد إلى الجنة». فكبر ذلك على المسلمين؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «سَدِّدُوا وَقَارِبُوا وَأَبْشُرُوا فوالذي نفسي بيده ما أتم في الناس إلا كَالشَّامَةِ في جنب البعير أو كَالرُّقَّةِ في ذراع الجمار وإن معكم خليقتين ما كانتا مع شيء إلا كَثُرَناه يأجوج ومأجوج ومن هلك من كفره لجن والإِنس».

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ﴾ المراد بهذا النداء المكلفون؛ أي أخشوه في أوامره أن تركوها، ونواهيه أن تُقَدِّمُوا عليها. والافتاء: الاحتراز من المكروه؛ وقد تقدم في أول «البقرة» القول فيه مستوفٍ، فلا معنى لإعادته. والمعنى: احتسروا بطاعته عن عقوبته.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ﴾ الزلزلة شعبة الحركة؛ ومنه «وَزَلْزَلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ^(١)». وأصل الكلمة من زَلَّ عن الموضع؛ أي زال عنه وتحرك. وزلزل الله قدمه؛ أي حركها. وهذه اللفظة تستعمل في تهويل الشيء. وقيل: هي الزلزلة المعروفة التي هي إحدى شرائط الساعة، التي تكون في الدنيا قبل يوم القيامة؛ هذا قول الجمهور. وقد قيل: إن هذه الزلزلة تكون في النصف من شهر رمضان، ومن بعدها طلوع الشمس من مغربها؛ فاته أعلم.

(١) راجع ج ١ ص ١٦١ طبة ثانية أو ثالثة . (٢) راجع ج ٣ ص ٣٣ طبة أول أو ثانية .

قوله تعالى : يَوْمَ تَرَوُنَّهَا تُذْهِلُ كُلُّ مَرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَرَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَرَىٰ وَلَٰكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : « يَوْمَ تَرَوُنَّهَا » المساء في « تَرَوُنَّهَا » عائدة عند الجمهور على الزلزلة ؛ ويقوى هذا قوله عز وجل « تَذْهِلُ كُلُّ مَرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا ». والرضاع والحمل إنما هو في الدنيا . وقالت فرقة : الزلزلة في يوم القيامة ؛ واحتجوا بحديث عمران بن حصين الذي ذكرناه ، وفيه : « أتدرون أى يوم ذلك ... » الحديث . وهو الذى يقتضيه سياق مُسلم في حديث أبى سعيد الخدري .

قوله : « تَذْهِلُ » أى تستفل ؛ قاله قُطْرُب . وأنشد :

ضرباً يُزيلُ الهام عن مَقِيلِهِ * ويُذِلُّ الخليلَ عن خَلِيلِهِ

وقيل تسمى . وقيل تلهو . وقيل تسلو ؛ والمعنى متقارب . « عَمَّا أَرْضَعَتْ » قال المبرد : « ما » بمعنى المصدر ؛ أى تذهل عن الإرضاع . قال : وهذا يدل على أن هذه الزلزلة في الدنيا ؛ إذ ليس بعد البعث حمل وإرضاع . إلا أن يقال : من ماتت حاملاً بُعثت حاملاً فتضع حملها للهول . ومن ماتت مَرْضِعَةً بُعثت كذلك . ويقال : هذا كما قال الله عز وجل : « يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا » . وقيل : تكون مع النفخة الأولى . وقيل : تكون مع قيام الساعة ، حتى يهزك الناس من قبورهم في النفخة الثانية . ويحتمل أن تكون الزلزلة في الآية عبارة عن أهوال يوم القيامة ؛ كما قال تعالى : « مَسْتَهْمُّمٌ الْبَاسَاءُ وَالضَّرَاءُ وَزُلُّوا » . وكما قال عليه السلام : « اللهم أهزمهم وزلزمهم » . وفائدة ذكر هول ذلك اليوم التحريض على التأهب له والاستعداد بالعمل الصالح . وتسمية الزلزلة بـ « شيء » إما لأنها

(١) في الأصول : « بضرب » والتصويب من سيرة ابن هشام . وقيل :

نحن قلنا كم على طوره * كما قلنا كم على منزله

والربيع ليد الله بن راحة ، ارجوزه وهو يقود ناقة سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دخل مكة في عمرة القضاء . (راجع سيرة ابن هشام) . (٢) آية ١٧ سورة المزمل . (٣) آية ٢١٤ سورة البقرة .

حاصلة متيقن وقوعها ، فيستهل لذلك أن تسعى شيئاً وهي معلومة ؛ إذ اليقين يشبه الموجودات . وإما على المال ؛ أى هى إذا وقعت شئ عظيم . وكأنه لم يطلق الاسم الآن ، بل المعنى أنها إذا كانت فهى إذا شئ عظيم ، ولذلك تنهل المراضع وتسكر الناس ؛ كما قال : ﴿ وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى ﴾ أى من هولها وبما يدرهم من الخوف والفرع . ﴿ وَمَا هُمْ بِسُكَارَى ﴾ من الخمر ؛ وقال أهل المعاني : ترى الناس كأنهم سكارى . يدل عليه قراءة أبى زرمة هريم بن عمرو بن جرير بن عبد الله « وَتَرَى النَّاسَ » بضم التاء ؛ أى تظن ويخيل إليك . وقرأ حزمة والكسائي « سَكَرَى » بغير ألف . الباقون « سَكَرَى » وهما لغتان لجمع سكران ؛ مثل كسلى وكسالى . والزلزلة : التحريك العنيف . والذهول : النفلة عن الشئ بطروء ما يشغل عنه من هم أو ورجع أو غيره . قال ابن زيد : المعنى ترك ولدها للركب الذى نزل بها .

قوله تعالى : وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ ﴿١﴾ كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَن قَوْلَاهُ فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ وَيَهْدِيهِ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ ﴿٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ قيل : المراد النضر بن الحارث ، قال : إن الله عز وجل غير قادر على إحياء من قد بلى وعاد تراباً . ﴿ وَيَتَّبِعُ ﴾ أى فى قوله ذلك . ﴿ كُلَّ شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ ﴾ متفرد . ﴿ كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَن قَوْلَاهُ ﴾ قال قتادة ومجاهد : أى من تولى الشيطان . ﴿ فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ وَيَهْدِيهِ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ ﴾ .

قوله تعالى : يَكَاهِيهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَٰئِثِ فَإِنَّا خَلَقْنٰكُمْ مِّن تَرَابٍ ثُمَّ مِّن نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِّن عَلَقَةٍ ثُمَّ مِّن مَّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِّنَبَيِّنَ لَكُم وَنُقَرِّرَ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَسَاءُ إِلَيْكَ أَجَلٍ مُّسَمًّى

ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَقَّى وَمِنْكُمْ مَنْ يَرُدُّ
إِلَيَّ أَرْدَلِ الْأَعْمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً
فَإِذَا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ﴿١٠﴾
قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِنَ الْبَيْتِ - إلى قوله - مُسَيِّئًا)

فيه اثنا عشرة مسألة :

الأولى - قوله تعالى : (إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِنَ الْبَيْتِ) هذا احتجاج على العالم
بالبداءة الأولى . وقوله : «إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ» متضمنة التوقيف . وقرأ الحسن بن
أبي الحسن «الْبَيْت» بفتح العين ؛ وهي لغة في «الْبَيْت» عند البصريين . وهي عند الكوفيين
بتخفيف «بَيْت» . والمعنى : يا أيها الناس إن كنتم في شك من الإعادة . (فَأَنَّا خَلَقْنَاكُمْ)
أى خلقنا أباكم الذى هو أصل البشر ؛ يعنى آدم عليه السلام (مِنْ تُرَابٍ) . (ثُمَّ) خلقنا
ذريته (مِنْ نُّطْفَةٍ) وهو المني ؛ سُمِّيَ نطفة لقلته ، وهو القليل من الماء ، وقد يقع على الكثير
منه ؛ ومنه الحديث "حتى يسير الراكب بين النطفتين لا ينجس جوراً" . أراد بحر المشرق
وبحر المغرب . والنطف : القطر . نَطَفٌ يَنْطَفُ وَيَنْطَفُ . وليسلة نطوفة دائمة القطر .
(ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ) وهو الدم الجامد . والعلق الدم البسيط ؛ أى الطرى . وقيل : الشديد
الحمرة . (ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ) وهى لمة قليلة قدر ما يبيض ؛ ومنه الحديث "ألا وإن فى الجسد
مُضْغَةً" . وهذه الأطوار أربعة أشهر . قال ابن عباس : وفى العشر بعد الأشهر الأربعة
يُنْفَخُ فيه الروح ، فذلك عدة المتوفى عنها زوجها ، أربعة أشهر وعشر .

الثانية - روى يحيى بن زكرياء بن أبى زائدة حدثنا داود عن عامر عن علقمة عن
أبن مسعود وعن ابن عمر أن النطفة إذا استقرت فى الرحم أخذها ملك بكفه فقال : «يا رب ،
ذكر أم أنثى ، شقي أم سعيد ، ما الأجل والأثر» بأى أرض تموت ؟ فيقال له أنطلق إلى أم

الكتاب فإنك تجد فيها قصة هذه النطفة ، فينطلق فيجد قصتها في أم الكتاب ، تنحلق فتأكل رزقها وتطأ أرضها فإذا جاء أجلها قبضت فدفنت في المكان الذي قدر لها ؛ ثم قرأ عامر « يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن نُّرَابٍ » . وفي الصحيح عن أنس بن مالك — ورفع الحديث — قال : « إِنَّ اللَّهَ قَدْ وَكَّلَ بِالرَّحِمِ مَلَكًا يَقُولُ أَيُّ رَبِّ نُطْفَةٍ . أَيُّ رَبِّ حَلَقَةٍ . أَيُّ رَبِّ مُضْغَةٍ . فإذا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَقْضِيَ خَلْقًا قَالَ قَالَ الْمَلِكُ أَيُّ رَبِّ ذَكَرَ أَوْ أَتَى شَقِيٌّ أَوْ سَعِيدٌ . فما الرزق فما الأجل . فيكتب كذلك في بطن أمه » . وفي الصحيح أيضا عن حذيفة بن أسيد الغفاري قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إِذَا مَرَّ بِالنُّطْفَةِ ثَنَانٌ وَأَرْبَعُونَ لَيْلَةً بَعَثَ اللَّهُ إِلَيْهَا مَلَكًا فَيُصَوِّرُهَا وَخَلَقَ سَمْعَهَا وَبَصَرَهَا وَجِلْدَهَا وَلَحْمَهَا وَعَظَامَهَا ثُمَّ يَقُولُ أَيُّ رَبِّ أَذْكَرٌ أَمْ أَثْبَتِي ... » وذكر الحديث . وفي الصحيح عن عبد الله بن مسعود قال : حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ « إِنَّ أَحَدَكُمْ يُجْمَعُ خَلْقُهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا ثُمَّ يَكُونُ فِي ذَلِكَ حَلَقَةٍ مِّثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ يَكُونُ مُضْغَةً مِّثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ يُرْسَلُ الْمَلَكُ فَيَنْفُخُ فِيهِ الرُّوحَ وَيُؤَمِّرُ بَارِعَ كَلِمَاتٍ بِكُتُبِ رِزْقِهِ وَأَجَلِهِ وَعَمَلِهِ وَشَقِيٌّ أَوْ سَعِيدٌ ... » الحديث . فهذا الحديث مفسر للأحاديث الأول ؛ فإن فيه : « يُجْمَعُ خَلْقُ أَحَدِكُمْ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا نُطْفَةً ثُمَّ أَرْبَعِينَ يَوْمًا حَلَقَةً ثُمَّ أَرْبَعِينَ يَوْمًا مُضْغَةً ثُمَّ يُبْعَثُ الْمَلَكُ فَيَنْفُخُ فِيهِ الرُّوحَ » فهذه أربعة أشهر وفي العشر ينفخ الملك الروح ، وهذه عدة المتوفى [عنها زوجها] كما قال ابن عباس . وقوله « إِنَّ أَحَدَكُمْ يُجْمَعُ خَلْقُهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ » قد فسره ابن مسعود ، سئل الأعمش : ما يجمع في بطن أمه ؟ فقال : حَدَّثَنَا خَيْثَمَةُ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ : إِذَا وَقَعَتِ النُّطْفَةُ فِي الرَّحِمِ فَأَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَخْلُقَ مِنْهَا بَشَرًا طَارَتْ فِي بَشَرَةِ الْمَرْأَةِ تَحْتَ كُلِّ ظَفَرٍ وَشَعْرَةٍ تَمَكَّتْ أَرْبَعِينَ يَوْمًا ثُمَّ تَصِيرُ دَمًا فِي الرَّحِمِ ، فَذَلِكَ جَمْعُهَا ، وَهَذَا وَقْتُ كَوْنِهَا حَلَقَةً .

الثالثة — نسبة الخلق والتصوير لملك نسبة مجازية لا حقيقية ، وأن ما صدر عنه فعل ما في المضغة كان عند التصوير والتشكيل بقدرة الله وخلق واختراعه ؛ ألا تراه سبحانه

قد أضاف إليه الخلقة الحقيقية ، وقطع عنها نسب جميع الخلقة فقال : « وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ مُّمَرِّضِينَ ^(١) » . وقال : « وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ^(٢) . ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ^(٣) » . وقال : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِنَ الْبَيْتِ إِنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ ثَرَابٍ ثُمَّ مِنْ نَظْفَةٍ ^(٤) » . وقال تعالى : « هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْكُمْ كَافِرًا وَمِنْكُمْ مُؤْمِنًا ^(٥) » . ثم قال : « وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ ^(٦) » . وقال : « لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ^(٧) » . وقال : « خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ^(٨) » . إلى غير ذلك من الآيات ، مع ما دلّت عليه فاطمات البراهين أن لا خالق لشيء من المخلوقات إلا ربّ العالمين . وهكذا القول في قوله : « ثُمَّ يُرْسِلُ الْمَلَكُ فَيَنْفُخُ فِيهِ الرُّوحَ » أي أن النفخ سبب خلق الله فيها الروح والحياة . وكذلك القول في سائر الأسباب المعنوية ؛ فإنه بإحداث الله تعالى لا غيره . فتأمل هذا الأصل وتمسك به ، ففيه النجاة من مذاهب أهل الضلال الطبعيين وغيرهم ^(٩) .

الرابعة — لم يختلف العلماء أن نفخ الروح فيه يكون بعد مائة وعشرين يوماً ، وذلك تمام أربعة أشهر ودخوله في الخامس ؛ كما بيناه بالأحاديث . وعليه يعول فيما يحتاج إليه من الأحكام في الاستلحاق عند التنازع ، وفي وجوب النفقات على حمل المطلقات ؛ وذلك لثبته بحركة الجنين في الجوف . وقد قيل : إنه الحكمة في علة المرأة من الوفاة بأربعة أشهر وعشر ، وهذا الدخول في الخامس يحقق براءة الرحم ببلوغ هذه المدة إذا لم يظهر حمل .

الخامسة — النطفة ليست بشيء يقينا ، ولا يتماق بها حكم إذا ألقيتها المرأة إذا لم تجتمع في الرحم ، فهي كما لو كانت في صلب الرجل ؛ فإذا طرحته طقة فقد تحققت أن النطفة قد استقرت واجتمعت واستحالت إلى أول أحوال ما يتحقق به أنه ولد . وعلى هذا فيكون وضع العلقه فما فوقها من المضغة وضع حمل ، تبرأ به الرحم ، وتنقضي به العدة ، ويثبت به لها حكم أم الولد . وهذا مذهب مالك رضي الله عنه وأصحابه . وقال الشافعي رضي الله عنه :

(١) آية ١١ سورة الأعراف . (٢) آية ١٢ سورة المؤمنون . (٣) آية ٢ سورة التين .
(٤) آية ٦٤ سورة غافر . (٥) آية ٤ سورة التين . (٦) آية ٢ سورة العلق .
(٧) في الأصل : « الطابع » .

لا اعتبار بإسقاط العلقه ، وإنما الاعتبار بظهور الصورة والتخطيط ، فإن خفي الخطيط وكان لحما فقولان بالنقل والتخريج ، والمنصوص أنه تنقضي به العدة ولا تكون أم ولد . قالوا : لأن العدة تنقضي بالتم الجارى ، فغيره أولى .

السادسة — قوله تعالى : « **مُخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ** » قال الفراء : « **مُخَلَّقَةٍ** » تامة الخلق ، « **وغير مُخَلَّقَةٍ** » السقط . وقال ابن الأعرابي : « **مُخَلَّقَةٍ** » قد بدأ خلقها ، « **وغير مُخَلَّقَةٍ** » لم تصور بعد . ابن زيد : **المُخَلَّقَةُ** التي خلق الله فيها الرأس واليدين والرجلين ، **وغير مُخَلَّقَةٍ** التي لم يخلق فيها شيء . قال ابن العربي : إذا رجعنا إلى أصل الاشتقاق فإن النطفة والعلقة والمضغة **مُخَلَّقَةٌ** ، لأن الكل خلق الله تعالى ، وإن رجعنا إلى التصوير الذي هو منتهى الخلقة كما قال الله تعالى : « **ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ** » فذلك ما قال ابن زيد .

قلت : التخليق من الخلق ، وفيه معنى الكثرة ، فما نتاج عليه الأطوار فقد خلق خلقا بعد خلق ، وإذا كان نطفة فهو مخلوق ؛ ولهذا قال الله تعالى : « **ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ** » والله أعلم . وقد قيل : إن قوله « **مُخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ** » يرجع إلى الولد بعينه لا إلى السقط ؛ أى منهم من يتم الرب سبحانه مضفته فيخلق له الأعضاء أجمع ، ومنهم من يكون خديجا ناقصا غير تمام . وقيل : **المُخَلَّقَةُ** أن تلد المرأة تمام الوقت . ابن عباس : **المُخَلَّقَةُ** ما كان حيا ، **وغير المُخَلَّقَةُ** . قال :

أفى غير **المُخَلَّقَةِ** البكاء • فأين الحزم ويحك والحياة

السابعة — أجمع العلماء على أن الأمة تكون أم ولد بما تسقطه من ولد تام الخلق . وعند مالك والأوزاعي وغيرهما بالمضغة كانت **مُخَلَّقَةً** أو **غير مُخَلَّقَةٍ** . قال مالك : إذا علم أنها مضغة . وقال الشافى وأبو حنيفة : إن كان قد تبين له شيء من خلق بنى آدم أصبح أو عين أو غير ذلك فهي له أم ولد . وأجمعوا على أن المولود إذا استهل صارخا يوصل عليه ؛ فإن لم يستهل صارخا لم يوصل عليه عند مالك وأبى حنيفة والشافى وغيرهم . وروى عن ابن عمر أنه يوصل عليه ؛ وقاله ابن المسيب وابن سيرين وغيرهما . وروى عن المغيرة بن شعبه أنه

كان يأمر بالصلاة على السقط ، ويقول سموهم وأغسلوهم وكفنوهم وحنطوهم ؛ فإن الله أكرم بالإسلام كبيركم وصغيركم ، ويتلو هذه الآية « فإنا خلقناكم من تراب - إلى - وغير مخلقة » . قال ابن العربي : لعل المغيرة بن شعبة أراد بالسقط ما يتبين خلقه فهو الذي يسمى ، وما لم يتبين خلقه فلا وجود له . وقال بعض السلف : يصل عليه متى نفخ فيه الروح وتمت له أربعة أشهر . وروى أبو داود عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا استهل المولود ورث » . الاستهلال : رفع الصوت ؛ فكل مولود كان ذلك منه أو حركة أو عطاس أو شئفس فإنه يورث لوجود ما فيه من دلالة الحياة . وإلى هذا ذهب سفيان الثوري والأوزاعي والشافعي . قال الخطابي : وأحسنه قول أصحاب الرأي . وقال مالك : لا ميراث له وإن تحرك أو عطس ما لم يستهل . وروى عن محمد بن سيرين والشعبي والزهرى وقتادة .

الثامنة - قال مالك رضى الله عنه : ما طرحته المرأة من مضغة أو علقة أو ما يعلم أنه ولد إذا ضرب بطنها ففيه الغزاة ^(١) . وقال الشافعي : لا شيء فيه حتى يتبين من خلقه . قال مالك : إذا سقط الجنين فلم يستهل صارخا ففيه الغزاة . وسواء تحرك أو عطس فيه الغزاة أبدا ، حتى يستهل صارخا ففيه الدية كاملة . وقال الشافعي رضى الله عنه وسائر فقهاء الأمصار : إذا ضلعت حياته بحركة أو بمطاس أو باستهلال أو بغير ذلك مما تستيقن به حياته ففيه الدية .

التاسعة - ذكر القاضي إسماعيل أن عتة المرأة تقضى بالسقط الموضوع ، واحتج عليه بأنه حمل ، وقال قال الله تعالى : « وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ » ^(٢) . قال القاضي إسماعيل : والدليل على ذلك أنه يرث أباه ، فدل على وجوده خلقا وكونه ولدا وحمل . قال ابن العربي : ولا يرتبط به شيء من هذه الأحكام إلا أن يكون مخلقا .

قلت : ما ذكرناه من الاشتقاق وقوله عليه الصلاة والسلام : « إن أحدمكم شجع خلقه في بطن أمه » يدل على صحة ما قلناه ، ولأن مسقطه العلقة والمضغة يصدق على المرأة إذا

(١) البقرة عند الفقهاء . ما بلغ عنه نصف عشر الدية من البعيد والإمام . (٢) آية ٤ سورة الطلاق .

ألقته أنها كانت حاملا وضعت ما استقر في رحمها، فيشملها قوله تعالى «وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ» . ولأنها وضعت مبدأ الولد عن نقطة متجسدا كالخطوط ، وهذا بين .

العاشرة - روى ابن ماجه حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا خالد بن مخلد حدثنا يزيد عن عبد الملك التوفي عن يزيد بن رومان عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لسقط أقدامه بين يدي أحب إلى من فارس أخلفه [خلفي] " (١) . وأخرجه الحاكم في معرفة علوم الحديث له عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة فقال : " أحب إلى من ألف فارس أخلفه ورأى " .

الحادية عشرة - ((لَسَيْنَ لَكُمْ)) يريد : كمال قدرتنا بتصرفنا أطوار خلقكم . ((وَتَقَرُّ فِي الْأَرْحَامِ)) قرئ بنصب «تقر» و«تخرج» ، رواه أبو حاتم عن أبي زيد عن المفضل عن حاتم قال قال أبو حاتم : النصب على العطف . وقال الزجاج : «تقر» بالرفع لا غير ، لأنه ليس المعنى : فعلنا ذلك لتقر في الأرحام ما نشاء ، وإنما خلقهم عز وجل ليدهم على الرشد والصلاح . وقيل : المعنى لتبين لهم أمر البعث ، فهو اعتراض بين الكلامين . وقرأت هذه الفقرة بالرفع «ونقر» ؛ المعنى : ونحن نقر . وهي قراءة الجمهور . وقرئ : «ويقر» و«يخرجكم» بالياء ، والرفع على هذا سائق . وقرأ ابن قتّاب « ما نشاء » بكسر النون . والأجل المسمى يختلف بحسب جنين جنين ، فتم من يسقط وتم من يكمل أمره ويخرج حيا . وقال « ما نشاء » ولم يقل من نشاء لأنه يرجع إلى الحمل ؛ أى يقر في الأرحام ما نشاء من الحمل ومن المضفة وهي جماد فكنتي عنها بلفظ ما .

الثانية عشرة - قوله تعالى : ((ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا)) أى أطفالا ؛ فهو اسم جنس . وأيضاً فإن العرب قد تسمى الجمع باسم الواحد ؛ قال الشاعر :

يَلْحِظُنِي فِي حَبِّهَا وَيُشْنِي * إِنْ الْعَوَائِلَ لَيْسَ لِي بِأَمِيرٍ

ولم يقل أمراء . وقال المبرد : وهو اسم يستعمل مصدرا كالرضا والعَدْل ، فيقع على الواحد والجمع ؛ قال الله تعالى : « أَوِ الطَّفِلَ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ » ^(١) . وقال الطبري : وهو نصب على التمييز ، كقوله تعالى : « فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا » ^(٢) . وقيل : المعنى ثم نخرج كل واحد منكم طفلا . والطفل يطلق من وقت انفصال الولد إلى البلوغ . وولد كل وَحْشِيَّة أيضا طفل . ويقال : جارية طفل ، وجاريتان طفل وجوارِ طفل ، وغلام طفل ، وضامن طفل . ويقال أيضا : طفل وطفلة وطفلان وطفلتان وأطفال . ولا يقال : طفلات . وأطفلت المرأة صارت ذات طفل . والمُطْفِلة : الظبية معها طفلها ، وهي قريبة عهد بالتأج . وكذلك الناقة ، [والجمع] مطائل ومطافيل . والطفل (بالفتح في الطاء) الناعم ؛ يقال : جارية طفلة أى ناعمة ، وبنان طفل . وقد طفل الليل إذا أقبل ظلامه . والطفل (بالتحريك) : بعد العصر إذا طَفَلَت الشمس للغروب . والطفل (أيضا) : مطر ؛ قال :

« لَوْ هَدَّ جَادَهُ طَفْلُ الشُّرَيَّا » ^(٣)

« ثُمَّ تَبَلَّغُوا أَشَدَّكُمْ » قيل : إن « ثم » زائدة كالواو في قوله « حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا » ؛ لأن ثم من حروف النَّسْق كالواو . « أَشَدَّكُمْ » كمال عقولكم ونهاية قواكم . وقد مضى في « الأنعام » بيانه . « وَمِنْكُمْ مَنْ يَرْدُّ إِلَى آرْتَالِ الْعُمَرِ » أى أخسسه وأدونه ، وهو المهرم وانحرف حتى لا يعقل ؛ ولهذا قال : « لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا » . كما قال في سورة يس : « وَمَنْ نَعْمَرُهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ » . وكان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو فيقول : « اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبُحْلِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُبْنِ وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ أُرَدَّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمَرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الدُّنْيَا وَعَذَابِ الْقَبْرِ » . أخرجه التَّسَانِي عن سعد ، وقال : وكان يعلمون بَيْتَهُ كما يعلم الْمُكْتَتِبُ الْعُلَمَانُ . وقد مضى في التعليل هذا المعنى .

(١) آية ٣١ سورة النور . (٢) آية ٤ سورة النساء . (٣) الوهد والوهدة : المظن من الأرض ، والمكان المنخفض كأنه خفرة . (٤) آية ٧٣ سورة الزمر . (٥) راجع ج ٧ ص ١٣٤ . (٦) آية ٦٨ (٧) المكب : الملم . (٨) راجع ج ١٠ ص ١٤٠ .

قوله تعالى : ﴿ وَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً ﴾ ذكر دلالة أقوى على البعث فقال في الأول : « فإنا خلقناكم من تراب » فطالب جمعا . وقال في الثاني : « وَرَى الْأَرْضَ » فطالب واحدا ، فافصل اللفظ عن اللفظ ، ولكن المعنى متصل من حيث الاحتجاج على منكرى البعث . ﴿ هَامِدَةً ﴾ يابسة لا تنبت شيئا ، قاله ابن جريج . وقيل : دارسة . والهمود الدروس . قال الأعشى :

قالت قُتَيْلَةُ ما لجسـمك شاحِبًا * وأرى ثيابك باليات هُمْدًا

المهروى : « هامدة » أى جافة ذات تراب . وقال سيمر : يقال : همد شجر الأرض إذا بلى وذهب . وهمدت أصواتهم إذا سكنت . وهمود الأرض ألا يكون فيها حياة ولا نبت ولا عود ولم يصبها مطر . وفي الحديث : « حتى كاد يهمد من الجوع » أى يهلك . يقال : حمد الثوب يهمد إذا بلى . وهمدت النار تهمد .

قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا أُنْزِلْنَا طَلِمَا الْمَاءُ اهْتَرَّتْ ﴾ أى تحركت . والاهتزاز : شدة الحركة ؛ يقال : هزرت الشيء فاهتر ؛ أى حركته فتحرك . وهز الحادى الإبل هزينا فاهترت هى إذا تحركت في سيرها بجذائه . واهتر الكوكب في انقضاضه . وكوكب هاز . فالأرض تهتر بالنبات ؛ لأن النبات لا يخرج منها حتى يزول بعضها من بعض إزالة خفية ؛ فسماء اهترأزا مجازا . وقيل : اهتر نباتها ، لحذف المضاف ؛ قاله المسبرد . واهترأزه شدة حركته ، كما قال الشاعر :

تَنَنَّى إِذَا قَامَتْ وَتَهَرَّتْ إِنْ مَشَتْ * كما اهترغصن البان في ورق خُضُر

والاهترأز في النبات أظهر منه في الأرض . ﴿ وَرَبَّتْ ﴾ أى ارتفعت وزادت . وقيل : انتفخت ؛ والمعنى واحد ، وأصله الزيادة . ربأ الشيء يربو ربوا أى زاد ؛ ومنه الربا والريوة . وقرأ يزيد بن القعقاع وخالد بن إلياس « وَرَبَّاتٌ » أى ارتفعت حتى صارت بمنزلة الريثة ، وهو الذى يحفظ القوم على شيء مشرف ؛ فهو رابى وريثة على المبالغة . قال امرؤ القيس :

بَعَثْنَا رَيْبًا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْمَلًا • كَذَبَ الْفَضَاءُ بِمِثَى الضَّرَاءِ وَيَتَقَى^(١)
 (وَأَنْبَتَ) أى أَخْرَجَتْ • (مِنْ كُلِّ ذَوْجٍ) أى لَوْن • (يَبْهَجُ) أى حَسَنٌ؛ عَنْ قَتَادَةَ •
 أى يُبْهَجُ مِنْ يَرَاهُ • وَالْبَهْجَةُ الْحُسْنُ؛ يُقَالُ : رَجُلٌ ذَوْبَهْجَةٍ • وَقَدْ بَهَجَ (بِالضَّمِّ) بِهَاجَةٍ وَبَهْجَةٍ
 فَهُوَ يَبْهَجُ • وَأَبْهَجَنِي أَعْجِبْنِي بِحَسَنِهِ • وَلَمَّا وَصَفَ الْأَرْضَ بِالْإِنْبَاتِ دَلَّ عَلَى أَنَّ قَوْلَهُ :
 « أَهْتَرْتُ وَرَبْتُ » يَرْجِعُ إِلَى الْأَرْضِ لَا إِلَى النَّبَاتِ • وَاللهُ أَعْلَمُ •

قوله تعالى : ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنْتَ يُحْيِي الْمَوْتَى وَأَنْتَ عَلَى
 كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٦٦﴾ وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ
 مَنْ فِي الْقُبُورِ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : (ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ) لما ذكر افتقار الموجودات إليه وتسخيرها
 على وفق اقتداره واختياره في قوله : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِنْ بَعْثِ — إِلَى قَوْلِهِ —
 يَبْهَجُ » • قَالَ بِسَدِّ ذَلِكَ : « ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنْتَ يُحْيِي الْمَوْتَى وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
 قَدِيرٌ • وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ » • فَتَبَهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى
 بِهِذَا عَلَى أَنْ كُلُّ مَا سِوَاهُ وَإِنْ كَانَ موجودًا حَقًّا فَإِنَّهُ لَا حَقِيقَةَ لَهُ مِنْ نَفْسِهِ ؛ لِأَنَّهُ مُسَخَّرٌ
 مُصَرَّفٌ • وَالْحَقُّ الْحَقِيقُ : هُوَ الْمَوْجُودُ الْمَطْلُوقُ الْفَنَى الْمَطْلُوقُ ؛ وَأَنْ وَجُودَ كُلِّ ذِي وَجُودٍ
 عَنْ وَجُوبِ وَجُودِهِ ؛ وَلِهَذَا قَالَ فِي آخِرِ السُّورَةِ : « وَأَنْ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ^(٢) » •
 وَالْحَقُّ الْمَوْجُودُ الثَّابِتُ الَّذِي لَا يَتَغَيَّرُ وَلَا يَزُولُ ، وَهُوَ اللَّهُ تَعَالَى • وَقِيلَ : ذُو الْحَقِّ عَلَى
 عِبَادِهِ • وَقِيلَ : الْحَقُّ بِمَعْنَى فِعْالِهِ • وَقَالَ الزَّجَّاجُ : « ذَلِكَ » فِي مَوْضِعٍ رَفَعَ ؛ أَيُّ الْأَمْرِ
 مَا وُصِفَ لَكُمْ وَيُنَّ • (ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ) أى لِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ • قَالَ : وَيُمْحِيزُ أَنْ يَكُونَ

(١) الْخُفْلُ : الَّذِي يَحْمِلُ نَفْسَهُ ، أَيْ يَسْتَرْهَا وَيَحْتَمِلُهَا لِثَلَا يَشْعُرُ بِهِ الصِّيدُ • وَالْفَضَى : الشَّجَرُ ، وَالْعَرَبُ تَقُولُ :
 أَعْجَبْتُ الْغَنَابَ ذَبَّ النَّضَى ؛ وَإِنَّمَا مَارَكَكَ لِأَنَّهُ لَا يَأْشُرُ النَّاسَ إِلَّا إِذَا أَرَادَ أَنْ يُغَيِّرَ • وَالضَّرَاءُ (بِالْفَتْحِ) وَالْمَلْدُ :
 الشَّجَرُ الْمَتَفَّيْ فِي الْوَادِي يَسْتَرُ مِنْ دَخَلِ نَفْسِهِ • وَقَلَّانَ بِمِثَى الضَّرَاءِ : إِذَا مِثَى مُسْتَغْفِيًا فَمَا يُوَارِي مِنَ الشَّجَرِ •
 (٢) آيَةُ ٦٢ (٣) فِي بَعْضِ نَسَخِ الْأَصْلِ « وَقِيلَ الْحَقُّ أَيُّ بِمَعْنَى كَذَا فِي أَعْمَالِهِ » •

« ذلك » نصبا ؛ أى فصل الله ذلك بأنه هو الحق . (وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَى) أى بأنه (وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) أى وبأنه قادر على ما أراد . (وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ) عطف على قوله : « ذلك » بأن الله هو الحق « من حيث اللفظ ، وليس عطا في المعنى ؛ إذ لا يقال فعل الله ما ذكر بأن الساعة آتية ، بل لا بد من إضمار فعل يتضمنه ؛ أى وليعلموا أن الساعة آتية (لَا رَيْبَ فِيهَا) أى لا شك . (وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ) يريد للثواب والعقاب .

قوله تعالى : **وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ ٨٠ ثَانِي عِطْفِهِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَنُذِقُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ ٨١ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَاكَ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَمٍ لِلْعَبِيدِ ٨٢**

قوله تعالى : (وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ) أى يترين الهجة . نزلت في النضر بن الحارث . وقيل : في أبي جهل بن هشام ؛ قاله ابن عباس . والمعظم على أنها نزلت في النضر بن الحارث كالآية الأولى ، فهما في فريق واحد ، والتكرير للبالغة في الذم ؛ كما تقول للرجل تذمه وتوتجحه : أنت فعلت هذا ! أنت فعلت هذا ! ويجوز أن يكون التكرير لأنه وصفه في كل آية بزيادة ؛ فكأنه قال : إن النضر بن الحارث يجادل في الله بغير علم ويتبع كل شيطان مرید ، والنضر بن الحارث يجادل في الله من غير علم ومن غير هدى وكتاب منير ؛ ليضل عن سبيل الله . وهو كقولك : زيد يشتمني وزيد يضربني ؛ وهو تكرار مفيد ؛ قاله القرطبي . وقد قيل : نزلت فيه بضع عشرة آية . فالمراد بالآية الأولى إنكاره البعث ، وبالثانية إنكاره النبوة ، وأن القرآن منزل من جهة الله . وقد قيل : كان من قول النضر بن الحارث أن الملائكة بنات الله ، وهذا جدال في الله تعالى . « من » في موضع رفع بالابتداء . والخبر في قوله : « وَمِنَ النَّاسِ » . (ثَانِي عِطْفِهِ) نصب على الحال . ويتأول على معنيين : أحدهما — روى عن ابن عباس أنه قال : هو النضر بن الحارث ،

لَوَّى مِنْهُ مَرَحًا وَتَغَلَّى . والمعنى الآخر - وهو قول الفراء - أن التقدير : ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ثاني عطفه ، أى مُعْرِضًا عن الذكر ؛ ذكره النحاس . وقال مجاهد وقتادة : لا يَؤَيِّ عَقْفَهُ كَفَرًا . ابن عباس : مُعْرِضًا عما يُدْعَى إليه كَفَرًا . والمعنى واحد . وروى الأوزاعي عن محمد بن حسين عن هشام بن حسان عن ابن عباس في قوله عز وجل : «ثَانِيَ عِطْفِهِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» قال : هو صاحب البدعة . المبرد : العطف ما انثنى من العنق . وقال المفضل : والعطف الجانب ؛ ومنه قولهم : فلان ينظر في أعطافه ، أى في جوانبه . وعطفًا الرجل من لدن رأسه إلى وركبته . وكذلك عطفًا كل شيء جانباه . ويقال : فنى فلان عن عطفه إذا أعرض عنك . فالمعنى : أى هو معرض عن الحق في جداله ومُؤَلِّ عن النظر في كلامه ؛ وهو كقوله تعالى : «وَلَّى مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا» . وقوله تعالى : «تَوَلَّوْا رُءُوسَكُمْ» . وقوله : «أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ» . وقوله : «ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَمُتِلَى» . (لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) أى عن طاعة الله تعالى . وقرئ «لِيُضِلَّ» بفتح الياء . واللام لام العاقبة ؛ أى يجادل فيضل ؛ كقوله تعالى : «لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَرًّا» أى فكان لهم كذلك . ونظيره «إِذَا فَرِيقٌ مِنْكُمْ يَشْكُرُونَ لِيُكْفَرُوا» . (لَهُ فِي الدُّنْيَا نِزْجٌ) أى هوان وذلل بما يجرى له من الذكر القبيح على ألسنة المؤمنين إلى يوم القيامة ؛ كما قال : «وَلَا تُطِيعُ كُلَّ حُلَافٍ مِنْهُمْ» الآية . وقوله تعالى : «تَبَّتْ يُدَا أَيْ هَبَّ وَتَبَّ» . وقيل : الخزي ها هنا القتل ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم قتل النضر بن الحارث يوم بدر صبراً ؛ كما تقدم في آخر الأنفال . (وَيَذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ) أى نار جهنم . (ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ يَدَافِ) أى يقال له في الآخرة إذا دخل النار : ذلك العذاب بما قدمت يداك من المعاصي والكفر . وعبر باليد عن الجملة ؛ لأن اليد التى تفعل وتطيش للجملة . و «ذَلِكَ» بمعنى هذا ، كما تقدم في أول البقرة .

- | | | |
|---------------------------|--|---------------------------|
| (١) آية ٧ سورة لقمان . | (٢) آية ٥ سورة المنافقون . | (٣) آية ٨٣ سورة الإسراء . |
| (٤) آية ٣٣ سورة القيامة . | (٥) آية ٨ سورة التمسيم . | (٦) آية ٥٤ سورة النحل . |
| (٧) آية ١٠ سورة القلم . | (٨) وابع - ١ ص ١٥٧ طبعة ثانية أو ثالثة . | |

قوله تعالى : وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ خَسِرَ الَّذِينَ وَالْآخِرَةُ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ﴿١١٦﴾

قوله تعالى : (وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ) «من» في موضع رفع بالابتداء، والتمام «انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ» على قراءة الجمهور «خَسِرَ»، وهذه الآية خبر عن المنافقين. قال ابن عباس : يريد شيعة بن ربيعة كان قد أسلم قبل أن يظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ فلما أوحى إليه ارتد شيعة بن ربيعة. وقال أبو سعيد الخدري : أسلم رجل من اليهود فذهب بصره وماله؛ فتشاهم بالإسلام فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : أفلني ! فقال : «إن الإسلام لا يُقال» فقال : إني لم أصب في ديني هذا خيرا ! ذهب بصرى ومالى وولدى ! فقال : «يا يهودى إن الإسلام يَسْبِكُ الرجال كما تَسْبِكُ النارُ خَبَثَ الحديد والفضة والذهب»؛ فأنزل الله تعالى «ومن الناس من يعبد الله على حَرْفٍ». وروى إسرائيل عن أبي حصين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : «ومن الناس من يعبد الله على حَرْفٍ» قال : كان الرجل يقدّم المدينة فإن ولدت أمرأته غلاما ونجحت خيله قال هذا دين صالح؛ فإن لم تلد أمرأته ولم تُنجح خيله قال هذا دين سوء. وقال المفسرون : نزلت في أعراب كانوا يقدّمون على النبي صلى الله عليه وسلم فيسلمون؛ فإن نالوا رخاء أقاموا، وإن نالتهم شدة ارتدوا. وقيل نزلت في النضر بن الحارث. وقال ابن زيد وغيره : نزلت في المنافقين. ومعنى (على حَرْفٍ) على شك؛ قاله مجاهد وغيره. وحقيقته أنه على ضعف في عبادته، كضعف القائم على حرف مضطرب فيه. وحرف كل شيء طَرَفُهُ وشَفِيرُهُ وحده؛ ومنه حرف الجبل، وهو أعلاه المحتد. وقيل : «على حرف» أى على وجه واحد، وهو أن يعبد على السراء دون الضراء؛ ولو عبدوا الله على الشكر في السراء والصبر على الضراء لما عبدوا الله على حرف. وقيل : «على حرف» على شرط؛ وذلك أن شيعة بن ربيعة قال للنبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يظهر أمره : أدعنى ربك أن يرزقنى مالا وإبلا

وخيلا وولدا حتى أومِن بك وأُعيد إلى دينك؛ فدعا له فَرَزَقَه الله عز وجل ما خَافَ؛ ثم أراد الله عز وجل فتنته واختباره وهو أعلم به فأخذ منه ما كان رَزَقَه بعد أن أسلم فارتد عن الإسلام فأنزل الله تبارك وتعالى فيه : « وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ » يريد شرط . وقال الحسن : هو المنافق يعبد الله بلسانه دون قلبه . وبالجملة فهذا الذي يعبد الله على حَرْفٍ ليس داخلا بكتيبته ؛ ويَن هذا بقوله : « فَإِن أَصَابَهُ خَيْرٌ ^{صحة} جَسَمٍ وَرَخَاءٌ مَعِيشَةٍ رَضِيَ وَأَقَامَ عَلَى دِينِهِ . « وَإِن أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ » أى خلاف ذلك مما يختبر به « أَتَقَلَّبَ عَلَى وَجْهِهِ » أى ارتد فرجع إلى وجهه الذى كان عليه من الكفر . « خَيْرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ » قرأ مجاهد وحديد بن قيس والأعرج والزهرى وابن أبى إسحاق — وروى عن يعقوب — « خاسِرَ الدنيا » بالف ، نصبا على الحال ، وعليه فلا يوقف على « وجهه » . وخسرانه الدنيا بأن لا يحظ له فى غنيمة ولا ثناء ، والآخرة بأن لا ثواب له فيها .

قوله تعالى : يَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُ وَمَا لَا يَنْفَعُهُ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : « يَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ » أى هذا الذى يرجع إلى الكفر يعبد الصنم الذى لا ينفع ولا يضر . « ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ » قال الفراء : الطويل .

قوله تعالى : يَدْعُوا لِمَن ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِن نَّفْعِهِ لَيْسَ أَلْمُوتَى وَلَكِنَّ أَلْعَشِيرَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : « يَدْعُوا لِمَن ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِن نَفْعِهِ » أى هذا الذى انقلب على وجهه يدعو من ضره أدنى من نفعه ؛ أى فى الآخرة لأنه بعبادته دخل النار ، ولم ير منه نفعاً أصلاً ، ولكنه قال : ضره أقرب من نفعه ترفيعاً للكلام ؛ كقوله تعالى : « وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَى هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ » . وقيل : يعبدونهم توهم أنهم يشفعون لهم غذاً ؛ قال الله تعالى :

«وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ» .
 وقال تعالى : «مَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى» . وقال الفراء والكسائي والزجاج : معنى الكلام القسم والتأخير ؛ أى يدعو والله لمن ضره أقرب من نفعه . فاللام مقدّمة فى غير موضعها . و «من» فى موضع نصب بـ «يدعو» واللام جواب القسم . و «ضره» مبتدأ . و «أقرب» خبره . وضعف النحاس تأخير اللام وقال : وليس للام من التصرف ما يوجب أن يكون فيها تقديم ولا تأخير .

قلت : حق اللام التقديم وقد تؤخر ؛ قال الشاعر :

خَالِي لِأَنْتَ وَمَنْ جَرَّيْ خَالَهُ * يَنْبِيلُ الْعَلَاءَ وَيُكْرِمُ الْأَخْوَالَ

أى نظالى أنت ؛ وقد تقدم . النحاس : وحكى لنا على بن سليمان عن محمد بن يزيد قال : فى الكلام حذف ؛ والمعنى يدعو لمن ضره أقرب من نفعه إلهًا . قال النحاس : وأحسب هذا القول غلطاً على محمد بن يزيد ؛ لأنه لا معنى له ؛ لأن ما بعد اللام مبتدأ فلا يجوز نصب إله ، وما أحسب مذهب محمد بن يزيد إلا قول الأخفش ، وهو أحسن ما قيل فى الآية عندى ، والله أعلم ، قال : «يدعو» بمعنى يقول . و «من» مبتدأ وخبره محذوف ، والمعنى يقول لمن ضره أقرب من نفعه إله .

قلت : وذكر هذا القول القشيري رحمه الله عن الزجاج والمهدوي عن الأخفش ، وكمل إعرابه فقال : «يدعو» بمعنى يقول ، و «من» مبتدأ ، و «ضره» مبتدأ ثانٍ ، و «أقرب» خبره ، والجملة صلة «من» ، وخبر «من» محذوف ، والتقدير يقول لمن ضره أقرب من نفعه إله ؛ ومثله قول عنترة :

يَدْعُونَ عَنَتْرَ وَالرَّاحَ كَأَنَّهَا * أَشْطَانُ بَرٍّ فِي بِلَانِ الْأَدْهِمِ^(٢)

قال القشيري : والكافر الذى يقول الصنم معبودى لا يقول ضره أقرب من نفعه ؛ ولكن المعنى يقول الكافر لمن ضره أقرب من نفعه فى قول المسلمين معبودى وإلهى . وهو كقوله

(١) آية ١٨ سورة يونس . (٢) آية ٣ سورة الزمر . (٣) الأشطان : جمع شطن ، وهو جبل البر . والبان (فتح اللام) : الصخر . والأدھم : القرس . ير يدأن الرياح فى صدر هذا القرس بمنزلة جبال البرن . الدلاء : لأن البر إذا كانت كثيرة الحفرة اضطربت الدلو فيها فيصل لها جيلان ثلاثا تضطرب . (عن شرح الملقات).

تعالى : « يَا أَيُّهَا السَّاحِرُ ادْعُ لَنَا رَبَّكَ » ؛ أى يأبى الساحر عند أولئك الذين يدعونك ساحرا . وقال الزجاج : يجوز أن يكون « يدعو » فى موضع الحال ، وفيه هاء محذوفة ؛ أى ذلك هو الضلال البعيد يدعوه ، أى فى حال دعائه إياه ؛ ففى « يدعو » هاء مضمرة ، و يوقف على هذا على « يدعو » . وقوله : « لَمَنْ ضَرَّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ » كلام مستأنف مرفوع بالابتداء ، وخبره « لَيْتَسَ الْمَوْتَى » ، وهذا لأن اللام لليمين والتوكيد فجعلها أول الكلام . قال الزجاج : ويجوز أن يكون « ذلك » بمعنى الذى ، ويكون فى محل النصب بوقوع « يدعو » عليه ؛ أى الذى هو الضلال البعيد يدعو ؛ كما قال : « وَمَا تَلَكَ يَمِينُكَ يَا مُوسَى » أى ما الذى . ثم قوله « لَمَنْ ضَرَّهُ » كلام مبتدأ ، و « لَيْتَسَ الْمَوْتَى » خبر المبتدأ ؛ وتقدير الآية على هذا : يدعو الذى هو الضلال البعيد ؛ قدم المفعول وهو الذى ؛ كما تقول : زيدا يضرب ؛ واستحسنه أبو علي . وزعم الزجاج أن التحوين أغفلوا هذا القول ؛ وأشد :

عَدَسٌ مَا لَعِبَادُ عَيْنِكَ إِمَارَةٌ * تَجْوِيَتْ وَهَذَا تَقِيلِينَ طَلِيقٌ^(٢)

أى والذى . وقال الزجاج أيضا والفراء : يجوز أن يكون « يدعو » مكررة على ما قبلها ، على جهة تكثير هذا الفعل الذى هو الدعاء ، ولا تُعْذِرُهُ إِذْ قَدْ عَدَيْتَهُ أَوَّلًا ؛ أى يدعو من دون الله ما لا ينفعه ولا يضره يدعو ؛ مثل ضربت زيدا ضربت ، ثم حذفت يدعو الآخرة اكتفاء بالأولى . قال الفراء : ويجوز « لَمَنْ ضَرَّهُ » بكسر اللام ؛ أى يدعو إلى من ضره أقرب من نفعه ، قال الله عز وجل : « بَأْتِ رَبَّكَ أَوْسَى لَمَّا » أى إليها . وقال الفراء أيضا والقفال : اللام صلة ؛ أى يدعو من ضره أقرب من نفعه ؛ أى يعبده . وكذلك هو فى قراءة عبد الله بن مسعود . (لَيْتَسَ الْمَوْتَى) أى فى التناصر (وَلَيْتَسَ الْعَشِيرُ) أى المعاشرة والصاحب والليليل . مجاهد : يعنى الوثن .

(١) آية ٤٩ سورة الزخرف . (٢) هذا البيت أول أبيات ليزيد بن ربيعة بن مغزخ الحميرى . وعدس : زجر قبل يسرع . وعباد هو ابن زياد أخو عبيد الله بن زياد الذى قاتل الحسين بن علي رضي الله عنهما فى كربلاء . هما ابن مغزخ هذا عبادا فخذ عليه وبخاءه ؛ فأخذه أخوه عبيد الله وحبيه وعذبه ، فلما طال حبسه دخل أهل اليمن إلى معاوية فشغفوا فيه فأطلق سراحه . (راجع ترجمته فى كتاب الشعر والشعراء لابن قتيبة وخواطة الأدب للبغدادى فى الشاهد الثالث بعد الثالثة والثامن والعشرين بعد الأربعائة) .

قوله تعالى : **إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ**
تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : **(إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ)**
 لما ذكر حال المشركين وحال المنافقين والشياطين ذكر حال المؤمنين في الآخرة أيضا . **(إِنَّ**
اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ) أى يشب من يشاء ويعذب من يشاء ؛ فلمؤمنين الجنة بحكم وعده
 الصديق وبفضله ، وللكافرين النار بما سبق من عدله ؛ لا أن فعل الرب معلل بفعل العبيد .

قوله تعالى : **مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ**
فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لِيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدُهُ
مَا يَغِيظُ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : **(مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى**
السَّمَاءِ) قال أبو جعفر النحاس : من أحسن ما قيل فيها أن المعنى من كان يظن أن لن ينصر
 الله عبدا صلى الله عليه وسلم وأنه يتبها له أن يقطع النصر الذى أوتيته . **(فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ)**
 أى فليطلب حيلة يصل بها إلى السماء . **(ثُمَّ لِيَقْطَعْ)** أى ثم ليقطع النصر إن تبها له . **(فَلْيَنْظُرْ**
هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدُهُ) وحيلته ما يغيطه من نصر النبي صلى الله عليه وسلم . والفائدة في الكلام
 أنه إذا لم يتبها له الكيد والحيلة بأن يفعل مثل هذا لم يصل إلى قطع النصر . وكذا قال ابن
 عباس : إن الكناية في « ينصره الله » ترجع إلى عبد صلى الله عليه وسلم ، وهو وإن لم يمر
 ذكره فجميع الكلام دال عليه ؛ لأن الإيمان هو الإيمان بالله وبمحمد صلى الله عليه وسلم ، والاقتراب
 عن الدين اقتراب عن الدين الذى أتى به عبد صلى الله عليه وسلم ؛ أى من كان يظن من
 يعادى عبدا صلى الله عليه وسلم ومن يعبد الله على حرفة أنا لا تنصر عبدا فليفعل كذا وكذا .
 وعن ابن عباس أيضا أن الهاء تعود على « من » والمعنى : من كان يظن أن الله لا يرزقه
 فليخنتق ، فليقتل نفسه ؛ إذ لا خير في حياة مخلوق من عون الله . والنصر على هذا القول الرزق ؛

تقول العرب : من ينصرني نصره الله ؛ أى من أعطاني أعطاه الله . ومن ذلك قول العرب :
أرض منصورة ؛ أى مطورة ، قال الفقهسي^(١) :

وانك لا تعطى امرأ فوق حقه « ولا تملك الشئ الذى الغيث ناصره

وكذا روى ابن أبي نجیح عن مجاهد قال : « من كان يظن أن لن ينصره الله » أى لن يرزقه .
وهو قول أبي عبيدة . وقيل : إن الهاء تعود على الدين ؛ والمعنى : من كان يظن أن لن ينصر
الله دينه . (فَلْيَمْدُ سَبَبٌ) أى يجعل . والسبب ما يتوصل به إلى الشئ . (إلى السماء) إلى
سقف البيت . ابن زيد : هى السماء المعروفة . وقرأ الكوفيون « ثم ليقطع » بإسكان اللام .
قال النحاس : وهذا بعيد فى العربية ؛ لأن « ثم » ليست مثل الواو والفاء ، لأنها يوقف عليها
وتتفرد . وفى قراءة عبد الله « فليقطعه ثم لينظر هل يذهبن كيده ما يغيظ » . قيل : « ما »
بمعنى الذى ؛ أى هل يذهبن كيده الذى يغيظه ، فحذف الهاء ليكون أخف . وقيل : « ما »
بمعنى المصدرة ؛ أى هل يذهبن كيده غيظه .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَأَنْ اللَّهُ يَهْدِي
مَنْ يُرِيدُ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : (وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ) يعنى القرآن . (وَأَنْ اللَّهُ) أى وكذلك
أن الله (يَهْدِي مَنْ يُرِيدُ) ، على وجود الهداية بإرادته ؛ فهو الهادى لا هادى سواء .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِغِينَ وَالنَّصَارَى
وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا) أى بالله وبمحمد صلى الله عليه وسلم . (وَالَّذِينَ هَادُوا)
اليهود ، وهم المنتسبون إلى ملة موسى عليه السلام . (وَالصَّابِغِينَ) هم قوم يعبدون النجوم .

(١) فى الأصول الفقهية . والصوب عن تفسير الطبري .

﴿وَالنَّاصِرَى﴾ هم المنتسبون إلى ملة عيسى . ﴿وَالْحُوسَى﴾ هم عبدة التيران الفاتلين أن للعالم أصاين : نور وظلمة . قال قتادة : الأديان خمسة ، أربعة للشيطان وواحد للرحمن . وقيل : الحجوس في الأصل التجوس لتدينهم باستعمال النجاسات ؛ والميم والنون يتماقبان كالغيم والظنم . والأيم والأين . وقد مضى في البقرة هذا كله مستوفى^(١) . ﴿وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ هم العرب عبدة الأوثان . ﴿إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ أى يقضى ويحكم ؛ فللكافرين النار ، وللؤمنين الجنة . وقيل : هذا الفصل بأن يميزهم الحق من المبطل بمعرفة ضرورية ، واليوم يتميز الحق عن المبطل بالنظر والاستدلال . ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ أى من أعمال خلقه وحركاتهم وأقوالهم ، فلا يعزب عنه شيء منها ، سبحانه ! وقوله « إن الله يفصل بينهم » خبر « إن » في قوله « إن الذين آمنوا » كما تقول : إن زيدا إن الخير عنده . وقال الفراء : ولا يجوز في الكلام إن زيدا إن أخاه منطلق ؛ وزعم أنه إنما جاز في الآية لأن في الكلام معنى المجازة ؛ أى من آمن ومن تهود أو تنصر أو صابأ يفصل بينهم ، وحسابهم على الله عز وجل . ورد أبو إسحاق على الفراء هذا القول ، واستقيح قوله : لا يجوز إن زيدا إن أخاه منطلق ؛ قال : لأنه لا فرق بين زيد وبين الذين ، و«إن» تدخل على كل مبتدأ فتقول إن زيدا هو منطلق ، ثم تأتى بإن فتقول : إن زيدا إنه منطلق . وقال الشاعر :

إن الخليفة إن الله مرَّ به * سربال عزَّ به ترجى الخوانيم^(٢)

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ وَمَنْ يُنِ اللَّهُ فَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴿١٨٨﴾

(١) راجع ج ١ ص ٢٣ ؛ طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) وروى : «ترجى» بإزاء والهمج ؛ والازجاء السوى . والخوانيم جمع الخانات لغة في الخاتم . يريد أن سلاطين الأتراك يرسلون إليه خواتيم خوفا منه فيضاف ملكهم إلى ملكه . وهذا البيت من قصيدة لجرير يمدح بها عبد العزيز بن الوليد بن عبد الملك . (عن حذافة الأدب) .

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ ﴾ هذه رؤية القلب ؛ أى ألم تر قبلك وعقلك . وتقدم معنى السجود فى « البقرة » ، ومجود الجمادى فى « النمل » .^(٢)
 ﴿ وَالشَّمْسُ ﴾ معطوفة على « مَنْ » . وكذا ﴿ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالْدُّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ ﴾ ثم قال : ﴿ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ ﴾ وهذا مشكل من الإعراب ، كيف لم ينصب يعطف ما عمل فيه الفعل على ما عمل فيه الفعل ، مثل « وَالظَّالِمِينَ أَهْدَلْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا » ؟^(٣)
 فزعم الكسانى والفراء أنه لو نصب لكان حسنا ، ولكن أخير الرفع لأن المعنى وكثير أبى السجود ؛ فيكون ابتداء وخبرا ، وتم الكلام عند قوله « وكثير من الناس » . ويجوز أن يكون معطوفا ، على أن يكون السجود التذلل والافتقاد لتدبير الله عز وجل من ضعف وقوة وصحة وسقم وحسن وقبح ، وهذا يدخل فيه كل شيء . ويجوز أن يقتضب على تقدير : وأهان كثيرا حق عليه العذاب ، ونحوه . وقيل : تم الكلام عند قوله « والدُّوَابُّ » ثم ابتداء فقال « وكثير من الناس » فى الجنة « وكثير حق عليه العذاب » . وكذا روى عن ابن عباس أنه قال : المعنى وكثير من الناس فى الجنة وكثير حق عليه العذاب ؛ ذكره ابن الأنبارى . وقال أبو العالية : ما فى السموات نجم ولا قمر ولا شمس إلا يقع ساجدا لله حين يغيب ، ثم لا ينصرف حتى يؤذن له فيرجع من مطلعه . قال القشيري : وورد هذا فى خبر مسند فى حق الشمس ؛ فهذا مجمود حقيق ، ومن ضرورته تركيب الحياة والعقل فى هذا الساجد .

قلت : الحديث المسند الذى أشار إليه خرجه مسلم ، وسيأتى فى سورة « يس » عند قوله تعالى : « وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا » .^(٤) وقد تقدم فى البقرة معنى السجود لغة ومعنى .
 قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُبَيِّنْ لَهُ اللَّهُ مَبْأَلَ مِنْ مُكْرِمٍ ﴾ أى من أهانه بالشقاء والكفر لا يقدر أحد على دفع المهوان عنه . وقال ابن عباس : إن من تهاون بعبادة الله صار إلى النار .
 ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُشَاءُ ﴾ يريد أن مصيرهم إلى النار فلا اعتراض لأحد عليه . وحكى الأخفش والكسانى والفراء : ﴿ وَمَنْ يُبَيِّنْ لَهُ اللَّهُ مَبْأَلَ مِنْ مُكْرِمٍ ﴾ أى إكرام .

(١) راجع ج ١ ص ٢٩١ طبعة ثانية أو الثالثة . (٢) راجع ج ١٠ ص ١١٢

(٣) آية ٢١ سورة الإنسان . (٤) آية ٢٨ .

قوله تعالى : هَذَانِ خَصِمَانِ اِخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِّنْ نَّارٍ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ ﴿١٠٠﴾ يُصْحَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ ﴿١٠١﴾ وَلَهُمْ مَقَمٌ مِّنْ حَدِيدٍ ﴿١٠٢﴾

قوله تعالى : (هَذَانِ خَصِمَانِ اِخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ) خرّج مسلم عن قيس بن عباد قال : سمعت أبا ذرٍّ يَقْسِمُ قَسَمًا إِنَّ « هَذَانِ خَصِمَانِ اِخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ » إِنَّمَا نَزَلَتْ فِي الَّذِينَ بَرَزُوا يَوْمَ بدر : حمزة وعليّ وعبيدة بن الحارث رضي الله عنهم وعتبة وشيبة أبنا ربيعة والوليد بن عتبة . وبهذا الحديث ختم مسلم رحمه الله كتابه . وقال ابن عباس : نزلت هذه الآيات الثلاث على النبيّ صلى الله عليه وسلم بالمدينة في ثلاثة نفر من المؤمنين وثلاثة نكر كافرين ؛ وسماه ، كما ذكر أبو ذر . وقال عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه : إني لأولّ من يمشي للخصومة بين يدي الله يوم القيامة ؛ يريد قصته في مبارزته هو وصاحبه ؛ ذكره البخاري . وإلى هذا القول ذهب هلال بن يساف وعطاء بن يسار وغيرهما . وقال عكرمة : المراد بالخصمين الجنة والنار ؛ اختصمتا فقالت النار : خلقتي لعقوبته . وقالت الجنة خلقتي لرحمته .

قلت : وقد ورد بتخاضم الجنة والنار حديثٌ عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اِجْتَحَتِ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ فَقَالَتْ هَذِهِ يَدْخُلُنِي الْجَبَّارُونَ وَالْمُتَكَبِّرُونَ وَقَالَتْ هَذِهِ يَدْخُلُنِي الضُّعَفَاءُ وَالْمَسَاكِينُ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِهَذِهِ أَنْتِ عَذَابِي أُعَذِّبُ بِكَ مِنْ أَشْيَاءِ لِهَذِهِ أَنْتِ رَحْمَتِي أُرْحِمُ بِكَ مِنْ أَشْيَاءِ وَلِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْكُمَا مَلَأُهَا » . خرّجه البخاري ومسلم والترمذي وقال : حديث حسن صحيح . وقال ابن عباس أيضا : هم أهل الكتاب قالوا للمؤمنين نحن أولى بالله منك ، وأقدم منك كتابا ، وثينا قبل نبيكم . وقال المؤمنون : نحن أحق بالله منك ، آمنا بمحمد وآمنا بنبيكم وبما أنزل إلينا من كتاب ، وأتم تعرفون نبينا وتركتموه وكفرتم به حسدا ؛ فكانت هذه خصومتهم ، وأنزلت فيهم هذه الآية . وهذا قول قتادة ، والقول الأول أصح رواه البخاري عن عجاج بن مِثَالٍ عن هُشَيْمٍ عن أبي هاشم عن أبي عَازِمٍ عن

قيس بن جُباد عن أبي ذر ، ومسلم عن عمرو بن زُرارة عن هُثيم ، ورواه سليمان التيمي عن أبي عجلان عن قيس بن عُبَاد عن علي قال : فينا نزلت هذه الآية وفي مبارزتنا يوم بدر « هذان خصمان اختصموا في ربهم — إلى قوله — عذاب الحريق » . وقرأ ابن كثير « هذان خصمان » بتشديد النون من « هذان » . وتأول الفراء الخَصْمَيْن على أنهما فريقان أهل دينين ، وزعم أن الخضم الواحد المساهون والآخر اليهود والنصارى ، اختصموا في دين ربهم ، قال : فقال « اختصموا » لأنهم جمع ، قال : ولو قال « اختصما » لحاز . قال النحاس : وهذا تأويل من لا دراية له بالحديث ولا بكتب أهل التفسير ؛ لأن الحديث في هذه الآية مشهور ، رواه سفيان الثوري وغيره عن أبي هاشم عن أبي عجلان عن قيس بن عُبَاد قال : سمعت أبا ذر يُقسم قسماً إن هذه الآية نزلت في حمزة وعلي وعبيدة بن الحارث بن عبد المطلب وعتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة . وهكذا روى أبو عمرو بن السلاء عن مجاهد عن ابن عباس ، وفيه قول رابع أنهم المؤمنون كلهم والكافرون كلهم من أى ملة كانوا ، قاله مجاهد والحسن وعطاء بن أبي رباح وعاصم بن أبي النجود والكلبي . وهذا القول بالعموم يجمع المنزل فيهم وغيرهم . وقيل : نزلت في الخصومة في البعث والجزاء ؛ إذ قال به قوم وأنكره قوم . ((فَأَلْزِمْنِ كَقَرُّوا)) يعنى من الفرق الذين تقدم ذكرهم . ((قُطِعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِنْ نَارٍ)) أى خيطت وسُوِّيت ، وشبهت النار بالثياب لأنها لباس لهم كالثياب . وقوله ((قُطِعَتْ)) أى تقطع لهم في الآخرة ثياب من نار ؛ وذكر بلفظ الماضي لأن ما كان من أخبار الآخرة فالمراد منه كالأواقع المحقق ؛ قال الله تعالى : « وإذ قال الله يا عيسى بن مريم أنت قلت للناس^(١) » أى يقول الله تعالى . ويحتمل أن يقال قد أعدت الآن تلك الثياب لهم ليلبسوها إذا صاروا إلى النار . وقال سعيد بن جبير : « من نار » من نحاس ؛ فذلك الثياب من نحاس قد أذيت وهى السراويل المذكورة فى « قِطْرٍ آتٍ^(٢) » وليس فى الآنية شئ إذا حى

(١) آية ١١٦ سورة المائدة . (٢) أى فى قوله تعالى : « مرايهم من قطران » آية ٥٠ .

سورة إبراهيم . فقد قرئ « من قطران » والقطر : النحاس والصفر المذاب . والآتى الذى انتهى إلى حزمه .

يكون أشدَّ حرًّا منه . وقيل : المعنى أن النار قد أحاطت بهم كإحاطة الثياب المقطوعة إذا لبسوها عليهم؛ فصارت من هذا الوجه ثيابا لأنها بالإحاطة كالثياب ؛ مثل « وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا » . (يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ) أى الماء الحار المغطى بنار جهنم . وروى الترمذى عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : " إن الحميم يُصَبُّ على رؤوسهم فينفذ الحميم حتى يَخْلُصَ إلى جوفه فيَسِيلُ ما فى جوفه حتى يَمُرَّ من قدميه وهو الصَّهْرُ ثم يعاد كما كان " . قال : حديث حسن صحيح غريب . (يُصْهَرُ) يذاب . (بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ) والصَّهْرُ إذابة الشحم . والشَّهَارَةُ ما ذاب منه ؛ يقال : صَهَرْتُ الشَّيْءَ فَأَنْصَهَرُ ؛ أى أَذْبَتَهُ فذاب ؛ فهو صهير . قال ابن أحرى يصف فرخ قطة :

تَرَوِى لِقَى الْفَى فِي صَفْصِفٍ * تَصْهَرُهُ الشَّمْسُ فَمَا يَنْصَهَرُ^(٢)

أى تذيبه الشمس فيصبر على ذلك . (وَأَجْلُودُ) أى وتُحْرَقُ الجلود ، أو تُسْوَى الجلود ؛ فإن الجلود لا تذاب ، ولكن يَضْمُ فى كل شىء ما يليق به ؛ فهو كما تقول : أَيْتَهُ فَأُطْعِمُنِي زَيْدًا ، إِي وَاهٍ وَلَبْنَا قَارِصًا ؛ أى وَسَقَانِي لَبْنَا . وقال الشاعر :

* طَلَفَتْهَا تَبْنَا وَمَاءٌ بَارِدَا *

(وَلَهُمْ مَقَامِعٌ مِنْ حَدِيدٍ) أى يُضْرَبُونَ بها ويلدغون ؛ الواحدة مِقْمَعَةٌ ، ومِقْمَعٌ أيضا كالْفَحْجَنِ ، يضرب به على رأس الفيل . وقد قَعَّمَتْه إذا ضربته بها . وقَعْمَتُهُ وأَقْعَمَتْهُ بمعنى ؛ أى قهرته وأذلته فأَقْعَمَ . قال ابن السكيت : أقمت الرجل عني إقصاء إذا طلع عليك فرددته عنك . وقيل : المقامع المطارق ، وهى المرازب أيضا . وفى الحديث " بيد كل ملك من خربة جهنم مِرْبَازَةٌ لها شُعْبَتَانِ فيضرب الضربة فيهوى بها سبعين ألفا " . وقيل : المقامع سياط من نار ، وسميت بذلك لأنها تجمع المضروب ؛ أى تثلله .

(١) آية ١٠ سورة النبا . (٢) ترى : تسوق إليه الماء ، أى تصيره كالرارية . والفق (بالفتح) :

الذى الملقى لواءه . والصَّفْصِف : المستوى من الأرض . (٣) القارص : الحاض من ألبان الإبل

خاصة . وقيل : القارص اللبن الذى يحذى اللسان ؛ ولم يخص .

قوله تعالى : **كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ** ﴿٣٢﴾

قوله تعالى : **(كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا)** أى من النار . **(أُعِيدُوا فِيهَا)** بالضرب بالمقامع . وقال أبو ظبيان : **ذُكِرَ لَنَا أَنَّهُمْ يَحَاوِلُونَ الْخُرُوجَ مِنَ النَّارِ حِينَ تَجِيشُ بِهِمْ وَتَنُورُ قُلُوبُهُمْ مِنْ فِيهَا إِلَى أَعْلَى أَبْوَابِهَا فَيُرِيدُونَ الْخُرُوجَ فَتُعِيدُهُمُ الْخِزَانُ إِلَى الْمَقَامِعِ** . وقيل : إذا اشتدَّ غمُّهم فيها فروءوا ، فمن خَلَصَ منهم إلى شَفِيرِهَا أعادتهم الملائكة فيها بالمقامع ، ويقولون لهم **(ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ)** أى المَحْرَقِ ، مثل الألم والوجع . وقيل : الحريق الأسم من الاحتراق . تحرق الشيء بالنار وأحترق ، والاسم الحُرْقَةُ والحريق . والذوق : مماسةٌ يحصل معها إدراك الطعم ، وهو هنا توسع ، والمراد به إدراكهم الألم .

قوله تعالى : **إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُجْلُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ** ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : **(إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ)** لما ذكر أحد الخالصين وهو الكافر ذكر حال الخالص الآخر وهو المؤمن . **(يُجْلُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ)** « من » صلة . والأساور جمع أسورة ، وأسورة واحدتها سوار ، وفيه ثلاث لغات : ضم السين وكسرهما وإسوار . قال المفسرون : لما كانت الملوك تلبس في الدنيا الأساور والليجان جعل الله ذلك لأهل الجنة ، وليس أحد من أهل الجنة إلا وفي يده ثلاثة أسورة : سوار من ذهب ، وسوار من فضة ، وسوار من لؤلؤ . قال هنا وفي فاطر : ^(١)

(١) هذا على ملعب الأغشى والكوفيين الذين يميزون زيادة « من » في الإيجاب . أما الذين لا يميزون زيادتها في الإيجاب فقال بعضهم إنها التبعيض ، وبعضهم إنها الابتداء ، وبعضهم إنها يائية . (راجع البحر المحيط وروح المعاني في الكلام عن هذه الآية) . (٢) آية ٣٣

« مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا » وقال في سورة الإنسان: « وَحُلُوا أَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ » . وفي صحيح مسلم من حديث أبي هريرة سمعت خليلي صلى الله عليه وسلم يقول : « تبلغ الحلية من المؤمن حيث يبلغ الوضوء » . وقيل : تُحلى النساء بالذهب والرجال بالفضة . وفيه نظر ، والقرآن يردّه . (وَلُؤْلُؤًا) قرأ نافع وابن القَعَفَاء وشيبة وعاصم هنا وفي سورة الملائكة « لُؤْلُؤًا » بالنصب ، على معنى وَيُحْلَوْنَ لُؤْلُؤًا ، واستدلوا بأنها مكتوبة في جميع المصاحف هنا بألف . وكذلك قرأ يعقوب والبخاري وعيسى بن عمر بالنصب هنا والخلف في « فاطر » اتباعا للمصحف ، ولأنها كتبت ها هنا بألف وهناك بنير ألف^(٢) . الباقيون بالخلف في الموضوعين . وكان أبو بكر لا يهزم « اللؤلؤ » في كل القرآن ، وهو ما يستخرج من البحر من جوف الصدف . قال الفُشَيْرِيُّ : والمراد ترصيع السوار باللؤلؤ ، ولا يبعد أن يكون في الجنة سوار من لؤلؤ مُصَمَّت^(٣) .

قلت : وهو ظاهر القرآن بل نصّه . وقال ابن الأنباري : من قرأ « ولؤلؤ » بالخلف وقف عليه ولم يقف على الذهب . وقال السيستاني : من نصب « اللؤلؤ » فالوقف الكافي « من ذهب » ؛ لأن المعنى ويحلون لؤلؤا . قال ابن الأنباري : وليس كما قال ، لأننا إذا خفضنا « اللؤلؤ » نسقناه على لفظ الأساور ، وإذا نصبناه نسقناه على تأويل الأساور ، وكأنا قلنا : يحلون فيها أساور ولؤلؤا ، فهو في النصب بمنزلة في الخلف ، فلا معنى لقطعه من الأول .

قوله تعالى : (وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ) أى جميع ما يلبسونه من قُرْشَمٍ ولباسهم وستورهم حرير ، وهو أعلى مما في الدنيا بكثير . وروى النسائي عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة ومن شرب الخمر في الدنيا لم يشربه في الآخرة ومن شرب في آنية الذهب والفضة لم يشرب فيها في الآخرة — ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم — لباس أهل الجنة وشراب أهل الجنة وآنية أهل الجنة » . فإن قيل : قد سوى النبي صلى الله عليه وسلم بين هذه الأشياء الثلاثة وأنه يحرمها في الآخرة ، فهل يحرمها

(١) آية ٢١ (٢) الذى فى المصحف طيبة الحكومة المصرية أنها بالألف فى الموضوعين .

(٣) المصمت : الذى لا يتخلله ذره .

إذا دخل الجنة؟ قلنا: نعم! إذا لم يتب منها حُرُمها في الآخرة وإن دخل الجنة؛ لاستعماله ما حرم الله عليه في الدنيا. لا يقال: إنما يُحَرَّم ذلك في الوقت الذي يعذب في النار أو بطول مقامه في الموقف، فأما إذا دخل الجنة فلا؛ لأن حرمان شيء من لذات الجنة لمن كان في الجنة نوع عقوبة ومؤاخذه، والجنة ليست بدار عقوبة، ولا مؤاخذه فيها بوجه. فلما نقول: ما ذكرتموه محتمل، لولا ما جاء ما يدفع هذا الاحتمال ويردّه من ظاهر الحديث الذي ذكرناه. وما رواه الأئمة من حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم "من شرب الخمر في الدنيا ثم لم يتب منها حُرُمها في الآخرة". والأصل التمسك بالظاهر حتى يرد نص يدفعه؛ بل قد ورد نص على صحة ما ذكرناه، وهو ما رواه أبو داود الطيالسي في مسنده: حدثنا هشام عن قتادة عن داود المراءج عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من لبس الحرير في الدنيا لم يلبس في الآخرة وإن دخل الجنة لبسه أهل الجنة ولم يلبسه هو". وهذا نص صريح وإسناده صحيح. فإن كان "وإن دخل الجنة لبسه أهل الجنة ولم يلبسه هو" من قول النبي صلى الله عليه وسلم فهو الغاية في البيان، وإن كان من كلام الراوي على ما ذكرناه أعلم بالمقال وأقصد بالحال، ومشله لا يقال بالرائي، والله أعلم. وكذلك "من شرب الخمر ولم يتب" و"من استعمل آنية الذهب والفضة" وكما لا يشتهي منزلة من هو أرفع منه، وليس ذلك بعقوبة، كذلك لا يشتهي نحر الجنة ولا حريرها ولا يكون ذلك عقوبة. وقد ذكرنا هذا كله في كتاب التذكرة مستوفى، والحمد لله، وذكرنا فيها أن شجر الجنة وثمارها يتفتق عن ثياب الجنة، وقد ذكرناه في سورة الكهف^(١).

قوله تعالى: وَهَدُّوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهَدُّوا إِلَى صِرَاطِ

الْحَمِيدِ ﴿١١﴾

قوله تعالى: ((وَهَدُّوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ)) أي أُرشدوا إلى ذلك. قال ابن عباس: يريد لا إله إلا الله والحمد لله. وقيل: القرآن، ثم قيل: هذا في الدنيا، هُدُّوا إلى الشهادة،

وقراءة القرآن . ﴿ وَهَدُّوا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ ﴾ أى إلى صراط الله . وصراط الله : دينه وهو الإسلام . وقيل : هُدُّوا في الآخرة إلى الطيب من القول ، وهو الحمد لله ؛ لأنهم يقولون غدا الحمد لله الذى هدانا لهذا ، الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن ؛ فليس في الجنة نعو ولا كذب . فما يقولونه فهو طيب القول . وقد هُدُّوا في الجنة إلى صراط الله ، إذ ليس في الجنة شيء من مخالفة أمر الله . وقيل : الطيب من القول ما يأتيهم من الله من الإشارات الحسنة . ﴿ وَهَدُّوا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ ﴾ أى إلى طريق الجنة .

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً أَلْعَكِفُ فِيهِ وَأَلْبَادٍ وَمَنْ يَرِذْ فِيهِ بِالْحِمَامِ يُظْلِمِ نَفْسَهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ** ﴿٢٥﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ ﴾ أعاد الكلام إلى مشرك العرب حين صدُّوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المسجد الحرام عام الحُدَيْبِيَّةِ ، وذلك أنه لم يعلم لهم صد قبل ذلك الجمع ؛ إلا أن يريد صدِّهم لأفراد من الناس ، فقد وقع ذلك في صدر المبعث . والصد : المنع ؛ أى وهم يصدُّون . وبهذا حسن عطف المستقبل على الماضي . وقيل : الواو زائدة « ويصدُّون » خبر « إن » . وهذا مفسد للمعنى المقصود ، وإنما الخبر محذوف مقتر عند قوله « والباد » تقديره : خسروا إذ هلكوا . وجاء « ويصدُّون » مستقبلا إذ هو فعل يُدْمِنُونَهُ كما جاء قوله تعالى : « الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ » ؛ فكأنه قال : إن الذين كفروا من شأنهم الصد . ولو قال إن الذين كفروا وصدُّوا لحاز . قال النحاس : وفي كتابي عن أبي إسحاق قال وجائز أن يكون — وهو الوجه — الخبر « يُنْذِرُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ » . قال أبو جعفر : وهذا غلط ، ولست أعرف ما الوجه فيه ؛ لأنه جاء بخبر « إن » جزاء ، وأيضا

فإنه جواب الشرط، ولو كان خبر « إن » لبقى الشرط بلا جواب، ولا سيما والفعل الذي في الشرط مستقبل فلا بد له من جواب .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَالْمَسْجِدَ الْحَرَامَ ﴾ قيل : إنه المسجد نفسه، وهو ظاهر القرآن ؛ لأنه لم يذكر غيره . وقيل : الحرم كله ؛ لأن المشركين صلبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه عنه عام الحديبية ، فنزل خارجا عنه ؛ قال الله تعالى : « وَصَدُّوكُمْ عَنْ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ^(١) » وقال : « سُحُبَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ » . وهذا صحيح ، لكنه قصد هنا بالذكر المهم المقصود من ذلك .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ الَّذِي جَعَلَنَاهُ لِنَاسٍ ﴾ أى للصلاة والطواف والعبادة ؛ وهو كقوله تعالى : « إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ ^(٢) » . ﴿ سَوَاءٌ أَلْكَفَ فِيهِ وَالْبَادِ ﴾ العاكف : المقيم الملازم . والبادى : أهل البادية ومن يقدم عليهم . يقول : سواء في تعظيم حرمة وقضاء النسك فيه الحاضر والذي يأتيه من البلاد ؛ فليس أهل مكة أحق من النازح إليه . وقيل : إن المساواة إنما هي في دوره ومنازله ، ليس المقيم فيها أولى من الطارئ عليها . وهذا على أن المسجد الحرام الحرم كله ؛ وهذا قول مجاهد ومالك ، رواه عنه ابن القاسم . وروى عن عمر وابن عباس وجماعة إلى أن القادم له النزول حيث وجد ، وعلى رب المنزل أن يؤويه شاء أو أبى . وقال ذلك سفيان الثوري وغيره . وكذلك كان الأمر في الصدر الأول ، كانت دورهم بغير أبواب حتى كثرت السرقة ؛ فاتخذ رجل بابا فأنكر عليه عمر وقال : أتتلق بابا في وجه حاج بيت الله ؟ فقال : إنما أردت حفظ متاعهم من المارقة ؛ فتركه فاتخذ الناس الأبواب . وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أيضا أنه كان يأمر في الموسم بفتح أبواب دور مكة ، حتى يدخلها الذي يقدم فيترل حيث شاء ، وكانت الفساطيط تضرب في الدور . وروى عن مالك أن الدور ليست كالمسجد ولأهلها الامتناع منها والاستبداد ؛ وهذا هو العمل اليوم . وقال بهذا جمهور من الأمة .

وهذا الخلاف يُبنى على أصليْن : أحدهما أن دور مكة هل هي ملك لأربابها أم للناس .
 وبخلاف سببان : أحدهما هل فتح مكة كان عتوة فتكون مغنومة ، لكن النبي صلى الله عليه وسلم
 لم يقسمها وأقرها لأهلها ولن جاء بعدهم ؛ كما فعل عمر رضي الله عنه بأرض السَّوَاد وعفا لهم
 عن الخراج كما عفا عن سبيهم واسترقاقهم إحسانا إليهم دون مائر الكفار فتبقى على ذلك
 لا تباع ولا تُتَّكَى ، ومن سبق إلى موضع كان أولى به . وبهذا قال مالك وأبو حنيفة
 والأوزاعي . أو كانت فتحها صلحا — وإليه ذهب الشافعي — فتبقى ديارهم بأيديهم ،
 وفي أملاكهم يتصرفون كيف شاءوا . وروى عن عمر أنه اشترى دار صفوان بن أمية
 بأربعة آلاف وجعلها سجنًا ، وهو أول من حبس في السجن في الإسلام ، على ما تقدم بيانه
 في آية المحاربين من سورة «المائدة»^(١) . وقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم حبس في ثُمة .
 وكان طاوس يكره السجن بمكة ويقول : لا ينبغي لبيت حذاب أن يكون في بيت رحمة .

قلت : الصحيح ما قاله مالك ، وعليه تدل ظواهر الأخبار الثابتة بأنها فتحت عتوة .
 قال أبو عبيد : ولا نعلم مكة يشبهها شيء من البلاد . وروى الدارقطني عن طلحة بن نضلة
 قال : توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما وما تدعى رِباع مكة
 إلا السوائب ؛ من احتاج سَكَنَ ومن استغنى أسكن . وزاد في رواية : وحنان . وروى أيضا
 عن طلحة بن نضلة الكناني قال : كانت تدعى بيوت مكة على عهد رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وأبي بكر وعمر رضي الله عنهما السوائب ، لا تباع ؛ من احتاج سَكَنَ ومن استغنى أسكن .
 وروى أيضا عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «إن الله تعالى حرم مكة
 لحرام بيع رباعها وأكل ثمنها» — وقال — من أكل من أجر بيوت مكة شيئا فلنما يأكل نارًا» .
 قال الدارقطني : كذا رواه أبو حنيفة مرفوعا ووهيم فيه ، ووهيم أيضا في قوله عبيد الله بن أبي يزيد^(٢)
 وإنما هو ابن أبي زياد الفساح ، والصحيح أنه موقوف ، وأسند الدارقطني أيضا عن
 عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «مكة مُنَاخ لا تباع رباعها ولا تؤاجر

(١) راجع ج ٦ ص ١٥٣ طبعة أدبي أو فانية . (٢) أحد رجال سنن الحديث .

بيوتها". وروى أبو داود عن عائشة رضي الله عنها قالت: قلت يا رسول الله، ألا أبني لك بني؟
 بيتا أو بناء يظلك من الشمس؟ فقال: "لا، إنما هو منّا من سبق إليه". وتسك الشافعي
 رضي الله عنه بقوله تعالى: «الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ فَأُضَافَإِلَيْهِمْ». وقال عليه السلام
 يوم الفتح: "من أغلق بابه فهو آمن ومن دخل دار أبي سفيان فهو آمن".

الرابعة — قرأ جمهور الناس «سواء» بالرفع، وهو على الابتداء، و«العاكف» خبره.
 وقيل: الخبر «سواء» وهو مقسم؛ أي العاكف فيه والبادي سواء؛ وهو قول أبي علي،
 والمعنى: الذي جعلناه للناس قبلة أو متعبداً العاكف فيه والبادي سواء. وقرأ حفص عن
 عاصم «سواء» بالنصب، وهي قراءة الأعمش. وذلك يحتمل أيضاً وجهين: أحدهما —
 أن يكون مفعولاً ثانياً لـ «يرفع» العاكف به لأنه مصدر، فأعمل عمل اسم الفاعل
 لأنه في معنى مستوٍ، والوجه الثاني — أن يكون حالا من الضمير في جعلناه. وقرأت فرقة
 «سواء» بالنصب «العاكف» بالخفض، و«البادي» عطفاً على الناس؛ التقدير: الذي
 جعلناه للناس العاكف والبادي. وقراءة ابن كثير في الوقف والوصل بالياء، ووقف أبو عمرو
 بغير ياء ووصل بالياء. وقرأ نافع بغير ياء في الوصل والوقف. وأجمع الناس على الاستواء
 في نفس المسجد الحرام، واختلفوا في مكة؛ وقد ذكرناه.

الخامسة — (وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ يُظْلَمَ) شرط، وجوابه «نُدِقُهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ».
 والإلحاد في اللغة: الميل؛ إلا أن الله تعالى بين أن الميل بالظلم هو المراد. واختلف في الظلم؛
 فروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس «ومن يرد فيه بالإلحاد يظلم» قال: الشرك. وقال
 عطاء: الشرك والقتل. وقيل: معناه صيد حمامه، وقطع شجره، ودخوله خير محرم. وقال
 ابن عمر: كما نتحدث أن الإلحاد فيه أن يقول الإنسان: لا والله! وبلى والله! وكلأ والله!
 ولذلك كان له فسطاطان، أحدهما في الحِلِّ والآخر في الحرِّم؛ فكان إذا أراد الصلاة دخل
 فسطاط الحرِّم، وإذا أراد بعض شأنه دخل فسطاط الحِلِّ، صيانةً للحرِّم عن قولهم كلأ والله وبلى
 والله، حين عظم الله الذنب فيه. وكذلك كان لعبد الله بن عمرو بن العاص فسطاطان أحدهما

في الحِلِّ والآخر في الحرم ، فإذا أراد أن يعاتب أهله عاتبهم في الحِلِّ ، وإذا أراد أن يصلي صلي في الحرم ، فقبل له في ذلك فقال : إن كنا لتحدث أن من الإلحاد في الحرم أن يقول كلا والله وبلى والله ، والمعاصي تضاعف بمكة كما تضاعف الحسنات ، فتكون المعصية معصيتين ، إحداها بنفس المخالفة والثانية بإسقاط حرمة البلد الحرام ، وهكذا الأشهر الحرم سواء . وقد تقدم . وروى أبو داود عن يعلى بن أمية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « احتكار الطعام في الحرم إلحاد فيه » . وهو قول عمر بن الخطاب . والعموم يأتي على هذا كله .

السادسة — ذهب قوم من أهل التأويل منهم الضحاك وابن زيد إلى أن هذه الآية تدل على أن الإنسان يعاقب على ما ينويه من المعاصي بمكة وإن لم يعملها . وقد روي نحو ذلك عن ابن مسعود وابن عمر قالوا : لو هم رجل يقتل رجل بهذا البيت وهو (بَعْدَ آيِن) ^(١) لعذبه الله .

قلت : هذا صحيح ، وقد جاء هذا المعنى في سورة «ن وَالْقَلَمِ» مبيّناً ، على ما يأتي بيانه هناك إن شاء الله تعالى .

السابعة — الباء في « بِالْحِلَادِ » زائدة كزيادتها في قوله تعالى : « تَبَتْ بِالْأُفْنِ » ^(٢) وعليه حلوا قول الشاعر :

نحن بنو جعدة أصحاب الفلج * نضرب بالسيف ونرجو بالقرج

أراد : نرجو القرج ، وقال الأضحي :

* ضمنت برزق عيالنا أرماحنا *

أي رزق . وقال آخر ^(٣) :

ألم ياتيك والأنباء تنمى * بما لاقت لبون بن زياد

(١) عدن : مدينة مشهورة واقعة بالقرب من مدخل البحر الأحمر ، وتضاف الـ « آين » وهو خلاف عدن .
(٢) آية ٢٠ سورة المؤمنون . (٣) الفلج (شريك ثاني) : موضع لبى جعدة بن قيس بنجد ، وهو في أهل بلاد قيس (راجع معجم ما استمع وكتاب نزاهة الأدب في الشاهد التاسع والثمانين بعد السهامة) .
(٤) القائل هو قيس بن زهير البسبي ، شاعر جاهلي . وهو من قصيدة دالية قالها فيما كان شجر يته وبين الربيع ابن زياد البسبي . (راجع نزاهة الأدب في الشاهد السادس والثلاثين بعد السهامة) .

أى ما لاقت، والباء زائدة، وهو كثير . وقال القراء: سمعت أعرابيا وسأله عن شيء فقال : أرجو بذلك، أى أرجو ذلك . وقال الشاعر :

بِوَادِ بَيَّانٍ يُبَيِّنُ الشَّتَّ صَدْرُهُ * وَأَسْفَلُهُ بِالْمَرْخِ وَالشَّهَابِ^(١)

أى المرخ . وهو قول الأخفش، والمعنى عنده : ومن يرد فيه إلحادا بظلم . وقال الكوفيون : دخلت الباء لأن المعنى بأن يلحد، والباء مع أن تدخل وتحذف . ويجوز أن يكون التقدير : ومن يرد الناس فيه بإلحاد . وهذا الإلحاد والظلم يجمع جميع المعاصي من الكفر إلى الصغائر؛ فلعلظم حرمة المكان توفد الله تعالى على نية السيئة فيه . ومن نوى سيئة ولم يعملها لم يحاسب عليها إلا في مكة . هذا قول ابن مسعود وجماعة من الصحابة وغيرهم ، وقد ذكرناه آنفا .

قوله تعالى : وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنَّ لَا تُشْرِكَ بِي شَيْئًا وَطَهَّرَ بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ﴿١٢٥﴾
فيه مستثنان :

الأولى — قوله تعالى : (وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ) أى واذا كراذ بؤأنا لإبراهيم ؛ يقال : بؤأته منزلا وبؤأت له . كما يقال : مكنتك ومكنت لك ؛ فاللام في قوله : «لإبراهيم» صلة للتأكيد ؛ كقوله : «رَدِفَ لَكُمْ»^(٢) ، وهذا قول القراء . وقيل : «بؤأنا لإبراهيم مكان البيت» أى أزيأناه أصله ليؤينه ، وكان قد درَس بالطوفان وضره ، فلما جاءت مدة إبراهيم عليه السلام أمره الله ببنيانه ، فجاء إلى موضعه وجعل يطلب أثرا ، فبعث الله ريحا فكتفت عن أساس آدم عليه السلام ، فرتب قواعده عليه ؛ حسبا تقدم بيانه في «البقرة»^(٣) . وقيل : «بؤأنا» نازلة منزلة فعل يتعدى باللام ؛ كنعو جعلنا ، أى جعلنا لإبراهيم مكان البيت مَبُوءًا . وقال الشاعر :

كَمْ مِنْ أَخٍ لِي مَاجِدٍ * بؤأته يبدئ لحدا^(٤)

(١) الثالث : شجر يلعب الريح حره العلم يدبغ به . والمرخ : شجر كثير النار . والشهاب : نبت شائك له ورد لطيف أحمر . (٢) آية ٧٢ سورة النمل . (٣) راجع ج ٢ ص ١٢٢ طبعة ثانية . (٤) البيت من قصيدة لعمرو بن معد يكرب الزبيدي .

الثانية - (أَنْ لَا تُشْرِكْ) هي مخاطبة لإبراهيم عليه السلام في قول الجهور . وقرأ عكرمة « أَنْ لَا يُشْرِكْ » بالياء ، على نقل معنى القول الذي قيل له . قال أبو حاتم : ولا بد من نصب الكاف على هذه القراءة ، بمعنى لئلا يشرك . وقيل : إن « أَنْ » مخففة من الثقيلة . وقيل مفسرة . وقيل زائدة ؛ مثل « فلما أت جاء البشير »^(١) . وفي الآية طعن على من أشرك من قُطَّان البيت ؛ أي هذا كان الشرط على أبيكم فسن بعده وأتم ، فلم تقوا بل أشركتم . وقالت فرقة : الخطاب من قوله « أَنْ لَا تُشْرِكْ » لمحمد صلى الله عليه وسلم ؛ وأمر بتطهير البيت والأذان بالبح . والجهور على أن ذلك لإبراهيم ؛ وهو الأصح . وتطهير البيت عام في الكفر والبدع وجميع الانجاس والدماء . وقيل : عني به التطهير عن الأوثان ؛ كما قال تعالى : « فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ » ؛ وذلك أن جُرْهُمًا والمالقة كانت لهم أصنام في محل البيت وحوله قبل أن يبنيه إبراهيم عليه السلام . وقيل : المعنى نزهة يبقى عن أن يعبد فيه صنم . وهذا أمر بإظهار التوحيد فيه . وقد مضى ماله المعاماة في تزيه المسجد الحرام وغيره من المساجد بما فيه كفاية في سورة « براءة »^(٢) . والقائمون هم المصلون . وذكر تعالى من أركان الصلاة أعظمها ، وهو القيام والركوع والسجود .

قوله تعالى : وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَا تُوَكَّلْ رَجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ ﴿٣٧﴾
فيه سبع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ) قرأ جمهور الناس « وَأَذِّنْ » بتشديد الذال . وقرأ الحسن بن أبي الحسن وابن محيَّصن « وَأَذَّنْ » بتخفيف الذال ومد الألف . ابن عطية : وتصحَّف هذا على ابن جني ، فإنه حكى عنهما « وَأَذَّنْ » على أنه فعل ماض ، وأصرب على ذلك بأن جعله عطفًا على « يَوْمَانَا » . والأذان الإسلام ، وقد تقدَّم في « براءة »^(٣) .

(١) آية ٩٦ سورة يوسف . (٢) آية ٣٠ من هذه السورة . (٣) راجع ج ٨ ص ١٠٤ .
(٤) ج ٨ ص ٦٩ .

الثانية — لما فرغ إبراهيم عليه السلام من بناء البيت، وقيل له: أذن في الناس بالبح، قال: يا رب! وما يبلغ صوتي؟ قال: أذن وعلى الإبلاغ؛ فصعد إبراهيم خليل الله جبل أبي قبيس وصاح: يا أيها الناس! إن الله قد أمركم بحج هذا البيت ليثبتكم به الجنة ويحرمكم من عذاب النار، فحجوا؛ فأجابه من كان في أصلاب الرجال وأرحام النساء: لبيك اللهم لبيك! فمن أجاب يومئذ حج على قدر الإجابة، إن أجاب مرة فمرة، وإن أجاب مرتين فمرتين؛ وجرت التلبية على ذلك؛ قاله ابن عباس وابن جبير. وروى عن أبي الطفيل قال قال لي ابن عباس: أتدري ما كان أصل التلبية؟ قلت لا! قال: لما أمر إبراهيم عليه السلام أن يؤذن في الناس بالبح خفضت الجبال رموسها ورفعت له القرى؛ فتأدى في الناس بالبح فأجابه كل شيء: لبيك اللهم لبيك. وقيل: إن الخطاب لإبراهيم عليه السلام تم عند قوله «السجود»، ثم خاطب الله عز وجل عبدا طيه الصلاة والسلام فقال «وأذن في الناس بالبح»؛ أي أعلمهم أن عليهم الحج. وقول ثالث — إن الخطاب من قوله «أن لا تشرك» مخاطبة للنبي صلى الله عليه وسلم. وهذا قول أهل النظر؛ لأن القرآن أنزل على النبي صلى الله عليه وسلم، فكل ما فيه من المخاطبة فهمي له إلا أن يدل دليل قاطع على غير ذلك.. وهاهنا دليل آخر يدل على أن المخاطبة للنبي صلى الله عليه وسلم، وهو «أن لا تشرك بي» بالناء، وهذا مخاطبة لمشاهد، وإبراهيم عليه السلام غائب؛ فالعنى على هذا: وإذ يؤنا لإبراهيم مكان البيت بفعلنا لك الدلائل على توحيد الله تعالى وعلى أن إبراهيم كان يعبد الله وحده. وقرأ جمهور الناس «البح» بفتح الحاء. وقرأ ابن أبي إسحاق في كل القرآن بكسرها. وقيل: إن نداء إبراهيم من جملة ما أمر به من شرائع الدين. والله أعلم.

الثالثة — قوله تعالى: (يَا أَيُّهَا رِجَالُ وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ) وعده إجابة الناس إلى حج البيت ما بين راجل وراكب، وإنما قال «يأتوك» وإن كانوا يأتون الكعبة لأن المأدَى إبراهيم، فمن أتى الكعبة حاجا فكأنما أتى إبراهيم؛ لأنه أجاب نداءه، وفيه تشريف إبراهيم. ابن عطية: «رجال» جمع راجل مثل تاجر وتيجار، وصاحب وصحاب. وقيل: الرجال

جمع رَجُلٍ، والرَّجُل جمع راجل؛ مثل تجار وتجار، وصحاب وصحاب، وقد يقال في الجمع: رُجَالٌ، بالتشديد؛ مثل كافر وكفار. وقرأ ابن أبي إسحاق وعكرمة «رُجَالًا» بضم الراء وتخفيف الجيم، وهو قليل في أبنية الجمع، ورويت عن مجاهد. وقرأ مجاهد «رُجَالِي» على وزن فُعَالِي؛ فهو مثل كسالي. قال النحاس: في جمع راجل خمسة أوجه، رُجَال مثل رُكَّاب، وهو الذي روى عن عكرمة، ورجال مثل قيام، ورجلة، ورجل، ورجالة. والذي روى عن مجاهد رُجَالًا غير معروف، والأشبه به أن يكون غير منون مثل كسالي وسكاري، ولو نَوَّن لكان على فُعَالٍ، وفُعَالٌ في الجمع قليل، وقدم الرجال على الرُّكَّاب في الذكر لزيادة تعبه في المشي. (وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ) لأن معنى «ضامر» معنى ضواصر. قال الفراء: ويحوز «يأتى» على اللفظ. والضامر: البعير المهزول الذي أتبعه السفر؛ يقال: ضَمَّرَ يَضْمَرُ ضَمُورًا؛ فوصفها الله تعالى بالمآل الذي انتهت عليه إلى مكة. وذكر سبب الضمور فقال: «يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ» أى أثر فيها طول السفر. ورد الضمير إلى الإبل تكرمه لها لقصد الحج مع أربابها؛ كما قال: «وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا» في خيل الجهاد تكرمه لها حين سمعت في سبيل الله.

الرابعة — قال بعضهم: إنما قال «رجالاً» لأن الغالب خروج الرجال إلى الحج دون الإناث؛ فقلوه «رجالاً» من قولك: هذا رجل؛ وهذا فيه بعد؛ فقلوه «وعلى كل ضامر» يعنى الركبان، فدخل فيه الرجال والنساء. ولما قال تعالى «رجالاً» وبدأ بهم دل ذلك على أن حج الرجل أفضل من حج الزاكب. قال ابن عباس: ما أتى على شيء فأنى إلا أن لا أكون حجيبتُ ما شاء، فأتى سمعت الله عز وجل يقول «يأتوك رجالاً». وقال ابن أبي نجيح: حج إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام ماشيين. وقرأ أصحاب ابن مسعود «يأتون» وهى قراءة ابن أبي عبلة والضحاك، والضمير للناس.

الخامسة — لا خلاف في جواز الركوب والمشى، واختلفوا في الأفضل منهما؛ فذهب مالك والشافعي في آخرين إلى أن الركوب أفضل، اقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم، ولكثرة

النفقة ولتعظيم شعائر الحج بأهبة الركوب . وذهب غيرهم إلى أن المشى أفضل لما فيه من المشقة على النفس ، ولحديث أبي سعيد قال : حجَّ النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه مشاة من المدينة إلى مكة ، وقال : «اربطوا أوساطكم بأزركم»^(١) ومشي خلط الهرولة ؛ خرجته ابن ماجه في سننه . ولا خلاف في أن الركوب عند مالك في المناسك كلها أفضل ؛ للاقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم .

السادسة - استدلل بعض العلماء بسقوط ذكر البحر من هذه الآية على أن فرض الحج بالبحر ساقط . قال مالك في المَوَازِيَّة : لا أسمع للبحر ذكرا ، وهذا تأمس ، لا أنه يلزم من سقوط ذكره سقوط الفرض فيه ؛ وذلك أن مكة ليست في ضفة بحر فيأتيها الناس في السفن ، ولا بد لمن ركب البحر أن يصير في مائتان مكة إما راجلا وإما على ضامر ، فإنما ذكرت حالتنا الوصول ؛ وإسقاط فرض الحج يجرّد البحر ليس بالكثير ولا بالقوى . فأما إذا اقترن به عدوٌ وخوفٌ أو هولٌ شديد أو مرض يَلْحَقُ شخصا ، فمالكٌ والشافعي وجهور الناس على سقوط الوجوب بهذه الأعذار ، وأنه ليس بسبيل استطاع . قال ابن عطية : وذكر صاحب الاستظهار في هذا المعنى كلاما ، ظاهره أن الوجوب لا يسقط بشيء من هذه الأعذار ؛ وهذا ضعيف .

قلت : وأضعف من ضعيف ، وقد مضى في « البقرة » بيانُه . والفتح : الطريق الواسعة ، والجمع فجاج . وقد مضى في « الأنبياء »^(٢) . والعميق معناه البعيد . وقراءة الجماعة « يأتين » . وقرأ أصحاب عبد الله « يأتون » وهذا للركان و « يأتين » للجمال ، كأنه قال : وعلى إبل ضامرة يأتين (مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ) أى بعيد ؛ ومنه برهمية أى بعيدة القمر ؛ ومنه :

* وقائم الأعماق حاوى المخرق^(٣) *

(١) خلط الهرولة (بالكسر) أى شيئا مخلوطا بالهرولة ، بأن يمشى حينا ويهرول حينا أو معتدلا .

(٢) راجع ج ١١ ص ٢٨٥ (٣) هذا أول أروجة من أراجيز روية بن الصباغ ، وبهذه :

* مثله الأطلام لماع الخلق *

السابعة — واختطفوا في الواصل إلى البيت ، هل يرفع يديه عند رؤيته أم لا ؛ فروى أبو داود قال : سئل جابر بن عبد الله عن الرجل يرى البيت ويرفع يديه فقال : ما كنت أرى أن أحدا يفعل هذا إلا اليهود ، وقد حججنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم نكن نفعله . وروى ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” ترفع الأيدي في سبع مواطن افتتاح الصلاة واستقبال البيت والصفاء والمروة والموقفين والجرتين “ . وإلى حديث ابن عباس هذا ذهب الثوري وابن المبارك وأحمد وإسحاق وضمفوا حديث جابر ؛ لأن مهاجرا المكي راوية مجهول . وكان ابن عمر يرفع يديه عند رؤية البيت ، وعن ابن عباس مثله .

قوله تعالى : لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ هُمُ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَيْمَةِ الْأَنْعَامِ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَوَّلَ الْفَقِيرِ ﴿١٨﴾ ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلِيُوفُوا نَدْوَرَهُمْ وَلِيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ ﴿١٩﴾ فيه ثلاث وعشرون مسألة :

الأولى — قوله تعالى : (لِيَشْهَدُوا) أى أذن بالحق يا نوك رجالا وربكنا ليشهدوا ؛ أى ليحضروا . والشهود الحضور . (مَنَافِعَ هُمُ) أى المناسك ؛ كحرفات والمشعر الحرام . وقيل المغفرة . وقيل التجارة . وقيل هو عموم ؛ أى ليحضرنا منافع لهم ، أى ما يرضى الله تعالى من أمر الدنيا والآخرة ؛ قاله مجاهد وعطاء واختاره ابن العربي ؛ فإنه يجمع ذلك كله من نسك وتجارة ومغفرة ومنفعة دنيا وأخرى . ولا خلاف في أن المراد بقوله : « ليس عليكم جُنَاحُ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ » التجارة ^(١) .

الثانية — (وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ) قد مضى في « البقرة » الكلام في الأيام المعلومات والمعدودات ^(٢) . والمراد بذكر اسم الله ذكر التسمية عند الذبح والنحر ؛ مثل

قولك: باسم الله والله أكبر، اللهم منك ولك . ومثل قولك عند الذبح « إِنْ صَلَاتِي وَنَسِيكِي »^(١) الآية . وكان الكفار يذبحون على أسماء أصنامهم، فيبين الرب أن الواجب الذبح على اسم الله، وقد مضى في « الأنعام »^(٢) .

الثالثة — وأختلف العلماء في وقت الذبح يوم النحر؛ فقال مالك رضي الله عنه: بعد صلاة الإمام وذبحه؛ إلا أن يؤخر تأخيراً يتعدى فيه فيسقط الاقتداء به . وراعى أبو حنيفة الفراغ من الصلاة دون ذبح. والشافعي دخول وقت الصلاة ومقدار ما توقع فيه مع الخطبتين؛ فاعتبر الوقت دون الصلاة . هذه رواية المزني عنه، وهو قول الطبري . وذكر الربيع عن البويطي قال قال الشافعي: ولا يذبح أحد حتى يذبح الإمام إلا أن يكون ممن لا يذبح، فإذا صلى وفرغ من الخطبة حلّ الذبح . وهذا كقول مالك . وقال أحمد: إذا انصرف الإمام فاذبح . وهو قول إبراهيم . وأصح هذه الأقوال قول مالك؛ لحديث جابر بن عبد الله قال: صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم النحر بالمدينة، فتقدم رجال فنحروا وظنوا أن النبي صلى الله عليه وسلم قد نحر، فأمر النبي صلى الله عليه وسلم من كان نحر أن يعيد بنحر آخر، ولا ينحروا حتى ينحر النبي صلى الله عليه وسلم . خريجه مسلم والترمذي وقال: وفي الباب عن جابر وجندب وأنس وعويمر بن أشقر وابن عمر وأبي زيد الأنصاري، وهذا حديث حسن صحيح، والعمل على هذا عند أهل العلم ألا يضحى بالمصر حتى يصل الإمام . وقد احتج أبو حنيفة بحديث البراء، وفيه: " ومن ذبح بعد الصلاة فقد تمّ نسكه وأصاب سنة المسلمين " . خريجه مسلم أيضاً . فعلى الذبح على الصلاة ولم يذكر الذبح، وحديث جابر يقيده . وكذلك حديث البراء أيضاً، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " أول ما نبأ به في يومنا هذا أن نصلي ثم نرجع فننحر فن فعل ذلك فقد أصاب سنتنا " الحديث . وقال أبو عمر بن عبد البر: لا أعلم خلافاً بين العلماء أن من ذبح قبل الصلاة وكان من أهل المصر أنه غير مضحّ؛ لقوله عليه السلام: " من ذبح قبل الصلاة فلك شاة لحيم " .

الرابعة - وأما أهل البوادي ومن لا إمام له فمشهور مذهب مالك يجزئ وقت ذبح الإمام، أو أقرب الأئمة إليه . وقال ربيعة وعطاء فيمن لا إمام له : إن ذبح قبل طلوع الشمس لم يجزه، ويجزيه إن ذبح بعده . وقال أهل الرأي : يجزيهم من بعد الفجر . وهو قول ابن المبارك، ذكره عنه الترمذى . وتمسكوا بقوله تعالى : « وَيَذْكُرُوا أَنَّمَا اللَّهُ فِي أَيَّامِ مَعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَيْمَةِ الْأَنْعَامِ » ، فأضاف النحر إلى اليوم . وهل اليوم من طلوع الفجر أو من طلوع الشمس، قولان . ولا خلاف أنه لا يجزئ ذبح الأضحية قبل طلوع الفجر من يوم النحر .

الخامسة - واختلفوا كم أيام النحر؟ فقال مالك : ثلاثة، يوم النحر ويومان بعده . وبه قال أبو حنيفة والثوري وأحمد بن حنبل، وروى ذلك عن أبي هريرة وأنس بن مالك من غير اختلاف بينهما . وقال الشافعي : أربعة، يوم النحر وثلاثة بعده . وبه قال الأوزاعي، وروى ذلك عن علي بن أبي حمزة عن ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهم، وروى عنهم أيضا مثل قول مالك وأحمد . وقيل : هو يوم النحر خاصة وهو العاشر من ذى الحجة ؛ وروى عن ابن مسيرين . وعن سعيد بن جبيرة وجابر بن زيد أنهما قالوا : النحر في الأصمار يوم واحد وفي منى ثلاثة أيام . وعن الحسن البصري في ذلك ثلاث روايات : إحداها كما قال مالك ، والثانية كما قال الشافعي ، والثالثة إلى آخر يوم من ذى الحجة ؛ فإذا أهل هلال المحرم فلا أضحية .

قلت : وهو قول سليمان بن يسار وأبي سلمة بن عبد الرحمن ، ورويا حديثا مرسلًا مرفوعا خرجه الدارقطني : الضمعايا إلى هلال ذى الحجة ؛ ولم يصح ، ودليلا قوله تعالى : « فِي أَيَّامِ مَعْلُومَاتٍ » الآية ، وهذا جمع قلة ؛ لكن المتيقن منه الثلاثة ، وما بعد الثلاثة غير متيقن فلا يعمل به . قال أبو عمر بن عبد البر : أجمع العلماء على أن يوم النحر يوم أضحية ، وأجمعوا أن لا أضحية بعد انسلاخ ذى الحجة ، ولا يصح عندي في هذه إلا قولان : أحدهما - قول مالك والكوفيين . والآخر - قول الشافعي والشاميين ؛ وهذان القولان مرويان

عن الصَّحابة فلا معنى للاشتغال بما خالفهما ؛ لأن ما خالفهما لا أصل له في السنة ولا في قول الصحابة ، وما خرج عن هذين فتروكهما . وقد روى عن قتادة قول سادس ، وهو أن الأضحي يوم النحر وستة أيام بعده ؛ وهذا أيضا خارج عن قول الصحابة فلا معنى له .

السادسة — واختلقوا في ليالي النحر هل تدخل مع الأيام فيجوز فيها الذبح أو لا ؛ فروى عن مالك في المشهور أنها لا تدخل فلا يجوز الذبح بالليل . وعليه جمهور أصحابه وأصحاب الرأي ؛ لقوله تعالى : « ويذكروا اسم الله في أيام » فذكر الأيام ، وذكر الأيام دليل على أن الذبح في الليل لا يجوز . وقال أبو حنيفة والشافعي وأحمد وإسحاق وأبو ثور : الليالي داخلة في الأيام ويجزى الذبح فيها . وروى عن مالك وأشهب نحوه ، ولأشهب تفريق بين الهدى والضحية ، فأجاز الهدى ليلا ولم يميز الضحية ليلا .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ حَلَّ مَا رَزَقَهُمْ ﴾ أى حل ذبح ما رزقهم . (من بهيمة الأنعام) والأنعام هنا الإبل والبقر والغنم . وبهيمة الأنعام هي الأنعام ؛ فهو كقولك صلاة الأولى ، ومسجد الجامع .

الثامنة — ﴿ فَكُلُوا مِنْهَا ﴾ أمرٌ معناه التذبح عند الجمهور . ويستحب للرجل أن يأكل من هديه وأضحيته وأن يتصدق بالأكثر ، مع تجوزهم الصدقة بالكل وأكل الكل . وشذت طائفة فأوجبت الأكل والإطعام بظاهر الآية ، ولقوله عليه السلام : « فكلوا وأذبحوا وتصدقوا » . قال السيكا : قوله تعالى « فكلوا منها وأطعموا » يدل على أنه لا يجوز بيع جميعه ولا التصدق بجميعه .

التاسعة — دماء الكفارات لا يأكل منها أصحابها . ومشهور مذهب مالك رضى الله عنه أنه لا يأكل من ثلاث : جزاء الصيد ، ونذر المساكين وفدية الأذى ، ويأكل مما سوى ذلك إذا بلغ حمله ، واجبا كان أو تطوعا . ووافقه على ذلك جماعة من السلف وفقهاء الأمصار . العاشرة . فإن أكل مما منع منه فهل يقرم قدر ما أكل أو يرم هديا كاملا ؛ قولان في مذهبنا ، وبالأول قال ابن الماجشون . قال ابن العربي : وهو الحق ، لا شيء عليه غيره .

وكذلك لو نذر هدياً لساكنين فيا كل منه بعد أن يبلغ محله لا يقرم إلا ما أكل - خلافاً للذوينة - لأن النذر قد وقع، والتعدى إنما هو على اللحم، فيقرم قدر ما تعدى فيه .
قوله تعالى : ﴿ وَيُؤْتُوا نُذُورَهُمْ ﴾ يدل على وجوب إخراج النذر إن كان دماً أو هدياً أو غيره، وبدل ذلك على أن النذر لا يجوز أن يأكل منه وفاء بالنذر، وكذلك جزاء الصيد وفدية الأذى؛ لأن المطلوب أن يأتي به كاملاً من غير نقص لحم ولا غيره، فإن أكل من ذلك كان عليه هديٌ كامل . والله أعلم .

الحادية عشرة - هل يقرم قيمة اللحم أو يقرم طعاماً؟ ففى كتاب محمد عن عبد الملك أنه يقرم طعاماً . والأول أصح؛ لأن الطعام إنما هو في مقابلة الهدي كله عند تدمره عبادة، وليس حكم التعدى حكم العبادة .

الثانية عشرة - فإن عطي من هذا الهدي المضمون الذي هو جزاء الصيد وفدية الأذى ونذر المساكين شيء قبل محله أكل منه صاحبه وأطعم منه الأغنياء والفقراء ومن أحب، ولا يبيع من لحمه ولا جلده ولا من قلائده شيئاً . قال إسماعيل بن إسحاق : لأن الهدي المضمون إذا عطي قبل أن يبلغ محله كان عليه بدله، ولذلك جاز أن يأكل منه صاحبه ويطعم . فإذا عطي الهدي التطوع قبل أن يبلغ محله لم يميز أن يأكل منه ولا يطعم؛ لأنه لما لم يكن عليه بدله خيف أن يفعل ذلك بالهدي ويخسر من غير أن يعطى، فأحتيط على الناس، وبذلك مضى العمل . وروى أبو داود عن ناجية الأسلمي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث معه بهدي وقال : " إن عطي منها شيء فأخبره ثم أصبغ نعله في دمه ثم خل بينه وبين الناس " . وبهذا الحديث قال مالك والشافعي في أحد قوليه، وأحمد وإسحاق وأبو ثور وأصحاب الرأي ومن أتبعهم في الهدي التطوع : لا يأكل منها سائقها شيئاً، ويخلى بينها وبين الناس يأكلونها . وفي صحيح مسلم : " ولا تأكل منها أنت ولا أحد من أهل رقتك " . وبظاهر هذا النهي قال ابن عباس والشافعي في قوله الآخر، واختاره ابن المنذر، فقالا : لا يأكل منها ولا أحد من أهل رقتك . قال أبو عمر : قوله عليه السلام " ولا يأكل منها أحد ولا أحد من أهل رقتك " لا يوجد إلا في حديث ابن عباس . وليس ذلك

في حديث هشام بن عروة عن أبيه عن ناجية . وهو عندنا أصح من حديث ابن عباس ، وعليه العمل عند الفقهاء . ويدخل في قوله عليه السلام : « خَلَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَ النَّاسِ » أهلُ رفقته وغيرهم . وقال الشافعي وأبو ثور : ما كان من الهدى أصله واجبا فلا يأكل منه ، وما كان تطوعا ونسكا أكل منه وأهدى وأذخر وتصدق ، والمتعة والقران عنده نُسك . ونحوه مذهب الأوزاعي . وقال أبو حنيفة وأصحابه : يأكل من هدى المتعة والتطوع ، ولا يأكل مما سوى ذلك مما وجب بحكم الإحرام . وحكى عن مالك : لا يأكل من دم الفساد . وعلى قياس هذا لا يأكل من دم الجبر ؛ كقول الشافعي والأوزاعي . تَمَسَّكَ مالك بأن جزاء الصيد جعله الله للساكنين بقوله تعالى : « أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسَاكِينَ ^(١) » . وقال في فدية الأذى : « فِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ » . وقال صلى الله عليه وسلم لكعب بن عُجْرة : « أَطْعَمَ سِتَّةَ مَسَاكِينَ مُذْنِبٌ لِكُلِّ مَسْكِينٍ أَوْ صُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ أَوْ أَنْسَكَ شاةً » . ونذر المساكين مصرح به ، وأما غير ذلك من الهدايا فهو باقٍ على أصل قوله : « وَالْبُدْنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ — إِلَى قَوْلِهِ — فَكُلُوا مِنْهَا » . وقد أكل النبي صلى الله عليه وسلم وعلى رضي الله عنه من الهدى الذي جاء به وثيرة بن مرقه ، وكان عليه السلام قارئا في أصح الأقوال والروايات ؛ فكان هديه على هذا واجبا ، فما تعلق به أبو حنيفة غير صحيح . والله أعلم .

وإنما أذن الله سبحانه من الأكل من الهدايا لأجل أن العرب كانت لا ترى أن تأكل من نسكها ، فأمر الله سبحانه وتعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بخالفتهم ؛ فلا جرم كذلك شرع وبلغ ، وكذلك فعل حين أهدى وأحرم صلى الله عليه وسلم .

الثالثة عشرة — ﴿ فَكُلُوا مِنْهَا ﴾ قال بعض العلماء : قوله تعالى « فَكُلُوا مِنْهَا » ناسخ لنسخه ؛ لأنهم كانوا يحرمون لحوم الضحايا على أنفسهم ولا يأكلون منها — كما قلناه في الهدايا — فنسخ الله ذلك بقوله : « فَكُلُوا مِنْهَا » ، ويقول النبي صلى الله عليه وسلم : « مَنْ خَفِيَ فُلْيَا كُلَّ مِنْ أَحَبَّتِهِ » ، ولأنه عليه السلام أكل من أحبته وهديه . وقال الزهري : من السنة أن تأكل أولا من الكبد .

الرابعة عشرة — ذهب أكثر العلماء إلى أنه يستحب أن يتصدق بالثلث ويطعم الثلث أو يأكل هو وأهله الثلث . وقال ابن القاسم من مالك : ليس عندنا في الضحايا قسم معلوم موصوف . قال مالك في حديثه : وبلغني عن ابن مسعود ، وليس عليه العمل . روى الصحيح وأبو داود قال : صحى رسول الله صلى الله عليه وسلم بشاة ثم قال : " يا قُوتِبَان ، أصلح لحم هذه الشاة " قال : فإ زلت أطعمه منها حتى قدم المدينة . وهذا نص في الفرض . واختلف قول الشافعي ؛ فتره قال : يأكل النصف ويتصدق بالنصف لقوله تعالى : « فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَمْرَ اللَّهِ وَالرَّسُولَ » فذكر شخصين . وقال مرة : يأكل ثلثا ويهدي ثلثا ويطعم ثلثا ؛ لقوله تعالى : « فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَمْرَ اللَّهِ وَالرَّسُولَ » فذكر ثلاثة .

الخامسة عشرة — المسافر يخاطب بالأضحية كما يخاطب بها الحاضر ؛ إذ الأصل عموم الخطاب بها ، وهو قول كافة العلماء . وخالف في ذلك أبو حنيفة والنخعي ، وروى عن علي ؛ والحديث حجة عليهم . واستثنى مالك من المسافرين الحاج بمى ، فلم يرطيه أضحية ؛ وبه قال النخعي . وروى ذلك عن الخليليين أبي بكر وعمر وجماعة من السلف رضى الله عنهم ؛ لأن الحاج إنما هو مخاطب في الأصل بالهدى ، فإذا أراد أن يضحي جله هديا ، والناس غير الحاج إنما أمروا بالأضحية ليتشبهوا بأهل مئى فيحصل لهم حظ من أجرهم .

السادسة عشرة — اختلف العلماء في الأكذار على أربعة أقوال . روى عن علي وابن عمر رضى الله عنهما من وجه صحيح أنه لا يتنحر من الضحايا بعد ثلاث . ورواه عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وسيأتى . وقالت جماعة : ما روى من النبي عن الأكذار منسوخ ؛ فيتنحر إلى أى وقت أحب . وبه قال أبو سعيد الخدرى وبريدة الأسلمى . وقالت فرقة : يجوز الأكل منها مطلقا . وقالت طائفة : إن كانت بالناس حاجة إليها فلا يتنحر ؛ لأن النبي إنما كان لمة وهى قوله عليه السلام : " إنما نهيتكم من أجل الذافة التى دقت " ^(١) ولما ارتفعت ارتفع المنع المتقدم لارتفاع موجهه ، لا لأنه منسوخ . وتنشأ هنا مسألة أصولية وهى :

(١) الذافة : القوم يسير وجماعة سيرا ليس بالشديد . والذافة : قوم من الأعراب يريدون مصر ؛ يريد أنهم قوم قدموا المدينة بالأضحية ، فهاهم من أكذار قوم الأضحية ليقرفوها ويصنعوا بها فيقتنع أولئك القادمون بها . (ابن الأثير).

السابعة عشرة — وهى الفرق بين رفع الحكم بالنسخ ورفع له لارتفاع علته . اعل أن المرفوع بالنسخ لا يُحكم به أبداً ، والمرفوع لارتفاع علته يعود الحكم لعود العلة ؛ فلو قدم على أهل بلدة ناس محتاجون فى زمان الأصحى ؛ ولم يكن عند أهل ذلك البلد سعة يستدون بها فاقهم إلا الضحايا لتعين عليهم ألا يتخروها فوق ثلاث كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم .

الثامنة عشرة — الأحاديث الواردة فى هذا الباب بالمنع والإباحة صحاح ثابتة . وقد جاء المنع والإباحة معاً كما هو متصوص فى حديث عائشة وسامة بن الأختوخ وأبى سعيد الخدرى رواها الصحيح . وروى الصحيح عن أبى عبيد مولى أبى أزهري أنه شهد العيد مع عمر بن الخطاب قال : ثم صليت العيد مع علي بن أبى طالب رضى الله عنه ؛ قال : فصلى لنا قبل الخطبة ثم خطب الناس فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نهاكم أن تأكلوا لحوم نسككم فوق ثلاث ليالٍ فلا تأكلوها . وروى عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نهى أن تؤكل لحوم الأضاحى فوق ثلاث . قال سالم : فكان ابن عمر لا يأكل لحوم الأضاحى فوق ثلاث . وروى أبو داود عن شيبه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إنا كنا نهيناكم عن لحومها فوق ثلاث لئلا تسمعكم جاء الله بالسعة فكلوا وادخروا واتجروا إلا إن هذه الأيام أيام أكل وشرب وذكر لله عز وجل “ . قال أبو جعفر النحاس : وهذا القول أحسن ما قيل فى هذا حتى تنفق الأحاديث ولا تضاد ، ويكون قول أمير المؤمنين علي بن أبى طالب وعثمان محصور ؛ لأن الناس كانوا فى شدة محتاجين ، ففعل كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدمت الدافة . والدليل على هذا ما حدثنا إبراهيم بن شريك قال : حدثنا أحمد قال حدثنا ليث قال حدثني الحارث بن يعقوب عن يزيد بن أبى يزيد عن أمرأته أنها سألت عائشة رضى الله عنها عن لحوم الأضاحى فقالت : قدم علينا علي بن أبى طالب من سفر فقدمنا إليه منه ، فأبى أن يأكل حتى يسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فسأله فقال : ” كُلْ من ذى الحجة إلى ذى الحجة “ . وقال الشافعى : من قال بالنهى عن الأذخار بعد ثلاث لم يسمع الرخصة . ومن قال بالرخصة مطلقاً لم يسمع النهى عن الأذخار . ومن قال بالنهى

والرخصة سمعها جميعاً فعَمِلَ بمقتضاها . والله أعلم . وسأقَى في سورة « الكوثر » الاختلاف في وجوب الأُخْيَةِ ونَدْبَتِهَا وأنها ناصخة لكل ذبيح تقدم ، إن شاء الله تعالى .

التاسعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَأَطِيعُوا الْبَاسِ الْفَقِيرَ ﴾ « الفقير » من صفة البائس ، وهو الذى ناله البؤس وشدة الفقر ؛ يقال : بئس ببأس بأساً إذا افتقر ؛ فهو بائس . وقد يستعمل فيمن نزلت به نازلةٌ دهرٍ وإن لم يكن فقيراً ؛ ومنه قوله عليه السلام : « لكن البائس سعد بن خولة » .^(١) ويقال : رجل بئس أى شديد . وقد بؤس ببؤس بأساً إذا اشتد ؛ ومنه قوله تعالى : « وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ »^(٢) أى شديد . وكلما كان التصديق بلحم الأُخْيَةِ أكثر كان الأجر أوفر . وفي القدر الذى يجوز أكله خلاف قد ذكرناه ؛ فقيل النصف ؛ لقوله : « فَكُلُوا ، وَأَطِيعُوا » وقيل الثلث ؛ لقوله : « إِلَّا فَكُلُوا وَادَّبَرُوا وَأَتَّجِرُوا » أى اطلبوا الأجر بالإطعام . واختلف في الأكل والإطعام ؛ فقيل واجبان . وقيل مستحبان . وقيل بالفرق بين الأكل والإطعام ؛ فالأكل مستحب والإطعام واجب ؛ وهو قول الشافعى .

الموفية عشرين — قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ لِيَقْضُوا تَقْتَهُمْ ﴾ أى ثم ليقضوا بعد نحر الضحايا والمهدايا ما بقي عليهم من أصر الحج ؛ كالحلق ورمي الجمار وإزالة شعث ونحوه . قال ابن عرفة : أى ليزيلوا عنهم أدرانهم . وقال الأزهري : التفت الأخذ من الشارب وقص الأظفار وتنف الإبط وحلق العانة ؛ وهذا عند الخروج من الإحرام . وقال النضر بن شميل : التفت في كلام العرب إذهاب الشعث ، وسمعت الأزهري يقول : التفت في كلام العرب لا يعرف إلا من قول ابن عباس وأهل التفسير . وقال الحسن : هو إزالة شعث الإحرام . وقيل : التفت مناسك الحج كلها ؛ رواه ابن عمر وابن عباس . قال ابن العربي : لو صح عنهما لكان حجة لشرف الصحبة والإحاطة باللثة ، قال : وهذه اللفظة غريبة لم يحد أهل العربية فيها شعراً ولا أحاطوا بها خبراً ؛ لكنني تقيعت التفت لغةً فرأيت أبا عبيدة معمر بن المثنى قال :
(١) رُفِيَ اللهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ مَاتَ بَكَةً . يعنى في الأرض إلى هاجر منها . (راجع ترجمته في كتاب الاستيعاب) .
(٢) آية ١٦٥ سورة الأعراف .

إنه قص الأظفار وأخذ الشارب وكل ما يحرم على المحرم إلا النكاح . قال : ولم يحج فيه شعري حتى به . وقال صاحب العين : الثفت هو الرى والخلق والتقصير والذبح وقص الأظفار والشارب والإبط ، وذكر الزجاج والفراء نحوه ، ولا أراه أخذه إلا من قول العلماء . وقال قُطْرُب : ثفت الرجل إذا كثر وسمحه . قال أمية بن أبي الصلت :

حَقُّوا رعوهم لم يَحْلِقُوا تَفْتًا * ولم يَسْلُوا لهم قَلًا وَصِبَانًا

وما أشار إليه قُطْرُب هو الذى قاله ابن وهب عن مالك ، وهو الصحيح في الثفت . وهذه صورة إلقاء الثفت لغة ، وأما حقيقته الشرعية فإذا نحر الحاج أو المُعْتَمِر هَذَبَ وحلق رأسه وأزال وسمحه وتطهر وتبقي وبس فقد أزال ثفته ووثى نذره ؛ والنذر ما لزم الإنسان وألزمه . قلت : ما حكاه عن قُطْرُب وذكر من الشعر قد ذكره في تفسيره الماوردى ، وذكر بيتا آخر فقال :

قَصُّوا تَفْتًا وَحَبًّا ثم ساروا * إلى تَجْدٍ وما انتظروا عليًا

وقال الثعلبي : وأصل الثفت في اللغة الوسخ ؛ تقول العرب للرجل تستقذره : ما أنفك ؛ أى ما أومضك وأقذك . قال أمية بن أبي الصلت :

سَاحِينَ أَبَاطَهُمْ لَمْ يَقْذِفُوا تَفْتًا * وَيَزْعُوا عَنْهُمْ قَلًا وَصِبَانًا

الماوردى : قيل لبعض الصلحاء ما المعنى في شعث المحرم ؟ قال : ليشهد الله تعالى منك الإعراض عن العناية بنفسك فيعلم صدقك في بذلها لطاعته .

الحادية والعشرون — (وَيُؤْفُوا نُؤْرَهُمْ) أمروا بوفاء النذر مطلقا إلا ما كان معصية ؛ لقوله عليه السلام : " لا وفاء لنذر في معصية الله " ، وقوله : " من نذر أن يطيع الله فليطعه ومن نذر أن يعصيه فلا يعصه " . (وَيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ) الطواف المذكور في هذه الآية هو طواف الإفاضة الذى هو من واجبات الحج . قال الطبري : لا خلاف بين المتأولين في ذلك :

الثانية والعشرون - للحج ثلاثة أطواف : طواف القدوم ، وطواف الإفاضة ، وطواف الوداع . قال إسماعيل بن إسحاق : طواف القدوم ستة ، وهو ساقط عن المراهق وعن المكّي وعن كل من يُحْرِم بالبحر من مكة . قال : والطواف الواجب الذي لا يسقط بوجه من الوجوه ، وهو طواف الإفاضة الذي يكون بعد عرفة ؛ قال الله تعالى : « ثم ليقضوا نفثهم وليوفوا نذورهم وليطوفوا بالبيت العتيق » . قال : فهذا هو الطواف المفترض في كتاب الله عز وجل ، وهو الذي يحصل به الحاج من إحرامه كله . قال الحافظ أبو عمر : ما ذكره إسماعيل في طواف الإفاضة هو قول مالك عند أهل المدينة ، وهي رواية ابن وهب وابن نافع وأنشبه عنه . وهو قول جمهور أهل العلم من فقهاء أهل الجحاز والعراق . وقد روى ابن القاسم وابن عبد الحكم عن مالك أن طواف القدوم واجب . وقال ابن القاسم في غير موضع من المدونة ورواه أيضا عن مالك : الطواف الواجب طواف القادم مكة . وقال : من نسي الطواف في حين دخوله مكة أو نسي شوطا منه ، أو نسي السّنة أو شوطا منه حتى يرجع إلى بلده ثم ذكره ، فإن لم يكن أصاب النساء رجع إلى مكة حتى يطوف بالبيت ويركع ويسعى بين الصفا والمروة ، ثم يُسبّئ . وإن أصاب النساء رجع فطاف وسعى ، ثم اعتمر وأهدى . وهذا كقوله فيمن نسي طواف الإفاضة سواء . فعل هذه الرواية الطوافان جميعا واجبان ، والسّنة أيضا . وأما طواف الصّدر وهو المسعى بطواف الوداع فروى ابن القاسم وغيره عن مالك فيمن طاف طواف الإفاضة على غير وضوء : أنه يرجع من بلده فيفيض إلا أن يكون تطوع بعد ذلك . وهذا مما أجمع عليه مالك وأصحابه ، وأنه يميزه تطوعه عن الواجب المفترض عليه من طوافه . وكذلك أجمعوا أن من فعل في حجه شيئا تطوع به من عمل الحج ، وذلك الشيء واجب في الحج قد جاز وقته ، فإن تطوعه ذلك يصير للواجب لا للتطوع ؛ بخلاف الصلاة . فإذا كان التطوع ينوب عن الفرض في الحج كان الطواف لدخول مكة أخرى أن ينوب عن طواف الإفاضة ، إلا ما كان من الطواف بعد رمي جمرة العقبة يوم النحر أو بعده للوداع . ورواية ابن عبد الحكم عن مالك بخلاف ذلك ؛ لأن فيها أن طواف

الدخول مع السعي يتوب عن طواف الإفاضة لمن رجع إلى بلده مع الهدى ، كما يتوب طواف الإفاضة مع السعي لمن لم يطف ولم يسع حين دخوله مكة مع الهدى أيضا عن طواف القدوم . ومن قال هذا قال : إنما قيل لطواف الدخول واجب ولطواف الإفاضة واجب لأن بعضهما يتوب عن بعض ، ولأنه قد روى عن مالك أنه يرجع من نسي أحدهما من بلده على ما ذكرنا ، ولأن الله عز وجل لم يفرض على الحاج إلا طوافا واحدا بقوله : « وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ » ، وقال في سياق الآية : « وَلِيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ » والواو عندهم في هذه الآية وضربها لا توجب رتبة إلا بتوقيف . وأسند الطبري عن عمرو بن أبي سامة قال : سألت زهيرا عن قوله تعالى : « وَلِيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ » فقال : هو طواف الوداع . وهذا يدل على أنه واجب ، وهو أحد قولي الشافعي ؛ لأنه عليه السلام رخص للحائض أن تتفردون أن تطوفه ، ولا يرخص إلا في الواجب .

الثالثة والعشرون - اختلف المتأولون في وجه صفة البيت بالعتيق ؛ فقال مجاهد والحسن : العتيق القديم . يقال : سيف عتيق ، وقد عتق أي قُلم ، وهذا قول يعضده النظر . وفي الصحيح " أنه أول مسجد وضع في الأرض " . وقيل عتيقا لأن الله أعتقه من أن يتسلط عليه جبار بالهوان إلى انقضاء الزمان ؛ قال معناه ابن الزبير ومجاهد . وفي الترمذي عن عبد الله بن الزبير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إنما سُميَ البيت العتيق لأنه لم يظهر عليه جبار " قال : هذا حديث حسن صحيح ، وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم مراسلا . فإن ذكرنا ذكر الججاج بن يوسف ونصبه المتجنيق على الكعبة حتى كسرها قيل له : إنما أعتقها عن كفار الجبابرة ؛ لأنهم إذا أتوا بأنفسهم متمردين ولحرمة البيت خير معتقدين ، وقصدوا الكعبة بالسوء فمُصمت منهم ولم تنلها أيديهم ، كان ذلك دلالة على أن الله عز وجل صرفهم عنها قسرا . فأما السامعون الذين اعتقدوا حرمتها فإنهم إن كفوا عنها لم يكن في ذلك من الدلالة على منزلتها عند الله مثل ما يكون منها في كف الإعداء ، فقصر الله تعالى هذه الطائفة عن الكف بالنهاي والوعيد ، ولم يتجاوزها إلى الصرف بالإلجاء والاضطرار ،

وجعل الساعة موعدهم ، والساعة أذهى وأمر . وقالت طائفة : سمي عتيقا لأنه لم يملك موضعه قط . وقالت فرقة : سمي عتيقا لأن الله عز وجل يعتيق فيه رقاب المذنبين من العذاب . وقيل : سمي عتيقا لأنه أعتق من غرق الطوفان ؛ قاله ابن جبير . وقيل : العتيق الكريم . والعتيق الكريم . قال طرفة يصف أذن الفرس :

مَوْلَانِ تَعْرِفُ الْعِتَقَ فِيهِمَا * كَسَامِعَيْ مَذْعُورَةٍ وَسُطْرَ رَبِّهِ^(١)

وعتق الرقيق : الخروج من ذل الرق إلى كرم الحرية . ويحتمل أن يكون العتيق صفة مدح تقتضي جودة الشيء ؛ كما قال عمر : حملت على فرس عتيق ؛ الحديث . والقول الأول أصح للنظر والحديث الصحيح . قال مجاهد : خلق الله البيت قبل الأرض بألفي عام ، وسمى عتيقا لهذا ؛ والله أعلم .

قوله تعالى : ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظِمِ حُرْمَتَ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَأُحِلَّتْ لَكُمُ الْأَنْعَامُ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ﴿٢٠﴾ حَفَافَ اللَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِينٍ ﴿٢١﴾ فيه ثمان مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (ذَلِكَ) يحتمل أن يكون في موضع رفع بتقدير : فرضكم ذلك ، أو الواجب ذلك . ويحتمل أن يكون في موضع نصب بتقدير : امتثلوا ذلك ؛ ونحو هذه الإشارة البليغة قول زهير :

هَذَا وَلَيْسَ كَنْ يَمِيًّا بِحُطَّتْهُ * وَسُطْرَ الْبَيْدِ إِذَا مَا قَاتِلَ نَطَقَا

(١) الزلال : المحدث . والهرب : القطيع من بقر الوحش ؛ وقيل النباء . وهذه الرواية في البيت مخالفة لما في ديوانه ومطبعته . والرواية فيها :

مَوْلَانِ تَعْرِفُ الْعِتَقَ فِيهِمَا * كَسَامِعَيْ شَاةٍ بِحَمَلٍ مُرَدِّ

ويريد بالشاة من الثور الوحشي .

والحرمات المقصودة هنا هي أفعال الحج المشار إليها في قوله : « ثُمَّ لِيَقْضُوا تَقْتُمْ وَيُؤْفُوا نَذورهم » ، ويدخل في ذلك تعظيم المواضع ؛ قاله ابن زيد وغيره . ويجمع ذلك أن تقول : الحرمات امتثال الأمر من فرائضه وسننه . وقوله : « فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ » أى التعظيم خيره عند ربه من التهاون بشئ منها . وقيل : ذلك التعظيم خير من خيائه يُتَنَفَّعُ بِهِ ، وليست للتفضيل وإنما هي عِدَّةٌ بخير .

الثانية - قوله تعالى : « وَأَحَلَّتْ لَكُمْ الْأَنْعَامَ » أن تأكلوها ؛ وهي الإبل والبقر والغنم . « إِلَّا مَا يَتْلَىٰ عَلَيْكُمْ » أى في الكتاب من المحرمات ؛ وهي الميتة والموتوقودة وأخواتها . ولهذا اتصال بأمر الحج ؛ فإن في الحج الذبح ، فين ما يحل ذبحه وأكل لحمه . وقيل : « إِلَّا مَا يَتْلَىٰ عَلَيْكُمْ » غير محلى الصيد وأتم حرم .

الثالثة - قوله تعالى : « فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ » الرجس : الشئ الفير . والوثن : التمثال من خشب أو حديد أو ذهب أو فضة ونحوها ، وكانت العرب تنصبها وتعبدها . والنصارى تنصب الصليب وتعبدونه وتعظمه فهو كالتمثال أيضا . وقال عدي بن حاتم : أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وفي عنق صليب من ذهب فقال : « أَلَيْسَ هَذَا الْوُثْنُ عَنْكَ » أى الصليب ؛ وأصله من وثن الشئ أى أقام في مقامه . وسمى الصنم وثنا لأنه ينصب ويركز في مكان فلا يرح عنه . يريد اجتنبوا عبادة الأوثان ؛ روى عن ابن عباس وابن جريج . وسماها رجسا لأنها سبب الرجز وهو العذاب . وقيل : وصفها بالرجس ، والرجس النجس فهي نجسة حكا . وليست النجاسة وصفا ذاتيا للأعيان وإنما هي وصف شرعى من أحكام الإيمان ، فلا تزال إلا بالإيمان كما لا تجوز الطهارة إلا بالماء .

الرابعة - « مِنْ » في قوله : « مِنَ الْأَوْثَانِ » قيل : إنها لبيان الجنس ، فيقع نهيه عن رجس الأوثان فقط ، ويبقى سائر الأرجاس نهيا في غير هذا الموضع . ويحتمل أن تكون لابتداء الغاية ؛ فكأنه نهاهم عن الرجس عاما ثم عين لهم مبدأه الذى منه يلحقهم ؛ إذ عبادة الوثن جامعة لكل فساد ورجس . ومن قال إن « مِنْ » للتبعض ، قلب معنى الآية وأفسده .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ﴾ والزور : الباطل والكذب .
وسمى زورا لأنه أميل عن الحق ؛ ومنه « تَزَاوَرُ عَنْ كَهْفِهِمْ » ، ومدينة زوراء ؛ أى مائلة .
وكل ما عدا الحق فهو كذب وباطل وزور . وفي الخبر أنه عليه السلام قام خطيبا فقال :
« عَدَلْتُ شَهَادَةَ الزُّورِ الشَّرْكَ بِاللَّهِ » قالها مرتين أو ثلاثا . يعنى أنها قد جُمعت مع عبادة
الوثن في النهي عنها .

السادسة - هذه الآية تَضَمَّنَتْ الوعيد على الشهادة بالزور ، وينبئ للحاكم إذا عثر
على الشاهد بالزور أن يعزّره وينادى عليه ليُعرف لثلاث يفتّر بشهادته أحد . ويختلف الحكم
في شهادته إذا تاب ؛ فإن كان من أهل العدالة المشهور بها المبرز فيها لم تقبل ؛ لأنه لا سبيل
إلى علم حاله في التوبة ؛ إذ لا يستطيع أن يفعل من القربات أكثر مما هو عليه . وإن كان
دون ذلك فشمّر في العبادة وزادت حاله في التَّقَيُّ قبل شهادته . وفي الصحيح عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه قال : « إن من أكبر الكبائر الإشراك بالله وعقوق الوالدين وشهادة الزور وقول
الزور » . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم متكئا بفلس فما زال يكررها حتى قلنا ليته سكت .
السابعة - ﴿ حُنْفَاءَ لِلَّهِ ﴾ معناه مستقيمين أو مسامحين مائلين إلى الحق . ولفظة
« حنفاء » من الأضداد تقع على الاستقامة وتقع على الميل . و « حنفاء » نصب على الحال .
وقيل : « حنفاء » مجازا ؛ وهذا تخصيص لا حجة معه .

الثامنة - قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ ﴾ أى هو يوم القيامة
بمترلة من لا يملك لنفسه نفعا ولا يدفع عن نفسه ضرا ولا عذابا ؛ فهو بمنزلة من خَرَّ من
السما ، فهو لا يقدر أن يدفع عن نفسه . ومعنى ﴿ تَخَطَّفَهُ الطَّيْرُ ﴾ أى تقطعه بخالبها .
وقيل : هذا عند خروج روحه وصعود الملائكة بها إلى سماء الدنيا ، فلا يُفْتَحُ لها فيرمى
بها إلى الأرض ؛ كما في حديث البراء ، وقد ذكرناه في التذكرة . والسحيق : البعيد ؛ ومنه
قوله تعالى : ﴿ نَسُحُحًا لِّاصْحَابِ السَّعِيرِ ﴾ ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « نَسُحُحًا فَسَحَقًا » .

قوله تعالى : **ذَٰلِكَ وَمَنْ يُعْظِمَ شَعِيرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ** ﴿١١﴾
لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ مَحْلُهَا إِلَىٰ الْبَيْتِ الْمُعْتَقِ ﴿١٢﴾
 فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(ذَٰلِكَ)** فيه ثلاثة أوجه . قيل : يكون في موضع رفع بالابتداء ، أى ذلك أمر الله . ويجوز أن يكون في موضع رفع على خبر ابتداء محذوف . ويجوز أن يكون في موضع نصب ، أى آتبعوا ذلك .

الثانية — قوله تعالى : **(وَمَنْ يُعْظِمَ شَعِيرَ اللَّهِ)** الشعائر جمع شعيرة ، وهو كل شيء لله تعالى فيه أمر أشعر به وأعلم ؛ ومنه شعار القوم في الحرب ؛ أى علامتهم التي يتعارفون بها . ومنه إشعار البدنة وهو الطعن في جانبها الأيمن حتى يسيل الدم فيكون علامة ، فهي تسمى شعيرة بمعنى المشعورة . فشعائر الله أعلام دينه لا سيما ما يتعلق بالناسك . وقال قوم : المراد هنا تسمين البدن والاهتمام بأمرها والمغالاة بها ، قاله ابن عباس ومجاهد وجماعة . وفيه إشارة لطيفة ، وذلك أن أصل شراء البدن ربما يحل على فعل ما لا بد منه ، فلا يدل على الإخلاص ، فإذا عظمها مع حصول الإجزاء بما دونها فلا يظهر له عمل إلا تعظيم الشرع ، وهو من تقوى القلوب . والله أعلم .

الثالثة — الضمير في «إنها» حائد على الفعلة التي يتضمنها الكلام ، ولو قال فإنه لحاز . وقيل إنها راجعة إلى الشعائر ، أى فإن تعظيم الشعائر ، فحذف المضاف للدلالة الكلام عليه ، فرجعت الكناية إلى الشعائر .

الرابعة — قوله تعالى : **(فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ)** قرئ «القلوب» بالرفع على أنها فاعلة بالمصدر الذي هو «تَقْوَى» وأضاف التقوى إلى القلوب لأن حقيقة التقوى في القلب ؛ ولهذا قال عليه الصلاة والسلام في صحيح الحديث : «التقوى هاهنا» وأشار إلى صدره .

الخامسة — قوله تعالى : **(لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ)** يعنى البدن من الركوب والذئب والنسل والصوف وغير ذلك ، إذا لم يبعثا ربحاً هدياً ، فإذا بعثا فهو الأجل المسمى ، قاله ابن عباس .

فإذا صارت بُدْنًا هَدْيًا فالمنافع فيها أيضا ركوبها عند الحاجة، وشرب لبنها بعد رِيّ فصليها .
وفي الصحيح عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يسوق بدنة فقال :
” أركبها “ فقال : إنها بدنة . فقال : ” أركبها “ قال : إنها بدنة . قال : ” أركبها وبِكَ “
في الثانية أو الثالثة . وروى عن جابر بن عبد الله وسئل عن ركوب الهدى فقال : سمعت
النبي صلى الله عليه وسلم يقول : ” أركبها بالمعروف إذا أُلِّحَتْ إليها حتى تجد ظهرا “ .
والأجل المسمى على هذا القول نحرها ؛ قاله عطاء بن أبي رباح .

السادسة — ذهب بعض العلماء إلى وجوب ركوب البدنة لقوله عليه الصلاة والسلام :
” أركبها “ . ومن أخذ بظاهره أحمد وإسحاق وأهل الظاهر . وروى ابن نافع عن مالك :
لا بأس بركوب البدنة ركوبا غير فادح . والمشهور أنه لا يركبها إلا إن اضطرت إليها لحديث
جابر فإنه مقيّد والمقيّد يقضى على المطلق . ونحو ذلك قال الشافعي وأبو حنيفة . ثم إذا
ركبها عند الحاجة نزل ؛ قاله إسماعيل القاضي . وهو الذي يدل عليه مذهب مالك ، وهو خلاف
ما ذكره ابن القاسم أنه لا يلزمه النزول ، وحجته إباحة النبي صلى الله عليه وسلم له الركوب
بغاله استصحابه . وقوله : ” إذا أُلِّحَتْ إليها حتى تجد ظهرا “ يدل على صحة ما قاله الإمام
الشافعي وأبو حنيفة رضي الله عنهما ؛ وما حكاه إسماعيل عن مذهب مالك . وقد جاء صريحا
أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يسوق بدنة وقد جُهد ، فقال : ” أركبها “ . وقال
أبو حنيفة والشافعي : إن قَصَصها الركوب المباح فعليه قيمة ذلك ويتصدق به .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ تَمَّ مَحَلَّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ ﴾ يريد أنها تنتهي إلى البيت ،
وهو الطواف . فقوله : « مَحَلَّهَا » مأخوذ من إحلال المحرم . والمعنى أن شعائر الحج كلها من
الوقوف بعرفة ورمي الجمار والسعي ينتهي إلى طواف الإفاضة بالبيت العتيق . فالبيت على
هذا التأويل مراد بنفسه ؛ قاله مالك في الموطأ . وقال عطاء : ينتهي إلى مكة . وقال
الشافعي : إلى الحرم . وهذا بناء على أن الشعائر هي البدن ، ولا وجه لتخصيص الشعائر
مع عمومها وإلغاء خصوصية ذكر البيت . والله أعلم .

قوله تعالى : وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَإِنَّهُمْ كَالَّذِينَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَلَهُ وَحْدٌ فَلَهُ أَسْلِمُوا وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ ﴿٢٠﴾
قوله تعالى : ﴿ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا ﴾ لما ذكر تعالى الذبائح بين أنه لم يخل منها

أمة ، والأمة القوم مجتمعون على مذهب واحد ؛ أى ولكل جماعة مؤمنة جعلنا منسكا . والمنسك الذبح وإراقة الدم ؛ قاله مجاهد . يقال : نسك إذا ذبح يسك نسكا . والذبيحة نسكة ، وجمعها نسك . ومنه قوله تعالى : « أَوْ صِدْقَةً أَوْ تُنْكٍ » . والنسك أيضا الطاعة . وقال الأزهري في قوله تعالى « وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا » : إنه يدل على موضع النحر في هذا الموضع ، أراد مكان نسك . ويقال : منسك ومنسك ، لثتان ، وقرئ بهما . قرأ الكوفيون إلا عاصما بكسر السين ، الباقيون بفتحها . وقال الفراء : المنسك في كلام العرب الموضع المعتاد في خير أو شر . وقيل مناسك الحج لترداد الناس إليها من الوقوف بعرفة ورمي الجمار والسعى . وقال ابن عرفة في قوله « وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا » : أى مذهباً من طاعة الله تعالى ؛ يقال : نسك نسك قومه إذا سلك مذهبهم . وقيل : منسكا عبداً ؛ قاله الفراء . وقيل سجداً ؛ قاله قتادة . والقول الأول أظهر ؛ لقوله تعالى : ﴿ لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ ﴾ أى على ذبح ما رزقهم . فأمر تعالى عند الذبح بذكره وأن يكون الذبح له ؛ لأنه رازق ذلك . ثم رجع اللفظ من الخبر عن الأسم إلى إخبار الحاضرين بما معناه : فالإله واحد لجميعكم ، فكذلك الأمر في الذبيحة إنما ينبغي أن تخلص له .

قوله تعالى : ﴿ فَلَهُ أَسْلِمُوا ﴾ معناه لحقه ولوجهه وإنعامه آمنوا وأسلموا . ويحتمل أن يريد الاستسلام ؛ أى له أطيعوا وأتقادوا .

قوله تعالى : ﴿ وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ ﴾ الخبت : المتواضع الخاشع من المؤمنين . والخبت ما انخفض من الأرض ؛ أى بشرهم بالثواب الجزيل . قال عمرو بن أوس : المخبتون الذين لا يظلمون ، وإذا ظلموا لم يتصروا . وقال مجاهد فيما روى عنه سفيان عن ابن أبي نجيح : المخبتون المطمئنون بأمر الله عز وجل .

(١) آية ١٩٦ سورة البقرة . (٢) مظنة الفون ؛ وضمتين . (٣) الانتصار : الانتقام .

قوله تعالى : الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَالصَّابِرِينَ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿٣٥﴾
فيه مسائل ثلاث :

الأولى — قوله تعالى : (وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ) أى خافت وحذرت مخالفته . فوصفهم بالخوف والوجل عند ذكره ، وذلك لقوة يقينهم ومراعاتهم لربه ، وكأنهم بين يديه ، ووصفهم بالصبر وإقامة الصلاة وإدامتها . وروى أن هذه الآية قوله : « وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ » نزلت في أبى بكر وعمر وعلى رضوان الله عليهم . وقرأ الجمهور « الصلاة » بالخفض على الإضافة ، وقرأ أبو عمرو « الصلاة » بالنصب على توهم النون ، وأن حذفها للتخفيف لطول الاسم .
وأئسد سيويه :

• الحَافِظُ عَوْرَةَ الْعَشِيرَةِ ... * (١)

الثانية — هذه الآية نظير قوله تعالى : « إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ » ، وقوله تعالى : « اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِي تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ » . هذه حالة العارفين بالله ، الخائفين من سطوته وعقوبته ، لا كما يفعله جهال العوام والمبتدعة الطغام من الزعيق والثرير ، ومن الثأاق الذى يشبه ثأاق الحمار ؛ فيقال لمن تهاطى ذلك وزعم أن ذلك وجد وخشوع : إنك لم تبلغ أن تساوى حال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا حال أصحابه في المعرفة بالله تعالى والخوف منه والتعظيم لجلاله ؛ ومع ذلك فكانت حالهم عند المواظف الفهم عن الله والبكاء خوفا من الله . وكذلك وصف الله تعالى أحوال أهل المعرفة عند سماع ذكره وتلاوة كتابه ، ومن لم يكن كذلك فليس على هديهم ولا على طريقهم ؛ قال الله تعالى : « وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنَهُمْ

(١) البيت تمامه : الحافظ عورة العشيرة لا * بأنهم من وراثته تلف

(٢) آية ٢ سورة الأفعال . (٣) آية ٢٣ سورة الزمر .

تَفِيضٌ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ^(١) . فهذا وصف حالهم وحكاية مقالهم ؛ فمن كان مُسْتَنًا فَلَيْسَتْ ، ومن تعاطى أحوال المجانين والجنون فهو من أخسهم حالا ؛ والجنون فنون . روى الصحيح عن أنس بن مالك أن الناس سألوا النبي صلى الله عليه وسلم حتى أحفوه في المسألة^(٢) ، فخرج ذات يوم فصعد المنبر فقال : ” سلوني لا تسألوني عن شيء إلا يبتئه لكم ما دمت في مقامى هذا “ فلما سمع ذلك القوم أرموا ورهبوا أن يكون بين [يدى] ^(٣) أمرى قد حضر . قال أنس : بفعلت ألثفت بيننا وشمالا فإذا كل إنسان لاف رأسه في ثوبه يبيى . وذكر الحديث . وقد مضى القول في هذه المسألة بأشبع من هذا في سورة « الأنفال »^(٤) والحمد لله .

قوله تعالى : **وَالْبُدْنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعْتِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ فَاذْكُرُوا أَنْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٌ فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا الْقَارِعَ وَالْمَعْتَرَةَ كَذَلِكَ نَحْنُ نَحْنُ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ** ﴿٥٥﴾
فيها عشر مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(وَالْبُدْنَ)** وقرأ ابن أبي إسحاق « **وَالْبُدْنَ** » لغتان ، واحدها بُدْنَةٌ . كما يقال : ثمرة وممر وممر ، وخشبة وخُشْب وخُشْب . وفي التثنية « وكان له ممر » وقرئ « ممر » لغتان . وسُميت بُدْنَةٌ لأنها تَبْدُنُ ، والبداية السَّمن . وقيل : إن هذا الاسم خاص بالإبل . وقيل : البُدْنُ جمع « **بَدْن** » بفتح الباء والدال . ويقال : بَدْنُ الرجل (بضم الدال) إذا سَمِنَ . وبَدْنُ (بتشديد الباء) إذا كبر وأسن . وفي الحديث ” إني قد بَدَنْتُ “ أى كبرت وأسننت . وروى ” بَدَنْتُ “ وليس له معنى ؛ لأنه خلاف صفة صلى الله عليه وسلم ، ومعناه كثرة اللحم . يقال : بَدْنُ الرجل يَبْدُنُ بَدْنًا وبَدَانَةً فهو بادن ؛ أى ضخم .

(١) آية ٨٣ سورة المائدة . (٢) أى أكثروا عليه . وأخى في السؤال وألحف بمعنى ألخ .
(٣) أم الرجل : سكت ، فهو مرمق . (٤) الزيادة عن صحيح مسلم . (٥) راجع ج ٧ ص ٣٦٦ طبعة أول أو ثانية .

الثانية - اختلف العلماء في البُدن هل تطلق على غير الإبل من البقر أم لا ؛ فقال ابن مسعود وعطاء والشافعي : لا . وقال مالك وأبو حنيفة : نعم . وقائدة الخلاف فيمن نذر بدنة فلم يجد البدنة أو لم يقدر عليها وقدر على البقرة ؛ فهل تجزيه أم لا ؛ فعلى مذهب الشافعي "وعطاء لا تجزيه . وعلى مذهب مالك تجزيه . والصحيح ما ذهب إليه الشافعي" وعطاء ؛ لقوله عليه السلام في الحديث الصحيح في يوم الجمعة : "من راح في الساعة الأولى فكأنما قرب بدنة ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة" الحديث . فتفرقه عليه السلام بين البقرة والبُدنة يدل على أن البقرة لا يقال عليها بدنة ؛ والله أعلم . وأيضا قوله تعالى : « فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا » يدل على ذلك ؛ فإن الوصف خاص بالإبل . والبقر يجمع ويذبح كالغنم ؛ على ما يأتي . ودليلنا أن البدنة مأخوذة من البدانة وهو الضخامة ، والضخامة توجد فيهما جميعا . وأيضا فإن البقرة في التقرب إلى الله تعالى بإراقة الدم بمنزلة الإبل ؛ حتى تجوز البقرة في الضحايا عن سبعة كالإبل . وهذا حجة لأبي حنيفة حيث وافقه الشافعي على ذلك ، وليس ذلك في مذهبنا . وحكى ابن شجرة أنه يقال في الغنم بدنة ، وهو قول شاذ . والبُدن هي الإبل التي تُهدى إلى الكعبة . والهدى طم في الإبل والبقر والغنم .

الثالثة - قوله تعالى : (مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ) نص في أنها بعض الشعائر . وقوله : (لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ) يريد به المنافع التي تقدم ذكرها . والصواب عمومها في خير الدنيا والآخرة .

الرابعة - قوله تعالى : (فَأَذْكُرُوا أَنَّمَا اللَّهُ عَلَّمَهُ صَوَافٍ) أى انحروها على أسم الله . و«صوافٍ» أى قد صفت قوائمها . والإبل تُنحر قياما معقولة . وأصل هذا الوصف في الخيل ؛ يقال : صَفَنَ الفرس فهو صافن إذا قام على ثلاث قوائم وثنى سُنْبُكِ الرابعة ؛ والسُنْبُك طرف الحافر . والبعر إذا أرادوا نحره تُعقل إحدى يديه فيقوم على ثلاث قوائم . وقرأ الحسن والأعرج ومجاهد وزيد بن أسلم وأبو موسى الأشعري «صَوَافٍ» أى خواص الله عز وجل لا يشركون به في التسمية على نحرها أحدا . وعن الحسن أيضا «صوافٍ» بكسر الفاء وتبوينها مخففة ، وهى بمعنى التي قبلها ، لكن حذفت الياء تخفيفا على غير قياس

و « صَوَافٍ » قراءة الجمهور بفتح الفاء وشدها ؛ من صَفَّ يَصِفُّ . و واحد صَوَافٍ صافئة ، و واحد صَوَافٍ صافية ، وابن مسعود وابن عباس وابن عمر وأبو جعفر محمد بن علي « صَوَافِينَ » بالنون جمع صافنة . ولا يكون واحدها صافنا ؛ لأن فاعلا لا يجمع على فواعل إلا في حروف مختصة لا يقاس عليها ؛ وهي فارس وفوارس ، وهالك وهوالك ، وخالف وخوالف^(١) . والصفانة هي التي قد رفعت إحدى يديها بالعقل لثلا تضطرب . ومنه قوله تعالى : « الصَّافِنَاتُ الْيَاسِرَاتُ »^(٢) . وقال عمرو بن كلثوم :

تركا الخيل ما كفة عليه * مقلدة أعنتها صفونا

ويروى :

تظل جياده نوحا عليه * مقلدة أعنتها صفونا

وقال آخر :

ألف الصفون فما يزال كأنه * مما يقوم على الثلاث كسيرا

وقال أبو عمرو الجبيري : الصافن عرق في مقدم الرجل ، فإذا ضرب على الفرس

رفع رجله . وقال الأعشى :

وكل كُتِبَتْ بكحذع السحو * ق يَرْتُو الفناء إذا ما صَفَنَ

الخامسة — قال ابن وهب : أخبرني ابن أبي ذئب أنه سأل ابن شهاب عن الصواف

فقال : تفيدها ثم تصفها . وقال لي مالك بن أنس مثله . وكافة العلماء على استحباب ذلك ؛

إلا أبا حنيفة والثوري فهما أجازا أن تحرك بركة وقياما . وشذَّ عطاء نخالف واستحب

نحرها بركة . والصحيح ما عليه الجمهور ؛ لقوله تعالى : « فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا » معناه

سقطت بعد نحرها ؛ ومنه وَجَبَت الشمس . وفي صحيح مسلم عن زياد بن جبير أن ابن عمر

أتى على رجل وهو ينحر بدنته بركة فقال : أبعتها قائمة مقيدة سنة نبيكم صلى الله عليه وسلم .

وروى أبو داود عن أبي الزبير عن جابر ، وأخبرني جسد الرحمن بن سابط أن النبي صلى الله

عليه وسلم وأصحابه كانوا ينحرون البدنة معقولة اليمرى قائمة على ما بقي من قوائمها .

(١) «فاعل» التي لا يجمع على «فواعل» إذا كان مصفا لذكر مائل ؛ أما «صافن» فليس مصفا لمائل .

(٢) في شرح الأشموني على الآية ابن مالك أنها فارس وفارس وهالك وهالك وعائب وشاهد . (٣) آية ٣١ سورة م.

السادسة - قال مالك : فإن ضَعُفَ إنسانٌ أو تخَوَّفَ أن تنفلت بَدَنَتِه فلا أرى بأساً أن ينحرها معقولة . والاختيار أن تُنحر الإبل قاعة غير معقولة ؛ إلا أن يتعذر ذلك فتعقل ولا تُتَرَقَّب إلا أن يخاف أن يضعف عنها ولا يقوى عليها . ونحرها بركة أفضل من أن تعرقب . وكان ابن عمر يأخذ الحربة بيده في عتقوان أيده فينحرها في صدرها وينحرها على ستامها ، فلما أسنَّ كان ينحرها بركة لضمفه ، ويمسك معه الحربة رجل آخر ، وآخر يخطأها . وتضعع البقر والغنم .

السابعة - ولا يجوز النحر قبل الفجر من يوم النحر بإجماع . وكذلك الأضحية لا تجوز قبل الفجر . فإذا طلع الفجر حل النحر يئى ، وليس عليهم انتظار نحر إمامهم ؛ بخلاف الأضحية في سائر البلاد . والمنحري يئى لكل حاج ، ومكة لكل معتمر . ولو نحر الحاج بمكة والمعتمر يئى لم يخرج واحد منهما ، إن شاء الله تعالى .

الثامنة - قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا ﴾ يقال : وجبت الشمس إذا سقطت ، ووجب الحائط إذا سقط . قال قيس بن الخطيم :
أطاعت بنو عوف أميرا نهارهم * عن السلم حتى كان أول واجب
وقال أوس بن حجر :

ألم تكسف الشمس والبدر وال * كواكب الجبل الواجب^(١)
فقوله تعالى : ﴿ فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا ﴾ يريد إذا سقطت على جنوبها ميتة . كئى عن الموت بالسقوط على الجنب كما كئى عن النحر والذبح بقوله تعالى : « فاذكروا اسم الله عليها » .
والكنايات في أكثر المواضع أبلغ من التصريح . قال الشاعر :

فركته جَزَرَ السباع يَلْشَنُه * ما بين قَلَّةِ رأسه والمِصْمِ^(٢)

(١) هذه رواية البيت كما في ديوانه . وروايته في الأصول :

ألم تكسف الشمس ضوء النهار * والبدر هبيل الواجب
ويريد بالجبل : فضلة بن كلفة . وهو من قصيدة يرثيها ، وفيها :

لهلك فضلة لا تستوى له * فقود ولا خلة الذاهب

(٢) البيت من معلقة عترة . والجزر : جمع جزرة ، وهى الشاة الثالثة تذبذب وتحر .

وقال عترة : * وضربت قرني كبشها فتجدلا ^(١) *

أى سقط مقتولا إلى الجحالة، وهى الأرض، ومثله كثير . والوجوب للجنب بعد النحر علامة نزع الدم ونزوح الروح منها، وهو وقت الأكل، أى وقت قرب الأكل؛ لأنها إنما تبدأ بالسليخ وقطع شيء من الذبيحة ثم يطبخ . ولا تسليخ حتى تبرّد لأن ذلك من باب التعذيب، ولهذا قال عمر رضى الله عنه : لا تمجلوا أنفس أن ترهق .

التاسعة — قوله تعالى : ﴿ فَكُلُوا مِنْهَا ﴾ أمر معناه التذلل . وكل العلماء يستحب أن يأكل الإنسان من هديه، وفيه أجر وامتثال؛ إذ كان أهل الجاهلية لا يأكلون من هديهم كما تقدم . وقال أبو العباس بن شريح : الأكل والإطعام مستحبان، وله الاقتصارع على أيما شاء . وقال الشافعي : الأكل مستحب والإطعام واجب، فإن أطعم جميعها أجزأه وإن أكل جميعها لم يجزه، وهذا فيما كان تطوعا؛ فأما واجبات الدماء فلا يجوز أن يأكل منها شيئا حسبما تقدم بيانه .

العاشرة — قوله تعالى : ﴿ وَأَطِيعُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ ﴾ قال مجاهد وإبراهيم والطبري : قوله « وأطيعوا » أمر بإباحة . و« القانع » السائل . يقال : قنع الرجل يقنع قنوعا إذا سأل، يفتح النون في الماضي وكسرهما في المستقبل، يقنع قناعة فهو قانع، إذا تعفف واستغنى ببلقته ولم يسأل؛ مثل حمد يحمده، قناعة وقنما وقنعنا؛ قاله الخليل . ومن الأول قول الشاعر :

لَمَّا لَ الْمَرْءُ يُصْلِحُهُ فَيُنْفِي * مَفَارِقَهُ أَعْفَ مِنْ الْقُنُوعِ

وقال ابن السكيت : من العرب من ذكر القنوع بمعنى القناعة، وهى الرضا والتعفف وترك المسألة . وروى عن أبي رجا أنه قرأ « وأطيعوا القانع » ومعنى هذا مخالف للأول .

(١) هذا صدر بيت، وعجزه كما في ديوانه :

* وحملت مهري وسطها فضاه *

(٢) هذه القصة لم نجدها في المعاجم، على أن في البشارة ما هنا اضطرابا . والذى في كتب اللغة أنه يقال : قنع الرجل يقنع (يفتح النون فيها) قنوعا إذا سأل . وقنع يقنع (بكسر النون في الماضي وضحا في المستقبل) قناعة وقنما وقنعنا — كما ذكر المؤلف — إذا رضى . واجب معاجم اللغة .

يقال : قَنِعَ الرجل فهو قَنِيعٌ إذا رَضِيَ . وأما المعتَرَفُ فهو الذى يُطِيفُ بك يطلب ما عندك ، سائلا كان أو ساكنا . وقال محمد بن كعب القُسرَظى : وبجاهد وإبراهيم والكليّ والحسن بن أبى الحسن : المعتَرُ المعتَرَضُ من غير سؤال . قال زهير :

على مُكثَرِهِم رِزْقٌ من يَعتَرِيهِمْ * وعند المُقَلِّين السَّاحَةُ والبَدْلُ

وقال مالك : أحسن ما سمعت أن القانع الفقير ، والمعترا الزائر . وروى عن الحسن أنه قرأ « والمعتري » ومعناه كعفى المعتز . يقال : اعتَرَه واعتراه وعمره وعمره إذا تعرض لما عنده أو طلبه ؛ ذكره النحاس .

قوله تعالى : لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَاؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ كَذَٰلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَيْتُمْ وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ ﴿٦٧﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا) قال ابن عباس : كان أهل الجاهلية يَضْرَجُونَ البيت بدماء البُدن ، فأراد المسلمون أن يفعلوا ذلك فزلت الآية . والتَّيْلُ لا يتعلق بالبارئ تعالى ، ولكنه صبر عنه تعبيرا مجازيا عن القبول ، المعنى : لن يصل إليه . وقال ابن عباس : لن يصعد إليه . ابن عيسى : لن يقبل لحومها ولا دماغها ، ولكن يصل إليه التقوى منكم ؛ أى ما أريد به وجهه ، فذلك الذى يقبله ويرفع إليه ويسمعه ويُشَبِّحُ عليه ؛ ومنه الحديث « إنما الأعمال بالنيات » . والقراءة « لن ينال الله » و « يناله » بالياء فيهما . وعن يعقوب بالياء فيهما ، نظرا إلى اللحوم .

الثانية — قوله تعالى : (كَذَٰلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ) مَنْ سَبَّحَانَهُ عَلَيْنَا بِتَذِيلِهَا وَتَمَكِينِهَا من تصرفها وهى أعظم منا أبدانا وأقوى منا أعضاء ، ذلك ليعلم العبد أن الأمور ليست على ما تظهر إلى العبد من التدبير ، وإنما هى بحسب ما يريد لها العزيز القدير ، فيُضِلُّ الصَّغِيرُ الكبيرَ ليعلم الخلق أن الغالب هو الله الواحد القهار فوق عباده .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ تَكْبَرُوا لِلَّهِ عَلَى مَا هَذَا كُمْ ﴾ ذكر سبحانه ذِكْرَ اسْمِهِ عليها في الآية قبلها فقال عز من قائل : « فَأَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا » ، وذكر هنا التكبير . وكان ابن عمر رضي الله عنهما يجع بينهما إذا نَحَرَ هَذِيَه فيقول : بِاسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ ، وهذا من فقهه رضي الله عنه . وفي الصحيح عن أنس قال : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْبِشِينَ ^(١) أَمْلَحِينَ ^(٢) أَقْرَبِينَ . قال : ورأيت يذبحهما بيده ، ورأيت يذبحهما بيده ، وأضعا قدمه على صفاهما ، وسَمَى وَكَبَرَ . وقد اختلف العلماء في هذا ؛ فقال أبو ثور : التسمية متعينة كالتكبير في الصلاة ؛ وكافة العلماء على استحباب ذلك . فلو قال ذكرنا أنكر فيه اسم من أسماء الله تعالى وأراد به التسمية جاز . وكذلك لو قال : الله أكبر فقط ، أولا إله إلا الله ؛ قاله ابن حبيب . فلو لم يرد التسمية لم يميز عن التسمية ولا تؤكل ؛ قاله الشافعي ومحمد بن الحسن . وكره كافة العلماء من أصحابنا وغيرهم الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم عند التسمية في الذبح أو ذكره ، وقالوا : لا يذكر هنا إلا الله وحده . وأجاز الشافعي الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم عند الذبح .

الرابعة - ذهب الجمهور إلى أن قول المضحى : اللَّهُمَّ تقبل مني ؛ جائز . وكره ذلك أبو حنيفة ؛ والحجة عليه ما رواه الصحيح عن طائفة رضي الله عنهما ؛ وفيه : ثم قال « باسم الله اللهم تقبل من عهدي وآل عهدي ومن أمة عهدي » ثم مضى به . وأستحب بعضهم أن يقول ذلك بنص الآية « رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ » . وكره مالك قولهم : اللهم منك وإليك ، وقال : هذه بدعة . وأجاز ذلك ابن حبيب من أصحابنا والحسن ؛ والحجة لها ما رواه أبو داود عن جابر بن عبد الله قال : ذبح النبي صلى الله عليه وسلم يوم الذبح كبشين أقرنين موجهين ^(٣) أَمْلَحِينَ ، فلما وجههما قال : « إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَقِيقًا - وقرأ إلى قوله : وَأَنَا أَوَّلُ الْمَسْلُومِينَ - اللَّهُمَّ منك ولك عن عهدي وأمتي باسم الله والله أكبر » ثم ذبح . ففعل مالك ما لم يبلغه هذا الخبر ، ولم يصح عنده ، أو رأى العمل يخالفه . وعلى هذا يدل قوله : إنه بدعة . والله أعلم .

(١) الأملح : الذي يابضه أكثر من سواده . وقيل : التي اليابض . (٢) الصفاح (بكر الصاد) : الجوانب ؛ المراد الجانب الواحد من وجه الأضحية ، وإنما تنى إشارة إلى أنه فعل ذلك في كل منهما . (٣) آية ١٢٧ سورة البقرة . (٤) أى خصين .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ ﴾ روى أنها نزلت في الخلفاء الأربعة ؛
حسباً تقدم في الآية التي قبلها . فأما ظاهر اللفظ فيقتضى العموم في كل عيين .

قوله تعالى : إِنَّ اللَّهَ يُدْفِعُ عَنِ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ
كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ ﴿٦٨﴾

روى أنها نزلت بسبب المؤمنين لما كثروا بمكة وأذاهم الكفار وهاجر من هاجر إلى
أرض الحبشة ؛ أراد بعض مؤمنى مكة أن يقتل من أمكنه من الكفار ويتآل ويفتر ويحتال ؛
فنزلت هذه الآية إلى قوله : « كفور » . فوجد فيها سبحانه بالمداغة ونهى أفصح نهى عن
الخيانة والغدر . وقد مضى في « الأنفال » التشديد في الغدر ؛ وأنه « ينصب للغادر لواء عند
أسته بقدر قدرته يقال هذه غدره فلان » . وقيل : المنع يدفع عن المؤمنين بأن يديم توفيقهم
حتى يتمكن الإيمان من قلوبهم ، فلا تقدر الكفار على إماتتهم عن دينهم ؛ وإن جرى إكراه
فيعصمهم حتى لا يرتدوا بقلوبهم . وقيل : يدفع عن المؤمنين بإصلاحهم بالجمعة . ثم قتل كافر
مؤمناً نادر ، وإن يدفع الله عن ذلك المؤمن بأن قبضه إلى رحمته . وقرأ نافع « يدفع »
« ولولا دفاع » . وقرأ أبو عمرو وابن كثير « يدفع » « ولولا دفع » . وقرأ عاصم وحزمة
والكسائي « يدفع » « ولولا دفع الله » . ويدافع بمعنى يدفع ؛ مثل عاقبت اللص ، وعافاه
الله ؛ والمصدر دفعا . وحكى الزمراوى أن « دفاعا » مصدر دفع ؛ بحسب حسابا .

قوله تعالى : أَذِنَ لِلَّذِينَ يَقْتُلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ
لَقَدِيرٌ ﴿٦٩﴾

فيه مسألتان :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ أَذِنَ لِلَّذِينَ يَقْتُلُونَ ﴾ قيل : هذا بيان قوله « إِنَّ اللَّهَ يُدْفِعُ
عَنِ الَّذِينَ ءَامَنُوا » أى يدفع عنهم غوائل الكفار بأن يبيح لهم القتال وينصرهم ؛ وفيه إضمار ، أى

أذن للذين يَصَلُّونَ للقتال في القتال؛ لحذف لدلالة الكلام على المحذوف . وقال الضحاك : استأذن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في قتال الكفار إذ آذوهم بمكة؛ فأنزل الله «إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ» فلما هاجر نزلت «أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا» . وهذا ناسخ لكل ما في القرآن من إعراض وترك صفح . وهي أول آية نزلت في القتال . قال ابن عباس وابن جبير : نزلت عند هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة . وروى النسائي والترمذي عن ابن عباس قال : لما أخرج النبي صلى الله عليه وسلم من مكة قال أبو بكر : أخرجوا نبيهم ليهلكن؛ فأنزل الله تعالى «أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ» فقال أبو بكر : لقد علمت أنه سيكون قتال . فقال : هذا حديث حسن . وقد روى غير واحد عن سفيان عن الأعمش عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير مرسلًا ، ليس فيه : عن ابن عباس .

الثانية — في هذه الآية دليل على أن الإباحة من الشرع، خلافاً للعتلة؛ لأن قوله : «أُذِنَ» معناه أبيع؛ وهو لفظ موضوع في اللغة لإباحة كل ممنوع . وقد تقدم هذا المعنى في «البقرة» وفي موضع . وقرأ «أُذِنَ» بفتح الهمزة؛ أي أذن الله . «يُقَاتِلُونَ» بكسر التاء أي يقاتلون عدوهم . وقرأ «يُقَاتِلُونَ» بفتح التاء؛ أي يقاتلهم المشركون وهم المؤمنون . ولهذا قال : «وَأَنَّهُمْ ظَلَمُوا» أي أخرجوا من ديارهم .

قوله تعالى : الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبَّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ هَلْدَمَتِ صَوَامِعُ وَبِيَعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٢٥﴾

(١) يلاحظ أن الذي تقدم في الجزء الثاني من ٣٤٧ طبة ثانية عند قوله تعالى : «وَاتَّقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ...»

فيه سبع مسائل^(١) :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ ﴾ هذا أحد ما ظمروا به ؛ وإما أخرجوا لقولهم : ربنا الله وحده . فقوله : « إلا أن يقولوا ربنا الله » استثناء منقطع ؛ أى لكن لقولهم ربنا الله ؛ قاله سيويه . وقال الفراء يجوز أن تكون فى موضع خفض ، يقدروها مردودة على الباء ؛ وهو قول أبى إسحاق الزجاج ، والمعنى عنده : الذين أخرجوا من ديارهم بنيرحق إلا بأن يقولوا ربنا الله ؛ أى أخرجوا بتوحيدهم ، أخرجهم أهل الأوثان . و«الذين أخرجوا » فى موضع خفض بدلا من قوله : « الَّذِينَ يَقَاتُلُونَ » .

الثانية — قال ابن العربى : قال علماؤنا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل بيعة العقبه لم يؤذن له فى الحرب ولم تحل له الدماء ؛ إنما يؤمر بالدماء إلى الله والصبر على الأذى والصفح عن الجاهل مدة عشرة أعوام ؛ لإقامة حجة الله تعالى عليهم ، ووفاء بوعده الذى امتن به بفضلته فى قوله : « وما كنا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا ^(٢) » . فاستمر الناس فى الطغيان وما استدلوا بواضع البرهان ، وكانت قريش قد اضطهدت من أتبعه من قومه من المهاجرين حتى قتلهم عن دينهم وقوتهم عن بلادهم ؛ ففهم من قرأ إلى أرض الحبشة ، ومنهم من خرج إلى المدينة ، ومنهم من صبر على الأذى . فلما عتت قريش على الله تعالى وردوا أمره وكذبوا نبيه عليه السلام ، وعذبوا من آمن به ووحده وعبدته ، وصديق نبيه عليه السلام واعتصم بدِينه ، أذن الله لرسوله فى القتال والامتناع والانتصار من ظلمهم ، وأُتِلَ ^(٣) لِلَّذِينَ يَقَاتُلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا — إلى قوله — الأُمُور .

الثالثة — فى هذه الآية دليل على أن نسبة الفعل الموجود من الملجأ المكره إلى الذى أُلْجِأَ وأكرهه ؛ لأن الله تعالى نسب الإخراج إلى الكفار ، لأن الكلام فى معنى تقدير الذنب والإزامه . وهذه الآية مثل قوله تعالى : « إِذْ أُخْرِجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا » والكلام فيها واحد ؛ وقد تقدم فى « براءة » والحمد لله .

(١) يلاحظ أن المؤلف رحمه الله ذكر ثمانى مسائل .

(٢) آية ١٥ سورة الاسراء .

(٣) راجع ٨ ص ١٤٣ طبعه أول مرة ثانية .

الرابعة - (وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ) أى لولا ما شرعه الله تعالى لا نباء والمؤمنين من قتال الأعداء ، لاستولى أهل الشرك وعطلوا ما بيّنته أرباب الديانات من مواضع العبادات ، ولكنه دفع بأن أوجب القتال ليتفرغ أهل الدين للعبادة . فالجهاد أمر متقدم فى الأهم ، وبه صلحت الشرائع واجتمعت المتعبدات ؛ فكأنه قال : أذن فى القتال ، فليقاتل المؤمنون . ثم قوى هذا الأمر فى القتال بقوله : « ولولا دفع الله الناس » الآية ؛ أى لولا القتال والجهاد لثُلِبَ على الحق فى كل أمة . فمن استبشع من النصارى والصبايين الجهاد فهو مناقض لمذهبه ؛ إذ لولا القتال لما بقى الدين الذى يذب عنه . وأيضا هذه المواضع التى أتيحت قبل تحريضهم وتبديلهم وقبل نسخ تلك الملل بالإسلام إنما ذكرت لهذا المعنى ؛ أى لولا هذا الدفع لهدم فى زمن موسى الكاظم ، وفى زمن عيسى الصوامع والبيع ، وفى زمن عهد عليه السلام المساجد . (لُحِذِّمَتْ) من هدمت البناء أى نقضته فأهدم . قال ابن عطية : هذا أصوب ما قيل فى تأويل الآية . وروى عن علي بن أبى طالب رضى الله عنه أنه قال : ولولا دفع الله بأصحاب عهد صلى الله عليه وسلم الكفار عن التائبين فمن بعدهم . وهذا وإن كان فيه دفع قوم يقوم إلا أن معنى القتال أبقى ؛ كما تقدم . وقال مجاهد : لولا دفع الله ظلم قوم بشهادة العدول . وقالت فرقة : ولولا دفع الله ظلم الظلمة بمنل الولاة . وقال أبو النرداء : لولا أن الله عز وجل يدفع بمن فى المساجد عمن ليس فى المساجد ، ومن يغزو عمن لا يغزو ، لأتاهم العذاب . وقالت فرقة : ولولا دفع الله العذاب بدعاء الفضلاء والأخيار إلى غير ذلك من التفصيل المفسر لمعنى الآية ؛ وذلك أن الآية ولا بد تقتضى مدفوعا من الناس ومدفوعا عنه ، فتأمل .

الخامسة - قال ابن خزيمة : تضمنت هذه الآية المنع من هدم كنائس أهل الذمة وبيعهم وبيوت نيرانهم ، ولا يتركون أن يحيدوا ما لم يكن ، ولا يزيدون فى البنيان لا مسعة ولا ارتفاعا ، ولا يبنون للسلمين أن يدخلوها ولا يصلوا فيها ، ومتى أحدثوا زيادة وجب نقضها . ويُقتض ما وجد فى بلاد الحرب من البيع والكنائس . وإنما لم ينقض

ما في بلاد الإسلام لأهل الذمة ؛ لأنها جرت مجرى بيوتهم وأموالهم التي عاهدوا عليها في الصيانة . ولا يجوز أن يمتكئوا من الزيادة لأن في ذلك إظهار أسباب الكفر . وجائز أن ينقض المسجد ليعاد بنيانه ؛ وقد فعل ذلك عثمان رضي الله عنه بمسجد النبي صلى الله عليه وسلم .

السادسة - قرئ «لهدمت» بتخفيف الدال وتشديدها . (صَوَامِعُ) جمع صَوْمَعَةٍ ، وزنها قَوْعَةٌ ، وهي بناء مرتفعٌ حديدٌ الأعلى ؛ يقال : صمَّعَ الثريدة أى رفع رأسها وحدها . ورجل أصمَّع القلب أى حاذَّ القِطْنة . والأصمَّع من الرجال الحديد القول . وقيل : هو الصغير الإذن من الناس وغيرهم . وكانت قبل الإسلام مختصة برهبان النصارى وبياد الصابئين - قاله قتادة - ثم استعمل في مثذنة المسلمين . واليَّع جمع يَّعة ، وهي كنيسة النصارى . وقال الطبري : قيل هي كنائس اليهود ؛ ثم أدخل عن مجاهد ما لا يقتضى ذلك . (وَصَلَوَاتٌ) قال الزجاج والحسن : هي كنائس اليهود ؛ وهي بالعبرانية صَلَوَاتُ . وقال أبو عبيدة : الصلوات بيوت تبني للنصارى في البرارى يصلون فيها في أسفارهم ، تسمى صلواتا فمزيت فقبل صلوات . وفي « صلوات » تسع قراءات ذكرها ابن عطية : صَلَوَاتُ ، صَلَوَاتُ ، صَلَوَاتُ ، صَلَوَاتُ ، صَلَوَاتُ على وزن فعولٍ ، صَلُوبٌ بالباء بواحدة جمع صليب ، صَلُوتٌ بالثاء المثناة على وزن فُعُول ، صَلَوَاتٌ بضم الصاد واللام وألف بعد الواو ، صَلُوتًا بضم الصاد واللام وقصر الألف بعد الثاء المثناة ، [صَلُوتًا بكسر الصاد وإسكان اللام وواو مكسورة بعدها ياء بعدها ثاء منقوطة بثلاث بعدها ألف] ^(١) . وذكر النحاس : وروى عن عاصم الجحدري أنه قرأ « وِصْلُوب » . وروى عن الضحاك « وِصْلُوتٌ » بالثاء معجمة بثلاث ؛ ولا أدري أفصح الصاد أم ضمها .

قلت : فعلى هذا تحيى هنا عشر قراءات . وقال ابن عباس : الصلوات الكنائس . أبو العالية : الصلوات مساجد الصابئين . ابن زيد : هي صلوات المسلمين تنقطع إذا دخل عليهم العدو وتهدم المساجد ؛ فعلى هذا استعير الهدم للصلوات من حيث تُعطل ، أو أراد موضع صلوات لحذف المضاف . وعلى قول ابن عباس والزجاج وغيرهم يكون الهدم

(١) ما بين المربعات عبارة أبي حيان . والذي في الأصل : صلواتا بكسر الصاد والثاء المثناة .

حقيقة . وقال الحسن : هدم الصلوات تركها . قُطِرْب : هى الصوامع الصغار ولم يسمع لها واحد . وذهب تحصيف إلى أن القصد بهذه الأسماء تقسيم متعبدات الأئم . فالصوامع للرهبان ، والبيع للنصارى ، والصلوات لليهود ، والمساجد للمسلمين . قال ابن عطية : والأظهر أنها قصد بها المبالغة فى ذكر المتعبدات . وهذه الأسماء تشترك الأئم فى مسمياتها ، إلا البيعة فإنها مختصة بالنصارى فى لغة العرب . ومعانى هذه الأسماء هى فى الأئم التى لها كتاب على قديم الدهر . ولم يذكر فى هذه الآية المجوس ولا أهل الإشراك ؛ لأن هؤلاء ليس لهم ما يجب حمايته ، ولا يوجد ذكر الله إلا عند أهل الشرائع . وقال النحاس : « يُدَكَّرُ فيها أَسْمُ اللَّهِ » الذى يجب فى كلام العرب على حقيقة النظر أن يكون « يُدَكَّرُ فيها أَسْمُ اللَّهِ » عائدا على المساجد لا على غيرها ؛ لأن الضمير يلبها . ويجوز أن يعود على «صوامع» وما بعدها ؛ ويكون المعنى وقت شرائعهم وإقامتهم الحق .

السابعة — فإن قيل : لم قدمت مساجد أهل الذمة ومصلياتهم على مساجد المسلمين ؟ قيل : لأنها أقدم بناء . وقيل لقربها من الهدم وقرب المساجد من الذكر ؛ كما أنكر السابق فى قوله : « فِينَهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ ^(١) » .
الثامنة — قوله تعالى : (وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ) أى من ينصر دينه ونبيه . (إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ) أى قادر . قال الخطابى : القَوِيّ يكون بمعنى القادر ، ومن قَوِيٍّ على شئ فقد قدر عليه . (عَزِيزٌ) أى جليل شريف ؛ قاله الزجاج . وقيل المنتع الذى لا يرام ؛ وقد بينهما فى الكتاب الأسنى فى شرح أسماء الله الحسنى .

قوله تعالى : الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ ^(٢) وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ^(٣)
قال الزجاج : (الَّذِينَ) فى موضع نصب ردّا على « مَنْ » ، يعنى فى قوله : « وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ » . وقال غيره : « الَّذِينَ » فى موضع خفض ردّا على قوله : « أَذِنَ لِلَّذِينَ

يَقَاتِلُونَ ، ، وَيَكُونُ « الَّذِينَ إِنْ مَكَانَهُمْ فِي الْأَرْضِ » أَرْبَعَةٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَكُنْ فِي الْأَرْضِ غَيْرُهُمْ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : الْمُرَادُ الْمُهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ وَالتَّابِعُونَ بِإِحْسَانٍ . وَقَالَ قَتَادَةُ : هُمْ أَصْحَابُ عَهْدِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَقَالَ عِكْرِمَةُ : هُمْ أَهْلُ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ . وَقَالَ الْحَسَنُ وَأَبُو الْعَالِيَةِ : هُمْ هَذِهِ الْأُمَّةُ إِذَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ أَقَامُوا الصَّلَاةَ . وَقَالَ ابْنُ أَبِي نَجِيحٍ : يَعْنِي الْوَلَاةَ . وَقَالَ الضَّحَّاكُ : هُوَ شَرْطُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى مَنْ آتَاهُ الْمُلْكُ ، وَهَذَا حَسَنٌ . قَالَ سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : الْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ وَاجِبٌ عَلَى السُّلْطَانِ وَعَلَى الْعَامَّةِ الَّذِينَ يَأْتُونَهُ . وَلَيْسَ عَلَى النَّاسِ أَنْ يَأْمُرُوا السُّلْطَانَ ، لِأَنَّ ذَلِكَ لَا يَزِمُ لَهُ وَاجِبٌ عَلَيْهِ ، وَلَا يَأْمُرُوا الْعَامَّةُ فَإِنَّ الْحُجَّةَ قَدْ وَجِبَتْ عَلَيْهِمْ .

قوله تعالى : وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَهُودٌ ﴿٦٦﴾ وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ ﴿٦٧﴾ وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ وَكَذَّبَ مُوسَى فَأَمَلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿٦٨﴾

هذا تسلية للنبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وتغزية ؛ أَي كَانَ قَبْلَكَ أَنْبِيَاءُ كُذِّبُوا فَصَبِرُوا إِلَى أَنْ أَهْلَكَ اللَّهُ الْمُكَذِّبِينَ ، فَأَقْنَدَ بِهِمْ وَأَصْبَرَ . (وَكَذَّبَ مُوسَى) أَي كَذَبَهُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ . فَأَمَّا بَنُو إِسْرَائِيلَ فَمَا كَذَّبُوهُ ، فَلِهَذَا لَمْ يَعْطِفْهُ عَلَى مَا قَبْلَهُ لِيَكُونَ وَقَوْمُ مُوسَى . (فَأَمَلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ) أَي أَتَرْتَهُمْ الْعُقُوبَةَ . (ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ) فَعَاقَبْتُهُمْ . (فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ) اسْتَفْهَامٌ بِمَعْنَى التَّنْذِيرِ ؛ أَي فَاظْطَرَّ كَيْفَ كَانَتْ تَغْيِيرِي مَا كَانُوا فِيهِ مِنَ النَّعَمِ بِالْعَذَابِ وَالْمَلَائِكَةِ ، فَكَذَلِكَ أَنْفَعِلُ بِالْمُكَذِّبِينَ مِنْ قُرَيْشٍ . قَالَ الْجَوْهَرِيُّ : التَّكْيِيرُ وَالْإِنْكَارُ تَغْيِيرُ الْمُنْكَرِ ، وَالْمُنْكَرُ وَاحِدُ الْمُنَاكِيرِ .

قوله تعالى : فَكَانَ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فِيهِ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَيَبْرِ مَعْطَلَةٍ وَفَصَّرَ مَشِيدٌ ﴿٦٩﴾

قوله تعالى : (فَكَانَ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا) أى أهلكنا أهلها . وقد مضى في «آل عمران» الكلام في كَأَيْنَ . (وَهِيَ ظَالِمَةٌ) أى بالكفر . (فَهِيَ خَاطِئَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا) ^(١) تقدم في الكهف . (وَيُرِى مُعْطَلَةً وَقَصِيرَ مَشِيدٍ) قال الزجاج : «ويُرِى معطلة» معطوف على «من قرية» أى ومن أهل قرية ومن أهل بئر . والفراء يذهب إلى أن «ويُرِى» معطوف على «عروشها» . وقال الأصمعي : سألت نافع بن أبي نعيم أيهمز البئر والذئب ؟ فقال : إن كانت العرب تهمزها فأهمزها . وأكثر الرواة عن نافع بهمزها ؛ إلا ورشاً فإن روايته عنه بغير هـز فيها ، والأصل الهمز . ومعنى «معطلة» متروكة ؛ قاله الضحاك . وقيل : خالية من أهلها هلاكهم . وقيل : غائرة الماء . وقيل : معطلة من دلائها وأرضيتها ؛ والمعنى متقارب . (وَقَصِيرَ مَشِيدٍ) قال قتادة والضحاك ومقاتل : رفيع طويل . قال مدي بن زيد :

شاده مَرْمَرًا وَجَلَّه كَلَّ * سَأَلَ طَيْرٌ فِي ذُرَاهُ وَكُور

أى رفعه . وقال سعيد بن جبير وعطاء وعكرمة ومجاهد : مجصص ؛ من الشَّيد وهو الحصص . قال الزجاج ^(٢) :

لَا تَحْسَبْنِي وَإِنْ كُنْتُ أَمْرًا غَمِيرًا * كَيْبَةُ الْمَاءِ بَيْنَ الطَّيْنِ وَالشَّيْدِ

وقال امرؤ القيس :

* وَلَا أَطْلَأُ إِلَّا مَشِيدًا بِجَنَدِلٍ ^(٣)

وقال ابن عباس : «مَشِيد» أى حصين ؛ وقاله الكلبي . وهو مَفْعِل بمعنى مفعول كبيع بمعنى مبيع . وقال الجوهري : والمَشِيد المعمول بالشيد . والشيد (بالكسر) : كل شيء طليت به الحائط من جص أو بلاط ، وبالفتح المصدر . تقول : شادته شيدًا جَصَصْته . والمَشِيدُ (بالتشديد) المطول . وقال الكسائي : «المَشِيد» للواحد ، من قوله تعالى : «وَقَصِيرَ مَشِيدٍ» ، والمَشِيد للجمع ، من قوله تعالى : «فِي بُرُوجٍ مُشِيدَةٍ» . وفى الكلام مضمَر

(١) راجع ج ٤ ص ٢٢٨ طبعه أدب أرثوذكسية . (٢) راجع ج ١٠ ص ٤١٠ (٣) البيت للشيخ ، كما في اللسان . والفهرست (فتح التثنية وكسر الميم) لغة في الفهرست (يفتح التثنية وسكون الميم) وهو التثنية التى لم يجرب الأبوهر . (٤) هذا عجز البيت ، وصدره : * وثبأه لم يترك بها جذع نخلة *

محذوف تقديره : وقصر مشيد مثلها معطل . ويقال : إن هذه البئر والقصر بحضرموت معروفان ، فالقصر مشرف على قلة جبل لا يرتقى إليه بحال ، والبئر في سفحه لا يُقَرَّرُ الرمح شيئاً سقط فيه إلا أخرجته . وأصحاب القصور ملوك الحضرة ، وأصحاب الآبار ملوك البوادي ؛ أى فاهلكا هؤلاء وهؤلاء . وذكر الضحاك وغيره فيما ذكر الثعلبي وأبو بكر محمد بن الحسن المقرئ وغيرهما أن البئر الراس ، وكانت بعدن باليمن بحضرموت ، في بلد يقال له حضور ، نزل بها أربعة آلاف ممن آمن بصالح ، ونجوا من العذاب ومعهم صالح ، فأت صالح فُسِّيَ المكان حضرموت ؛ لأن صالحاً لما حضره مات فبِتُوا حضور وقعدوا على هذه البئر ، وأمروا عليهم رجلاً يقال له العلس بن جلاس بن سويد ، فيما ذكر الفزري . الثعلبي : جلس بن جلاس . وكان حسن السيرة فيهم عاملاً عليهم ، وجعلوا وزيره سنحاريب بن سودة ، فأقاموا دهرًا وتناسلوا حتى كثروا ، وكانت البئر تسقى المدينة كلها وباديتها وجميع ما فيها من الدواب والغنم والبقر وغير ذلك ؛ لأنها كانت لها بكرات كثيرة منصوبة عليها ، ورجال كثيرون موكلون بها ، وأبازن (بالنون) من رخام وهى شبه الحياض كثيرة تملأ للناس ، وأخر للدواب ، وأخر للبقر ، وأخر للغنم . والقوام يسقون عليها بالليل والنهار يتداولون ، ولم يكن لهم ماء غيرها . وطال عمر المسلك الذى أمروه ، فلما جاءه الموت طَلَى بدهن لثيق صورته لا تتغير ، وكذلك كانوا يفعلون إذا مات منهم الميت وكان ممن يكرم عليهم . فلما مات شق ذلك عليهم ورأوا أن أمرهم قد فسد ، وخبجوا جميعاً بالبكاء ، واغتنمها الشيطان منهم فدخل في جنة الملك بعد موته بأيام كثيرة ، فكلهم وقال : إني لم أمت ولكن تغيت عنكم حتى أرى صنيعكم ؛ ففرحوا أشدَّ الفرح وأمر خاصته أن يضربوا له حجاباً بينه وبينهم ويكلهم من ورائه لئلا يعرف الموت في صورته . فنصبوا صفًا من وراء الحجاب لا يأكل ولا يشرب . وأخبرهم أنه لا يموت أبداً وأنه إلههم ؛ فذلك كله يتكلم به الشيطان على لسانه ، فصلى كثير منهم وارتاب بعضهم ، وكان المؤمن المكذب منهم أقل من المصطلق له ، وكلما تكلم ناصح لم يُزجِرْ وقهر . فاصفقوا على عبادته ، فبعث الله إليهم نبيًّا كان الوحي ينزل عليه في النوم دون اليقظة ، كان اسمه

حنتظة بن صفوان ، فأعلمهم أن الصورة صنم لا روح له ، وأن الشيطان قد أضلهم ، وأن الله لا يمثّل بالخلق ، وأن الملك لا يجوز أن يكون شريكاً لله ، ووعظهم ونصحهم وحذرهم سطوة ربهم ونقمتهم ؛ فأذوه وعادوه وهو يتهمتهم بالموعظة ولا يُثبِتُهم بالنصيحة ، حتى قالوه في السوق وطرحوه في بئر ؛ فعند ذلك أصابتهم النقمة ؛ فباتوا شباعاً رُواء من الماء وأصبحوا والبئر قد غار ماؤها وتعطل رشاؤها ، فصاحوا بأجمعهم وخبّج النساء والولدان ، وخبّجت البهائم عطشاً ؛ حتى عمّهم الموت ويُمْلِئُهم الهلاك ، وخَلَقَتْهُم في أرضهم السباع ، وفي منازلهم الثعالب والضباب ، وتبدلت جناتهم وأموالهم بالسُّدْر وشوك العِضَاء والقِتَاد ، فلا يسمع فيها إلا عزيف الجن وزئير الأسد ، نعوذ بالله من سطواته ، ومن الإصرار على ما يوجب نِقَاتَه . قال السُّهْلِي . وأما القصر المشيد فقصر بناء شداد بن عاد بن إرم ، لم يبق في الأرض مثله — فيما ذكروا وزعموا — وحاله أيضاً كحال هذه البئر المذكورة في إيحاشه بعد الأئيس ، وإفقاره بعد العمران ، وإن أحداً لا يستطيع أن يدنو منه على أميال ؛ لما يسمع فيه من عزيف الجن والأصوات المنكدة بعد النعيم والعيش الرغد وبهاء الملوك وانتظام الأهل كالنسلك فبادوا وما عادوا ؛ فذكّرهم الله تعالى في هذه الآية موعظة وعبرة وتذكّرة ، وذكرا وتحذيراً من مغبة المعصية وسوء عاقبة المخالفة ؛ نعوذ بالله من ذلك ونستجير به من سوء المآل . وقيل : إن الذي أهلكهم يختصّر على ما تقدم في سورة « الأنبياء » في قوله : « وكُم قصصنا مِن قِوَرَةٍ » . فتعطلت بئرم ونحريت قصورهم .

قوله تعالى : أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَكُنُوا لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ﴿٢١﴾

(١) الصدر من الشجر ، وهو سدوان : أحدهما يرى لا ينفخ بخره ولا يصلح ورقه للفسول وثمره حفص لا يسوغ في الخلق ، والعرب تسميه الفضال . والصدر الثاني : ينبت على الماء وثمره النبي وورقه ضلول . (٢) العضاء : كل شجر ينظم وله شوك ؛ واحداً عضاة وعضبة وعضة . (٣) القِتَاد : شجر ملب له شوك كالإبر .

قوله تعالى : ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ يبنى كفار مكة فيشاهدوا هذه القرى فيتعطوا ، ويحذروا عقاب الله أن يتزل بهم كما تزل بمن قبلهم . ﴿ فَتَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا ﴾ أضاف العقل إلى القلب لأنه عمله كما أن السمع عمله الأذن . وقد قيل : إن العقل عمله الدماغ ؛ وروى عن أبي حنيفة ، وما أراها عنه صحيحة . ﴿ فَلَا تَنهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ ﴾ قال الفراء : الماء عماد ، ويجوز أن يقال فإنه ، وهى قراءة عبد الله بن مسعود ، والمعنى واحد ، التذكير على الخبر ، والثابت على الأبصار أو القصة ؛ أى فإن الأبصار لا تعمى ، أو فإن القصة . ﴿ لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ ﴾ أى أبصار العيون ثابتة لهم . ﴿ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ﴾ أى عن درك الحق والاعتبار . وقال قتادة : البصر الناظر جعل بُلغة ومتعة ، والبصر النافع في القلب . وقال مجاهد : لكل عين أربع أعين ؛ يعنى لكل إنسان أربع أعين : عينان في رأسه لدنياه ، وعينان في قلبه لآخرته ؛ فإن عميت عيناً رأسه وأبصرت عيناً قلبه فلم يضره عماء شيئا ، وإن أبصرت عيناً رأسه وعميت عيناً قلبه فلم ينفعه نظره شيئا . وقال قتادة وابن جبير : نزلت هذه الآية في ابن أُم مكتوم الأعمى . قال ابن عباس ومقاتل : لما نزل « ومن كان في هذه أعمى » قال ابن أُم مكتوم : يا رسول الله ، فانا في الدنيا أعمى أفاكون في الآخرة أعمى ؟ فنزلت « فَلَا تَنهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ » . أى من كان في هذه أعمى بقلبه عن الإسلام فهو في الآخرة في النار .

قوله تعالى : وَيَسْتَعْمِلُونَكَ بِالْعَدَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِنَّ يَوْمًا

عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَيَسْتَعْمِلُونَكَ بِالْعَدَابِ ﴾ نزلت في النضر بن الحارث ، وهو قوله : « فَأَنَّا بِمَا تَعِدُنَا إِن كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ » . وقيل : نزلت في أبي جهل بن هشام ، وهو قوله : « اللَّهُمَّ إِن كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ » . ﴿ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ ﴾ أى في إنزال العذاب . قال الزجاج : استعملوا العذاب فأعلمهم الله أنه لا يفوته شيء ؛ وقد نزل بهم في الدنيا يوم بدر .

قوله تعالى : (وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ) قال ابن عباس ومجاهد : يعنى من الأيام التي خلق الله فيها السموات والأرض . عكمة : يعنى من أيام الآخرة ؛ أعلمهم الله إذ استعجلوه بالعذاب في أيام قصيرة أنه يأتيهم به في أيام طويلة . قال الفراء : هذا وعيد لهم بامتداد عذابهم في الآخرة ؛ أى يوم من أيام عذابهم في الآخرة ألف سنة . وقيل : المعنى وإن يوما في الخوف والشدة في الآخرة كآلف سنة من سنى الدنيا فيها خوف وشدة ؛ وكذلك يوم النعم قياسا . وقرأ ابن كثير وحزمة والكسائي « مِمَّا يَعُدُّونَ » بالياء المثناة تحت ، وأخاره أبو عبيد لقوله : « وَيَسْتَعْجِلُونَكَ » . والباقون بالياء على الخطاب ، وأخاره أبو حاتم .

قوله تعالى : وَكَانَ مِنْ قَرْيَةٍ أَمْلَيْتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْنَاهَا وَإِلَى الْمَصِيرِ ﴿٥٨﴾

قوله تعالى : (وَكَانَ مِنْ قَرْيَةٍ أَمْلَيْتُ لَهَا) أى أهلتها مع عتوها . (ثُمَّ أَخَذْنَاهَا) أى بالعذاب . (وَإِلَى الْمَصِيرِ) .

قوله تعالى : قُلْ يَأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٥٩﴾ فَأَلَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٦٠﴾ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿٦١﴾

قوله تعالى : (قُلْ يَأَيُّهَا النَّاسُ) يعنى أهل مكة . (إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ) أى منذر غوف . وقد تقدم في البقرة الإنذار في أولها . (مُبِينٌ) أى آيين لكم ما تحتاجون إليه من أمر دينكم . (فَأَلَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ) يعنى الجنة . (وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا) أى في إبطال آياتنا . (مُعْجِزِينَ) أى مغالين مشاقين ؛ قاله ابن عباس . الفراء : معاندين . وقال عبد الله بن الزبير : مثبتين عن الإسلام . وقال

الأخفش : معاندين مسابحين . الزجاج : أى ظانين أنهم يعجزوننا لأنهم ظنوا أن لا يمت ، وظنوا أن الله لا يقدر عليهم ؛ وقاله قتادة . وكذلك معنى قراءة ابن كثير وأبى عمرو « مُعْجِزِينَ » بلا ألف مشددا . ويجوز أن يكون معناه أنهم يعجزون المؤمنين في الإيمان بالنبي عليه السلام وبآياته ؛ قاله السدّي . وقيل : أى يَسُبُّون من اتبع محمدا صلى الله عليه وسلم إلى المعجز ؛ كفولهم : جهلته وفسّته . (أولئك أصحاب الجحيم) .

قوله تعالى : وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْتَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥١﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (تَمَنَّى) أى قرأ وتلا . و (أَلْتَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ) أى قراءته وتلاوته . وقد تقدّم في البقرة . قال ابن عطية : وجاء عن ابن عباس أنه كان يقرأ « وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي ولا محمّد » ذكره مسلمة بن القاسم بن عبد الله ، ورواه سفيان عن عمرو بن دينار عن ابن عباس . قال مسلمة : فوجدنا المحدثين معتمدين بالنبوة — على قراءة ابن عباس — لأنهم تكلموا بأمر عالية من أنباء الغيب خاطرات ، ونطقوا بالحكمة الباطنة فأصابوا فيما تكلموا وعصموا فيما نطقوا ؛ كعمر بن الخطّاب في قصة سارية ، وما تكلم به من البراهين العالية .

(١) راجع ج ٢ ص ٥ طبعة ثانية . (٢) المحدثون (يفتح الهمزة وتشديدها) قال ابن الأثير : أنهم الملهّون ، والهم هو الذى يلقي في نفسه الشيء فيغير به حدّسا وقراءة ، وهو نوع يختص به الله عز وجل من يشاء من عباده الذين اصطفى مثل عمر ؛ كأنهم حدّثوا بشيئ فقالوه . (٣) هو سارية بن زبم بن عبد الله . وكان من قصته أن عمر رضى الله عنه أمره على جيش وسيره إلى فارس سنة ثلاث وعشرين ، فوقع في خاطر سيده عمر وهو يطلب يوم الجمعة أن الجيش المذكور لاقى العدو وهم في بطن وادٍ وقد هموا بالخزعة ، وبالقرب منهم جبل ، فقال في أثناء خطبته : يا سارية ، الجبل الجبل أروى صوتي ، فألقاه الله في سمع سارية فأنحاز بالناس إلى الجبل فألقوا العدو من جانب واحد ، ففتح الله عليهم . (راجع ترجمته في كتب الصحابة) .

قلت : وقد ذكر هذا الخبر أبو بكر الأنباري في كتاب الرد له ، وقد حدثني أبي رحمه الله حدثنا علي بن حرب حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قرأ « وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي ولا نوحى ولا نُحَدَّث » قال أبو بكر : فهذا حديث لا يؤخذ به على أن ذلك قرآن . والمحدث هو الذى يوحى إليه فى نومه ؛ لأن رؤيا الأنبياء وحى .

الثانية — قال العلماء : إن هذه الآية مشكلة من جهتين : إحداهما — أن قوما يرون أن الأنبياء صلوات الله عليهم فيهم مرسلون وفيهم غير مرسلين . وغيرهم يذهب إلى أنه لا يجوز أن يقال نبي حتى يكون مرسلا . والدليل على صحة هذا قوله تعالى : « وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي » فأوجب للنبي صلى الله عليه وسلم الرسالة . وأن معنى « نبي » أنبا عن الله عز وجل ، ومعنى أنبا عن الله عز وجل الإرسال بعينه . وقال الفراء : الرسول الذى أرسل إلى الخلق بإرسال جبريل عليه السلام إليه عيانا ، والنبي الذى تكون نبوته لهما أو متاما ؛ فكل رسول نبي وليس كل نبي رسولا . قال المهدي : وهذا هو الصحيح ، أن كل رسول نبي وليس كل نبي رسولا . وكذا ذكر القاضي عياض في كتاب الشفا قال : والصحيح والذى عليه الجمل الغفير أن كل رسول نبي وليس كل نبي رسولا ؛ واحتج بحديث أبي ذر ، وأن الرسل من الأنبياء ثمانية وثلاثة عشر ، أولهم آدم وآخرهم محمد صلى الله عليه وسلم . والجهة الأخرى التى فيها الإشكال وهى :

الثالثة — الأحاديث المروية فى نزول هذه الآية ، وليس منها شيء يصح . وكان مما تموه به الكفار على عوامهم قولهم : حق الأنبياء ألا يعجزوا عن شيء ؛ فلم لا يأتينا محمد بالعذاب وقد بالغنا فى عداوته ؟ وكانوا يقولون أيضا : ينبغي ألا يحرق عليهم سهو وظط ؛ فبين الرب سبحانه أنهم بشر ، والآتى بالعذاب هو الله تعالى على ما يريد ، ويجوز على البشر السهو والنسيان والغلط إلى أن يحكم الله آياته وينسخ حيل الشيطان . روى الليث عن يونس عن الزهري عن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام قال : قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم « وَالتَّجْمُ إِذَا هَوَى » فلما بلغ « أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ . وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَى »

سها فقال : « إن شفاعتهم تُرَجَّى » فلقبه المشركون والذين في قلوبهم مرض فسأموا عليه وفرحوا ؛ فقال : « إن ذلك من الشيطان » فأزل الله تعالى « وما أرسلنا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ » الآية . قال النحاس : وهذا حديث منقطع وفيه هذا الأمر العظيم . وكذا حديث قتادة وزاد فيه « وإِنَّهُمْ لَمِنَ الْغَرَابِطِ الْعَلَا » . وأقطع من هذا ما ذكره الواقدي عن كثير بن زيد عن المطلب بن عبد الله قال : سجد المشركون كلهم إلا الوليد بن المغيرة فإنه أخذ تراباً من الأرض فرفعه إلى جبهته وسجد عليه ، وكان شيخاً كبيراً . ويقال إنه أبو أحيحة سعيد بن العاص . حتى نزل جبريل عليه السلام فقرأ عليه النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فقال : « ما جئت بك به ! » وأزل الله « لَقَدْ كُذِّبَتْ رَأْسُكَ بِأَلِيمٍ شَيْئاً قَلِيلاً » . قال النحاس : وهذا حديث منكر منقطع ولا سيما من حديث الواقدي . وفي البخاري أن الذي أخذ قبضة من تراب ورفعها إلى جبهته هو أمية بن خلف . وسيأتي تمام كلام النحاس على الحديث — إن شاء الله — آخر الباب . قال ابن عطية : وهذا الحديث الذي فيه هي الغرائب العلاء وقع في كتب التفسير ونحوها ، ولم يدخله البخاري ولا مسلم ، ولا ذكره في علمي مصنف مشهور ؛ بل يقتضي مذهب أهل الحديث أن الشيطان ألقي ، ولا يعينون هذا السبب ولا غيره . ولا خلاف أن إلقاء الشيطان إنما هو لألفاظ مسموعة ؛ بها وقعت الفتنة . ثم اختلف الناس في صورة هذا الإلقاء ، فالذي في التفاسير وهو مشهور القول أن النبي صلى الله عليه وسلم تكلم بتلك الألفاظ على لسانه ، وحدثني أبي رضي الله عنه أنه لقي بالشرق من شيوخ العلماء والمتكلمين من قال : هذا لا يجوز على النبي صلى الله عليه وسلم وهو المصوم في التبليغ ، وإنما الأمر أن الشيطان نطق بلفظ أسمعه الكفار عند قول النبي صلى الله عليه وسلم : « أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى ، وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَى » ، وقرب صوته من صوت النبي صلى الله عليه وسلم حتى التبس الأمر على المشركين ، وقالوا : مجد قراها . وقد روى نحو هذا التأويل عن الإمام أبي المعالي . وقيل : الذي ألقي شيطانُ الإنس ؛ كقوله عز وجل : « وَأَلْقُوا فِيهِ » (٢) . فتأد : هو ما تلاه ناعسا .

(١) آية ٧٤ سورة الإسراء . (٢) آية ٢٦ سورة فصلت .

وقال القاضي عياض في كتاب الشفا بعد أن ذكر الدليل على صدق النبي صلى الله عليه وسلم ، وأن الأمة أجمعت فيما طريقه البلاغ أنه معصوم فيه من الإخبار عن شيء بخلاف ما هو عليه ، لا قصدا ولا عمدا ولا سهوا وظلما : اعلم أكرمك الله أن لنا في الكلام على مشكل هذا الحديث مأخذين : أحدهما — في توهين أصله ، والثاني على تسليحه . أما المأخذ الأول فيكفيك أن هذا حديث لم يخرج أحد من أهل الصيحة ، ولا رواه بسند سليم متصل ثقة ؛ وإنما أولع به وبمثلته المفسرون والمؤرخون والمولعون بكل غريب ، المتلقفون من الصحف كل صحيح وسقيم . قال أبو بكر البزار : وهذا الحديث لا نعلمه يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم بإسناد متصل يجوز ذكره ؛ إلا ما رواه شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فيما أحسب ، الشك في الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم كان بمكة ... وذكر القصة . ولم يسنده عن شعبة إلا أمية بن خالد ، وزيه يرسله عن سعيد بن جبير . وإنما يعرف عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس ؛ فقد بين لك أبو بكر رحمه الله أنه لا يعرف من طريق يجوز ذكره سوى هذا ، وفيه من الضعف ما نبه عليه مع وقوع الشك فيه الذي ذكرناه ، الذي لا يؤثق به ولا حقيقة معه . وأما حديث الكلبي فما لا تجوز الرواية عنه ولا ذكره لقوة ضعفه وكذبه ؛ كما أشار إليه البزار رحمه الله . والذي منه في الصحيح : أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ « والتجم » بمكة فسجد ومجد معه المسلمون والمشركون والجن والإنس ؛ هذا توهينه من طريق النقل .

وأما المأخذ الثاني فهو مبنى على تسليم الحديث لو صح . وقد أفاضنا الله من صحته ، ولكن على كل حال فقد أجاب أئمة المسلمين عنه بأجوبة ؛ منها الثبوت والسلم ، والذي يظهر ويترجح في تأويله على تسليحه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان كما أمره ربه يرتل القرآن ترتيلا ، ويفصل الآي تفصيلا في قراءته ؛ كما رواه الثقات عنه ، فيمكن ترصد الشيطان لتلك السكبات ودسه فيها ما اختلقه من تلك الكلمات ، عما يكافئ نعمة النبي صلى الله عليه وسلم بحيث يسمعه من دنا إليه من الكفار ، فظنوها من قول النبي صلى الله عليه وسلم وأشاعوها .

ولم يقدح ذلك عند المسلمين لحفظ السورة قبل ذلك على ما أُرُتفا الله ، وتحققهم من حال النبي صلى الله عليه وسلم في ذم الأوثان وعيها ما عُرف منه ؛ فيكون ما روى من حزن النبي صلى الله عليه وسلم لهذه الإشاعة والشبهة وسبب هذه الفتنة ، وقد قال الله تعالى : « وما أُرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي » الآية .

قلت : وهذا التأويل أحسن ما قيل في هذا . وقد قال سليمان بن حرب : إن « في » بمعنى عند ؛ أي ألقي الشيطان في قلوب الكفار عند تلاوة النبي صلى الله عليه وسلم ؛ كقوله عز وجل : « وَلَيَلَيْتَ ^(٢٢) يَتِينًا » أي عندنا . وهذا هو معنى ما حكاه ابن عطية عن أبيه عن علماء الشرق ، وإليه أشار القاضي أبو بكر بن العربي ، وقال قبله : إن هذه الآية نص في غرضنا ، دليل على صحة مذهبنا ، أصل في براءة النبي صلى الله عليه وسلم مما ينسب إليه أنه قاله ؛ وذلك أن الله تعالى قال : « وما أُرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي » إلا إذا نَحَى ^(٢٣) ألقي الشيطان في أمْنِيَّتِهِ » أي في تلاوته . فأخبر الله تعالى أن من سَلَّته في رسله وسيرته في أنبيائه إذا قالوا عن الله تعالى قولاً زاد الشيطان فيه من قبل نفسه كما يفعل سائر المعاصي . تقول : أَلْقَيْتُ في الدار كذا وأَلْقَيْتُ في الكيس كذا ؛ فهذا نص في الشيطان أنه زاد في الذي قاله النبي صلى الله عليه وسلم ، لا أن النبي صلى الله عليه وسلم تكلم به . ثم ذكر معنى كلام عياض إلى أن قال : وما هُدِيَ لهذا إلا الطبري بحلالة قدره وصفاء فكره وسعة باعه في العلم ، وشدة ساعده في النظر ؛ وكأنه أشار إلى هذا الغرض ، وصَوَّب على هذا المرمى ، وقرطس بعدما ذكر في ذلك روايات كثيرة كلها باطل لا أصل لها ، ولو شاء ربك لما رواها أحد ولا سطرها ، ولكنه فعال لما يريد .

وأما غيره من التأويلات فما حكاه قوم أن الشيطان أكرهه حتى قال كذا فهو محال ؛ إذ ليس للشيطان قدرة على سلب الإنسان الاختيار ، قال الله تعالى خبراً عنه : « وما كان لي عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لي » ؛ ولو كان للشيطان هذه القدرة لما بقى لأحد

(١) راجع آباء الشفا لقاضي عياض ج ٢ ص ١١٦ ، ١٢١ طبع الأمانة .

(٢) آية ١٨ سورة الشعراء . (٣) آية ٢٢ سورة إبراهيم .

من بنى آدم قوة في طاعة ، ومن توهم أن للشيطان هذه القوة فهو قول التَّوْبَةِ والمجوس في أن الخير من الله والشر من الشيطان . ومن قال جرى ذلك على لسانه سهوا قال : لا يبعد أنه كان سمع الكلوتين من المشركين وكانتا على حفظه بحرى عند قراءة السورة ما كان في حفظه سهوا ؛ وعلى هذا يحوز السهو عليهم ولا يُقَرَّون عليه ، وأُنزل الله عز وجل هذه الآية تمهيدا لعذره وتسلية له ؛ فلا يقال : إنه رجع عن بعض قراءته ، وبين أن مثل هذا جرى على الأنبياء سهوا ، والسهو إنما ينتفى عن الله تعالى ، وقد قال ابن عباس : إن شيطاننا يقال له الأبيض كان قد أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم في صورة جبريل عليه السلام وألقى في قراءة النبي صلى الله عليه وسلم تلك الغرائق العلاء ، وأن شفاعتهن تُرْتَجَى . وهذا التأويل وإن كان أشبه مما قبله فالتأويل الأول عليه المعول ، فلا يُبدل عنه إلى غيره لاختيار العلماء المحققين إياه ، وضعف الحديث مُغْنٍ عن كل تأويل ، والحمد لله . ومما يدل على ضعفه أيضا وتوهمه من الكتاب قوله تعالى : « وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُوكَ ^(١) » الآيتين ؛ فإنهما تردان الخبر الذي رووه ؛ لأن الله تعالى ذكر أنهم كادوا يفتنونه حتى يفترى ، وأنه لولا أن ثبته لكان يركن إليهم . فضعفون هذا ومفهومه أن الله تعالى عصمه من أن يفترى وثبته حتى لم يركن إليهم قليلا فكيف كثيرا ، وهم يروون في أخبارهم الواهية أنه زاد على الركون والافتراء مدح آلهتهم ، وأنه قال عليه الصلاة والسلام : أقريت على الله وقلت ما لم يقل . وهذا ضد مفهوم الآية ، وهي تضعف الحديث لوصح ؛ فكيف ولا صحة له . وهذا مثل قوله تعالى : « وَلَوْلا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضْلُوكَ وَمَا يُضْلُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَصُرُونَكَ مِنْ شَيْءٍ » ^(٢) . قال القشيري : ولقد طالبته قريش وبقيف إذ مرّ بآلهتهم أن يقبل بوجهه إليها ، ووعدوه بالإيمان به إن فعل ذلك ، فما فعل ! ولا كان ليفعل ! قال ابن الأنباري : ما قارب الرسول ولا ركن . وقال الزجاج : أى كادوا ، ودخلت إن واللام للتأكيد . وقد قيل : إن معنى « تمّنى » حدث ، لا « تلا » . روى عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله عز وجل « إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ » ^(٣) قال : في حديثه « فَيَسْخُ

الله ما يُلقِي الشَّيْطَانُ» قال : فيبطل الله ما يلقى الشيطان . قال النحاس : وهذا من أحسن ما قيل في الآية وأعله وأجله . وقد قال أحمد بن محمد بن حنبل بمصر صحيفة في التفسير ، رواها علي بن أبي طلحة لو رحل رجل فيها إلى مصر قاصدا ما كان كثيرا . والمعنى عليه : أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا حدث نفسه ألقى الشيطان في حديثه على جهة الخيلة فيقول : لو سألت الله عز وجل أن يغفرك ليتسع المسلمون ؛ ويعلم الله عز وجل أن الصلاح في غير ذلك ؛ فيبطل ما يلقى الشيطان كما قال ابن عباس رضي الله عنهما ، وحكى الكسائي والفراء جميعا « تمنى » إذا حدث نفسه ؛ وهذا هو المعروف في اللغة . وحكا أيضا « تمنى » إذا تلا . وروى عن ابن عباس أيضا وقاله مجاهد والضحاك وغيرهما . وقال أبو الحسن بن مهدي : ليس هذا التمني من القرآن والوحى في شيء ، وإنما كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا صغرت يده من المسال ، ورأى ما بأصحابه من سوء الحال ، تمنى الدنيا بقلبه ووسوسة الشيطان . وذكر المهدوي عن ابن عباس أن المعنى : إذا حدث ألقى الشيطان في حديثه ؛ وهو اختيار الطبري .

قلت : قوله تعالى : ﴿لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً﴾ الآية ، رد حديث النفس ، وقد قال ابن عطية : لا خلاف أن إلقاء الشيطان إنما هو لألفاظ مسموعة ، بها وقعت الفتنة ؛ فافقه أعلم . قال النحاس : ولو صح الحديث واتصل إسناده لكان المعنى فيه صحيحا ، ويكون معنى سها أسقط ، ويكون تقديره : أفرايتم اللات والعزى ؛ وتم الكلام ، ثم أسقط (والفرانيق الملا) بمعنى الملائكة (فإن شفاعتهم) يعود الضمير على الملائكة . وأما من روى : فإنهم الفرانيق الملا ، ففي روايته أجوبة ؛ منها أن يكون القول محذوفا كما تستعمل العرب في أشياء كثيرة ، ويموز أن يكون بغير حذف ، ويكون تويضا ؛ لأن قبله « أفرايتم » ويكون هذا احتجا علىهم ؛ فإن كان في الصلاة فقد كان الكلام مباحا في الصلاة . وقد روى في هذه القصة أنه كان مما يقرأ : أفرايتم اللات والعزى . ومئة الثالثة الأخرى . والفرانقة الملا ؛ وأن شفاعتهم لترقي . روى معناه عن مجاهد . وقال الحسن : أراد بالفرانيق الملا الملائكة ؛ وبهذا فسر الكلبي الغرارة أنها الملائكة . وذلك أن الكفار كانوا يعتقدون [أن] الأوثان والملائكة بنات

الله، كما حكى الله تعالى عنهم، ورد عليهم في هذه السورة بقوله « أَلَمْ نَذْكُرْ لَهُ الْأُنثَى » فانكر الله كل هذا من قولهم . ورجاء الشفاعة من الملائكة صحيح؛ فلما تأوله المشركون على أن المراد بهذا الذكر ألفتهم وليس عليهم الشيطان بذلك، نسخ الله ما ألقى الشيطان، وأحكم الله آياته، ورفع تلاوة تلك اللفظتين اللتين وجد الشيطان بهما سبيلا للتلبس، كما نسخ كثير من القرآن؛ ورفعت تلاوته . قال القشيري : وهذا غير سديد؛ لقوله « فينسخ الله ما يلقى الشيطان » أى يبطله، وشفاعة الملائكة غير باطلة . (والله عليم حكيم) « عليم » بما أوحى إلى نبيه صلى الله عليه وسلم . « حكيم » في خلقه .

قوله تعالى : لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ
وَالْأَقْصَايَةَ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ﴿٥٢﴾

قوله تعالى : (لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً) أى ضلالة . (لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ) أى شرك ونفاق . (وَالْأَقْصَايَةَ قُلُوبُهُمْ) فلا تلتزم لأمر الله تعالى . قال الثعلبي : وفي الآية دليل على أن الأنياء يجوز عليهم السهو والنسيان والغلط بوسواس الشيطان أو عند شغل القلب حتى يغلط، ثم يُدبّر ويرجع إلى الصحيح؛ وهو معنى قوله : « فينسخ الله ما يلقى الشيطان » ثم يحكم الله آياته . ولكن إنما يكون الغلط على حسب ما يغلط أحدها، فأما ما يضاف إليه من قولهم : تلك الغرائيق العلاء، فكذب على النبي صلى الله عليه وسلم، لأن فيه تعظيم الأصنام، ولا يجوز ذلك على الأنياء، كما لا يجوز أن يقرأ بعض القرآن ثم ينشد شعرا ويقول : غلطت ووطنته قرآنا . (وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ) أى الكافرين لفي خلاف وعصيان ومشاقة لله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم . وقد تقدم في « البقرة » (١) والحمد لله وحده .

قوله تعالى : وَلْيَعْلَمْ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ
فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَهَادِ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٥٣﴾

قوله تعالى : (وَلَيَعْلَمَنَّ الَّذِينَ آتَوْا الْعِلْمَ) أى من المؤمنين . وقيل : أهل الكتاب .
 (أَنَّهُ) أى أن الذى أحكم من آيات القرآن هو (الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ) أى تخشع وتسكن . وقيل : تخلص . (وَإِنَّ اللَّهَ لَهُادِ الَّذِينَ آمَنُوا) أى ينبتهم على الهداية .

قوله تعالى : (وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمَ عَقِيمٍ)

قوله تعالى : (وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ) يعنى فى شك من القرآن ؛ قاله ابن جرير . وغيره : من الذين ؛ وهو الصراط المستقيم . وقيل : مما ألقى الشيطان على لسان محمد صلى الله عليه وسلم ، ويتوالون ؛ ما باله ذكر الأصنام بخبر ثم ارتد عنها . وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي « فى مِرْيَةٍ » بضم الميم . والكسر أعرف ؛ ذكره النحاس . (حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ) أى القيامة . (بَغْتَةً) أى بفاة . (أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمَ عَقِيمٍ) قال الضحاك : عذاب يوم لا ليلة له وهو يوم القيامة . النحاس : سعى يوم القيامة عقيما لأنه ليس يعقب بعده يوما مثله ؛ وهو معنى قول الضحاك . والعقيم فى اللغة عبارة عن لا يكون له ولد ؛ ولما كان الولد يكون بين الأبوين وكانت الأيام تتوالى قبل وبعد ، جعل الاتباع فيها بالبعدي كهيئة الولادة ، ولما لم يكن بعد ذلك اليوم يوم وصف بالعقيم . وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة : المراد عذاب يوم بدر ، ومعنى عقيم لا مثل له فى عظمه ؛ لأن الملائكة قاتلت فيه . ابن جرير : لأنهم لم ينظروا فيه إلى الليل ، بل قتلوا قبل المساء فصار يوما لا ليلة له . وكذلك يكون معنى قول الضحاك أنه يوم القيامة ؛ لأنه لا ليلة له . وقيل : لأنه لم يكن فيه رافة ولا رحمة ، وكان عقيما من كل خير ؛ ومنه قوله تعالى : « إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ » (١) أى التى لا خير فيها ولا تأتى بمطر ولا رحمة .

قوله تعالى : أَلَمْ تَكُنْ يَوْمَئِذٍ لِّلَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ ۖ فَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿٥٦﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : (أَلَمْ تَكُنْ يَوْمَئِذٍ لِّلَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ) يعني يوم القيامة هو الله وحده لا منازع له فيه ولا مدافع . والملك هو اتساع المقصور لمن له تدبير الأمور . ثم بين حكمه فقال : (فالذين آمنوا وعملوا الصالحات في جنات النعيم . والذين كفروا وكذبوا بآياتنا فأولئك لهم عذاب مهين) .

قلت : وقد يحتمل أن تكون الإشارة بـ « يومئذ » ليوم بدر ، وقد حكم فيه بإهلاك الكافر وسعادة المؤمن ؛ وقد قال عليه السلام لعمر : « وما يدريك لعل الله أطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم » .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا وَإِنَّ اللَّهَ هُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿٥٨﴾ لِيَدْخُلَنَّهُمْ فِيهِمْ رِزْقُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ ﴿٥٩﴾

أفرد ذكر المهاجرين الذين ماتوا وقُتِلوا تفضيلاً لهم وتشريفاً على سائر الموتى .

وسبب نزول هذه الآية أنه لما مات بالمدينة عثمان بن مظعون وأبو سلمة بن عبد الأسد قال بعض الناس : من قُتل في سبيل الله أفضل ممن مات خُفَّ أنفه ؛ فنزلت هذه الآية مُسَوِّيةً بينهم ، وأن الله يرزق جميعهم رزقاً حسناً . وظاهر الشريعة يدل على أن المقتول أفضل . وقد قال بعض أهل العلم : إن المقتول في سبيل الله والميت في سبيل الله شهيد ؛ ولكن للمقتول مزية ما أصابه في ذات الله . وقال بعضهم : هما سواء ؛ واحتج بالآية ، وبقوله تعالى : « وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِراً إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ

أَجْرَهُ عَلَى اللَّهِ^(١) ، وبحديث أم حَرام ، فإنها صُرعت عن دابتها فماتت ولم تُقتل فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم : «أنت من الأولين» ، ويقول النبي صلى الله عليه وسلم في حديث عبد الله ابن عَبِيكَ : « من خرج من بيته مهاجراً في سبيل الله نَفَرَ عَنْ دَابَّتِهِ فَمَاتَ أَوْلَدَتْهُ حَيَّةٌ فَمَاتَ أَوْ مَاتَ حَتَفَ أَنْفَهُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَمَنْ مَاتَ قَعَصًا فَقَدْ اسْتَوْجِبَ الْمَأْتَبَ^(٢) » .

وذكر ابن المبارك عن فضالة بن عبيد في حديث ذكر فيه رجلين أحدهما أصيب في غزاة بِمَجْنُونٍ فَمَاتَ وَالْآخَرُ مَاتَ هُنَاكَ ؛ فجلس فضالة عند الميت فقيل له : تركت الشهيد ولم تجلس عنده ؟ فقال : ما أبالي من أيِّ حفرتيما بُعِثَ ؛ ثم تلا قوله تعالى : « والذين هاجروا في سبيل الله ثم قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا » الآية كلها . وقال سليمان بن عامر : كان فضالة بِرُودِيسَ أَمِيرًا عَلَى الْأَرْبَاعِ فَنُفِجَ بِمَنَازِقِ رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا قَتِيلٌ وَالْآخَرُ مَتَوَقٌّ ؛ فَرَأَى مَيْلَ النَّاسِ مَعَ جَنَازَةِ الْقَتِيلِ إِلَى حَفْرَتِهِ ؛ فَقَالَ : أَرَأَيْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ تَمِيلُونَ مَعَ الْقَتِيلِ ! فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا أَبَالِي مِنْ أَيِّ حَفْرَتِيمَا بُعِثَ ، اإِقْرءُوا قَوْلَهُ تَعَالَى : « وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا » . كَذَا ذَكَرَهُ الثَّعْلَبِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ ، وَهُوَ مَعْنَى مَا ذَكَرَهُ ابْنُ الْمُبَارَكِ . وَاحْتِجَ مِنْ قَالَ : إِنْ لَلْقَتُلُ زِيَادَةً فَضْلٍ بِمَا ثَبَتَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ سَأَلَ : أَيُّ الْجَاهِدِ أَفْضَلُ ؟ قَالَ : « مَنْ أَهْرَقَ دَمَهُ وَغُفِرَ جَوَادُهُ » . وَإِذَا كَانَ مِنْ أَهْرَقَ دَمَهُ وَغُفِرَ جَوَادُهُ أَفْضَلُ الشَّهَادَةِ ، لَمْ أَنَّهُ مَنْ لَمْ يَكُنْ بِتِلْكَ الصِّفَةِ مَفْضُولٌ . قَرَأَ ابْنُ عَامِرٍ وَأَهْلُ الشَّامِ « قُتِلُوا » بِالتَّشْدِيدِ عَلَى التَّكْثِيرِ . الْبَاقُونَ بِالْخَفِيفِ . (لِيَدْلُخُنْهُمْ مَدْخَلًا يَرْضَوْنَهُ) أَيُّ الْخُنَانِ . قِرَاءَةُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ « مَدْخَلًا » بِفَتْحِ الْمِيمِ ؛ أَيْ دَخُولًا . وَضَمُّهَا الْبَاقُونَ ، وَقَدْ مَضَى فِي « سُبْحَانَ » . (وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ) قَالَ ابْنُ حِبَّاسٍ : عَلِيمٌ بِنِيَّاتِهِمْ ، حَلِيمٌ عَنْ عِقَابِهِمْ .

قوله تعالى : ذَلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لِيَنْصَرِفَ إِلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ غَفُورٌ ﴿١٠٠﴾

(١) آية ١٠٠ سورة النساء . (٢) القمص : أن يضرب الإنسان فيموت مكانه . وأراد بمرجوب المأتب من المرجع بعد الموت . (٣) داجج ج ١٠ ص ٣١٢

قوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ ﴾ « ذلك » في موضع رفع ؛ أى ذلك الأمر الذى قصصنا عليك . قال مقاتل : نزلت في قوم من مشركى مكة لقوا قوما من المسلمين للبينين بقينا من المحترم فقالوا : إن أصحاب عهد يكرهون القتال في الشهر الحرام فأحملوا عليهم ؛ فناشدهم المسلمون ألا يقاتلوهم في الشهر الحرام ؛ فأبى المشركون إلا القتال ، فحملوا عليهم فلبت المسلمون ونصرهم الله على المشركين ؛ وحصل في أنفس المسلمين من القتال في الشهر الحرام شيء ؛ فنزلت هذه الآية . وقيل : نزلت في قوم من المشركين ، مثلوا بقوم من المسلمين قتلوهم يوم أُحد فعاقبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله . فعنى « من عاقب بمثل ما عوقب به » أى من جازى الظالم بمثل ما ظلمه ؛ فسمى جزاء العقوبة عقوبة لاستواء الفعلين في الصورة ؛ فهو مثل « وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ^(١) » . ومثل « فَمَنْ أَعَدَّى عَلَيْكُمْ فَأَعِدُوا عَلَيْهِ ^(٢) مِثْلَ مَا أَعَدَّى عَلَيْكُمْ » . وقد تقدم . (ثُمَّ يُخَيِّ إِلَيْهِ) أى بالكلام والإزجاج من وطنه ؛ وذلك أن المشركين كذبوا نبيهم وأذوا من آمن به وأخرجوه وأخرجوه من مكة ، وظاهروا على إخراجهم . (لَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ) أى لينصر الله هذا صلى الله عليه وسلم وأصحابه ؛ فإن الكفار بقوا عليهم . (إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ ذُو غَفُورٍ) أى عفا عن المؤمنين ذنوبهم وقتلهم في الشهر الحرام وستره .

قوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ۝١١ ﴾

قوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ ﴾ أى ذلك الذى قصصت عليك من نصر المظلوم هو بآنى أنا الذى أوبلج الليل في النهار فلا يقدر أحد على ما أقدر عليه ؛ أى من قدر على هذا قدر على أن ينصر عبده . وقد مضى في « آل عمران » معنى يولج الليل في النهار . (وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ) يسمع الأقوال ويبصر الأفعال ، فلا يعزُب عنه مثقال ذرة ولا ديب . ثملة إلا يعلمها ويسمعها ويبصرها .

قوله تعالى : **ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ** ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (**ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ**) أى ذو الحق ؛ فدينه الحق وعبادته حق . والمؤمنون يستحقون منه النصر بحكم وعده الحق . (**وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ**) أى الأصنام التى لا استحقاق لها فى العبادات . وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر وأبو بكر « وأن ما تدعون » بالياء على الخطاب ، واختاره أبو حاتم . الباقون بالياء على الخبر هنا وفى لقان^(١) ، واختاره أبو عبيد . (**وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ**) أى العالى على كل شئ بقدرته ، والعالى عن الأشياء والأنداد ، المقدس عما يقول الظالمون من الصفات التى لا تليق بجلاله . (**الْكَبِيرُ**) أى الموصوف بالعظمة والجلال وكبر الشأن . وقيل : الكبير ذو الكبرياء . والكبرياء عبارة عن كمال الذات ؛ أى له الوجود المطلق أبدا وأزلا ، فهو الأول القديم ، والآخر الباقي بعد فناء خلقه .

قوله تعالى : **أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ** ﴿١٨﴾

قوله تعالى : (**أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً**) دليل على كمال قدرته ؛ أى من قدر على هذا قدر على إعادة الحياة بعد الموت ؛ كما قال الله عز وجل : **« فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ . « فَتُصْبِحُ »** ليس بجواب فيكون منصوبا ، وإنما هو خبر عند الخليل وسيبويه . قال الخليل : المعنى أنقته ! أنزل الله من السماء ماء فكان كذا وكذا ؛ كما قال :

ألم تسأل الرب القواء فينطق * وهل تحزنك اليوم بيداء سملق

(١) آية ٣٠ (٢) البيت لجبل بن عبد الله صاحب بنية . والقواء (فتح القاف) : الففر . والبيداء : الففر أيضا ، الذى يبد من سلك فيه . والسملق (فتح السين وسكون الميم وفتح اللام) : الأرض التى لا تنبت ، وهى السهلة المستوية . (شواهد النحى) .

معناه قد سأله فنفق . وقيل آسفهم تحقيق ؛ أى قد رأيت ، فتأمل كيف تصيح ! أو عطف لأن المعنى ألم تر أن الله يزل . وقال الفراء : « ألم تر » خبر ؛ كما نقول فى الكلام : أعلم أن الله عز وجل يزل من السماء ماء . (فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً) أى ذات خضرة ؛ كما نقول : مُبْقِلَةٌ وَمُسْبِغَةٌ ؛ أى ذات بقل وسباح . وهو عبارة عن استعجالها إثر نزول الماء بالنبات واستمرارها كذلك عادة . قال ابن عطية : وروى عن عكرمة أنه قال : هذا لا يكون إلا بمكة ونيامة . ومعنى هذا : أنه أخذ قوله « فتصبح » مقصودا به صباح ليلة المطر ، وذهب إلى أن ذلك الأخضرار يتأخر فى سائر البلاد ، وقد شاهدت هذا [فى] السوس الأقصى نزل المطر ليلا بعد حقط أصبحت تلك الأرض الرملة التى نسفتها الرياح قد اخضرت بنبات ضعيف رقيق . (إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ) قال ابن عباس : « خير » بما ينطوى عليه العبد من القنوط عند تأخير المطر . « لطيف » بأرزاق عباده . وقيل : لطيف باستخراج النبات من الأرض ، خير بما جتهدهم وفاقهم .

قوله تعالى : لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ
الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) خلفا وملكا ؛ وكل محتاج إلى تديره وإتقانه . (وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ) فلا يحتاج إلى شئ ، وهو المحمود فى كل حال .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَخْرِلْكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ وَالْفُلْكَ تَجْرِي
فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ . وَيَمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ
إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَخْرِلْكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ) ذكر نعمة أخرى ، فأخبر أنه يخسر لعباده ما يحتاجون إليه من الدواب والشجر والأنهار . (وَالْفُلْكَ) أى ويخسر لكم الفلك فى حال جريها . وقرأ أبو عبد الرحمن الأعرج « وَالْفُلْكَ » رفعا على الابتداء وما بعده خبره .

الباقون بالنصب نسقا على قوله « ما في الأرض » . ﴿ وَيُمِيطُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ ﴾^(١) أى كراهية أن تقع . وقال الكوفيون : لتلا تقع . وإمساكه لها خلق السكون فيها حالا بعد حال . ﴿ إِلَّا بِإِذْنِهِ ﴾ أى إلا بإذن الله لها بالوقوع ، فتقع بإذنه ، أى بإرادته وبمجته . ﴿ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ أى فى هذه الأشياء التى سخرها لهم .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ ﴾ أى بعد أن كنتم نطفًا . ﴿ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ﴾ عند انقضاء آجالكم . ﴿ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ﴾ أى للحساب والثواب والعقاب . ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ ﴾ أى بخود لما ظهر من الآيات الدالة على قدرته ووحدانيته . قال ابن عباس : يريد الأسود ابن عبد الأسد وأبا جهل بن هشام والماص بن هشام وجماعة من المشركين . وقيل : إنما قال ذلك لأن الغالب على الإنسان كفر النعم ؛ كما قال تعالى : « وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُونَ »^(٢) .

قوله تعالى : لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنَسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ فَلَا يُنْزِعُ عَنْكَ فِي الْأَمْرِ وَاذْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ إِنَّكَ لَعَلَىٰ هُدًى مُّسْتَقِيمٍ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : ﴿ لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنَسَكًا ﴾ أى شرعا . ﴿ هُمْ نَاسِكُوهُ ﴾ أى عاملون به . ﴿ فَلَا يُنْزِعُ عَنْكَ فِي الْأَمْرِ ﴾ أى لا ينزعك أحد منهم فيما يُشرع لأمتك ؛ فقد كانت الشرائع فى كل عصر . وروت فرقة أن هذه الآية نزلت بسبب جدال الكفار فى أمر الذبائح ، وقولهم للزمين : تأكلون ماذبحتم ولا تأكلون ماذبح الله من الميتة ، فكان ما قتل الله أحق أن تأكلوه مما قتلتم أتم بسكا كنكم ؛ فزلت الآية بسبب هذه المنازعة . وقد مضى هذا فى « الأنعام » والحمد لله . وقد تقدم فى هذه السورة ما للعلماء فى قوله تعالى « مَنَسَكًا »^(٣) . وقوله : « هم ناسكوه » يعطى أن المنسك المصدر ، ولو كان الموضع لقال هم ناسكون فيه .

وقال الزجاج : « فلا يَنَازِعُكَ في الأمر » أى فلا يجادلُكَ ؛ ودلّ على هذا « وإن جَادُلُوكَ » . ويقال : قد نازعوه فكيف قال فلا يَنَازِعُكَ ؛ فالجواب أن المعنى فلا تنازعهم أنت . نزلت الآية قبل الأمر بالقتال ، تقول : لا يضاربك فلان فلا تضارب به أنت ؛ فيجوز هذا في باب المفاعلة . ولا يقال : لا يضربك زيد وأنت تريد لا تضرب زيدا . وقسراً أبو جَرَلْ « فلا يَنَازِعُكَ في الأمر » أى لا يستخلفك ولا يفتنك عن دينك . وقراءة الجماعة من المنازعة . ولفظ النهي في القراءة للكناف ، والمراد النبي صلى الله عليه وسلم . (وَأَدْعُ إِلَى رَبِّكَ) أى إلى توحيدِه ودينه والإيمان به . (إِنَّكَ لَمَلَّ هُدًى) أى دين . (مُسْتَقِيمٌ) أى قويم لا أعوجاج فيه .

قوله تعالى : وَإِن جَادُلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٨﴾
 اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كُنْتُمْ تَخْتَلِفُونَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : (وَإِن جَادُلُوكَ) أى خاصموك يا محمد ؛ يريد مشركى مكة . (فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ) يريد من تكذيبهم هذا صلى الله عليه وسلم ؛ عن ابن عباس . وقال مقاتل : هذه الآية نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الإسراء وهو في السماء السابعة لما رأى من آيات ربه الكبرى ؛ فأوحى الله إليه « وَإِن جَادُلُوكَ » بالباطل فدافعهم بقولك « الله أعلم بما تعملون » من الكفر والكذب ؛ فأمره الله تعالى بالإعراض عن ممارتهم صيانة له عن الاشتغال بتعنّتهم ؛ ولا جواب لصاحب العناد . (اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ) يريد بين النبي صلى الله عليه وسلم وقومه . (فِيمَا كُنْتُمْ تَخْتَلِفُونَ) يريد في خلافكم أبان ، فتعرفون حيثخذ الحق من الباطل .

مسألة - في هذه الآية أدب حسنّ علّمه الله عباده في الرد على من جادل تعتاً وحرارة لا يحاب ولا يناظر ويدفع بهذا القول الذى علّمه الله لنبية صلى الله عليه وسلم . وقد قيل : إن هذه الآية منسوخة بالسيف ؛ يعنى السكوت عن مخالفته والاكتفاء بقوله : « الله يحكم بينكم » .

قوله تعالى : **أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ**
إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : (**أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ**) أى وإذا قد علمت يا عبد
 هذا وأيقنت فأعلم أنه يعلم أيضا ما أنتم مختلفون فيه فهو يحكم بينكم . وقد قيل : إنه استفهام
 تقرير للغير . (**إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ**) أى كل ما يجرى في العالم فهو مكتوب عند الله في أم
 الكتاب . (**إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ**) أى إن الفصل بين المخلفين على الله يسير . وقيل :
 المعنى إن كتاب القلم الذى أمره أن يكتب ما هو كائن إلى يوم القيامة على الله يسير .

قوله تعالى : **وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانٌ**
وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : (**وَيَعْبُدُونَ**) يريد كفار قريش . (**مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانٌ**)
 أى حجة وبرهانا . وقد تقدم في « آل عمران » . (**وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ**
نَصِيرٍ) .

قوله تعالى : **وَإِذَا تُنْزِلُ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ**
الَّذِينَ كَفَرُوا أَلْمَنَكَ يَكَادُونَ يَسْطُونَ بِالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا
قُلْ أَفَأَنْتُمْ شَرٌّ مِنْ ذَلِكَ النَّارِ وَعَدَهَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَبَشَ
الْمَصِيرُ ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : (**وَإِذَا تُنْزِلُ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ**) يعنى القرآن . (**تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ**
الَّذِينَ كَفَرُوا أَلْمَنَكَ يَكَادُونَ يَسْطُونَ) أى يبطشون . والسطوة
 شدة البطش ؛ يقال : سطا به يسطو إذا بطش به ؛ كان ذلك بضرب أو بشم ، وسطا

عليه . (بِالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ عَالِيَهُمْ آيَاتِنَا) . وقال ابن عباس : يسطون يسطون إليهم أيديهم . محمد بن كعب : أي يعقون بهم . الضحاك : أي يأخذونهم أخذاً باليد ، والمعنى واحد . وأصل السطو القهر . والله ذو سطوات ؛ أي أخذات شديدة . (قُلْ أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ فَأَتْلُو الْقُرْآنَ) أي أكره من هذا القرآن الذي تسمعون هو النار ؛ فكأنهم قالوا : ما الذي هو شر ؛ فقيل هو النار . وقيل : أي هل أنبئكم بشر مما يلحق تال القرآن منكم هو النار ؛ فيكون هذا وعيدا لم على سطواتهم بالذين يتلون القرآن . ويجوز في « النار » الرفع والنصب والخفض ؛ فالرفع على هو النار ، أو هي النار . والنصب بمعنى أغنى ، أو على إضمار فعل مثل الثاني ، أو يكون محولا على المعنى ؛ أي أعرفكم بشر من ذلك النار . والخفض على البدل . (وَمَعَهَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا) في القيامة . (وَيَسَّ السَّعِيرِ) أي الموضع الذي يصيرون إليه وهو النار .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاستَمِعُوا لَهُ . إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْعًا لَا يَسْتَفِيدُوا مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ ﴿٧٦﴾

قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاستَمِعُوا لَهُ) هذا متصل بقوله : « وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزَلْ بِهِ سُلْطَانًا » . وإنما قال « ضُرِبَ مَثَلٌ » لأن جميع الله تعالى عليهم بضرب الأمثال أقرب إلى أفهامهم . فإن قيل : فإن المثل المضروب ؛ ففيه وجهان : الأول — قال الأخفش : ليس تم مَثَلٌ ، وإنما المعنى ضربوا لي مثلا فاستمعوا قولهم ؛ يعني أن الكفار جعلوا لله مثلا بعبادتهم فيه ؛ فكأنه قال جعلوا لي شيئا في عبادتي فاستمعوا خبر هذا الشبه . الثاني — قول القتيبي : وأن المعنى يا أيها الناس ، مَثَلٌ من عبد آله لم تستطع أن تخلق ذبابا وإن سلها الذباب شيئا لم تستطع أن تستفذه منه . وقال النحاس : المعنى ضرب الله عز وجل ما يعبد من دونه مثلا ، قال : وهذا من أحسن ما قيل فيه ؛ أي بين الله لكم شيئا

ولمعبودكم . (إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) قراءة العامة « تدعون » بالياء . وقراء السُّنِّيَّة وأبو العالية ويعقوب « يدعون » بالياء على الخبر . والمراد الأوثان الذين عبدوهم من دون الله . وكانت حول الكعبة ، وهي ثلثة وستون صنماً . وقيل : السادة الذين صرفوهم عن طاعة الله عز وجل . وقيل : الشياطين الذين حملوهم على معصية الله تعالى ؛ والأول أصوب . (لَنْ يَخْشَوْا ذُبابًا) الذباب اسم واحد للذكر والأنثى ، والجمع القليل أذبة والكثير ذِبَابٌ ؛ على مثل غُرَابٍ وأُغْرِبَةٍ وَغُرَابَانٍ ؛ وسُمِّيَ به لكثرة حركته . الجوهرى : والذباب معروف الواحدة ذُبَابَةٌ ، ولا تقل ذِبَانَةٌ . والمذبَّة ما يذبُّ به الذباب . وذُبَابُ أَسنان الإبل حدَّها . وذُبَابُ السيف طَرَفُه الذى يضرب به . وذُبَابُ العين إنسانها . والذبَّابة البقية من الدِّين . وذَبَبُ النهار إذا لم يبق منه إلا بقية . والتذبذب التحرك . والذبَّبة نَوْسُ الشيء المعلق في الهواء . والذبَّبة الذكر لتردده . وفي الحديث « مَنْ وَفَّى شَرَذْبَذِيهِ » . [وهذا مما لم يذكره ، أعنى قوله : وفي الحديث ^(١) . (وَإِنْ يَسْلُبُهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَقْدُوهُ مِنْهُ) الاستفاد والإقناذ التخليص . قال ابن عباس : كانوا يطلُّون أصنامهم بالزَّعفران فتجفُّ فيأتى فيختلسه . وقال السُّدِّى : كانوا يجعلون للأصنام طعاما فيقع عليه الذباب فيأكله . (ضَعَفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ) قيل : الطالب الآلهة والمطلوب الذباب . وقيل بالعكس . وقيل : الطالب عابد الصنم والمطلوب الصنم ؛ فالطالب يطلب إلى هذا الصنم بالتقرب إليه ، والصنم المطلوب إليه . وقد قيل : « وَإِنْ يَسْلُبُهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا » راجع إلى آله في قرص أبلداهم حتى يسلبهم الصبر لها والوقار معها . وخصَّ الذباب لأربعة أمور تخصه : لمهنته وضعفه ولاستقذاره وكثرته ؛ فإذا كان هذا الذى هو أضعف الحيوان وأحقره لا يقدر من عبده من دون الله عز وجل على خلق مثله ودفع أذيته فكيف يحوز أن يكونوا آلهة معبودين وأربابا مطاعين . وهذا من أقوى حجة وأوضح برهان .

قوله تعالى : مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿١٥﴾

(١) ما بين المربعين غير واضح المعنى . وما نقله المؤلف رحمه الله عن الجوهرى مذكوره في الصحاح إلى قوله :

« ... شَرَذْبَذِيهِ » .

قوله تعالى : (مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ) أى ما عظموه حق عظمته ؛ حيث جعلوا هذه الأصنام شركاء له . وقد مضى فى « الأنعام » . (إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ) تقدم .

قوله تعالى : اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿٧٥﴾ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿٧٦﴾

قوله تعالى : (اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ) ختم السورة بأن الله اصطفى عبداً صلى الله عليه وسلم لتبليغ الرسالة ؛ أى ليس بعنه عبداً أمراً يدعيها . وقيل : إن الوليد بن المغيرة قال : أو أنزل عليه الذكر من بيننا ؛ فترت الآية . وأخبر أن الاختيار إليه سبحانه وتعالى . (إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ) لأقوال عباده (بَصِيرٌ) بمن يختاره من خلقه لرسالته . (يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ) يريد ما قدموا . (وَمَا خَلْفَهُمْ) يريد ما خلفوا ؛ مثل قوله فى يس : « إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا (٢١) وَيَد مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ » وآثارهم « يريد ما خلفوا . (وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ) .

قوله تعالى : يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٧٧﴾

قوله تعالى : (يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا) تقدم فى أول السورة أنها فضلت بسجدين ، وهذه السجدة الثانية لم يرها مالك وأبو حنيفة من العزائم ؛ لأنه قرن الركوع بالسجود ، وأن المراد بها الصلاة المفروضة ؛ وخص الركوع والسجود تشريفاً للصلاة . وقد مضى القول فى الركوع والسجود مبيناً فى « البقرة » والحمد لله وحده .

قوله تعالى : (وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ) أى امتثلوا أمره . (وَافْعَلُوا الْخَيْرَ) نتب فيما عدا الواجبات التى صح وجوبها من غير هذا الموضع .

قوله تعالى : وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ ﴿٨٨﴾

قوله تعالى : (وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ) قيل : عني به جهاد الكفار . وقيل : هو إشارة إلى امتثال جميع ما أمر الله به ، والالتناء عن كل ما نهى الله عنه ؛ أي جاهدوا أنفسكم في طاعة الله وردوها عن الهوى ، وجاهدوا الشيطان في رد وسوسته ، والظلمة في رد ظلمهم ، والكافرين في رد كفرهم . قال ابن عطية : وقال مقاتل وهذه الآية منسوخة بقوله تعالى : « فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فَمِلَّةُ اللَّهِ هِيَ الدِّينُ الْحَقُّ » . وكذا قال هبة الله : إن قوله « حَقَّ جِهَادِهِ » وقوله في الآية الأخرى : « حَقَّ ثِقَاتِهِ » منسوخ بالتخفيف إلى الاستطاعة في هذه الأوامر . ولا حاجة إلى تقدير النسخ ؛ فإن هذا هو المراد من أول الحكم ؛ لأن « حَقَّ جِهَادِهِ » ما ارتفع عنه الحرج . وقد روى سعيد بن المسيب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « خَيْرُ دِينِكُمْ إِيسَرُهُ » . وقال أبو جعفر النحاس : وهذا مما لا يجوز أن يقع فيه نسخ ؛ لأنه واجب على الإنسان ، كما روى حيوة بن شريح يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال : « المجاهد من جاهد نفسه لله عز وجل » . وكما روى أبو غالب عن أبي أمامة أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم : أي الجهاد أفضل ؟ عند الجمرة الأولى فلم يجبه ، ثم سأله عند الجمرة الثانية فلم يجبه ، ثم سأله عند جمر العقبة فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « أين السائل ؟ » فقال : أنا ذا ؛ فقال عليه السلام : « كلمة عدل عند سلطان جائر » .

قوله تعالى : ﴿ هُوَ أَجْتَبَاكُمْ ﴾ أى اختاركم للذبّ عن دينه والتمام أمره ؛ وهذا تأكيد للأمر بالمجاهدة ، أى وجب عليكم أن تجاهدوا لأن الله اختاركم له .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ مِنْ حَرَجٍ ﴾ أى من ضيق . وقد تقدّم في « الأنعام »^(١) . وهذه الآية تدخل في كثير من الأحكام ؛ وهى مما خص الله بها هذه الأمة . روى معمر عن قتادة قال : أعطيت هذه الأمة ثلاثاً لم يُعطها إلا نبيّ : كان يقال للنبيّ أذهب فلا حرج عليك ، وقيل لهذه الأمة : « وما جعل عليكم في الدين من حرج » . والنبيّ شهيد على أمته ، وقيل لهذه الأمة : « لتكونوا شهداء على الناس » . ويقال للنبيّ : سلّ تُعطه ، وقيل لهذه الأمة : « ادعوني أستجب لكم » .

الثانية — واختلف العلماء في هذا الحرج الذى رفعه الله تعالى ؛ فقال عكرمة : هو ما أحلّ من النساء متّى وثلاث ورباع ، وما ملكت يمينك . وقيل : المراد قصر الصلاة ، والإفطار للسافر ، وصلاة الإيماء لمن لا يقدر على غيره ، وحطّ الجهاد عن الأعمى والأعرج والمريض والعديم الذى لا يجد ما ينفق في غزوه ، والقريم ومن له والدان ، وحطّ الإضر الذى كان على بنى إسرائيل . وقد مضى تفصيل أكثر هذه الأشياء^(٢) . وروى عن ابن عباس والحسن البصرى أن هذا في تقديم الأهلّة وتأخيرها في الفطر والأضحية والصوم ؛ فإذا أخطأت الجماعة هلال ذى الحجة فوقفوا قبل يوم صرفة بيوم أو وقفوا يوم النحر أجزأهم ، على خلاف فيه بيناه في كتاب المقتبس في شرح موطن مالك بن أنس رضى الله عنه . وما ذكرناه هو الصحيح في الباب . وكذلك الفطر والأضحية ؛ لما رواه حماد بن زيد عن أيوب عن محمد بن المنكدر عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « فطركم يوم تُفطرون وأضحاكم يوم تضحون » . نخرجه أبو داود والدارقطني ، ولفظه ما ذكرناه . والمعنى : باجتهادكم من غير حرج يلحقكم . وقد روى الأئمة أنه عليه السلام سئل يوم النحر عن أشياء ، فما يسئل عن

أمر مما ينسى المرء أو يجهل من تقديم الأمور بعضها قبل بعض وأشباهاها إلا قال فيها :
 ” افعل ولا حرج “ .

الثالثة - قال العلماء : رفع الحرج إنما هو لمن استقام على منهاج الشرع ، وأما السلافة
 والشراف وأصحاب الحدود فعلهم الحرج ، وهم جاعلوه على أنفسهم بمفارقتهم الدين ، وليس
 في الشرع أعظم حرجا من إلزام ثبوت رجل لأثنين في سبيل الله تعالى ؛ ومع صحة اليقين
 وجودة العزم ليس بمحرج .

قوله تعالى : ﴿ مِلَّةَ أَبِيكُمْ ﴾ قال الزجاج : المعنى آتبعوا ملة أبيكم . الفراء : انتصب
 على تقدير حذف الكاف ؛ كأنه قال كَلِمَةً . وقيل : المعنى وأفعلوا الخير فعمل أبيكم ، فأقام
 الفعل مقام الملة . وإبراهيم هو أبو العرب قاطبة . وقيل : الخطاب لجميع المسلمين ، وإن
 لم يكن الكل من ولده ؛ لأن حرمة إبراهيم على المسلمين كحرمة الوالد على الولد . ﴿ هُوَ سَمَّاكُمْ
 الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ ﴾ قال ابن زيد والحسن : « هو » راجع إلى إبراهيم ؛ والمعنى : هو سماكم
 المسلمين من قبل النبي صلى الله عليه وسلم . ﴿ وَفِي هَذَا ﴾ أى وفى حكمه أن من أتبع عدا
 صلى الله عليه وسلم فهو مسلم . قال ابن زيد : وهو معنى قوله : « رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ
 وَمِنْ دُرَيْتِنَا أُمَّةٌ مُسْلِمَةٌ لَكَ » . قال النحاس : وهذا القول مخالف لقول عطاء الأمة . روى
 علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : سماكم الله عز وجل المسلمين من قبل ، أى فى الكتب
 المتقدمة وفى هذا القرآن ؛ قاله مجاهد وغيره . ﴿ لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ ﴾ أى بتبليغه
 إياكم . ﴿ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ﴾ أن رسلكم قد بلغتهم ؛ كما تقدم فى « البقرة » .
 ﴿ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ ﴾ تقدم
 مستوفى والحمد لله .

(١) آية ١٢٨ سورة البقرة . (٢) راجع ج ٢ ص ١٥٤ طبع ثانية .

(٣) راجع ج ١ ص ١٦٤ ٣٤٣ طبع ثانية أرفأفة . ر ج ٤ ص ١٥٦ .

سورة المؤمنون

مكية كلها في قول الجميع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ
 خَاشِعُونَ ﴿٢﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ ﴿٣﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ
 فَاعِلُونَ ﴿٤﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ﴿٥﴾ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ
 أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ﴿٦﴾ فَمَنْ أَتَّبَعْنِي وَرَأَىٰ ذَٰلِكَ
 فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ﴿٧﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِنَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ ﴿٨﴾
 وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿٩﴾ أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ﴿١٠﴾
 الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١١﴾

فيه تسع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ) روى البيهقي من حديث أنس عن النبي
 صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لما خلق الله جنة عدن وغرس أشجارها بيده قال لما تكلم
 فقالت قد أفلح المؤمنون " . وروى النسائي عن عبد الله بن السائب قال : حضرت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح فصلّى في قبّل الكعبة ، نفل نعليه فوضعهما عن يساره فأفتتح
 سورة المؤمنين ، فلما جاء ذكر موسى أو عيسى عليهما السلام أخذته سعة فركع . نخرجه مسلم
 بمعناه . وفي الترمذي عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم
 إذا أنزل عليه الوحي سمع عند وجهه كدوى النحل ؛ وأنزل عليه يوما فكشنا ساعة ففسرّى عنه
 فاستقبل القبلة فرفع يديه وقال : " اللَّهُمَّ زِدْنَا وَلَا تَقْصِمْنَا وَارْضِنَا وَارْضَ عَنَّا — ثم قال —

أُتِزل على عشر آيات من أقامهن دخل الجنة - ثم قرأ - « قد أفلح المؤمنون » حتى ختم عشر آيات ؛ صححه ابن العربي . وقال النحاس : معنى « من أقامهن » من أقام عليهن ولم يخالف ما فنيهن ؛ كما تقول : فلان يقوم بعمله . ثم نزل بعد هذه الآيات فرض الوضوء والجل فدخل معهن . وقرأ طلبة بن مُصَرِّف « قد أفلح المؤمنون » بضم الألف على الفعل المجهول ؛ أى أَبْقُوا في الشواب والخير . وقد مضى في أول « البقرة » معنى الفلاح لنسمة ومعنى ، والحمد لله وحده .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ خَاشِعُونَ ﴾ (خَاشِعُونَ) روى المُعْتَمِر عن خالد بن محمد بن سيرين قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم ينظر إلى السماء في الصلاة ؛ فأُتِزل الله عز وجل هذه الآية « الذين هم في صلاتهم خاشعون » . بفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر حيث يسجد . وفي رواية هُشيم : كان المسلمون يلتفتون في الصلاة وينظرون حتى أُنزل الله تعالى « قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون » ؛ فأقبلوا على صلاتهم وجعلوا ينظرون أمامهم . وقد تقدم ما للعلماء في حكم المصل إلى حيث ينظر في « البقرة » عند قوله « قَوْلَ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ » . وتقدم أيضا معنى الخشوع لغة ومعنى في البقرة أيضا عند قوله تعالى : « وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ » (١) . والخشوع محله القلب ؛ فإذا خشع خشعت الجوارح كلها لخشوعه ؛ إذ هو ملكها ، حسبما بيناه أول البقرة . وكان الرجل من العلماء إذا أقام الصلاة وقام إليها يهاب الرحمن أن يمتد بصره إلى شيء وأن يتحدث نفسه بشيء من الدنيا . وقال عطاء : هو ألا يعبث بشيء من جسده في الصلاة . وأبصر النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يعبث بلحيته في الصلاة فقال : « لو خشع قلب هذا لخشعت جوارحه » . وقال أبو ذر قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إذا قام أحدكم إلى الصلاة فإن الرحمة تواجهه فلا يركن الحصى » . رواه الترمذى . وقال الشاهر :

(١) راجع ج ١ ص ١٨١ طيبة ثانية أو ثالثة . (٢) راجع ج ٢ ص ١٥٨ طيبة ثانية .

(٣) راجع ج ١ ص ٣٧٤ طيبة ثانية أو ثالثة .

أَلَا فِي الصَّلَاةِ الْخَيْرُ وَالْفَضْلُ أَجْمَعُ * لِأَنَّهُ بِهَا الْآرَابُ اللَّهُ تَخَضَعُ
وَأَوَّلُ فَرِيضٍ مِنْ شَرِيعَةِ دِينِنَا * وَآخِرُ مَا يَبْقَى إِذَا الدِّينُ يُرْفَعُ
فَنَقَامُ لِلتَّكْوِينِ لِقَاتِهِ رَحْمَةً * وَكَانَ كَعَبِيدٍ بَابَ مَوْلَاهُ يَقْشَعُ
وَصَارَ لِرَبِّ الْعَرْشِ حِينَ صَلَاتِهِ * نَجِيًّا فَيَا طُوبَاهُ لَوْ كَانَ يَنْخَسِعُ

وروى أبو عمر أن الجَوْفِيَّ قَالَ : قِيلَ لِمَا شَأْنُ مَا كَانَ خُلِّيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟
قَالَتْ : أَتَقْرَءُونَ سُورَةَ الْمُؤْمِنِينَ ؟ قِيلَ نَعَمْ . قَالَتْ : اقْرَءُوا ؛ فَقُرِّئَ عَلَيْهَا « قَدْ أَفْلَحَ
الْمُؤْمِنُونَ — حَتَّى بَلَغَ — بِحَافِظُونَ » . وَرَوَى النَّسَائِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ :
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْفَظُ فِي صَلَاتِهِ يَمِينًا وَشِمَالًا ، وَلَا يَلْوِي عُنُقَهُ خَلْفَ ظَهْرِهِ .
وَقَالَ كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ فِي حَدِيثِهِ الطَّوِيلِ : ثُمَّ أَصْلَى قَرِيبًا مِنْهُ — يَعْنِي مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — وَأَسَارَقَهُ النَّظَارُ ، فَاذَا أَقْبَلْتُ عَلَى صَلَاتِي نَظَرْتُ إِلَى وَإِذَا انْتَفَتَحَ نَحْوُهُ أَعْرَضَ
عَنِّي ... الْحَدِيثُ ؛ وَلَمْ يَأْمُرْهُ بِإِعَادَةِ .

الثالثة — اخْتَلَفَ النَّاسُ فِي الْخُشُوعِ ، هَلْ هُوَ مِنْ فَرَائِضِ الصَّلَاةِ أَوْ مِنْ فَضَائِلِهَا
وَمَكَاتِلَاتِهَا عَلَى قَوْلَيْنِ . وَالصَّحِيحُ الْأَوَّلُ ، وَعَمَلُهُ الْقَلْبُ ، وَهُوَ أَوَّلُ عِلْمٍ يُرْفَعُ مِنَ النَّاسِ ؛ قَالَهُ
عُبَادَةُ بْنُ الصَّامِتِ ، رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ مِنْ حَدِيثِ جُبَيْرِ بْنِ نُفَيْرٍ عَنْ أَبِي التَّرْدَادِ ، وَقَالَ : هَذَا
حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ . وَقَدْ نَحَرَجَهُ النَّسَائِيُّ مِنْ حَدِيثِ جُبَيْرِ بْنِ نُفَيْرٍ أَيْضًا عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ
الْأَشْجَعِيِّ مِنْ طَرِيقٍ صَحِيحَةٍ . قَالَ أَبُو عِيسَى : وَمَعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ ثَقَّةٌ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ ،
وَلَا نَعْلَمُ أَحَدًا تَكَلَّمَ فِيهِ غَيْرَ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ الْقَطَّانِ .

قلت : وَمَعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ أَبُو عَمْرٍو وَيُقَالُ أَبُو عَمْرِو الْخَضْرَمِيُّ الْحَمَصِيُّ قَاضِي الْأَنْدَلُسِ ،
سُئِلَ عَنْهُ أَبُو حَاتِمٍ الرَّازِيُّ فَقَالَ : صَالِحُ الْحَدِيثِ ، يُكْتَبُ حَدِيثُهُ وَلَا يَحْتَجُّ بِهِ . وَاخْتَلَفَ
فِيهِ قَوْلُ يَحْيَى بْنِ مَعِينٍ ، وَوَثَّقَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ وَاحِدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَأَبُو زُرْعَةَ الرَّازِيُّ ،
وَاحْتَجَّ بِهِ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ . وَتَقَدَّمَ فِي « الْبَقَرَةِ » مَعْنَى اللَّتَوِّكِاتِ فَلَا مَعْنَى لِلْإِعَادَةِ . وَقَالَ

(١) الْآرَابُ : جَمْعُ الْإِرْبِ (يَكْسِرُ نَسْكَوْنُ) وَهُوَ النَّصْرُ . (٢) هُوَ أَحَدُ رِجَالِ سُنَنِ الْحَدِيثِ الْمُتَقَدِّمِ .

(٣) رَاجِعٌ ١٠ ص ٣٤٣ - ٣٤٤ ص ٩٩

الضحاك : إن اللغو هنا الشرك . وقال الحسن : إنه المعاصي كلها . فهذا قول جامع يدخل فيه قول من قال : هو الشرك ؛ وقول من قال هو الفناء ؛ كما روى مالك بن أنس عن محمد بن المنكدر ، على ما يأتي في « لقمان » بيانه . ومعنى « فاعلون » أى مؤذون ؛ وهى فصيحة ، وقد جاءت فى كلام العرب . قال أُمّية بن أبى الصلت :

المطعمون الطعام فى السنة الأثر * مة والفاعلون للزكوات

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ﴾ قال ابن العربى : « من غريب القرآن أن هذه الآيات العشرة جامعة فى الرجال والنساء ، كسائر ألفاظ القرآن التى هى محتملة لهم فإنها عامة فيهم ، إلا قوله « والذين هم لفروجهم حافظون » فإنما خاطب بها الرجال خاصة دون الزوجات ؛ بدليل قوله : « إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم » . وإنما عُرِف حفظ المرأة فرجها من أدلة أنحر كآيات الإحصان عموما وخصوصا وغير ذلك من الأدلة » . قلت : وصل هذا التأويل فى الآية فلا يحل لامرأة أن يطأها من تملكه إجماعا من العلماء ؛ لأنها غير داخلية فى الآية ، ولكنها لو اعتقته بعد ملكها له جاز له أن يترجها كما يجوز لغيره عند الجمهور . وروى عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة والشَّعْبِيّ والنَّخَعِيّ أنها لو اعتقته حين ملكته كانا على نكاحهما . قال أبو عمر : ولا يقول هذا أحد من فقهاء الأمصار ؛ لأن تملكها عندهم يبطل النكاح بينهما ، وليس ذلك بطلاق وإنما هو فسخ للنكاح ؛ وأنها لو اعتقته بعد ملكها له لم يراجعهما إلا بنكاح جديد ولو كانت فى عدّة منه .

الخامسة — قال محمد بن عبد الحكم : سمعت حُمَلة بن عبد العزيز قال : سألت مالكا عن الرجل يَحْلِدُ عُمَيْرَ ، فثلا هذه الآية « والذين هم لفروجهم حافظون — إلى قوله — العادون » . وهذا لأنهم يَكُونُونَ عن الذَّكَرِ بَعْمِيرَ ؛ وفيه يقول الشاعر :

إذا حَلَّتْ بوادٍ لا أنيس به * فأجلد عُمَيْرَ لا داء ولا حرج

ويسميه أهل العراق الاستمءاء ، وهو استفعال من المَنَى . وأحمد بن حنبل على ورمه يجوزُه ، ويحتاج بأنه إخراج فضيلة من البدن بخارج عند الحاجة ؛ أصله الفصد والحجامة . وعامة

العلماء على تحريمه . وقال بعض العلماء : إنه كالفاعل بنفسه ، وهى معصية أحدثها الشيطان وأجراها بين الناس حتى صارت قبيلة ، وبآلتها لم تُقل : ولو قام الدليل على جوازها لكان ذو المروءة يعرض عنها لدنائها . فإن قيل : إنما خير من نكاح الأمة ؛ قلنا : نكاح الأمة ولو كانت كافرة على مذهب بعض العلماء خير من هذا ، وإن كان قد قال به قائل أيضا ، ولكن الاستمئاء ضعيف في الدليل عار بالرجل الدنيء فكيف بالرجل الكبير .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ ﴾ قال الفراء : أى من أزواجهم اللاتى أحل الله لهم لا يجاوزون . ﴿ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ ﴾ فى موضع خفض معطوفة على « أزواجهم » و « ما » مصدرية . وهذا يقتضى تحريم الزنى وما قلناه من الاستمئاء ونكاح المتعة ؛ لأن المتعة بها لا تجرى مجرى الزوجات ، لا ترث ولا تورث ، ولا يلحق به ولدها ، ولا يخرج من نكاحها بطلاق يستأنف لها ، وإنما يخرج بأقضاء المدة التى عقدت عليها وصارت كالمنسأجرة . ابن العربى : إن قلنا إن نكاح المتعة جائز فهى زوجة إلى أجل ينطلق عليها اسم الزوجية . وإن قلنا بالحق الذى أجمعت عليه الأمة من تحريم نكاح المتعة لما كانت زوجة فلم تدخل فى الآية .

قلت : وفائدة هذا الخلاف هل يجب الحد ولا يلحق الولد كالزنى الصريح أو يدفع الحد للشبهة ويلحق الولد ؛ قولان لأصحابنا . وقد كان للتمتع فى التحليل والتحریم أحوال ؛ فمن ذلك أنها كانت مباحة ثم حرمها رسول الله صلى الله عليه وسلم زمن خير ، ثم حلها فى غزاة الفتح ، ثم حرمها بعد ؛ قاله ابن خزيمة متناد من أصحابنا وغيره ، وإليه أشار ابن العربى . وقد مضى فى « النساء » القول فيها مستوفى .^(١)

السابعة - قوله تعالى : ﴿ فَمِنْ أَبْتَنَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ﴾ فسعى من نكح ما لا يحل عاديًا ، وأوجب عليه الحد لعدوانه ، واللائط حاد قرآنا ولغة ، بدليل قوله تعالى : « بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ » وكما تقدم فى « الأعراف » ؛ فوجب أن يقام الحد عليهم ، وهذا ظاهر لا غبار عليه .

(١) راجع ج ٥ ص ١٢٩ . (٢) راجع ج ٧ ص ٢٤٢ وما بعدها .

قلت : فيه نظر ، ما لم يكن جاهلا او متأولا ، وإن كان الإجماع منعقدا على أن قوله تعالى : « وَالَّذِينَ هُمْ يُفَرِّجُهُمْ حَافِظُونَ . إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فُرُجٌ مَّوَدَّعِينَ » خص به الرجال دون النساء ؛ فقد روى معمر بن قتادة قال : تسررت امرأة غلامها ؛ فذكر ذلك لعمر فسألها : ما حملك على ذلك ؟ قالت : كنت أراه يحل لي بملك يميني كما يحل للرجل المرأة بملك اليمين ؛ فاستشار عمر في رجبها أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : تأولت كتاب الله عز وجل على غير تأويله ، لا رجم عليها . فقال عمر : لا جرم ! والله لا أحلك لحزبه أبدا . عاقبها بذلك ودرأ الحد عنها ، وأمر العبد ألا يقربها . ومن أبي بكر بن عبد الله أنه سمع أباه يقول : أنا حضرت عمر بن عبد العزيز جأته امرأة بغلام لها وضيء فقالت : إني استسرتته ففني بنو عمي عن ذلك ، وإنما أنا بمنزلة الرجل تكون له الوليدة فيطؤها ؛ فأثمة عني بنو عمي ؛ فقال عمر : أتزوجت قبله ؟ قالت نعم ؛ قال : أما والله لولا منزلتك من الجهالة لرجمتك بالحجارة ، ولكن اذهبوا به فيبعوه إلى من يخرج به إلى غير بلدها . و « وَرَاءَ » بمعنى سوى ، وهو مفعول بـ « آتيتي » أى من طلب سوى الأزواج والولائد المملوكة له . وقال الزجاج : أى فن ابتنى ما بعد ذلك ؛ فمفعول الابتاء محذوف ، و « وَرَاءَ » ظرف . و « ذَلِكَ » يشار به إلى كل مذكور مؤنثا كان أو مذكرا . (فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ) أى المحاوزون الحد ؛ من عدا أى جاوز الحد وجازه .

الثامنة — قوله تعالى : (وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ . وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ) قرأ الجمهور « لأماناتهم » بالجمع . وابن كثير بالإفراد . والأمانة والعهد يجمع كل ما يحمله الإنسان من أمر دينه ودنياه قولا وفلا . وهذا يتم معايشة الناس والمواعيد وغير ذلك ؛ وغاية ذلك حفظه والقيام به . والأمانة أعم من العهد ، وكل عهد فهو أمانة فيما تقدم فيه قول أو فعل أو معتقد .

التاسعة — قرأ الجمهور « صَلَوَاتِهِمْ » وحزرة والكسائي « صلاتهم » بالإفراد ؛ وهذا الإفراد اسم جنس فهو في معنى الجميع . والمحافظة على الصلوة إقامتها والمبادرة إليها أوائل

أوقلتها ، وإتمام ركوعها وسجودها . وقد تقدم في « البقرة » . مستوفى . ثم قال : ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ﴾ أى من عمل بما ذكر في هذه الآيات فهم الوارثون ؛ أى يرثون منازل أهل النار من الجنة . وفى الخبر عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم : « إن الله تعالى جعل لكل إنسان مسكناً فى الجنة ومسكناً فى النار فأما المؤمنون فيأخذون منازلهم ويرثون منازل الكفار ويجعل الكفار فى منازلهم فى النار » . نرجه ابن ماجه بمعناه . عن أبى هريرة أيضاً قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما منكم من أحد إلا وله منزلان منزل فى الجنة ومنزل فى النار فإذا مات فدخل النار وريث أهل الجنة منزله فذلك قوله تعالى : « أولئك هم الوارثون » . إسناده صحيح . ويحتمل أن يسمى الحصول على الجنة ورائته من حيث حصولها دون غيرهم ، فهو اسم مستعار على الوجهين . والفردوس ربوة الجنة وأوسطها وأفضلها . نرجه الترمذى من حديث الربيع بنت التضر أم حارثة ، وقال : حديث حسن صحيح . وفى حديث مسلم : « فإذا سألت الله فسلوه الفردوس فإنه أوسط الجنة وأعلى الجنة ومنه تفتح أنهار الجنة » . قال أبو حاتم محمد بن حبان : قوله صلى الله عليه وسلم : « فإنه أوسط الجنة » يريد أن الفردوس فى وسط الجنان فى العرض وهو أعلى الجنة ؛ يريد فى الارتفاع . وهذا كله يصح قول أبى هريرة : إن الفردوس جبل الجنة التى تفتح منه أنهار الجنة . واللفظة فيما قال مجاهد : رومية عربية . وقيل : هى فارسية عربية . وقيل حبشية ؛ وإن ثبت ذلك فهو وفاق بين اللغات . وقال الضحاك : هو عربية وهو الكرم ؛ والعرب تقول للكرم فرديس . ﴿ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ فأنث على معنى الجنة .

قوله تعالى : وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ ﴿١٥﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ ﴿١٦﴾ ثُمَّ خَلَقْنَا النَّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا ؕ ائْتَرُ فَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴿١٧﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ ﴾ الإنسان هنا آدم عليه الصلاة والسلام ؛ قاله قتادة وغيره ، لأنه استل من الطين . ويحيى الضمير في قوله : « ثم جعلناه » عائدا على ابن آدم ، وإن كان لم يذكر لشهرة الأمر ؛ فإن المعنى لا يصلح إلا له . نظير ذلك « حتى توارث بالجحيب ^(١) » . وقيل : المراد بالسلالة ابن آدم ؛ قاله ابن عباس وغيره . والسلالة على هذا صفة الماء ، يعنى المني . والسلالة فعالة من السَّل وهو استخراج الشيء من الشيء ؛ يقال : سللت الشعر من العجين ، والسيف من النمد فأُسل ؛ ومنه قوله :

* فُسِّلَ ثِيَابِي مِنْ ثِيَابِكَ تَفْسِلَ ^(٢) *

فالنطفة سلالة ، والولد سليل وسلالة ؛ عني به الماء يُسل من الظهر سلا . قال الشاعر :

بِفَاءَتِ بِهِ عَضْبَ الْأَيْدِمِ غَضْبَقْرًا * سلالة فَرَجٍ كَانَ غَيْرَ حَصِينِ ^(٣)

وقال آخر :

وَمَا هِنْدُ إِلَّا مَهْرَةٌ عَرَبِيَّةٌ * سَلِيلَةُ أَفْرَاسٍ تَجَلَّاهَا بَقْلُ ^(٤)

وقوله « من طين » أى أن الأصل آدم وهو من طين .

قلت : أى من طين خالص ؛ فأما ولده فهو من طين ومني ، حسبا ينأه في أول سورة الأنعام . وقال الكوفي : السلالة الطين إذا عصرته أنسل من بين أصابعك ؛ فالذى يخرج هو السلالة .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ نُطْفَةٍ ﴾ قد مضى القول في النطفة والمعلقة والمضغنة وما في ذلك من الأحكام في أول الحج ، والحمد لله على ذلك .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ ﴾ أخلف الناس في الخلق الآخر ؛ فقال ابن عباس والشَّعْبِيُّ وأبو العالية والضحاك وابن زيد : هو نفخ الروح فيه بعد أن كان

(١) آية ٣٢ سورة ص . (٢) هذا مجزئ بيت من معلقة امرئ القيس . ومصدره :

* وَإِنْ تَكُ قَدْ سَأَتْكَ مَنَى خَلِيقَةٍ *

(٣) البيت لحسان بن ثابت . (٤) نسب صاحب لسان العرب هذا البيت لهند بنت النعمان (مادة سليل) . وتجعلها : حلاها . وقوله « بقل » قال ابن ربي : وذكر بعضهم أنها تصحيف ، وأن صوابه « نقل » بالنون وهو الخسيس من الناس والدواب ؛ لأن البقل لا ينسل . (٥) راجع به ٦ ص ٣٨٧ (٦) راجع ص ٦ من هذا الجزء .

جمادا . وعن ابن عباس : نروجه إلى الدنيا . وقال قتادة عن فرقة : نبات شعره . الضحاك : نخرج الأسنان ونبات الشعر . مجاهد : كمال شبابه ؛ وروى عن ابن عمر . والصحيح أنه عام في هذا وفي غيره من النطق والإدراك وحسن المحاولة وتحصيل المقولات إلى أن يموت .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴾ يروى أن عمر بن الخطاب لما سمع صدر الآية إلى قوله « خلقا آخر » قال فتبارك الله أحسن الخالقين ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هكذا أنزلت » . وفي مسند الطيالسي : « ولقد خلقنا الإنسان من سُلالة من طين » الآية ؛ فلما نزلت قلت أنا : تبارك الله أحسن الخالقين ؛ فنزلت « تبارك الله أحسن الخالقين » . و يروى أن قائل ذلك معاذ بن جبل . وروى أن قائل ذلك عبد الله بن أبي سرح ، وبهذا السبب ارتد وقال : أتى بمثل ما يأتي عهد ؛ وفيه نزل « وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلَ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ » على ما تقدم بيانه في « الأنعام » . وقوله تعالى « تبارك » تفاعل من البركة . ﴿ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴾ أتقن الصانين . يقال لمن صنع شيئا خلقه ؛ ومنه قول الشاعر :

ولأنت تَقْرِي ما خلقتَ وبه * ضُ القوم يَخْلُقُ ثم لا يَقْرِي^(٢)

وذهب بعض الناس إلى تقي هذه اللفظة عن الناس وإنما يضاف الخلق إلى الله تعالى . وقال ابن جرير : إنما قال « أحسن الخالقين » لأنه تعالى قد أذن لعيسى عليه السلام أن يخلق ؛ واضطرب بعضهم في ذلك . ولا تُنفى اللفظة عن البشر في معنى الصنع ؛ وإنما هي منفية بمعنى الاختراع والإيجاد من العدم .

مسئلة^(٣) - من هذه الآية قال ابن عباس لعمر حين سأل مشيخة الصحابة عن ليلة القدر فقالوا : الله أعلم ؛ فقال عمر : ما تقول يا ابن عباس ؟ فقال : يا أمير المؤمنين إن الله تعالى خلق السموات سبعا والأرضين سبعا ، وخلق ابن آدم من سبع وجعل رزقه في سبع ، فأراها

(١) راجع ج ٧ ص ٢٩ (٢) البيت لعمر بن أبي سلمى يمدح هرم بن سنان . والقرى : القطع .

(٣) ذكر المؤلف أن المسائل خمس ، ولم يذكر إلا أربعا ؛ ولعل هذه المسألة هي الخامسة .

في ليلة سبع وعشرين . فقال عمر رضى الله عنه : ^(١) أعجزكم أن تأتوا بمثل ما أتى هذا الغلام الذى لم يجمع شؤون رأسه . وهذا الحديث بطوله في مسند ابن أبى شبة . فأراد ابن عباس « خلق ابن آدم من سبع » بهذه الآية ^(٢) ، ويقول « وجعل رزقه في سبع » قوله « فأنبأنا فيها حَبًّا ، وَعِنَبًا وَقَضْبًا . وَزَيْتُونًا وَنَحْلًا . وَحَدَائِقَ غُلْبًا . وَفَاكِهَةً وَأَبًّا » الآية . السبع منها لابن آدم ، والأب للأنعام . والقضب يأكله ابن آدم ويسمن منه النساء ؛ هذا قول . وقيل : القضب البقول لأنها تُقَضَّبُ ، فهي رزق ابن آدم . وقيل : القضب والأب للأنعام ، والست الباقية لابن آدم ، والسابعة هى للأنعام ؛ إذ هى من أعظم رزق ابن آدم .

قوله تعالى : **ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ** ﴿١٥﴾ **ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ تُبْعَثُونَ** ﴿١٦﴾

قوله تعالى : **(ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ)** أى بعد الخلق والحياة . النعاس ؛ ويقال في هذا المعنى لما توتون . ثم أخبر بالبعث بعد الموت فقال : **(ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ تُبْعَثُونَ)** .

قوله تعالى : **وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ** ﴿١٧﴾

قوله تعالى : **(وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ)** قال أبو عبيدة : أى سبع سموات ؛ وحكى عنه أنه يقال : طارتُ الشيء ، أى جعلت بعضه فوق بعض ؛ ف قيل للسموات طرائق لأن بعضها فوق بعض . والعرب تسمى كل شيء فوق شيء طريقة . وقيل : لأنها طرائق الملائكة . **(وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ)** قال بعض العلماء : أى عن خلق السماء . وقال أكثر المفسرين : أى عن الخلق كلهم من أن تسقط عليهم قهلكهم .

قلت : ويحتمل أن يكون المعنى « وما كنا عن الخلق غافلين » أى في القيام بمصالحه وحفظه ؛ وهو معنى الحق القيوم ؛ على ما تقدم ^(٤) .

(١) في النور المنثور : « أعجزتم أن تقولوا كما قال هذا التلامذ » . (٢) كذا في الأصول ، وسياق الكلام يقتضى أن تكون البارة هكذا : فأراد ابن عباس بقوله « خلق ابن آدم من سبع هذه الآية ... » الخ . (٣) آية ٢٧ وما بعدها سورة ميس . (٤) راجع ج ٣ ص ٢٧١ .

قوله تعالى : وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَتْهُ فِي الْأَرْضِ ط
وَأَنَا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لَقَادِرُونَ ﴿١٨﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — هذه الآية من نعم الله تعالى على خلقه ومما أمتن به عليهم ؛ ومن أعظم المنن الماء الذي هو حياة الأبدان ونماء الحيوان . والماء المتزل من السماء على قسمين : هذا الذي ذكر الله سبحانه وتعالى وأخبر بأنه استودعه في الأرض، وجعله فيها غثرتا لسقى الناس يجدونه عند الحاجة إليه ؛ وهو ماء الأنهار والعيون وما يستخرج من الآبار . وروى عن ابن عباس وغيره أنه إنما أراد الأنهار الأربعة : سَيحَانٌ وَجِيحَانٌ وَنَيْلٌ وَمِصرٌ وَالْفُرَاتُ . وقال مجاهد : ليس في الأرض ماء إلا وهو من السماء . وهذا ليس على إطلاقه، وإلا فالأجاج ثابت في الأرض، فيمكن أن يقيد قوله بالماء العذب ، ولا محالة أن الله تعالى قد جعل في الأرض ماء وأنزل من السماء ماء . وقد قيل : إن قوله « وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً » إشارة إلى الماء العذب، وأن أصله من البحر، رفعه الله تعالى بلفظه وحسن تقديره من البحر إلى السماء، حتى طاب بذلك الرفع والتصعيد؛ ثم أنزله إلى الأرض ليُتَمَتَّعَ به، ولو كان الأمر إلى ماء البحر لما انتفع به من ملوخته .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ بِقَدَرٍ ﴾ أى على مقدار مصلح، لأنه لو كثر أهلك؛ ومنه قوله تعالى : « وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ » . ﴿ وَأَنَا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لَقَادِرُونَ ﴾ يعنى الماء المختزن . وهذا تهديد ووعيد؛ أى في قدرتنا لإذهابه وتغييره، وبهلك الناس بالعطش وتهلك مواشيهم ؛ وهذا كقوله تعالى : « قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا — أَى غَائِرًا — فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ » . ﴿٢١﴾

الثالثة — ذكر النحاس : قرئ على أبى يعقوب إسحاق بن إبراهيم بن يونس عن جامع بن سودة قال : حدثنا سعيد بن سابق قال حدثنا مسامة بن علي عن مقاتل بن حيان

عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أنزل الله عز وجل من الجنة إلى الأرض خمسة أنهار سيجحون وهو نهر الهند وجيحون وهو نهر بلخ ودجلة والفرات وهما نهر العراق والنيل وهو نهر مصر أنزلها الله تعالى من عين واحدة من عيون الجنة في أسفل درجة من درجاتها على جناح جبريل عليه السلام فاستودعها الجبال وأجراها في الأرض وجعل فيها منافع للناس في أصناف معاشهم وذلك قوله جل ثناؤه : « وأنزلنا من السماء ماء يقدر فأسكاكه في الأرض » فإذا كان عند خروج يأجوج ومأجوج أرسل الله عز وجل جبريل فرفع من الأرض القرآن والعلم وجميع الأنهار الخمسة فيرفع ذلك إلى السماء فذلك قوله تعالى : « وإنا على ذهاب به لقادرون » فإذا رفعت هذه الأشياء من الأرض فقد أهلها خير الدين والدنيا .

الرابعة — كل ما نزل من السماء غغرتا كان أو غير غغرتن فهو طاهر مطهر يقتسل به ويتوضأ منه ؛ على ما يأتي في « الفرقان »^(١) بيانه .

قوله تعالى : فَأَنْشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّاتٍ مِّنْ نَّجِيلٍ وَأَعْنَابٍ لَّكُمْ فِيهَا فَوَاكِهِ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿١٩﴾

فيه مسائل ثلاث :

الأولى — قوله تعالى : (فَأَنْشَأْنَا) أى جعلنا ذلك سبب النبات ؛ وأوجدناه به وخلقناه . وذكر تعالى النخيل والأعناب لأنها ثمرة الحجاز بالطائف والمدينة وغيرها ؛ قاله الطبري . ولأنها أيضا أشرف الثمار ؛ فذكرها تشريفا لها وتنبيها عليها . (لَّكُمْ فِيهَا) أى في الجنات . (فَوَاكِهِ) من غير الرطب والعنب . ويحتمل أن يعود على النخيل والأعناب خاصة إذ فيها مراتب وأنواع ؛ والأول أهم لسائر الثمرات .

الثانية — من حلف ألا يأكل فاكهة ؛ ففي الرواية عندنا يحث بالباقيلاء الخضراء وما أشبهها . وقال أبو حنيفة : لا يحث بأكل القثاء والخيار والجزر ؛ لأنها من البقول لا من الفاكهة . وكذلك الجوز واللوز والفسق ؛ لأن هذه الأشياء لا تؤخذ من الفاكهة .

(١) في قوله تعالى : « وهو الذي أرسل الرِّيح بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ... » آية ٨ ؛

وإن أكل تفاحاً أو خوخاً أو مشمشاً أو تيناً أو إجاصاً يحنت . وكذلك الطبخ ؛ لأن هذه الأشياء كلها تؤكل على جهة التفكك قبل الطعام وبعده ؛ فكانت فاكهة . وكذلك يابس هذه الأشياء إلا الطبخ اليابس لأن ذلك لا يؤكل إلا في بعض البلدان . ولا يحنت بأكل الطبخ الهندي لأنه لا يعد من الفواكه . وإن أكل عنبا أو رماناً أو رطباً لا يحنت . وخالفه صاحبه فقالا يحنت ؛ لأن هذه الأشياء من أغصن الفواكه ، وتؤكل على وجه النعم . والإفراد لما بالذکر في كتاب الله عز وجل لجمال معانيها ؛ كتحصيل جبريل وميكائيل من الملائكة . واحتج أبو حنيفة بأن قال : عطف هذه الأشياء على الفاكهة مرة فقال « فيها فاكهة ونخل ورمان » ومرة عطف الفاكهة على هذه الأشياء فقال : « وفاكهة وأب » والمعطوف غير المعطوف عليه ، ولا يليق بالحكمة ذكر الشيء الواحد بلفظين مختلفين في موضع المنة . والعنب والرمان يكتفى بهما في بعض البلدان فلا يكون فاكهة ؛ ولأن ما كانت فاكهة لا فرق بين رطبه ويابسه ، ويابس هذه الأشياء لا يعد فاكهة فكذلك رطبها .

قوله تعالى : وَجَجْرَةٌ تَخْرُجُ مِنْ طُورٍ سَيْنَاءَ تَنْبُتُ بِالذَّهْنِ وَصَبْنِ

لِلذَّكَائِينَ ﴿٢٥﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَجَجْرَةٌ) شجرة عطف على جنت . وأجاز الفراء الرفع لأنه لم يظهر الفعل ، بمعنى وتم شجرة ؛ ويريد بها شجرة الزيتون . وأفردها بالذكر لعظيم منافعها في أرض الشام والحجاز وغيرهما من البلاد ، وقلة تعاهدها بالسقي والحفر وغير ذلك من المراتاة في سائر الأشجار . (تَخْرُجُ) في موضع الصفة . (مِنْ طُورٍ سَيْنَاءَ) أى أُنبتها الله في الأصل من هذا الجبل الذي بارك الله فيه . وطورُ سَيْنَاءَ من أرض الشام وهو الجبل الذي كلم الله عليه موسى عليه السلام ؛ قاله ابن عباس وغيره ، وقد تقدّم في البقرة والأعراف . والطور الجبل في كلام العرب . وقيل : هو مما عُرِبَ من كلام العجم . وقال ابن زيد : هو جبل

بيت المقدس ممدود من مصر إلى أيلة^(١) . واختلف في سَيَاء ؛ فقال قتادة : معناه الحسن ؛ ويلزم على هذا التأويل أن يُنَوَّن الطور على التعت . وقال مجاهد : معناه مبارك . وقال معمر عن فرقة : معناه شجر ؛ ويلزمهم أن يتَوَّنوا الطور . وقال الجمهور : هو اسم الجبل ؛ كما تقول جبل أُحُد . وعن مجاهد أيضا : سَيَاء شجر يمينه أضيف الجبل إليه لوجوده عنده . وقال مقاتل : كل جبل يحمل الثمار فهو سَيَاء ؛ أى حسن . وقرأ الكوفيون بفتح السين على وزن فعْلَاء ، وفعْلَاء في كلام العرب كثير ؛ يمنع من الصرف في المعرفة والنكرة ؛ لأن في آخرها ألف التانيث ، وألف التانيث ملازمة لما هي فيه ، وليس في الكلام فعْلَاء ، ولكن من قرأ سَيَاء بكسر السين جعله فعْلَاء ؛ فالهمزة فيه كهزمة حِرَاء ، ولم يصرف في هذه الآية لأنه جعل اسم بقعة . وزعم الأخفش أنه اسم أعجمي .

الثانية — قوله تعالى : (تَنَبَّأَ بِالذَّهْنِ) قرأ الجمهور « تنبت » بفتح التاء وضم الباء ، والتقدير : تنبت ومعها الدهن ؛ كما تقول : خرج زيد بسلاحه . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بضم التاء وكسر الباء . واختلف في التقدير على هذه القراءة ؛ فقال أبو علي الفارسي : التقدير تنبت جناها ومعها الدهن ؛ فالمفعول محذوف . وقيل : الباء زائدة ؛ مثل « وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ » وهذا من ذهب أبي عبيدة . وقال الشاعر :

* نضرب بالسيف ونرجو بالفرج *

وقال آخر :

هَنَ الْحَرَارُ لَا رَبَّاتُ أَنْحَرَةٍ * سود المحاجر لا يقرآن بالسود^(٢)

ونحو هذا قاله أبو علي أيضا ؛ وقد تقدم . وقيل : نبت وأُنبت بمعنى ؛ فيكون المعنى كما مضى في قراءة الجمهور ، وهو مذهب القراء وأبي إسحاق ، ومنه قول زهير :

* ... حتى إذا أنبت البقل *

(١) أيلة : تعرف اليوم باسم « العقبة » . (٢) كذا في الأصول ولسان العرب مادة «سود» بإثاء المعجمة . وأوردته صاحب نزاة الأدب بإثاء المعجمة ، قال : «والأنحرة جمع حاجر (إثاء المعجمة) جمع قلة ، وخص الحير لأنها رُذال المال ورثة ... وقد صحف الدماميني هذه الكلمة بإثاء المعجمة ، وقال والأنحرة جمع حجارة ، وهو ما نسب به المرأة وأسمها » . (راجع الشاهد الخامس بعد السجادة من الخزانة) .

والأصمى ينكر أنبت، ويثم قصيدة زهير التي فيها :

رأيت ذوى الحاجات حول بيوتهم * قطيناً بها حتى إذا أنبت البقل

أى نبت . وقرأ الزهرى والحسن والأعرج « تُنبت بالدهن » برفع التاء ونصب الباء . قال ابن جني والزجاج : هى باء الحال ؛ أى تُنبت ومعها دهنها . وفى قراءة ابن مسعود : « تخرج بالدهن » وهى باء الحال . أبى درستوى : الدهن الماء اللين ؛ تنبت من الإنبات . وقرأ زرق بن حبيش « تُنبت - بضم التاء وكسر الباء - الدهن » بحذف الباء ونصبه . وقرأ سليمان بن عبد الملك والأشهب « بالدهان » . والمراد من الآية تعديد نعمة الزيت على الإنسان ، وهى من أركان النعم التي لا غنى بالصحة عنها . ويدخل فى معنى الزيتون شجر الزيت كله على اختلافه بحسب الأقطار .

الثالثة - قوله تعالى : (وَصَيِّغٌ لِلْأَكْلِينَ) قراءة الجمهور . وقرأت فرقة « وأصباغ » بالجمع . وقرأ عامر بن عبد قيس « ومناعا » ؛ ويراد به الزيت الذى يصطبغ به الأكل ؛ يقال : صيغ صباغ ؛ مثل دُيغ ودِباغ ، وليس ولباس . وكل إدام يؤتم به فهو صيغ ؛ حكاية الحموي وغيره . وأصل الصيغ ما يلون به الثوب ، وشبه الإدام به لأن الخبز يلون بالصيغ إذا خُمس فيه . وقال مقاتل : الأدم الزيتون ، والدهن الزيت . وقد جعل الله تعالى فى هذه الشجرة أداماً ودهناً ؛ فالصيغ على هذا الزيتون .

الرابعة - لا خلاف أن كل ما يصطبغ فيه من المائعات كالزيت والسمن والعسل والرَّبِّ والخل وغير ذلك من الأسراق أنه إدام . وقد نص رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخل فقال : « نعم الإدام الخل » رواه تسعة من الصحابة ، سبعة رجال وأمرأتان . وعن رواه فى الصحيح جابر وعائشة وخارجة وعمر وابنه عبيد الله وابن عباس وأبو هريرة وسُمرة بن جندب وأنس وأم هانئ .

الخامسة - واختلف فيما كان جامدا كالتمر والزيتون وغير ذلك من الحوامد ؛ فالجمهور أن ذلك كله إدام ؛ فمن حلف ألا يأكل إداماً فأكَلَ لهما أوجبتا حنث . وقال أبو حنيفة : لا يحنث ؛ وخالفه أصحابه . وقد روى عن أبى يوسف مثل قول أبى حنيفة . والبقل ليس بإدام فى قولهم جميعا . وعن الشافعى فى التمر وجهان ؛ والمشهور أنه ليس بإدام لقوله فى التنبيه .

وقيل يحنت ؛ والصحيح أن هذا كله إدام . وقد روى أبو داود عن يوسف بن عبد الله بن سلام قال : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم أخذ كسرة من خبز شعير فوضع عليها تمره فقال : "هذه إدام هذه" . وقال صلى الله عليه وسلم : "سيد إدام الدنيا والآخرة اللهم" ، ذكره أبو عمر . وترجم البخاري (باب الإدام) وساق حديث عائشة ؛ ولأن الإدام مأخوذ من المؤادمة وهي الموافقة ، وهذه الأشياء توافق الخبز فكان إداما . وفي الحديث عنه عليه السلام : "استدموا ولو بالماء" . ولأني حنيفة أن حقيقة الإدام الموافقة في الاجتماع على وجه لا يقبل التفصل ؛ كالخل والزيت ونحوهما ، وأما اللحم والبيض وغيرهما لا يوافق الخبز بل يجاوزه كالبطيخ والتمر والعنب . والحاصل : أن كل ما يحتاج في الأكل إلى موافقة الخبز كان إداما ، وكل ما لا يحتاج ويؤكل على حدة لا يكون إداما ، والله أعلم .

السادسة — روى الترمذي من حديث عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "كُلُوا الزيت وأدهنوا به فإنه من شجرة مباركة" . هذا حديث لا يعرف إلا من حديث عبد الرزاق ، وكان يضطرب فيه ، وربما يذكر فيه عن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وربما رواه على الشك فقال : أحسبه عن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وربما قال : عن زيد بن أسلم عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقال مقاتل : حُصَّ الطُّور بالزيتون لأن أول الزيتون نبت منها . وقيل : إن الزيتون أول شجرة نبتت في الدنيا بعد الطوفان . والله أعلم .

قوله تعالى : وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً لِّئَلَّا تُسْقِطَ مِمَّا فِي بُطُونِهَا وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿١٦٦﴾ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ ﴿١٦٧﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَّقُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٦٨﴾ فَقَالَ الْمَلَأُوا الَّذِينَ كَفَرُوا مِن قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ شَاءَ

اللَّهُ لَا تَزَلْ مَلَائِكَتُهُ مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آيَاتِنَا الْأُولَى ﴿٢٤﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جِنَّةٌ فُتِّرَبْصُوا بِهِ حَتَّى حِينٍ ﴿٢٥﴾ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَبْتُ ﴿٢٦﴾ فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعْ الْقُلُوكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحَيْنَا فِإِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ فَاسْلُكْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ وَلَا تُخَاطَبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَنْ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةٌ لِيُفَكِّرُمْ﴾ بما في بطونها ولكم فيها منافع كثيرة ومنها تأكلون . وعليها وعلى القُلُوكَ تُحْمَلُونَ ﴿تقدم القول فيهما في «الذيل» والحمد لله . وفي هود قصة السفينة ونوح، وركوب البحر في غير موضع .

قوله تعالى: ﴿وَعَلَيْهَا﴾ أي وعلى الأنعام في البر . ﴿وَعَلَى الْقُلُوكَ﴾ في البحر . ﴿تُحْمَلُونَ﴾ وإنما يحمل في البر على الإبل فيجوز أن ترجع الكناية إلى بعض الأنعام . وروى أن رجلا ركب بقرة في الزبان الأول فأنطقها الله تعالى معه فقالت : إنا لم نخلق لهذا ! وإنما خلقت للحرث . قوله تعالى: ﴿مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ قرئ بالخفض رداً على اللفظ ، وبالرفع رداً على المعنى . وقد مضى في «الأعراف» .

قوله تعالى: ﴿مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ﴾ أي يسودكم ويشرف عليكم بأن يكون متبوعاً ونحن له تبع . ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنْزَلْ مَلَائِكَتَهُ﴾ أي لو شاء الله ألا يعبد شيء سواه لجعل رسوله ملكاً . ﴿مَا سَمِعْنَا بِهَذَا﴾ أي بمثل دعوته . وقيل : ما سمعنا بمثله بشراً ؛ أي برسالة ربه . ﴿فِي آيَاتِنَا الْأُولَى﴾ أي في الأمم الماضية ؛ قاله ابن عباس . والباء في «بهذا» زائدة ؛ أي ما سمعنا هذا كائناً في آياتنا الأولين ، ثم عطف بعضهم على بعض فقالوا ﴿إِنْ هُوَ﴾

(١) راجع ج ١٠ ص ٦٨ ، ٨٩

(٢) راجع ج ٩ ص ٢٠

(٣) راجع ج ٢ ص ١٩٥ طبع ثانياً .

(٤) راجع ج ٧ ص ٢٣٢

يعنون نوحاً ﴿إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جِنَّةٌ﴾ أى جنون لا يدري ما يقول . ﴿فَقَرَّبُوهَا بِهِ حَتَّى حِينٍ﴾ أى انتظروا موته . وقيل : حتى يستبين جنونه . وقال الفراء : ليس يراد بالحين هاهنا وقت بعينه ، إنما هو كقوله : دمه إلى يومنا . فقال حين تمادوا على كفرهم : ﴿رَبِّ أَنْصُرْنِي بِمَا كَذَّبُونُ﴾ أى انتقم من لم يطعننى ولم يسمع رسالتى . ﴿فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ﴾ أى أرسلنا إليه رسلاً من السماء ﴿أَنْ أَصْنَعْ الْفُلْكَ﴾ على ما تقدم بيانه .

قوله تعالى : ﴿فَأَسْلُكُ فِيهَا﴾ أى أدخل فيها واجعل فيها ؛ يقال : ملكته فى كذا وأسلكته فيه إذا أدخلته . قال عبد مناف بن ربح المذلى :
حتى إذا أسلکهم فى فتائده * شلاً كما تطرد الجلالة الشرذا^(١)

﴿مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ﴾ قرأ حفص « من كل » بالتونين ، الباقون بالإضافة ؛ وقد ذكر^(٢) . وقال الحسن : لم يحمل نوح فى السفينة إلا ما يلد ويبيض ، فأما البق والذباب والدود فلم يحمل شيئاً منها ، وإنما خرج من الطين . وقد مضى القول فى السفينة والكلام فيها مستوفى ، والحمد لله .

قوله تعالى : فَإِذَا أَسْتَوَيْتِ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلِّ فَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي نَجَّيْنَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٣٨﴾

قوله تعالى : ﴿فَإِذَا أَسْتَوَيْتِ﴾ أى علوت . ﴿أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلِّ﴾ راكبين . ﴿فَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ أى أحمداً الله على تخلصه إياكم . ﴿مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ ومن الفرق . والحمد لله : كلمة كل شاكر لله . وقد مضى فى الفاتحة بيانه .

قوله تعالى : وَقُلْ رَبِّ أُنْزِلْنِي مُنْزَلاً مُّبَارَكاً وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ﴿٣٩﴾

قوله تعالى : ﴿وَقُلْ رَبِّ أُنْزِلْنِي مُنْزَلاً مُّبَارَكاً﴾ قراءة العامة « منزلاً » بضم الميم وفتح الزاى ، حل المصدر الذى هو الإنزال ؛ أى أنزلنى إنزالاً مباركاً . وقرأ زبىن حيش وأبو بكر

عن عاصم والمفضل «مَنَزَلًا» بفتح الميم وكسر الزاي على الموضع؛ أى أنزلنى موضعا مباركا .
الجهوى : المَنَزَلُ (بفتح الميم والزاي) المنزل وهو الحلول؛ تقول : نزلت نزولا ومَنَزَلًا . وقال :
إِنَّ ذِكْرَكَ الدَّارُ مَنَزَلًا جُمْلٌ * بَكَيتَ قَدَمُ الْعَيْنِ مُنْهَدِرٌ سَجْلٌ

نصب «المَنَزَلُ» لأنه مصدر . وأنزله غيره وأستزله بمعنى . ونزله تنزيلا؛ والتنزيل أيضا
التزيين . قال ابن عباس وبجاهد : هذا حين خرج من السفينة ؛ مثل قوله تعالى : « أَهْبِطْ
يَسْلَامًا مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَمٍ مِّمَّنْ مَعَكَ » . وقيل : حين دخلها ؛ فعلى هذا يكون قوله
«مباركا» يعنى بالسلامة والنجاة .

قلت : وبالجمل فالآية تعليم من الله عز وجل لعباده إذا ركبوا وإذا نزلوا أن يقولوا
هذا بل وإذا دخلوا بيوتهم وسلموا قالوا . وروى عن على رضى الله عنه أنه كان إذا دخل
المسجد قال : اللهم أنزلنى منزلا مباركا وأنت خير المنزلين .

قوله تعالى : إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ وَإِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ ﴿٣٠﴾

قوله تعالى : (إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ) أى فى أمر نوح والسفينة وإهلاك الكافرين .
(لَآيَاتٍ) أى دلالات على كمال قدرة الله تعالى ، وأنه ينصر أنبياءه ويهلك أعداءهم .
(وَإِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ) أى ما كنا إلا مبتلين الأمم قبلكم ؛ أى مختبرين لهم بإرسال الرسل إليهم
ليظهر المطيع والعاصي فيبتين لللائمة حالم ؛ لا أن يستجد الرب علما . وقيل : أى تعاملهم
معاملة المختبرين . وقد تقدم هذا المعنى فى « البقرة »^(١) وغيرها . وقيل : « وإن كنا »
أى وقد كنا .

قوله تعالى : ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا ءَاخَرِينَ ﴿٣١﴾ فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ
رُسُلًا مِنْهُمْ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ وَأَقْلَامُ تَقْوُونَ ﴿٣٢﴾

(١) يلاحظ أن «منزلا» بالنصب مفعول ثانٍ لذكرتك . و«جلى» فاعل بالمصدر ، وهو المنزل .
(٢) آية ٤٨ سورة هود . (٣) راجع ج ٢ ص ١٧٣ طبعة ثانية .

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ ﴾ أى من بعد هلاك قوم نوح . ﴿ قَوْمًا آخَرِينَ ﴾ قيل : هم قوم عاد . ﴿ فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ ﴾ يعنى هودا ؛ لأنه ما كانت أمة أنشئت فى إثر قوم نوح إلا عاد . وقيل : هم قوم ثمود « فأرسلنا فيهم رسولا » يعنى صالحا . قالوا : والدليل عليه قوله تعالى آخر الآية « فأخذتهم الصيحة » ؛ نظيرها : « وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ » ^(١) .

قلت : ومن أخذ بالصيحة أيضا أصحاب مدين قوم شعيب ، فلا يبعد أن يكونوا هم ، والله أعلم . ﴿ مِنْهُمْ ﴾ أى من عشيرتهم ، يعرفون مولده ومنشأه ليكون مذكورهم إلى قوله أكثر .

قوله تعالى : وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فِي الْآخِرَةِ وَأَتَرَفْنَاهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ ﴿٦٦﴾ وَلَئِنْ أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا لَخٰثِرُونَ ﴿٦٧﴾ أَعِدُّكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذَا مِثْمَ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظْمًا أَنْتُمْ مُخْرَجُونَ ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الْمَلَأُ ﴾ أى الأشراف والقادة والرؤساء . ﴿ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فِي الْآخِرَةِ ﴾ يريد بالبعث والحساب . ﴿ وَأَتَرَفْنَاهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ أى وسعنا عليهم نعم الدنيا حتى يطروا وصاروا يؤثرون بالترف ، وهى مثل التثخنة . ﴿ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ ﴾ فلا فضل له عليكم لأنه محتاج إلى الطعام والشراب كأنتم . وزعم الفراء أن معنى « ويشرب مما تشربون » على حذف من ، أى مما تشربون منه ، وهذا لا يجوز عند البصريين ولا يحتاج إلى حذف ألبتة ؛ لأن « ما » إذا كان مصدرا لم يحتاج إلى عائد ، فإن جعلتها بمعنى الذى حذف المفعول ولم يحتاج إلى إضمار من . ﴿ وَلَئِنْ أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا لَخٰثِرُونَ ﴾ يريد لمخبونون بترككم أهلكم واتباعكم إياه

من غير فضيلة له عليكم . (أَيْدُكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا أَنْكُمْ مَخْرُجُونَ) أى مبعوثون من قبوركم . و « أَنْ » الأولى فى موضع نصب بوقوع « يَيدُكُمْ » عليها ، والثانية بدل منها ؛ هذا مذهب سيويه . والمعنى : أَيْدُكُمْ أَنْكُمْ مَخْرُجُونَ إِذَا مِتُّمْ . قال الفراء : وفى قراءة عبد الله « أَيْدُكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا أَنْكُمْ مَخْرُجُونَ » ؛ وهو كقولك : أظن إن خرجت أنك نادم . وذهب الفراء والجرجاني وأبو العباس المبرد إلى أن الثانية مكررة للتوكيد ، لما طال الكلام كان تكررها حسنا . وقال الأخفش : المعنى أَيْدُكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا يحدث إخراجكم ؛ ف « أَنْ » الثانية فى موضع رفع بفعل مضمَر ؛ كما تقول : اليوم القتال ، فالمعنى اليوم يحدث القتال . وقال أبو إسحاق : ويحوز « أَيْدُكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا أَنْكُمْ مَخْرُجُونَ » ؛ لأن معنى « أَيْدُكُمْ » أيقول إنكم .

قوله تعالى : هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ لِمَا تُوعَدُونَ ﴿٣٦﴾

قال ابن عباس : هى كلمة للبعد ؛ كأنهم قالوا يسيد ما توعدون ؛ أى أن هذا لا يكون ما يذكر من البعث . وقال أبو عليّ : هى بمنزلة الفعل ؛ أى بُسَدَ ما توعدون . وقال ابن الأنبارى : وفى « هيهات » عشر لغات : هيهات لك (بفتح التاء) وهى قراءة الجماعة . وهيهات لك (بمغض التاء) ؛ ويروى عن أبى جعفر بن القَعْقَاع . وهيهات لك (بالخفض والتنوين) يروى عن عيسى بن عمر . وهيهات لك (برفع التاء) ؛ الثعلبى : وبها قرأ نصر بن عاصم وأبو العالية . وهيهات لك (بالرفع والتنوين) وبها قرأ أبو حيوة الشامي ؛ ذكره الثعلبى أيضا . وهيهاتًا لك (بالنصب والتنوين) قال الأحوص :

تَذَكَّرْتُ أَيَّامًا مَضِيًّا مِنَ الصَّبَا * وهيهات هيهاتًا إليك رجوعها

واللغة السابعة : أَيْهَاتَ أَيْهَاتَ ؛ وأنشد الفراء :

فَأَيْهَاتَ أَيْهَاتَ الْعَقِيقُ وَمِنْ بِهِ * وَأَيْهَاتَ خِلُّ الْعَقِيقِ نَوَاصِلُهُ

قال المهدوى : وقرأ عيسى الهمداني « هيهات هيهات » بالإسكان . قال ابن الأنبارى : ومن العرب من يقول « أَيْهَان » بالنون ، ومنهم من يقول « أَيْهَا » بلانون . وأنشد الفراء :

ومن دُونِي الْأَعْيَانِ وَاتَّقِنِ كُلَّهُ • وَكُنَّ أَيُّهَا مَا أَشْتَ وَأَبْعَدُ^(١)

فهذه عشر لغات . فن قال « هيات » بفتح التاء جعله مثل أين وكيف . وقيل : لأنها أدانان مركبتان مثل خمسة عشر وبعثك ورام همرم ، وتقف على الثاني بالهاء كما يقول : خمس عشرة وسبع عشرة . وقال الفراء : نصبها كنصب ثمت ورئت ، ويجوز أن يكون الفتح إتباعا للألف والفتحة التي قبلها . ومن كمره جعله مثل أميس وهؤلاء . قال :

• وهيات هيات إليك رجوعها •

قال الكسائي : ومن كسر التاء وقف عليها بالهاء فيقول هياه . ومن نصبها وقف بالتاء وإن شاء بالهاء . ومن ضمها فعل مثل مند وقط وحيث . ومن قرأ « هيات » بالتونين فهو جمع ذهب به إلى التنكير ؛ كأنه قال بندا بندا . وقيل : خُفِضَ وتَوَنَّ تنديها بالأصوات بقولهم : فاق وطاق . وقال الأخفش : يجوز في « هيات » أن تكون جماعة فتكون التاء التي فيها تاء الجمع التي للتأنيث . ومن قرأ « هيات » جاز أن يكون أخلصها أسما ممربا فيه معنى البعد ، ولم يجعله اسما للفعل فيزيه . وقيل : شبه التاء بتاء الجمع ، كقوله تعالى : « فَإِذَا أَقَضْتُمْ مِنْ عَرَافَاتٍ » . قال الفراء : وكأني استعجب الوقف على التاء ؛ لأن من العرب من يخفض التاء على كل حال ؛ فكانها مثل عرافات وملكوت وما أشبه ذلك . وكان مجاهد وصيسى بن عمرو وأبو عمرو بن العلاء والكسائي وابن كثير يفتنون عليها « هياه » بالهاء . وقد روى عن أبي عمرو أيضا أنه كان يقف على « هيات » بالتاء ، وعليه بقية الفراء لأنها حرفة . قال ابن الأنباري . من جعلها حرفا واحدا لا يفرد أحدهما من الآخر ، وقف على الثاني بالهاء ولم يقف على الأول ؛ فيقول : هيات هياه ، كما يقول خمس عشرة ، على ما تقدم . ومن نوى إفراد أحدهما من الآخر وقف فيهما جميعا بالهاء والتاء ؛ لأن أصل الهاء تاء .

قوله تعالى : إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ

بمبعوثين ﴿٣٧﴾

(١) الأعيان والقتن وكنان ، كلها مواضع . وفي بعض الأصول بدل « الأعيان » الأعيار . وكذا في اللسان مادة أيه . وفي مادة هيه « الأعراض » والكل مواضع .

قوله تعالى : ﴿ إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا ﴾ « هي » كناية عن الدنيا ؛ أى ما الحياة إلا ما نحن فيه لا الحياة الآخرة التى تعدنا بعد البعث . ﴿ نموت ونحيا ﴾ يقال : كيف قالوا نموت ونحيا وهم لا يقرون بالبعث ؟ ففى هذا أجوبة ؛ منها أن يكون المعنى : نكون مواتا ، أى نطفأ ثم نحيا فى الدنيا . وقيل : فيه تقديم وتأخير ؛ أى إن هى إلا حياتنا الدنيا نحيا فيها ونموت ؛ كما قال : « واصلحى واركمى » . وقيل : « نموت » يعنى الآباء ، « ونحيا » يعنى الأولاد . ﴿ وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴾ بعد الموت .

قوله تعالى : ﴿ إِن هُوَ إِلَّا رَجُلٌ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ ﴿ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَّبْتَنِي ﴾ ﴿ قَالَ عَمَّا قَابِلٍ لِّيُصْبِحَنَّ نَادِمِينَ ﴾ ﴿ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ بِالْحَقِّ فَجَعَلْنَاهُمْ غُرَاءً فَبَعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾

قوله تعالى : ﴿ إِن هُوَ إِلَّا رَجُلٌ ﴾ يعنون الرسول . ﴿ إِلَّا رَجُلٌ افْتَرَى ﴾ أى اختلق . ﴿ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ . ﴿ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَّبْتَنِي ﴾ تقدم . ﴿ قَالَ عَمَّا قَابِلٍ ﴾ أى عن قليل ، و « ما » زائدة مؤكدة . ﴿ لِيُصْبِحَنَّ نَادِمِينَ ﴾ على كفرهم ، واللام لام القسم ؛ أى والله ليصبحن . ﴿ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ ﴾ فى التفاسير : صاح بهم جبريل عليه السلام صيحة واحدة مع الريح التى أهلكهم الله تعالى بها فأتوا عن آخرهم . ﴿ فَجَعَلْنَاهُمْ غُرَاءً ﴾ أى هلكى هامدين كفتاء السيل ، وهو ما يجعله من بالى الشجر من الحشيش والقصب مما يس وتفتت . ﴿ فَبَعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ أى هلاكا لهم . وقيل بعدا لهم من رحمة الله ؛ وهو منصوب على المصدر . ومثله سقياء له ورجيا .

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أُنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا ءَاخِرِينَ ﴾ ﴿ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَعْجِرُونَ ﴾ ﴿ ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا كُلًّا مَا جَاءَ أُمَّةً رَسُولُهَا كَذَّبُوهُ فَاتَّبَعْنَا بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ فَبَعْدًا لِّلْقَوْمِ لَّا يُؤْمِنُونَ ﴾

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَيْنِهِمْ ﴾ أى من بعد هلاك هؤلاء . (قُرُونًا) أى أعماراً .
 (آخَرِينَ) قال ابن عباس : يريد بنى إسرائيل ؛ وفى الكلام حذف : فكذبوا أنبياءهم
 فاهلكناهم . (مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا) « من » صلة ؛ أى ما سبق أمة الوقت المؤقت لها
 ولا تتأخره ؛ مثل قوله تعالى : « فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ » . ومعنى
 (تَتَرَى) تتواتر ؛ ويقع بعضهم بعضاً ترغيباً وترهيباً . قال الأصمعى : واترت كنى عليه أتبعته
 بعضها بعضاً ؛ إلا أن بين كل واحد منها وبين الآخر مهلة . وقال غيره : الموازية التابع بغير
 مهلة . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو « تَتَرَى » بالتنوين على أنه مصدر أدخل فيه التنوين على
 فتح الراء ؛ كقولك : تَحَمَّداً وشكراً ؛ فالوقوف على هذا على الألف المعوضة من التنوين .
 ويجوز أن يكون ملحقا بجعفر ، فيكون مثل أَرْطَى وعلقى ؛ كما قال :
 * يَسْتَنِّ فِي عُلُقَى وَفَى مُكُورِ *

فإذا وقف على هذا الوجه جازت الإمامة ، على أن ينوى الوقف على الألف المصحقة . وقرأ
 ورش بين اللفظتين ؛ مثل سكرى وغضبى ، وهو اسم جمع ؛ مثل شَتَّى وأسرى . وأصله
 وتَرَى من الموازنة والتواتر ، فقلبت الواو تاء ؛ مثل التقوى والتكلمان ونجها ونحوها . وقيل :
 هو الوتر وهو الفرد ؛ فالمعنى أرسلناهم فرداً فرداً . النحاس : وعلى هذا يجوز « تَتَرَأَ » بكسر
 التاء الأولى ، وموضعها نصب على المصدر ؛ لأن معنى « ثم أرسلنا » وأترنا . ويجوز أن
 يكون فى موضع الحال أى متواترين . (فَأَتَيْنَاهُ بِمَعْصُومٍ بَعْضًا) أى بالهلاك . (وجعلناهم
 أَحَادِيثَ) جمع أحدىثة وهى ما يتحدث به ؛ كأعاجيب جمع أعجوبة ، وهى ما يتعجب منه .
 قال الأخفش : إنما يقال هذا فى الشر « جعلناهم أحاديث » ولا يقال فى الخير ؛ كما يقال :
 صار فلان حديثاً أى عبرة ومثلاً ؛ كما قال فى آية أخرى : « فجعلناهم أحاديث ومزقناهم كُلَّ
 مُمَزَّقٍ » .

قلت : وقد يقال فلان حديثٌ حسنٌ ، إذا كان مقيداً بذلك ؛ ومنه قول ابن دُرَيْد :

وإنما المرء حديثٌ بـِـسـِـمـِـهِ * فكن حديثاً حسناً لمن وصى

قوله تعالى : ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿٤٥﴾
إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ ۚ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ ﴿٤٦﴾ فَقَالُوا أَنْتُمْ
لِبَشَرٍ مِّثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَبِيدُونَ ﴿٤٧﴾ فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا مِنْ
الْمُهْلَكِينَ ﴿٤٨﴾

قوله تعالى : (ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ) تقدم . ومعنى
(عَالِينَ) متكبرين قاهرين لغيرهم بالظلم ؛ كما قال تعالى : «إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ» .
(فَقَالُوا أَنْتُمْ لِبَشَرٍ مِّثْلِنَا) الآية ، تقدم أيضا . ومعنى (مِنْ الْمُهْلَكِينَ) أى بالغرق فى البحر .

قوله تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ الْكِتَابَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿٤٩﴾
قوله تعالى : (وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ الْكِتَابَ) يعنى التوراة ؛ وخص موسى بالذكرا لأن
التوراة أنزلت عليه فى الطور ، وهارون خليفة فى قومه . ولو قال « ولقد آتيناهما » جاز ؛
كما قال : « ولقد آتينا موسى وهارون الفرقان » .

قوله تعالى : وَجَعَلْنَا آيَنَ مَرْيَمَ وَآيَةَ وَءَاوَيْنَهُمَا إِلَىٰ رِبْوَةٍ
ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ ﴿٥٠﴾

قوله تعالى : (وَجَعَلْنَا آيَنَ مَرْيَمَ وَآيَةَ) تقدم فى « الأنبياء » القول فيه .
(وَأَوَيْنَهُمَا إِلَىٰ رِبْوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ) الربوة المكان المرتفع من الأرض ؛ وقد تقدم
فى « البقرة » . والمراد بها هاهنا فى قول أبى هريرة فلسطين . وعنه أيضا الرملة ^(١) ؛ وروى
عن النبى صلى الله عليه وسلم . وقال ابن عباس وابن المسيب وابن سلام : دمشق . وقال كعب
وقتادة : بيت المقدس . قال كعب : وهى أقرب الأرض إلى السماء بمائة عشرين ميلا . قال :
فكنت هيمدا تحت رَمْسِ رِبْوَةٍ * تعاورنى ريحٌ جنوبٌ وشمالٌ

(١) راجع ج ٩ ص ٩٣ (٢) سورة القصص (٣) آية ٨ سورة الأنبياء .

(٤) راجع ج ١١ ص ٣٣٧ (٥) راجع ج ٢ ص ٢١٥

(٦) الرملة : مدينة عظيمة بفلسطين وكانت قصبتهما قد نخرت الآن ، وكانت رباطا للسلين .

وقال ابن زيد : مصر . وروى سالم الأقطس عن سعيد بن جبيرة « وآويناها إلى ربوة » قال : النّشز من الأرض . (ذات قرار) أى مستوية يستقر عليها . وقيل : ذات ثمار ، ولأجل النّشار يستقر فيها الساكنون . (ومعين) ماء جار ظاهر للعيون . يقال : معين ومعن ، كما يقال : رغيف ورغف ؛ قاله علي بن سليمان . وقال الزجاج : هو الماء الجاري في العيون ؛ فاليم على هذا زائدة كزيادتها في مبيع ، وكذلك الميم زائدة في قول من قال إنه الماء الذي يرى بالعين . وقيل : إنه فعل بمعنى مفعول . قال علي بن سليمان : يقال معن الماء إذا جرى فهو معين ومعين . ابن الأعرابي : معن الماء يمعن معونا إذا جرى وسهل ، وأمعن أيضا وأمعته ، ومياه معنان .

قوله تعالى : يَأَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَأَعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿٢٢﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - روى الصحيح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا أيها الناس إن الله طيب لا يقبل إلا طيبا وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال « يا أيها الرسل كُلُّوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَأَعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ » وقال تعالى « يا أيها الذين آمنوا كُلُّوْا مِنَ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ » - ثم ذكر - الرجل يطيل السفر أشعث أغبر يمد يديه إلى السماء يارب يارب ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام وغذى بالحرام فأنى يستجاب لذلك ؟ »

الثانية - قال بعض العلماء : والخطاب في هذه الآية للنبي صلى الله عليه وسلم ، وأنه أقامه مقام الرسل ؛ كما قال : « الذين قال لهم الناس » يعني نعيم بن مسعود ، وقال

(١) هذه الجملة من كلام الرازي ، والضمير فيه للنبي صلى الله عليه وسلم . (٢) الرجل ، بالرفع مبتدأ - مذكور على وجه الحكاية من لفظ سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويجوز أن ينصب على أنه مفعول « ذكر » .

الزجاج : هذه مخاطبة للنبي صلى الله عليه وسلم ، ودلّ الجمع على أن الرسل كلهم كذا أمروا ؛ أى كلوا من الحلال . وقال الطبري : الخطاب ليسى عليه السلام ؛ روى أنه كان يأكل من غزل أمه . والمشهور عنه أنه كان يأكل من بقل البرية . ووجه خطابه ليسى ما ذكرناه من تقديره لمحمد صلى الله عليه وسلم تشريفا له . وقيل : إن هذه المقالة خوطب بها كل نبي ؛ لأن هذه طريقتهم التي ينبغي لهم الكون عليها . فيكون المعنى : وقلنا يأيا الرسل كلوا من الطيبات ؛ كما نقول لتاجر : يا تاجر ينبغي أن تحتبوا الربا ؛ فأنت تخاطبه بالمعنى . وقد اقترن بذلك أن هذه المقالة تصالح لجميع صفته ، فلم يخاطبوا قط مجتمعين صلوات الله عليهم أجمعين ، وإنما خوطب كل واحد في عصره . قال الفراء : هو كما تقول للرجل الواحد : كُفُوا عنا إذا كنتم .

الثالثة — سوى الله تعالى بين النبيين والمؤمنين في الخطاب بوجوب أكل الحلال وتجنب الحرام ، ثم شمل الكل في الوعيد الذي تضمنه قوله تعالى : « إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ » صلى الله عليه وسلم وأتباعه . وإذا كان هذا معهم فما ظن كل الناس بأنفسهم . وقد مضى القول في الطيبات والرزق في غير موضع^(١) ، والحمد لله . وفي قوله عليه السلام " يمد يديه " دليل على مشروعية مَدِّ اليدين عند الدعاء إلى السماء ؛ وقد مضى الخلاف في هذا والكلام فيه والحمد لله . وقوله عليه السلام " فَأَنِّي يَسْتَجِابُ لَذَلِكَ " على جهة الاستبعاد ؛ أى أنه ليس أهلا لإجابة دعائه لكن يجوز أن يستجيب الله له تفضلا ولطفا وكرما .

قوله تعالى : وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ ﴿١٥٦﴾ فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴿١٥٧﴾ فَذَرَهُمْ فِي عَصْرَتِهِمْ حَتَّىٰ حِينٍ ﴿١٥٨﴾

(١) راجع ج ١ ص ١٧٧ طبة ثانية أو ثالثة ، وج ٧ ص ١٩٨ طبة أول أو ثانية .

(٢) راجع ج ٧ ص ٢٢٢

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً ﴾ المعنى : هذا الذي تقدم ذكره هو دينكم وملتكم فالترموه . والأئمة هنا الذين ؛ وقد تقدم عاملة ؛ ومنه قوله تعالى : « إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ ^(١) » أى على دين . وقال النابغة :

حلفتُ فلم أترك لنفسك رِيَّةً * وهل يَأْمَنُ ذُو أَمَةٍ وهو طائع

الثانية — قرئ « وإن هذه » بكسر « إق » على القطع ، وبفتحها وتشديد النون . قال الخليل : هي في موضع نصب لما زال الاختصاص ؛ أى أنا عالم بأن هذا دينكم الذي أمرتكم أن تؤمنوا به . وقال الفراء : « أُنْ » متعلقة بفعل مضمر تقديره : واعلموا أن هذه أمتكم . وهي عند سيويه متعلقة بقوله « فَأَتَقُونَ » ؛ والتقدير فاتقون لأن أمتكم واحدة . وهذا كقوله تعالى : « وَأَنْتَ الْمَسْجِدُ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا » ؛ أى لأن المساجد ^(٢) فلا تدعوا معه غيره . وكقوله : « لِإِيلَافٍ قُرَيْشٍ » ؛ أى فليعبدوا رب هذا البيت لإيلاف قريش .

الثالثة — وهذه الآية تقوى أن قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الرِّسْلُ » إنما هو مخاطبة لجميعهم ، وأنه بتقدير حضورهم . وإذا قدرت « يَا أَيُّهَا الرِّسْلُ » مخاطبة لمحمد صلى الله عليه وسلم ^(٣) فلق اتصال هذه الآية واتصال قوله « فَتَقْطَعُوا » . أما أن قوله « وَأَنَا رَبُّكُمْ فَأَتَقُونَ » وإن كان قيل للأنبياء فأمهم داخلون فيه بالمعنى ؛ فيحسن بعد ذلك اتصال « فَتَقْطَعُوا » أى اقترعوا ، يعنى الأئم ، أى جعلوا دينهم أديانا بعد ما أمروا بالاجتماع . ثم ذكر تعالى أن كلا منهم معجب برأيه وضلالته وهذا غاية الضلال .

الرابعة — هذه الآية تنظر إلى قوله صلى الله عليه وسلم : « لَا آتَ مَنْ قَبْلِكُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ اقْتَرَعُوا عَلَىٰ ثَنَيْنِ وَسَبْعِينَ مَلَّةً وَإِنْ هَذِهِ الْأُمَّةُ سَفَتَرَقَ عَلَى ثَلَاثِ وَسَبْعِينَ ثَنَانٍ وَسَبْعُونَ فِي النَّارِ وَوَاحِدَةٌ فِي الْجَنَّةِ » الحديث . نرجه أبو داود ، ورواه ^(١) راجع ج ٢ ص ١٢٧ طبة ثانية وج ٣ ص ٣٠ طبة أولى أو ثانية . ^(٢) آية ٢٢ وما بعدها سورة الزنurf . ^(٣) آية ١٨ سورة الجن . ^(٤) كذا في نسخ الأصل . والمعنى المراد واضح ، وهو أن هذا التقدير يفتق ويقطع الاتصال بين الاثنين .

الترمذي وزاد : قالوا ومن هي يا رسول الله؟ قال : « ما أنا عليه وأصحابي » خرجه من حديث عبد الله بن عمرو . وهذا يبين أن الافتراق المحذر منه في الآية والحديث إنما هو في أصول الدين وقواعده ، لأنه قد أطلق عليها مَلًّا ، وأخبر أن التمسك بشيء من تلك الملل موجب لدخول النار . ومثل هذا لا يقال في الفروع ، فإنه لا يوجب تعديد الملل ولا عذاب النار ؛ قال الله تعالى : « لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا » .

قوله تعالى : (زُبْرًا) يعني كتبنا وضعوها وضلالات ألقوها ؛ قاله ابن زيد . وقيل : إنهم تفرقوا الكتب فأتبعت فرقة الصحف وفرقة التوراة وفرقة الزبور وفرقة الإنجيل ، ثم خرف الكل وبذل ؛ قاله قتادة . وقيل : أخذ كل فريق منهم كتابا آمن به وكفر بما سواه . و « زُبْرًا » بضم الباء قراءة نافع ، جمع زبور . والأعمش وأبو عمرو بخلاف عنه « زُبْرًا » بفتح الباء ، أى قطعاً كقطع الحديد ؛ كقوله تعالى : « آتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ » . (كُلُّ حَرْبٍ) أى فريق وملة . (يَا لَدَيْهِمْ) أى عندهم من الدين . (فِرْحُونَ) أى معجبون به . وهذه الآية مثال لقريش خاطب عبداً صلى الله عليه وسلم في شأنهم متصلاً بقوله (قَدَرْتُمْ فِي عَمْسَرَتِهِمْ) أى فذر هؤلاء الذين هم بمنزلة من تقدم ، ولا يضيق صدرك بتأخير العذاب عنهم ؛ فلكل شيء وقت . والفجرة في اللغة ما يفترك ويعلوك ؛ وأصله السر ؛ ومنه الغمر الحقد لأنه يغطى القلب . والغمر الماء الكثير لأنه يغطى الأرض . وعمر الرءاء الذى يشمل الناس بالعطاء ؛ قال :

عَمَّرُ الرءاء إِذَا تَبَسَّ ضَاحِكًا * فَلَقِيتُ لَضَحِكْتَهُ رِقَابُ الْمَالِ

المراد هنا الحية والغفلة والضلالة . ودخل فلان في غمار الناس ، أى في زحمتهم . وقوله تعالى : (حَتَّى حِينٍ) قال مجاهد : حتى الموت ، فهو تهديد لا توقيت ؛ كما يقال : سيأتى لك يوم . قوله تعالى : أَيْحَسِبُونَ أَنَّمَا نُنَادُهُمْ بِهِ مِنْ مَّالٍ وَبَيْنَيْنَ ۖ تُسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى : ﴿ يَحْسِبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَيْنَ ﴾ « ما » بمعنى الذي ؛ أى يحسبون يا محمد أن الذى نعطيهم فى الدنيا من المال والأولاد هو ثواب لهم ، إنما هو استدراج وإملاء ، ليس إسراطا فى الخيرات . وفى خبر « أت » ثلاثة أقوال ، منها أنه محذوف . وقال الزجاج : المعنى تسارع لهم به فى الخيرات ، وحذفت به . وقال هشام الضرير قولا دقيقا ، قال : « إنما » هى الخيرات ، فصار المعنى تسارع لهم فيه ، ثم أظهر فقال « فى الخيرات » ، ولا حذف فيه على هذا التقدير . ومذهب الكسائى أن « أما » حرف واحد فلا يحتاج إلى تقدير حذف ، ويجوز الوقف على قوله « وبين » . ومن قال « أما » حرفان فلا بد من ضمير يرجع من الخبر إلى اسم « أن » ولم يتم الوقف على « وبين » . وقال السخنيانى : لا يحسن الوقف على « وبين » ؛ لأن « يحسبون » يحتاج إلى مفعولين ، فقام المفعولين « فى الخيرات » . قال ابن الأبنارى : وهذا خطأ ؛ لأن « أن » كافية من اسم أن وخبرها ولا يجوز أن يؤتى بعد « أن » بمفعول ثان . وقرأ أبو عبد الرحمن السلمى وعبد الرحمن بن أبى بكرة « يسارع » بالياء ، على أن يكون فاعله إمدادنا . وهذا يجوز أن يكون على غير حذف ؛ أى يسارع لهم الإمداد ؛ ويجوز أن يكون فيه حذف ، ويكون المعنى يسارع الله لهم . وقرأ « يسارع » فى الخيرات وفيه ثلاثة أوجه : أحدها على حذف به . ويجوز أن يكون يسارع الإمداد . ويجوز أن يكون « لهم » اسم ما لم يسم فاعله ؛ ذكره النحاس . قال المهديوى : وقرأ الحزب النحوى « تسرع لهم فى الخيرات » وهو معنى قراءة الجماعة . قال الثعلبى : والصواب قراءة العامة ؛ لقوله « ندم » . ﴿ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ أن ذلك فتنة لهم واستدراج .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ﴿٥٧﴾ وَالَّذِينَ هُمْ بِعِبَادَتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٨﴾ وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ﴿٥٩﴾ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَاوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ إِنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ﴾ لما فرغ من ذكر الكفرة وتوعدهم عقب ذلك بذكر المؤمنين المسارعين في الخيرات ووعدهم ، وذكر ذلك بأبلغ صفاتهم . و ﴿ مُشْفِقُونَ ﴾ خائفون وجلون مما خوفهم الله تعالى . ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ . وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ . وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِيلَةٌ ﴾ قال الحسن : يؤتون الإخلاص ويخافون ألا يقبل منهم . وروى الترمذى عن عائشة رضى الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية «والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجيلة» قالت عائشة : هم الذين يشربون الخمر ويسرقون ؟ قال : «لا يا بنت الصديق ولكنهم الذين يصومون ويصلون ويتصدقون وهم يخافون ألا يقبل منهم أولئك الذين يسارعون في الخيرات» . وقال الحسن : لقد أدركا أقواما كانوا من حسنتهم أن ترد عليهم أشقى منكم على سيئاتكم أن تعذبوا عليها . وقوات عائشة رضى الله عنها وابن عباس والتخفي «والذين يؤتون ما آتوا» مقصورا من الإتيان . قال الفراء : ولو صححت هذه القراءة عن عائشة لم تخالف قراءة الجماعة ؛ لأن الهمز من العرب من يلزم فيه الألف في كل الحالات إذا كتب ؛ فيكتب سئل الرجل بألف بعد السين ، ويستهلون بألف بين الزاي والواو ، وشيء وشيء بألف بعد الياء ، فغير مستنكر في مذهب هؤلاء أن يكتب «يؤتون» بألف بعد الياء ، فيحتمل هذا اللفظ بالبناء على هذا انطقت قراءتين «يؤتون ما آتوا» و «يأتون ما آتوا» . وينفرد ما عليه الجماعة باحتمال تأويلين : أحدهما — والذين يعطون ما أعطوا من الزكاة والصدقة وقلوبهم خائفة . والاخر — والذين يؤتون الملائكة الذين يكتبون الأعمال على العباد ما آتوا وقلوبهم وجيلة ؛ فحذف مفعول في هذا الباب لوضوح معناه ؛ كما حذف في قوله عز وجل : «فَبِمَا يُنَالُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْصِرُونَ»^(١) والمعنى يعصرون السمسم والعنب ؛ فاخترل المفعول لوضوح تأويله . ويكون الأصل في الحرف على هجائه الموجود في الإمام «يأتون» بألف مبدلة من الهمزة فكتبت الألف

وأولاً لتأخى حروف المد واللين في الخفاء ؛ حكاه ابن الأثير . قال النجاس : المعروف من قراءة ابن عباس « والذين يأتون ما أتوا » وهى القراءة المروية عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن عائشة رضى الله عنها ، ومعناها يعملون ما عملوا ؛ كما روى في الحديث . والوجه نحو الإشفاق والخوف ؛ فالثاني والثالث خوفه أمر العاقبة وما يطام عليه بعد الموت . وفى قوله (أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ) تنبيه على الخاتمة . وفى صحيح البخارى « وإنما الأعمال بالخواتيم » . وأما المخطئ فينبى له أن يكون تحت خوف من أن ينقذ عليه الوعيد بتخليطه . وقال أصحاب الخواطر : وجَلَّ العارف من طاعته أكثر وجلَّ من وجهه من مخالفته ؛ لأن المخالفة تمحوها التوبة ، والطاعة تطلب بتصحيح الغرض . (أَنَّهُمْ) أى لأنهم ، أو من أجل أنهم إلى ربهم راجعون .

قوله تعالى : **أُولَئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ** (١) قوله تعالى : (**أُولَئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ**) أى فى الطاعات ، كى ينالوا بذلك أعلى الدرجات والفرقات . وقرئ « يُسْرِعُونَ » فى الخيرات ، أى يكونوا سراعاً إليها . ويسارعون على معنى يسابقون من سابقهم إليها ؛ فالمفعول محذوف . قال الزجاج : يسارعون أبلغ من يسرعون . (**وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ**) أحسن ما قيل فيه : أنهم يسبقون إلى أوقاتها . ودلَّ بهذا أن الصلاة فى أول الوقت أفضل ؛ كما تقدم فى « البقرة » (١) . وكل من تقدم فى شئ فهو سابق إليه ، وكل من تأخر عنه فقد سبقه وفاته ؛ فاللام فى « لها » على هذا القول بمعنى إلى ؛ كما قال « **بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا** » أى أوحى إليها . وأنشد سيويه :

تَجَانَّفَ عَنْ جَوْ الْعِمَامَةِ نَاقِي * وَمَا قَصَدَتْ مِنْ أَهْلِهَا لَسَوَانِكَا (٢)

وعن ابن عباس فى معنى « وهم لها سابقون » سبقت لهم من الله السعادة ؛ فلذلك سارعوا فى الخيرات . وقيل : المعنى وهم من أجل الخيرات سابقون .

قوله تعالى : **وَلَا تُكَلِّفْ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا** ^ط **وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ** ^ط **وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ** ﴿١٦﴾

قوله تعالى : **﴿وَلَا تُكَلِّفْ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾** قد مضى في « البقرة » وأنه ناسخ لجميع ما ورد في الشرع من تكليف ما لا يطاق . **﴿وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ﴾** أظهر ما قيل فيه : إنه أراد كتاب إحصاء الأعمال الذي ترفعه الملائكة ؛ وأضافه إلى نفسه لأن الملائكة كتبت فيه أعمال العباد بأمره . فهو ينطق بالحق . وفي هذا تهديد وتأديس من الحيف والظلم . ولفظ النطق يجوز في الكتاب ؛ والمراد أن النبيين تنطق بما فيه . وفاقه أعلم . وقيل : عن اللوح المحفوظ ، وقد أثبت فيه كل شيء ، فهم لا يجاوزون ذلك . وقيل : الإشارة بقوله « ولدينا كتاب » القرآن ، فاقه أعلم ، وكل محتمل والأول أظهر .

قوله تعالى : **بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِنْ هَذَا وَلَهُمْ أَعْمَالٌ مِنْ دُونِ ذَلِكَ هُمْ لَهَا عَامِلُونَ** ﴿١٧﴾ **حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِمْ بِالْعَذَابِ إِذَا هُمْ يَجْعَرُونَ** ﴿١٨﴾ **لَا تَجْعَرُوا أَلْيَوْمَ إِنَّكُمْ مِنَّا لَا تُنصَرُونَ** ﴿١٩﴾

قوله تعالى : **﴿بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِنْ هَذَا﴾** قال مجاهد : أى في غطاء وغطلة وعماية عن القرآن . ويقال : غمره الماء إذا غطاه . ونهر غمر يغطى من دخله . ورجل غمر يغمره آراء الناس . وقيل : « غمرة » لأنها تغطى الوجه . ومنه دخل في غمار الناس وشأهم ، أى فيما يغطيهم من الجمع . وقيل : « بل قلوبهم في غمرة » أى في حيرة وعمى ؛ أى مما وصف من أعمال البر في الآيات المتقدمة ؛ قاله قتادة . أو من الكتاب الذى ينطق بالحق . **﴿وَلَهُمْ أَعْمَالٌ مِنْ دُونِ ذَلِكَ هُمْ لَهَا عَامِلُونَ﴾** قال قتادة ومجاهد : أى لهم خطايا لا بد أن يعملوها من دون الحق . وقال الحسن وابن زيد : المعنى ولهم أعمال رديئة لم يعملوها من

(١) راجع ج ٣ ص ٤٢٧ (٢) كذا في الأصول . واقى في كتب الفقه : « ورجل غمر وغمر لا تجر به بحرب ولا امرء ، ولم تحنك التجارب .

دون ما هم عليه، لابتدأ أن يعملوها دون أعمال المؤمنين، فيدخلون بها النار، لما سبق لهم من الشقوة. ويحتمل ثالثاً - أنه ظلم الخلق مع الكفر بالخالق، ذكره الماوردي. والمعنى متقارب.

﴿حَتَّى إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِمُ بِالْعَذَابِ﴾ يعني بالسيف يوم بدر، قاله ابن عباس. وقال الضحاك: يعني بالجوع حين قال النبي صلى الله عليه وسلم: «اللَّهُمَّ أَشْدِدْ طَائِفَتَكَ عَلَى مُضَرَّ اللَّهِمَّ اجْعَلْهَا عَلَيْهِمْ سَنِينَ كَسَنَى يَوْسُفَ». فابتلاهم الله بالفحط والجوع حتى أكلوا العظام والميتة والكلاب والحيف، وهلك الأموال والأولاد. ﴿إِذَا هُمْ بِجَحْشُونَ﴾ أى يضجون ويستغيثون. وأصل الجحش رفع الصوت بالتضرع كما يفعل الثور. وقال الأعشى^(١) بصف بقرة:

فطافت ثلاثاً بين يوم وليلة * وكان التكبر أن تضيف وتجارا

قال الجوهري: الجحش مثل الخوار؛ يقال: جأر الثور يجأر أى صاح. وقرأ بعضهم «جَحَلًا جَسَدًا لَهُ جَوَار» حكاه الأخفش. وجأر الرجل إلى الله عز وجل تضرع بالدعاء. فتادة: يصرخون بالتوبة فلا تقبل منهم. قال:

برواح من صلوات المليك * فطَوَّرًا مَجُودًا وَطَوَّرًا جَوَّارًا

وقال ابن جريج: «حَتَّى إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِمُ بِالْعَذَابِ» هم الذين قتلوا بيدر «إِذَا هُمْ بِجَحْشُونَ» هم الذين بمكة؛ فجمع بين القولين المتقدمين، وهو حسن. ﴿لَا تَجَارُوا الْيَوْمَ أَنْكُمْ بِنَا﴾ أى من عذابنا. ﴿لَا تَصْرُوْنَ﴾ لا تمنعون ولا ينفعكم جزعكم. وقال الحسن: لا تصرون بقبول التوبة. وقيل: معنى هذا النهي الإخبار؛ أى إنكم إن تضرعتم لم ينفعكم.

قوله تعالى: قَدْ كَانَتْ آيَاتِي عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلَىٰ آعْقَابِكُمْ

تَكْصُونَ ﴿٦٦﴾ مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سَلِيمًا تَهْجُرُونَ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : (قَدْ كَانَتْ آيَاتِي تُنْشَلِّ عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ تُنْكَصُونَ) الآيات يريد بها القرآن . (تُنْشَلِّ عَلَيْكُمْ) أى تقرأ . قال الضحالك : قبل أن تعذبوا بالقتل و (تُنْكَصُونَ) ترجعون وراءكم . مجاهد : تستأخرون ؛ وأصله أن ترجع القهقري . قال الشاعر :

زعموا بأنهم على سبيل النجاة * وإنما نكص على الأعقاب

وهو هنا استعارة للإعراض عن الحق . وقرأ على ابن أبي طالب رضى الله عنه « على أدباركم » بدل « على أعقابكم » ، « تنكصون » بضم الكاف . و (مُسْتَكْبِرِينَ) حال ، والضمير في « به » قال الجمهور : هو عائذ على الحرم أو المسجد أو البلد الذى هو مكة ، وإن لم يتقدم له ذكر لشهرته في الأعرس ؛ أى يقولون نحن أهل الحرم فلا نخاف . وقيل : المعنى أنهم يعتقدون في نفوسهم أن لهم بالمسجد والحرم أعظم الحقوق على الناس والمنازل ؛ فيستكبرون لذلك ، وليس الاستكبار من الحق . وقالت فرقة : الضمير عائذ على القرآن من حيث ذكرت الآيات ؛ والمعنى : يُحدث لكم سماع آياتي كبرا وطفيانا فلا تؤمنوا به . قال ابن عطية : وهذا قول جيد . النحاس : والقول الأول أولى ، والمعنى : أنهم يفتخرون بالحرم ويقولون نحن أهل حرم الله تعالى .

قوله تعالى : (سَامِرًا تَهْجُرُونَ) فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (سَامِرًا تَهْجُرُونَ) « سَامِرًا » نصب على الحال ، ومعناه سُمَامًا ، وهو الجماعة يتحدثون بالليل ، مأخوذ من السمر وهو ظل القمر ؛ ومنه سُمرة اللون . وكانوا يتحدثون حول الكعبة في سمر القمر ؛ فسمى الحديث به . قال الثوري : يقال لظل القمر السمر ؛ ومنه السُمرة في اللون ، ويقال له : الفُخْتُ ؛ ومنه قيل فاختة . وقرأ أبو رجاء « سُمَامًا » وهو جمع سامر ؛ كما قال :

* أَلَسْتُ تَرَى السَّمَاءَ وَالنَّاسَ أَحْوَالِي ^(٢)

(١) في الأصول : « أنهم » والبيت لا يترن إلا بدخول الياء ، وهي هنا زائدة ؛ كقول النابغة :

* زَمِ الْفَدَّافَ يَأْتِ رَحْلَتَا خَدَا *

(٢) هذا عجز بيت لامرئ القيس . وصدده :

* قَالَتْ سِبَاكُ اللَّهِ إِنَّكَ فَاخِضِي *

وفي حديث قَيْلَة : إذا جاء زوجها من السامر ، يعنى من القوم الذين يسمرون بالليل ، فهو اسم مفرد بمعنى الجمع ، كالخاضر وهم القوم التازلون على المساء ، والباقر جمع البقر ، والجامل جمع الإبل ، ذكورتها وإناثها ، ومنه قوله تعالى : « ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلاً » أى أطفالا . يقال : قوم سَمَرٌ وسَمَرٌ وسامر ، ومعناه سهر الليل ، مأخوذ من السمر وهو ما يقع على الأشجار من ضوء القمر . قال الجوهري : السامر أيضا السَّمار ، وهم القوم الذين يسمرون ، كما يقال للحاج حُجَّاج ، وقول الشاعر :

• وسامر طال فيه اللهو والسمر •

كأنه سَمِيَ المكان الذى يجتمع فيه للسمر بذلك . وقيل : وحد سامرا وهو بمعنى السَّمار ، لأنه وضع موضع الوقت ، كقول الشاعر :

• من دونهم إن جثتهم سَمَرًا • عَزَفُ الْقِيَانِ وَجَلَسٌ غَرٌّ

فقال : سَمَرًا ، لأن معناه : إن جثتهم ليلا وجلستهم وهم يسمرون . وآبنا سَمِير : الليل والنهار ؛ لأنه يُسَمَرُ فيهما ، يقال : لا أفعله ما سَمَرُ آبنا سَمِير أبدا . ويقال : السَمِير الدهر ، وآبناه الليل والنهار . ولا أفعله السَمَر والقمر ؛ أى ما دام الناس يسمرون فى ليلة قمرء . ولا أفعله سَمِيرَ الليالى . قال الشَّعْرَى :

هنالك لا أرجو حياة تُسَرُّنى • سَمِيرَ الليالى مُسَلًّا بالحرائر

والسَّمار (بالفتح) اللبن الرقيق . وكانت العرب تجلس للسمر لتعذت ، وهذا أوجب معرفتها بالنجوم ؛ لأنها تجلس فى الصحراء ترى الطوالع من الفوارب . وكانت قريش تُسَمِّرُ حول الكعبة مجالس فى أباطيلها وكفرها ، فعابهم الله بذلك . و « تهجرون » قرئ بضم التاء وكسر الجيم من أجهر ، إذا نطق بالفحش . وينصب التاء وضم الجيم من هجر المريض إذا هذى . ومعناه : يتكلمون بهوس وسَيِّئ من القول فى النبى صلى الله عليه وسلم وفى القرآن ؛ من ابن عباس وغيره .

الثانية — روى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال : إنما كره السمر حين نزلت هذه الآية « مستكبرين به سامرا تهجرون » ؛ يعنى أن الله تعالى ذم أقواما يسمرون فى غير

طاعة الله تعالى ، إما في هَذْيَان وإما في إِذَايَة . وكان الأعمش يقول : إذا رأيت الشيخ ولم يكتب الحديث فأصغعه فإنه من شيوخ القمر ؛ يعنى يجمعون في ليالي القمر فيتحدثون بأيام الخلفاء والأمرء ولا يحسن أحدهم يتوضأ للصلاة .

الثالثة — روى مسلم عن أبي بَرَّة قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم يؤخر العشاء إلى ثلث الليل ويكره النوم قبلها والحديث بعدها . قال العلماء : أما الكراهية للنوم قبلها فلثلاثا . يترضا للفوات عن كل وقتها أو أفضل وقتها ؛ ولهذا قال عمر : فن نام فلا نأمت عينه ؛ ثلاثا . ومن كره النوم قبلها عمر وأبنته عبد الله وابن عباس وغيرهم ، وهو مذهب مالك . ورخص فيه بعضهم ، منهم علي وأبو موسى وغيرهم ؛ وهو مذهب الكوفيين . وشرط بعضهم أن يجعل معه من يوقظه للصلاة . وروى عن ابن عمر مثله ، وإليه ذهب الطحاوى . وأما كراهية الحديث بعدها فلأن الصلاة قد كُفرت خطاياها فينام على سلامة ، وقد ختم الكتاب صحيفته بالعبادة ؛ فإن هو ستر وتحدث فملأها بالهوس ويعمل خاتمتها اللغو والباطل ، وليس هذا من فعل المؤمنين . وأيضا فإن السمر في الحديث مظنة ظلية النوم آخر الليل فينام عن قيام آخر الليل ، وربما ينام عن صلاة الصبح . وقد قيل : إنما يكره السمر بعدها لما روى جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إياكم والسمر بعد هذه الرجل فإن أحدكم لا يدري ما يبت الله تعالى من خلقه أغلقوا الأبواب وأوكأوا السقاء ونحروا الإناء وأطفئوا المصابيح “ . وروى عن عمر أنه كان يضرب الناس على الحديث بعد العشاء ، ويقول : أسمرأ أول الليل ونوما آخره ! أريحوا كتابكم . حتى أنه روى عن ابن عمر أنه قال : من فرض يبت شر بعد العشاء لم تقبل له صلاة حتى يُصبح . وأسند شَدَاد بن أَوْس إلى النبي صلى الله عليه وسلم . وقد قيل : إن الحكمة في كراهية الحديث بعدها إنما هو لما أن الله تعالى جعل الليل سَكَا ، أى يُسكن فيه ، فإذا تحدث الإنسان فيه فقد جعله في النهار الذى هو متصرف المعاش ؛ فكانه قصد إلى مخالفة حكمة الله تعالى التى أجرى عليها وجوده فقال « وهو الذى جعل لكم الليل لباسا والنوم مَبَاتَاً وجعل النهار تَبَارُكاً » .

الرابعة — هذه الكراهة إنما تختص بما لا يكون من قبيل القرب والأذكار وتعليم العلم، ومسامرة الأهل بالعلم وبتعليم المصالح وما شابه ذلك؛ فقد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن السلف ما يدل على جواز ذلك، بل على نديته. وقد قال البخاري: (باب السمر في الفقه والخير بعد العشاء) وذكر أن قُتُوبَ بْنَ خَالِدٍ قَالَ: انتظرنا الحسن وراث علينا حتى جاء قريبا من وقت قيامه، بغاء فقال: دعانا جيراننا هؤلاء. ثم قال أنس: انتظرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة حتى كان شطر الليل بغاء فوصل ثم خطبنا فقال: «إن الناس قد صلّوا وإنكم لم تزالوا في صلاة ما انتظرتهم الصلاة». قال الحسن: فإن القوم لا يزالون في خير ما أنتظروا الخير. قال: (باب السمر مع الضيف والأهل) وذكر حديث أبي بكر بن عبد الرحمن أن أصحاب الصفة كانوا ققراء... الحديث. أخرجه مسلم أيضا. وقد جاء في حراسة الثغور وحفظ العساكر بالليل من الثواب الجزيل والأجر العظيم ما هو مشهور في الأخبار. وقد مضى من ذلك جملة في آخر «آل عمران» والمحمد لله وحده.

قوله تعالى: أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمْ الْأَوَّلِينَ ﴿١٣٩﴾

قوله تعالى: (أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ) يعني القرآن؛ وهو كقوله تعالى: «أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ»^(١). وسُمِّيَ الْقُرْآنُ قولاً لأنهم خوطبوا به: (أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ) فأنكروه وأعرضوا عنه. وقيل: «أم» بمعنى بل؛ أي بل جاءهم ما لا عهد لآبائهم به، فذلك أنكروه وتركوا التدبر له. وقال ابن عباس: وقيل المعنى أم جاءهم أمان من العذاب، وهو شيء لم يأت آباءهم الأولين فتكروا الآخر.

قوله تعالى: أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ﴿١٤٠﴾

(١) راث: أبطا. - (٢) راجع ج ٤ ص ٣٢٣ وما بعده. - (٣) آية ٨٢ سورة النساء.

هذا تستعمله العرب على معنى التوقيف والتقيح ، فيقولون : الخير أحب إليك أم الشر ؟ أى قد أخبرت الشر فتجنبته ، وقد عرفوا رسولهم وأنه من أهل الصدق والأمانة ؛ ففى اتباعه النجاة والخير لولا العنت . قال سفيان : بلى ! قد عرفوه ولكنهم حسدوه !

قوله تعالى : **أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَاءَهُمُ بِالْحَقِّ وَأَكْثَرُهُمُ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ** ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : (**أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ**) أى أم يحتجون فى ترك الإيمان به بأنه مجنون ، فليس هو هكذا ! لزوال أمارات الجنون عنه . (**بَلْ جَاءَهُمُ بِالْحَقِّ**) يعنى القرآن والتوحيد الحق والذين الحق . (**وَأَكْثَرُهُمُ**) أى كلهم (**لِلْحَقِّ كَارِهُونَ**) حسدا وبغيا وتقليدا .

قوله تعالى : **وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ بَلْ أَتَيْنَهُمْ بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ** ﴿٦١﴾

قوله تعالى : (**وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ**) « الحق » هنا هو الله سبحانه وتعالى ؛ قاله الأكثرون ، منهم مجاهد وابن جرير وأبو صالح وغيرهم . وتقديره فى العربية : ولو اتبع صاحب الحق ؛ قاله النحاس . وقد قيل : هو مجاز ، أى لو وافق الحق أهواءهم ؛ فجعل موافقته اتباعا مجازا ؛ أى لو كانوا يكفرون بالرسول ويعصون الله عز وجل ثم لا يعاقبون ولا يحاسبون على ذلك إما عجزا وإما جهلا لفسدت السموات والأرض . وقيل : المعنى ولو كان الحق ما يقولون من اتخاذ آلهة مع الله تعالى لثناقت الآلهة ، وأراد بعضهم ما لا يريد به بعض ، فاضطرب التديير وفسدت السموات والأرض ، وإذا فسدنا فسد من فيهما . وقيل : « لو اتبع الحق أهواءهم » أى بما يهواه الناس ويشتهونه لبطل نظام العالم ؛ لأن شهوات الناس تختلف وتضاد ، وسبيل الحق أن يكون متبوعا ، وسبيل الناس الانقياد للحق . وقيل : « الحق » القرآن ؛ أى لو زل القرآن بما يحجون لفسدت السموات والأرض . (**وَمَنْ فِيهِنَّ**) إشارة إلى من يعقل من ملائكة السموات وإنس الأرض وجناتها المأوردي . وقال الكلبي : يعنى وما بينهما من

خلق ؛ وهى قراءة ابن مسعود « لفسدت السموات والأرض وما بينهما » . فيكون على تأويل الكلبي وقراءة ابن مسعود محمولا على فساد من يعقل وما لا يعقل من حيوان وجماد . وظاهر التنزيل فى قراءة الجمهور يكون محمولا على فساد ما يعقل من الحيوان ؛ لأن ما لا يعقل تابع لما يعقل فى الصلاح والفساد ، فعلى هذا ما يكون من الفساد يعود على من فى السموات من الملائكة بأن جعلت أربابا وهى مربوبة ، وعُبدت وهى مستعبدة . وفساد الإنسان يكون على وجهين : أحدهما — باتباع الهوى ، وذلك مهلك . الثانى — بعبادة غير الله ، وذلك كفر . وأما فساد ما عدا ذلك فيكون على وجه التبع ؛ لأنهم مدبرون بدوى العقول فعاد فساد المدبرين عليهم .

قوله تعالى : « **بَلْ آتَيْنَاهُمْ بَذِكْرِهِمْ** » أى بما فيه شرفهم وعزهم ؛ قاله السدسى ومفسران . وقال قتادة : أى بما لهم فيه ذكر ثوابهم وعقابهم . ابن عباس : أى بيان الحق وذكر ما لهم به حاجة من أمر الدين . « **فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ** » .

قوله تعالى : **أَمْ تَسْأَلُهُمْ نَحْرًا رَبِّكَ خَيْرٌ** وهو خير

الرَّزْقَيْنِ ﴿٧٦﴾

قوله تعالى : « **أَمْ تَسْأَلُهُمْ نَحْرًا** » أى أجرا على ما جئتهم به ؛ قاله الحسن وغيره . « **نَحْرًا رَبِّكَ خَيْرٌ** » وقرا حمزة والكسائي والأعمش ويحيى بن وثاب « نخرجا » بالف . الباقون بغير ألف . وكلهم قد قرءوا « نخرجا » بالألف إلا ابن عامر وأبا حيوة لأنهما قرأوا بغير الألف . والمعنى : أم تسألهم رزقا فوزق ربك خير . « **وَهُوَ خَيْرُ الرَّزْقَيْنِ** » أى ليس يقدر أحد أن يرزق مثل رزقه ، ولا ينعم مثل إنعامه . وقيل : أى ما يؤتيك الله من الأجر على طاعتك له والدماء إليه خير من عرض الدنيا ، وقد عرضوا عليك أموالهم حتى تكون كأعين رجل من قريش فلم يجيبهم إلى ذلك ؛ قال معناه الحسن . والخرج والخراج واحد ، إلا أن اختلاف الكلام أحسن ؛ قاله الأخفش . وقال أبو حاتم : الخرج الجعل ، والخراج العطاء .

المبتدأ : الخراج المصدر ، والخراج الآسم . وقال النضر بن شميل : سألت أبا عمرو بن العلاء عن الفرق بين الخرج والخراج فقال : الخراج مالكم ، والخرج ما تبرعت به . وعنه أن الخرج من الرقاب ، والخراج من الأرض . ذكر الأول الثعلبي والثاني الماوردي .

قوله تعالى : وَإِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٧٦﴾ وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنُكَيِّبُونَ ﴿٧٧﴾

قوله تعالى : (وَإِنَّكَ تَدْعُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) أى إلى دين قويم . والصراط فى اللغة الطريق ؛ فسمى الدين طريقاً لأنه يؤدى إلى الجنة فهو طريق إليها . (وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ) أى بالبعث . (عَنِ الصِّرَاطِ لَنُكَيِّبُونَ) قيل : هو مثل الأول . وقيل : إنهم عن طريق الجنة لنا يكون حتى يصيروا إلى النار . نكب عن الطريق ينكب نكبو إذا عدل عنه ومال إلى غيره ؛ ومنه نكبت الريح إذا لم تستقم على مجرى . وشر الريح النكباء .

قوله تعالى : وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلَجُّوا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ) أى لو رددناهم إلى الدنيا ولم ندخلهم النار وأمتحناهم (لَلَجُّوا فِي طُغْيَانِهِمْ) قال السدي : فى معصيتهم . (يَعْمَهُونَ) قال الأعمش : يترددون . وقال ابن جريج : « ولورحمتهم » يعنى فى الدنيا « وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ » أى من حَقِّ وجوع « لَلَجُّوا » أى تهاونوا « فِي طُغْيَانِهِمْ » وضلاتهم وتجاوزهم الحد « يَعْمَهُونَ » يتذبذبون ويحيطون .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَتَضَرَّعُونَ ﴿٧٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُم بِالْعَذَابِ ﴾ قال الضحاك : بالجوع . وقيل : بالأمراض والحاجة والجوع . وقيل : بالقتل والجوع . ﴿ فَمَا اسْتَكْبَرُوا لِرَبِّهِمْ ﴾ أى ما خضعوا . ﴿ وَمَا يَتَضَرَّعُونَ ﴾ أى ما يخشعون لله عز وجل في الشدائد تصيهم . قال ابن عباس : نزلت في قصة ثمامة بن أثال لما أمرته الميرية وأسلم وختل رسول الله صلى الله عليه وسلم سبيله ، حال بين مكة وبين الميرة وقال : والله لا يأتيكم من اليمامة حبة حنطة حتى يأذن فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأخذ الله قريشا بالتحط والجوع حتى أكلوا الميتة والكلاب والعلّيز ، قيل وما العلّيز ؟ قال : كانوا يأخذون الصوف والوبر فيلونه بالدم ثم يشوونه ويأكلونه . فقال له أبو سفيان : أئسدتك الله والرحم ! أليس تزعم أن الله بعثك رحمة للعالمين ؟ قال " بلى " . قال : فوالله ما أراك إلا قتلت الآباء بالسيف ، وقتلت الأبناء بالجوع ، فقل قوله ﴿ وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلِقُوا فِي طُغْيَانِهِمْ بِمُغْمُورٍ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ﴾

قوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴾ قال عكرمة : هو باب من أبواب جهنم ، عليه من الخزنة أربعة آلاف ، سود وجوههم ، كاللجة أنيابهم ، قد قُلت الرحمة من قلوبهم ، إذا بلغوه فتحه الله عز وجل عليهم . وقال ابن عباس : هو قتلهم بالسيف يوم بدر . مجاهد : هو التحط الذى أصابهم حتى أكلوا العلّيز من الجوع ، عل ما تقدم . وقيل فتح مكة . ﴿ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ﴾ أى يأسون متحيرين لا يدرون ما يصنعون ، كالآيس من الفرج ومن كل خير . وقد تقدم في « الأنعام » .

قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴾

قوله تعالى : (وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ) عرفهم كثرة نعمه وكال قدرته .
(قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ) أى ما تشكرون إلا شكرا قليلا . وقيل : أى لا تشكرون البتة .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٨١﴾

قوله تعالى : (وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ) أى أنشاكم وبتكم وخلقكم . (وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ) أى تجمعون للجزاء .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ
أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٨٢﴾ بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ ﴿٨١﴾ قَالُوا أَإِذَا مِتْنَا
وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا أُنَّا لَمَبْعُوثُونَ ﴿٨٢﴾ لَقَدْ وَعَدْنَا نَحْنُ وَءَابَاؤُنَا هَذَا
مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٨٣﴾ قُلْ لِّمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا
إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨٤﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٨٥﴾ قُلْ مَنْ رَبُّ
السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿٨٦﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا
تَشْفَقُونَ ﴿٨٧﴾ قُلْ مَنْ مِنْ بَيْدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ
إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨٨﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ ﴿٨٩﴾

قوله تعالى : (وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ) أى جعلهما
مختلفين ؛ كقولك : لك الأجر والصلوة ؛ أى إنك تؤجر وتوصل ؛ قاله الفراء . وقيل :
اختلافهما نقصان أحدهما وزيادة الآخر . وقيل : اختلافهما فى النور والظلمة . وقيل :
تكررها يوما بعد ليلة وليلة بعد يوم . ويحتمل خامسا : اختلاف ما مضى فيهما من سعادة
وشقاء وضلال وهدى . (أَفَلَا تَعْقِلُونَ) كنه قدرته وربوبيته ووحدانيته ، وأنه لا يجوز
أن يكون له شريك من خلقه ، وأنه قادر على البعث . ثم صرح بقولهم وأخبر عنهم أنهم

﴿ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ . قَالُوا أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ ﴾ هذا لا يكون ولا يتصور . ﴿ لَقَدْ وَعِدْنَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا هَذَا مِنْ قَبْلُ ﴾ أى من قبل عيسى ، محمد صلى الله عليه وسلم ، فلم نزله حقيقة . ﴿ إِنْ هَذَا ﴾ أى ما هذا ﴿ إِلَّا أَصَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴾ أى أباطيلهم وترفاتهم ؛ وقد تقدم هذا كله . قال الله تعالى : ﴿ قُلْ ﴾ يا محمد جواباً لهم عما قالوه ﴿ لِيَن أَرْضُ وَمَنْ فِيهَا ﴾ يخبر ربوبيته ووحدايته وملكه الذى لا يزول ، وقدرته التى لا تحول ؛ ﴿ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ﴾ ولا بد لهم من ذلك . ﴿ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾ أى أفلا تتعظنون وتعلمون أن من قدر على خلق ذلك ابتداء فهو على إحياء الموتى بعد موتهم قادر . ﴿ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ . سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴾ يريد أفلا تخافون حيث تجملون لى ما تكفون ؛ زعمتم أن الملائكة بناتى ، وكفتم لأنفسكم البنات . ﴿ قُلْ مَنْ يَبْدِئُ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ يريد السموات وما فوقها وما بينهن ، والأرضين وما تحتهن وما بينهن ، وما لا يعلمه أحد إلا هو . وقال مجاهد : « ملكوت كل شيء » خزائن كل شيء . الضحاك : ملك كل شيء . والمملوك من صفات المبالغة كالجبروت والرهبوت ؛ وقد مضى فى « الأنعام » . ﴿ وَهُوَ يُبْدِيهِ وَلَا يُخَارِعُهُ ﴾ أى يمتنع ولا يمتنع منه . وقيل : « يُبْدِيهِ » يؤمن من شاء . « وَلَا يُخَارِعُهُ » أى لا يؤمن من أخافه . ثم قيل : هذا فى الدنيا ؛ أى من أراد الله إهلاكه وخوفه لم يمنعه منه مانع ، ومن أراد نصره وأمنه لم يدفعه من نصره وأمنه دافع . وقيل : هذا فى الآخرة ؛ أى لا يمنعه من مستحق الثواب مانع ولا يدفعه عن مستوجب العذاب دافع . ﴿ فَأَنَّى يُسْحَرُونَ ﴾ أى فكيف تخدعون وتصرفون عن طاعته وتوحيده . أو كيف يُمَيِّل إليكم أن تشركوا به ما لا يضر ولا ينفع ! والسحر هو التخلييل . وكل هذا احتجاج على العرب المقرين بالصانع . وقرأ أبو عمرو « سيقولون الله » فى الموضعين الأخيرين ؛ وهى قراءة أهل العراق . الباقون « لله » ، ولا خلاف فى الأول أنه « لله » ؛ لأنه جواب لـ « قل لمن الأرض ومن فيها » فلما تقدمت اللام فى « لمن » رجعت فى الجواب . ولا خلاف أنه

مكتوب في جميع المصاحف بغير ألف . وأما من قرأ « سيقولون الله » فلان السؤال بغير لام بقاء الجواب على لفظه ، وجاء في الأول « لله » لما كان السؤال باللام . وأما من قرأ « لله » باللام في الأخيرين وليس في السؤال لام فلأن معنى « قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم » : قل لمن السموات السبع ورب العرش العظيم . فكان الجواب « لله » ؛ حين قدرت اللام في السؤال . وعلة الثالثة كلمة الثانية . وقال الشاعر :

إذا قيل من رب المزالف والقرى * ورب الجياد الجرّد قلت لخالد^(١)

أى لمن المزالف .

ودلت هذه الآيات على جواز جدال الكفار وإقامة الحجّة عليهم . وقد تقدم في « البقرة » . ونهت على أن من ابتدأ بالخلق والاختراع والإيجاد والإبداع هو المستحق للألوهية والعبادة .

قوله تعالى : **بَلْ أَتَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٠﴾ مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَدَّهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَنَ اللَّهُ عَمَّا يُصِفُونَ ﴿١١﴾ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَلَّى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٢﴾**

قوله تعالى : **(بَلْ أَتَيْنَهُم بِالْحَقِّ)** أى بالقول الصدق ، لا ما تقوله الكفار من إثبات الشريك ونفى البعث . **(وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ)** أن الملائكة بنات الله . فقال الله تعالى : **(مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ)** « من » صلة . **(وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ)** « من » زائدة ؛ والتقدير : ما اتخذ الله ولدا كما زعمتم ، ولا كان معه إله فإيا خلق . وفي الكلام حذف ؛ والمعنى : لو كانت معه آلهة لا تفرد كل إله بخلقها . **(وَلَعَلَّا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ)** أى ولعالب وطلب القوى الضعيف كالعادة بين الملوك ، وكان الضعيف المغلوب لا يستحق الإلمية . وهذا الذى يدل على نفي الشريك يدل على نفي الولد أيضا ؛ لأن الولد ينازع الأب في الملك منازعة الشريك .

(١) المزالف : القرى التى بين البر والبحر ، الواحدة مزلفة . والأجرد من الخيل والغراب : القصير الشعر .

(سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ) تنزيها له عن الولد والشريك . (عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ) تنزيه وتقديس . وقرأ نافع وأبو بكر وحسنه والكسائي «عالم» بالرفع على الاستئناف؛ أي هو عالم الغيب . الباكون بالجر على الصفة لله . وروى رؤيس عن يعقوب «عالم» إذا وصل خفضا . و«عالم» إذا ابتدأ رفعا .

قوله تعالى : قُلْ رَبِّ إِنَّمَا تُرِينِي مَا يُوعَدُونَ ﴿٩٣﴾ رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي

فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٩٤﴾

عَلَيْهِ مَا يَدْعُو بِهِ ؛ أي قل رب ، أي يارب إن أريقتي ما يوعدون من العذاب . (فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ) أي في نزول العذاب بهم ، بل أخرجنى منهم . وقيل : النداء معترض ؛ و«ما» في «إِنَّمَا» زائدة . وقيل : إن أصل إِنَّمَا إن ما ؛ ف«إن» شرط و«ما» شرط ، فجمع بين الشرطين توكيدا ، والجواب «فلا تجعلني في القوم الظالمين» ؛ أي إذا أردت بهم عقوبة فأخرجني منهم . وكان عليه السلام يعلم أن الله تعالى لا يجعله في القوم الظالمين إذا نزل بهم العذاب ، ومع هذا أمره الرب بهذا الدعاء والسؤال ليعظم أجره وليكون في كل الأوقات ذاكرًا لربه تعالى .

قوله تعالى : وَإِنَّا عَلَيَّ أَنْ تُرِيكَ مَا نَعِدُهُمْ لَقَدِيرُونَ ﴿٩٥﴾

نبه على أن خلاف المعلوم مقدور ، وقد أراه الله تعالى ذلك فيهم بالجوع والسيوف ، ونجّاه الله ومن آمن به من ذلك .

قوله تعالى : أَذْفَعُ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ ﴿٩٦﴾

قوله تعالى : (أَذْفَعُ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ) أمر بالصفح ومكالم الأخلاق ؛ فإكان منها لهذه الأمة فيما بينهم فهو حكم نافي في الأمة أبدا . وما كان فيها من موادعة الكفار وترك التعرض لهم والصفح عن أمورهم فمفسوخ بالقتال . (نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ) أي من الشرك والتكذيب . وهذا يقتضي أنها آية موادعة ، والله تعالى أعلم .

قوله تعالى : وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ ﴿٩٧﴾ وَأَعُوذُ
بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ ﴿٩٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ ﴾ فيه مستلنان :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ ﴾ الهمزات هي جمع همزة . والهمز في اللغة التثنية والدفع ؛ يقال : همزه ولمزه ونَحَسه دفعه . قال الليث : الهمز كلامٌ من وراء القفا ، والأثرُ مواجهةٌ . والشيطان يوسوس فيهمس في وسواسه في صدر ابن آدم ؛ وهو قوله : « أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ » أي نزغات الشياطين الشاغلة عن ذكر الله تعالى . وفي الحديث : كان يتعوذ من همز الشيطان ولمزه وهمسه . قال أبو الهيثم : إذا أسر الكلام وأخفاه فذلك الهمس من الكلام . وسُمي الأسد هموساً ؛ لأنه يمشي بخفية فلا يُسمع صوت وطئه . وقد تقدم في « طه » .

الثانية - أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بالتعوذ من الشيطان في همزاته ، وهي سورَات الغضب التي لا يملك الإنسان فيها نفسه ، وكأنها هي التي كانت تصيب المؤمنين مع الكفار فتقع المحادة فلذلك اتصلت بهذه الآية . فالنزغات وسورات الغضب الواردة من الشيطان هي المتعوذ منها في الآية ؛ وقد تقدم في آخر « الأعراف »^(٢) بيانه مستوفى ، وفي أول الكتاب أيضاً . وروى عن علي بن حرب بن محمد الطائي حدثنا سفيان عن أيوب عن محمد بن حبان أن خالداً كان يؤرق من الليل ؛ فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم ، فأمره أن يتعوذ بكلمات الله التامة من غضب الله وعقابه ومن شر عباده ومن همزات الشياطين وأن يحضرون . وفي كتاب أبي داود قال عمر : وهمزُ المُوْتة ؛ قال ابن ماجه : المُوْتة يعني الجنون . والتعوذ أيضاً من الجنون وكيد . وفي قراءة أبي « رَبِّ هَانِئاً بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ ، وهَانِئاً بِكَ أَنْ يَحْضُرُونَ » ؛ أي يكونوا معي في أموري ،

(١) راجع ج ١١ ص ٢٤٧ طبعه أولى أرتانية . (٢) راجع ج ٧ ص ٣٤٧

(٣) راجع ج ١ ص ٨٦ طبعه ثانية أرتانية .

فإنهم إذا حضروا الإنسان كانوا معدّين للهمز ، وإذا لم يكن حضور فلا همز . وفي صحيح مسلم عن جابر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن الشيطان يحضر أحدكم عند كلّ شيء من شأنه حتى يحضره عند طعامه فإذا سقطت من أحدكم اللقمة فليمط ما كان بها من أذى ثم ليأكلها ولا يدعها للشيطان فإذا فرغ فليلق أصابعه فإنه لا يدرى في أى طعامه البركة » .

قوله تعالى : **حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ ﴿١٩﴾ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَىٰ يَوْمٍ يُبْعَثُونَ ﴿٢٠﴾**

قوله تعالى : (حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ) عاد الكلام إلى ذكر المشركين ، أى قالوا « أنذا متنا — إلى قوله — إن هذا إلا أساطير الأولين » . ثم احتج عليهم وذكرهم قدرته على كل شيء ، ثم قال هم مصرّون على ذلك حتى إذا جاء أحدهم الموت يتيقّن ضلّالته وعين الملائكة التى تقبض روحه ؛ كما قال تعالى : « وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ » . (قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ) تعنى الرجعة كى يعمل صالحا فيما ترك . وقد يكون القول فى النفس ؛ قال الله عز وجل : « وَبَقُولُونَ فِي أَنفُسِهِمْ لَوْلَا يُعِنُّنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ » . فاما قوله « ارْجِعُونِ » وهو مخاطب ربه عز وجل ولم يقل « أرجعنى » جاء على تعظيم الذكر للمخاطب . وقيل : استغاثوا بالله عز وجل أفلا ، فقال قائلهم : ربّ ، ثم رجع إلى مخاطبة الملائكة فقال : ارجعون إلى الدنيا ؛ قاله ابن جرير . وقيل : إن معنى « ارجعون » على جهة التكرير ؛ أى ارجعنى ارجعنى ارجعنى وهكذا . قال المُرزى فى قوله تعالى « أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ » قال : معناه ألقي إلى . قال الضحاك : المراد به أهل الشرك .

قلت : ليس سؤال الرجعة مختصا بالكافر فقد يسألها المؤمن كما فى آخر سورة المنافقين على ما يأتى . ودلت الآية على أن أحدًا لا يموت حتى يعرف اضطرابا أهو من أولياء

الله أم من أعداء الله، ولولا ذلك لما سأل الرجعة، فيعلموا ذلك قبل نزول الموت وذواقه .
 ﴿ تَسَلَّى أَعْمَلُ صَالِحًا ﴾ قال ابن عباس : يريد أشهد أن لا إله إلا الله . ﴿ فِيمَا تَرَكْتُ ﴾ أي فيما ضيعت وتركت العمل به من الطاعات . وقيل : « فيما تركت » من المال فاتصدق .
 و « لعل » تتضمن تردداً ، وهذا الذي يسأل الرجعة قد استيقن العذاب ، وهو يوطن نفسه على العمل الصالح قطعاً من غير تردد . فالتردد يرجع إما إلى رده إلى الدنيا ، وإما إلى التوفيق ، أي أعمل صالحاً إن وفقني ، إذ ليس على قطع من وجود القدرة والتوفيق لو رُدَّ إلى الدنيا .
 ﴿ كَلَّا ﴾ هذه كلمة ردِّ أي ليس الأمر على ما يظنه من أنه يجاب إلى الرجوع إلى الدنيا ، بل هو كلام يطبع في أدراج الریح . وقيل : لو أجيب إلى ما يطلب لما وقَّ بما يقول ؛ كما قال : « وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ » . وقيل : « كَلَّا إِنَّمَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا » ترجع إلى الله تعالى ؛ أي لا خلف في خبره ، وقد أخبر أنه لن يؤخر نفساً إذا جاء أجلها ، وأخبر بأن هذا الكافراً لا يؤمن . وقيل : « إنها كلمة هو قائلها » عند الموت ، ولكن لا تنفع . ﴿ وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ ﴾ أي ومن أمامهم وبين أيديهم . وقيل : من خلفهم . « بَرْزَخٌ » أي حاجز بين الموت والبعث ؛ قاله الضحاك ومجاهد وابن زيد . وعن مجاهد أيضاً أن البرزخ هو الحاجز بين الموت والرجوع إلى الدنيا . وعن الضحاك : هو ما بين الدنيا والآخرة . ابن عباس : حجاب . السدى : أجل . قتادة : بقية الدنيا . وقيل : الإمهال إلى يوم القيامة ؛ حكاها ابن عيسى . الكلبي : هو الأجل ما بين الفسخين ، وبينهما أربعون سنة . وهذه الأقوال متقاربة . وكلُّ حاجز بين شيئين فهو بَرْزَخٌ . قال الجوهرى : البرزخ الحاجز بين الشيئين . والبرزخ ما بين الدنيا والآخرة من وقت الموت إلى البعث ؛ فمن مات فقد دخل في البرزخ . وقال رجل بحضرة الشَّعْبِيِّ : رحم الله فلاناً فقد صار من أهل الآخرة ! فقال : لم يصِرْ من أهل الآخرة ، ولكنه صار من أهل البرزخ ، وليس من الدنيا ولا من الآخرة . وأضيف « يوم » إلى « يعيثون » لأنه ظرف زمان ، والمراد بالإضافة المصدر .

قوله تعالى : فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ ﴾ المراد بهذا النفخ النفخة الثانية . ﴿ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ ﴾ قال ابن عباس : لا يفتخرون بالأنساب في الآخرة كما يفتخرون بها في الدنيا ، ولا يتساءلون فيها كما يتساءلون في الدنيا ؛ من أى قبيلة أنت ولا من أى نسب ، ولا يتعارفون قَوْلَ ما أذهلهم . وعن ابن عباس أن ذلك في النفخة الأولى حين يصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون ، ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون ، وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون . وسأل رجل ابن عباس عن هذه الآية وقوله : « فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ » ^(١) فقال : لا يتساءلون في النفخة الأولى ؛ لأنه لا يبقى على الأرض شيء ، فلا أنساب ولا تساؤل . وأما قوله « فأقبل بعضهم على بعض يتساءلون » فإنهم إذا دخلوا الجنة تساءلوا . وقال ابن مسعود : إنما عني في هذه الآية النفخة الثانية . وقال أبو عمر زاذان : دخلت على ابن مسعود فوجدت أصحاب الخير والجنة قد سبقوني إليه ، فناديت بأعلى صوتي : يا عبد الله بن مسعود ! من أجل أنى رجل أعجمى أذيت هؤلاء وأقصيتى ! فقال : أذنته ؛ فدنوت ، حتى ما كان بيني وبينه جليس فسمعته يقول : يؤخذ بيسد العبد أو الأمة يوم القيامة فينصب على رموس الأولين والآخرين ثم ينادى مناد : هذا فلان بن فلان ، من كان له حق فليات إلى حقه ؛ فنفرح المرأة أن يدور لها الحق على أبيها أو على زوجها أو على أخيها أو على أبنها ؛ ثم قرأ ابن مسعود : « فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون » فيقول الرب سبحانه وتعالى " آت هؤلاء حقوقهم " فيقول : يارب قد فئت الدنيا من أين أوتيتهم ؛ فيقول الرب لللائكة : " خذوا من حسناته فأعطوا كل إنسان بقدر طَلَبَتِهِ " فإن كان ولياً لله فضلت من حسناته مثقال حبة من خردل فيضاعفها الله تعالى حتى يدخله بها الجنة ، ثم قرأ ابن مسعود « إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْلِبُ

يَقَالُ ذَرِّهٖ وَإِنْ تَكْ حَسَنَةً يَّضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا^(١) . وَإِنْ كَانَ شَقِيًّا قَالَتْ
الْمَلَائِكَةُ : رَبِّ ! فَبَيْنَ حَسَنَاتِهِ وِبَيْنَ طَالِبُونَ ؛ فيقول الله تعالى : ” خذوا من أعمالهم
فأضيفوها إلى سيئاته وصُكُّوا له صُكًّا إلى جَهَنَّمَ “ .

قوله تعالى : قَن تَقُلْتَ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفَاحُونَ ﴿١٥٦﴾ وَمَنْ
خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ﴿١٥٧﴾
تقدم الكلام فيهما^(٢) .

قوله تعالى : تَلْفَحُ وُجُوهُهُمُ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ ﴿١٥٨﴾ أَلَمْ تَكُنْ
أَيُّنِي ثُنًى عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ﴿١٥٩﴾

قوله تعالى : (تَلْفَحُ وُجُوهُهُمُ النَّارُ) ويقال « تنفح » بمعناه ؛ ومنه « وَلَيِّنْ مَسْتَهْمُ
نَفْعَةً مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ^(٣) » . إلا أن « تلفح » أبلغ بأسا ؛ يقال : لفحته النار والسَّمُومُ بجرها
أحرقته . ولفحته بالسيف لفعة إذا ضربته به [ضربة] خفيفة . (وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ) قال
ابن عباس : عابسون . وقال أهل اللغة : الكُلُوحُ تَكَثَّرَ فِي عُيُوسٍ . والكالِح : الذي
قد تَشَمَّرَتْ شفتاه وبدت أسنانه . قال الأصمسي :

وله الْمُقْسَمُ لَا يَمِثْلُ لَهُ « سَاعَةُ الشَّدَقِ عَنْ النَّابِ كَلَحَ

وقد كَلَحَ الرجل كُلوحا وكَلَّاحا . وما أقبَحَ كَلَحَتِهِ ؛ يراد به القم وما حوَالِيهِ . ودهر كالِح
أى شديد . وعن ابن عباس أيضا « وهم فيها كالِحون » يريد كالذي كَلَحَ وتقلَّصت شفتاه
وسال صديده . وقال ابن مسعود : ألم تر إلى الرأس المُشَيِّطِ بالنار، وقد بدت أسنانه وقَلَّصَتْ
شفتاه . وفي الترميذى عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” وهم فيها
كالِحون — قال — تشويه النار فتقلَّصُ شَفَتُهُ العُلَا حَتَّى تَبْلُغَ وَسَطَ رَأْسِهِ وَتَسْتَرِيحَ شَفَتُهُ
السُّفْلَى حَتَّى تُضْرِبَ مُرَّتَهُ “ قال : هذا حديث حسن صحيح غريب .

(١) آية ٤٠ سورة النساء . (٢) راجع ٧ ص ١٦٦ . (٣) آية ٤٦ سورة الأنبياء .

قوله تعالى : قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ ﴿١٥٦﴾
 رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ ﴿١٥٧﴾ قَالَ اخْسَعُوا فِيهَا
 وَلَا تُكَلِّمُونَ ﴿١٥٨﴾

قوله تعالى : (قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا) قراءة أهل المدينة وأبي عمرو وعاصم
 « شِقْوَتُنَا » وقرأ الكوفيون إلا عاصم « شَقَاوَتُنَا » . وهذه القراءة مروية عن ابن مسعود
 والحسن . ويقال : شقاء وشقاء بالمد والقصر . وأحسن ما قيل في معناه : غلبت علينا لذاتنا
 وأهوائنا ، فسمى اللذات والأهواء شِقْوَةً ، لأنهما يؤذيان إليها ، كما قال الله عز وجل :
 « إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا » ؛ لأن ذلك يؤذيهم إلى
 النار . وقيل : ما سبق في ملكك ، وكتب علينا في أتم الكتاب من الشقاوة . وقيل : حسن
 الظن بالنفس وسوء الظن بالخلق . (وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ) أى كنا في فعلنا ضالين عن الهدى .
 وليس هذا اعتذارا منهم إنما هو إقرار ، ويدل على ذلك قولهم (رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا
 ظَالِمُونَ) طلبوا الرجعة إلى الدنيا كما طلبوها عند الموت . (فَإِنْ عُدْنَا) إلى الكفر (فَإِنَّا
 ظَالِمُونَ) لأنفسنا بالعود إليه فيجابون بعد ألف سنة : (اخْسَعُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونَ) أى
 أبعثوا في جهنم ؛ كما يقال للكلب : اخسأ ؛ أى أبعث . خسأت الكلب خسئاً طرده .
 وخسأ الكلب بنفسه خسوياً ؛ يتعدى ولا يتعدى . وانحسأ الكلب أيضاً . وذكر ابن المبارك
 قال : حدثنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة يذكره عن أبي أيوب عن عبد الله بن عمرو بن
 العاصي قال : إن أهل جهنم يدعون مالكا فلا يجيبهم أربعين عاما ، ثم يرد عليهم : إنكم
 ما كنون . قال : هانت والله دعوتهم على مالكا ورب مالكا . قال : ثم يدعون ربهم
 فيقولون : « رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ . رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا
 فَإِنَّا ظَالِمُونَ » . قال : فيسكت عنهم قدر الدنيا مرتين . قال : ثم يرد عليهم اخسعوا
 فيها . قال : فواقع ما تبس القوم بعدها بكلمة ، وما هو إلا الزفير والشهيق في نار جهنم .

فشبه أصواتهم بصوت الحير، أوطأ زفير وآخرها شقيق . أخرجه الترمذى مرفوعاً بمعناه من حديث أبى الترداء . وقال قتادة : صوت الكفار فى النار كصوت الحمار ، أوله زفير وآخره شقيق . وقال ابن عباس : يصير لهم نُبَّاح كنباح الكلاب . وقال محمد بن كعب القرظى : بلغنى أو ذكر لى أن أهل النار استغاثوا بالخزنة ... الخبر بطوله ، ذكره ابن المبارك ، وقد ذكرناه بكلمة فى التذكرة ، وفى آخره : ثم مكث عنهم ما شاء الله ، ثم ناداهم « أَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي تُنْثَى عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ » قال : فلما سمعوا صوته قالوا الآن يرحمنا ربنا فقالوا عند ذلك « رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتَنَا » أى الكلاب الذى كتب علينا « وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ . رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا لِإِنْ مَدَدْنَا فَنَا ظَالِمُونَ » فقال عند ذلك « أَخْسُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ » فاقطع عند ذلك الدماء والرجاء ، وأقبل بعضهم على بعض يتبع بعضهم فى وجوه بعض ، وأطبقت عليهم .

قوله تعالى : **إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ﴿١٠٩﴾ فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ يُخْرِيًا حَتَّىٰ أَنْسَوْكُمُ ذِكْرِي وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ ﴿١١٠﴾ إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا أَنَّهُمْ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿١١١﴾**

قوله تعالى : **(إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا)** الآية . قال مجاهد : هم بلال وخباب وصهيب ، وفلان وفلان من ضعفاء المسلمين ، كان أبو جهل وأصحابه يهزءون بهم . **(فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ يُخْرِيًا)** بالضم قراءة نافع وحزمة والكسائى ها هنا وفى « ص » ^(١) . وكسر الباقون . قال النحاس : وقرئ أبو عمرو بينهما ، بفعل المكسورة من جهة التهزؤ ، والمضمومة من جهة السخرة ، ولا يعرف هذا التفريق الخليل ولا سيبويه ولا الكسائى . ولا الفراء . قال الكسائى : هما لنتان بمعنى واحد ؛ كما يقال : عصى وعصى ، ويلى ويلى . وحكى التلطي عن الكسائى والفراء الفرق الذى ذكره أبو عمرو ، وأن الكسر بمعنى الاستهزاء

والسخرية بالقول ، والضم بمعنى التسخير والاستعباد بالفعل . وقال المبرد : إنما يؤخذ التفريق بين المعاني عن العرب ، وأما التأويل فلا يكون . والكسر في سخرى في المعنيين جميعاً ، لأن الضمة تستقل في مثل هذا . (حَتَّى أَتَوْكُمْ ذِكْرِي) أى اشتغلتم بالاستهزاء بهم عن ذكرى . (وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضَحَّكُونَ) استهزاء بهم ، وأضاف الإنشاء إلى المؤمنين لأنهم كانوا سبباً لاشتغالهم عن ذكره ، وتعدى شؤم استهزائهم بالمؤمنين إلى استيلاء الكفر على قلوبهم . (إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا) على أذاكم ، وصبروا على طاعى . (أَنَّهُمْ هُمُ الْفَائِزُونَ) قرأ حمزة والكسائي بكسر الهمزة على ابتداء المدح من الله تعالى لهم ، وفتح الباقون ، أى لأنهم هم الفائزون . ويجوز نصبه بوقوع الجزاء عليه ، تقديره : إني جزيتهم اليوم الفوز بالجنة .

قلت : وينظر إلى معنى هذا قوله تعالى في آخر المطففين : « قَالِ يَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ » إلى آخر السورة ، على ما يأتي بيانه هناك إن شاء الله تعالى . ويستفاد من هذا : التحذير من السخرية والاستهزاء بالضعفاء والمساكين والاحتقار لهم ، والإضرار عليهم والاشتغال بهم فيما لا يعنى ، وأن ذلك مبعد من الله عز وجل .

قوله تعالى : قُلْ كَمْ لَبِئْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ ﴿١١٦﴾ قَالُوا لَبِئْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَسَعَلَ الْعَادِينَ ﴿١١٧﴾ قُلْ إِنْ لَبِئْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا ۖ لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١١٨﴾

قوله تعالى : (قُلْ كَمْ لَبِئْتُمْ فِي الْأَرْضِ) قيل : يعنى في القبور . وقيل : هو سؤال لهم عن مدة حياتهم في الدنيا . وهذا السؤال للمشركين في عرصات القيامة أو في النار . (عَدَدَ سِنِينَ) بفتح النون على أنه جمع مسلم ، ومن العرب من يخفضها ويتونها . (قَالُوا لَبِئْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ) أنساهم شدة العذاب مدة مكثهم في القبور . وقيل : لأن العذاب رفع عنهم بين الفتحين فسوا ما كانوا فيه من العذاب في قبورهم . قال ابن عباس : أنساهم ما كانوا فيه من العذاب من النفخة الأولى إلى الثانية ، وذلك أنه ليس من أحد قتله نبي أو قتل نبياً

أو مات بحضرة نبي إلا عذب من ساعة يموت إلى النفخة الأولى ، ثم يُمسك عنه العذاب فيكون كالساء حتى يُنفخ الثانية . وقيل : استقصوا مدة لبثهم في الدنيا وفي القبور ورأوه يسيرا بالنسبة إلى ما هم بصده . ﴿ فَاسْأَلِ الْعَادِينَ ﴾ أى سأل الحساب الذين يعرفون ذلك فإنما قد نسيناه ، أو فأسأل الملائكة الذين كانوا معنا في الدنيا ؛ الأول قول قتادة ، والثاني قول مجاهد . وقرأ ابن كثير وحمة والكسائي « قل كم لبثتم في الأرض » على الأمر . ويحتمل ثلاثة معاني : أحدها — قولوا كم لبثتم ؛ فأخرج الكلام مخرج الأمر للواحد والمراد الجماعة ؛ إذ كان المعنى مفهوما . الثاني — أن يكون أمرا للكل ليسألهم يوم البعث عن قدر مكثهم في الدنيا . أو أراد قل أيها الكافر كم لبثتم ، وهو الثالث . الباقيون « قال كم » على الخبر ؛ أى قال الله تعالى لهم ، أو قالت الملائكة لهم كم لبثتم . وقرأ حمزة والكسائي أيضا ﴿ قل إن لبثتم إلا قليلا ﴾ الباقيون « قال » على الخبر ، على ما ذكر من التأويل في الأول ؛ أى ما لبثتم في الأرض إلا قليلا ؛ وذلك أن مكثهم في القبور وإن طال كان متناهيا . وقيل : هو قليل بالنسبة إلى مكثهم في النار ؛ لأنه لا نهاية له . ﴿ لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ ذلك .

قوله تعالى : **الْحَسِبْتُمْ أَنْمَّا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنْتُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ** ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ﴿ الْحَسِبْتُمْ أَنْمَّا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا ﴾ أى مهمالين كما خلقت البهائم لا ثواب لها ولا عقاب عليها ؛ مثل قوله تعالى : « **الْحَسْبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يَتْرَكَ سُدًى** » ^(١) يريد كالبهايم مهملا لغير فائدة . قال الترمذي الحكيم أبو عبد الله محمد بن علي : إن الله تعالى خلق الخلق عبيدا ليعبدوه ، فيثيبهم على العبادات ويعاقبهم على تركها ، فإن عبدوه فهم اليوم له عبيد أحرار كرام من رقي الدنيا ، ملوك في دار الإسلام ؛ وإن رفضوا العبودية فهم اليوم عبيد أباقي سقاط لثام ، وغدا أعداء في السجون بين أطباق النيران . و « عَبَثًا » نصب على الحال عند سيويه وقطرب . وقال أبو عبيدة : هو نصب على المصدر أولائه مفعول له . ﴿ وَأَنْتُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ ﴾ فيجازون بأعمالكم . قرأ حمزة والكسائي « **تُرْجَعُونَ** » بفتح التاء وكسر الجيم من الرجوع .

قوله تعالى : فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ

الْكَرِيمِ ﴿١١٦﴾

قوله تعالى : (فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ) أى تَزَه وتقدس الله الملك الحق عن الأولاد والشركاء والأنناد ، وعن أن يخلق شيئا عبثا أو سفها ؛ لأنه الحكيم . (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ) ليس في القرآن غيرها . وقرأ ابن محيصة وروى عن ابن كثير « الْكَرِيمُ » بالرفع نعتا لله .

قوله تعالى : وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴿١١٧﴾ وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ﴿١١٨﴾

قوله تعالى : (وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ) أى لا حجة له عليه (فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ) أى هو يماقيه ويحاسبه . (إِنَّهُ) الهاء ضمير الأمر والشأن . (لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ) وقرأ الحسن وقتادة « لَا يُفْلِحُ » — بالفتح — من كذب وجمد ما جئت به وكفر نعتي ، ثم أمر نبيه عليه الصلاة والسلام بالاستغفار لتقتدى به الأمة . وقيل : أمره بالاستغفار لأمته . وأسد الثعلبي من حديث ابن جبيعة عن عبد الله بن هبيرة عن حنّس بن عبد الله الصنعاني عن عبد الله بن مسعود أنه مر بمصاب مبتلى فقرأ في أذنه « الْحَسِبْتُمْ أَنْتُمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا » حتى ختم السورة فقرأ . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ماذا قرأت في أذنه ؟ » فأخبره ، فقال : « والذي نفسي بيده لو أن رجلا موقنا قرأها على جبل لزال . »

(١) في روح المعاني : « الْكَرِيمُ بالرفع على أنه صفة الرب ، وجوز أن يكون صفة العرش على التقطع . »

سورة النور

مدنية بالإجماع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿١﴾

مقصود هذه السورة ذكر أحكام العفاف والستر . وكتب عمر رضى الله عنه إلى أهل الكوفة : علموا نساءكم سورة النور . وقالت عائشة رضى الله عنها : لا تنزلوا النساء القُرف ولا تملوهن الكتابة وعلوهن سورة النور والغزل . (وَفَرَضْنَاهَا) قرئ بتخفيف الراء ؛ أى فرضنا عليكم وعلى من بعدكم ما فيها من الأحكام . وبالتشديد : أى أنزلنا فيها فرائض مختلفة . وقرأ أبو عمرو : « وفرضناها » بالتشديد أى قطعناها في الإنزال نُجْمًا نُجْمًا . والفرض القطع ؛ ومنه فُرُضَةُ القوس . وفرائض الميراث وفرض النفقة . وعنه أيضا « فرضناها » فصلناها وبناتها . وقيل : هو على التكثير ؛ لكثرة ما فيها من الفرائض . والسورة في اللغة اسم للقرعة الشريفة ؛ ولذلك سُميت السورة من القرآن سورة . قال زهير ^(١) :

ألم تر أن الله أعطاك سورة * ترى كل ملكٍ دونها يتذبذب

وقد مضى في مقدمة الكتاب القول فيها ^(٢) . وقرئ « سورة » بالرفع على أنها مبتدأ وخبرها « أنزلناها » ؛ قاله أبو عبيدة والأخفش . وقال الزجاج والفتراء والمبرد : « سورة » بالرفع لأنها خبر الابتداء ؛ لأنها نكرة ولا يتبدأ بالنكرة في كل موضع ، أى هذه سورة . ويحتمل أن يكون قوله « سورة » ابتداء وما بعدها صفة لها أخرجهما عن حد النكرة المحضة فحسن الابتداء لذلك ، ويكون الخبر في قوله « الزَّائِيَةُ وَالزَّائِي » . وقرئ « سورة » بالنصب ، على تقدير أنزلنا سورة أنزلناها . وقال الشاعر ^(٣) :

(١) كذا في الأصول . والمعروف أن هذا البيت للابنة القتيبي من قصيدة يمدح بها النعمان وينذر .
(٢) راجع ١٠٦ ص ٦٥ طبعة ثانية أو ثالثة . (٣) هو الربيع بن ضيع بن وهب (عن شرح الشواهد الكبرى للبيهقي) .

والذئب أخشاه إن مررتُ به * وَحْدَى وَأَخْشَى الرِّيحَ والمطرا
أو تكون منصوبة بإضمار فعل؛ أى آتِل سورة . وقال الفراء : هى حال من الماء والألف ،
والحال من المكنى يجوز أن يتقدم عليه .

قوله تعالى : **الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ**
وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
وَلِيَشْهَدَ عَذَابُهُمَا طَآئِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٠﴾

فيه إحدى وعشرون مسألة :

الأولى — قوله تعالى : **(الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي)** كان الزنى في اللغة معروفا قبل الشرع ، مثل
اسم السرقة والقتل . وهو اسم لوطه الرجل امرأة في فرجها من غير نكاح ولا شبهة نكاح
بمطاولتها . وإن شئت قلت : هو إدخال فرج في فرجٍ مشتهى طبعاً محرم شرعاً ؛ فإذا كان
ذلك وجب الحد . وقد مضى الكلام في حد الزنى وحقيقته وما للعلماء في ذلك . وهذه
الآية ناسخة لآية الحبس الآية الأذى اللتين في سورة «النساء» ^(١) باتفاق .

الثانية — قوله تعالى : **(مِائَةَ جَلْدَةٍ)** هذا حد الزانى الحر البالغ البكر ، وكذلك
الزانية البالغة البكر الحرة . وثبت بالسنة تغريب طام ؛ على الخلاف في ذلك . وأما المملوكات
فالواجب خمسون جلدة ؛ لقوله تعالى : **« فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْنَّ نِصْفَ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ**
مِنَ الْعَذَابِ » ^(٢) وهذا في الأمة ، ثم العبد في معناها . وأما المحصن من الأحرار فعليه الترجم دون
الجلد . ومن العلماء من يقول : يحلده مائة ثم يُرْجَم . وقد مضى هذا كله ممهداً في «النساء»
فأغنى عن إعادته ، والحمد لله .

الثالثة — قرأ الجمهور «الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي» بالرفع . وقرأ عيسى بن عمر الثقفي «الزانية»
بالنصب ، وهو أوجه عند سيبويه ؛ لأنه عنده كقولك : زيداً أضرب . ووجه الرفع عنده :

(١) راجع ج ٥ ص ٨٢ وما بعدها . (٢) آية ٢٥ سورة النساء .

خبر ابتداء^(١)، وتقديره : فيما يتلى عليكم [حكم] الزانية والزاني . وأجمع الناس على الرفع وإن كان القياس عند سيبويه النصب . وأما الفزاء والمبرد والزجاج فإن الرفع عندهم هو الأوجه ، والخبر في قوله « فأجلدوا » ؛ لأن المعنى : الزانية والزاني مجلودان بحكم الله ؛ وهو قول جيد ، وهو قول أكثر النحاة . وإن شئت قدرت الخبر : ينبغي أن يجلسا . وقرأ ابن مسعود « والزاني » بغير ياء .

الرابعة - ذكر الله سبحانه وتعالى الذكر والأنثى ، والزاني كان يكفى منهما ؛ فقيل : ذكرهما للتاكيد ؛ كما قال تعالى : « والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما » . ويحتمل أن يكون ذكرهما هنا لئلا يظن ظاك أن الرجل لما كان هو الواطئ والمرأة محل ليست بواطئة فلا يجب عليها حد ؛ فذكرها رفعا لهذا الإشكال الذي أوقع جماعة من العلماء منهم الشافعي . فقالوا : لا كفارة على المرأة في الوطء في رمضان ؛ لأنه قال جامعت أهل في نهار رمضان ؛ فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : « كُفِّر » . فأمره بالكفارة ، والمرأة ليست بمجامعة ولا واطئة .

الخامسة - قُتِلَت « الزانية » في هذه الآية من حيث كان في ذلك الزمان زنى النساء فاش ، وكان لإمام العرب وبغايا الوقت رايات ، وكُنَّ مجاهرات بذلك . وقيل : لأن الزنى في النساء أمر وهو لأجل الحبل أضر . وقيل : لأن الشهوة في المرأة أكثر وعليها أغلب ؛ فصبرت لها تغليظا لتردع شهوتها ، وإن كان قد رُكِبَ فيها حياء لكنها إذا زنت ذهب الحياء كله . وأيضا فإن العار بالنساء ألحق إذ موضوعهن المحجب والصيانة فقدم ذكرهن تغليظا واهتماما .

السادسة - الألف واللام في قوله « الزانية والزاني » للجنس ، وذلك يعطى أنها عامة في جميع الزناة . ومن قال بالجلد مع الرجم قال : السنة جاءت بزيادة حكم فيقام مع الجلد . وهو قول إسحاق بن راهوية والحسن بن أبي الحسن ، وقوله علي بن أبي طالب رضي الله عنه بَشْرَاحَة ، وقد مضى في « النساء » بيانه . وقال الجمهور : هي خاصة في البكرين ، واستدلوا على أنها غير عاقبة بخروج العبيد والإماء منها .

(١) في هذه العبارة تساهل ؛ فإن التقدير الذي ذكره يقتضى أن يكون مبتدأ محذوف الخبر ؛ كما ذكر ذلك غير واحد من المفسرين . (٢) زيادة من كتب التفسير . (٣) في الأصول : « الجبة » . (٤) راجع ج ٥ ص ٨٧

السابعة — نص الله سبحانه وتعالى [على] ما يجب على الزانين إذا شهد بذلك عليهما؛ على ما يأتي، وأجمع العلماء على القول به. واختلفوا فيما يجب على الرجل يوجد مع المرأة في ثوب واحد؛ فقال إسماعيل بن راهويه: يضرب كل واحد منهما مائة جلدة. وروى ذلك عن عمرو بن دينار، وليس يثبت ذلك عنهما. وقال عطاء وسفيان الثوري: يؤذبان. وبه قال مالك وأحمد؛ على قدر مذاهبهم في الأدب. قال ابن المنذر: والأكثر من رأيناه يرى على من وجد على هذه الحال الأدب. وقد مضى في «هود» اختيار ما في هذه المسئلة، والحمد لله وحده.

الثامنة — قوله تعالى: ﴿فَاجْلِدُوا﴾ دخلت الفاء لأنه موضع أمر والأمر مضارع للشرط. وقال المبرد: فيه معنى الجزاء، أي إن زنى زان فافعلوا به كذا، ولهذا دخلت الفاء؛ وهكذا «السارق والسارقة فاقطعوا أيديهما».

التاسعة — لا خلاف أن المخاطب بهذا الأمر الإمام ومن ناب عنه. وزاد مالك والشافعي: السادة في العبيد. قال الشافعي: في كل جلد وقطع. وقال مالك: في الجلد دون القطع. وقيل: الخطاب للمسلمين؛ لأن إقامة مراسم الدين واجبة على المسلمين، ثم الإمام يتوب عنهم؛ إذ لا يمكنهم الاجتماع على إقامة الحدود.

العاشرة — أجمع العلماء على أن الجلد بالسوط يجب. والسوط الذي يجب أن يجعل به يكون سوطاً بين سوطين، لا شديداً ولا ليناً. وروى مالك عن زيد بن أسلم أن رجلاً اعترف على نفسه بالزنى على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ فدا له رسول الله صلى الله عليه وسلم بسوطاً، فأتى بسوطاً مكسوراً، فقال: «فوق هذا» فأتى بسوطاً جديداً لم تقطع ثمرته، فقال: «دون هذا» فأتى بسوطاً قد ركب به ولان. فأمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم بجلده... الحديث. قال أبو عمر: هكذا روى هذا الحديث مرسلًا بجميع

(١) كذا في الأصول، وله يرد سورة النساء. راجع المسألة الثانية ج ٥ ص ٨٦.

(٢) الثمرة: الطرف. يريد أن طرفه محدد لم تنكسر حذته ولم يثقل به.

(٣) يريد قد انكسرت حذته ولم يثقل ولا بلغ من البلى مبلغاً لا يالم من ضرب به. (راجع الموطأ كتاب الحدود).

رواة الموطأ، ولا أعلمه يستند بهذا اللفظ بوجه من الوجوه، وقد روى معمر عن يحيى بن أبي كثير عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله سواء . وقد تقدم في «المائدة» ضرب عمر ^(١) قُدَّامة في الخمر بسوط تام . يريد وسطاً .

الحادية عشرة — اختلف العلماء في تجريد المجلود في الزنى ؛ فقال مالك وأبو حنيفة وغيرهما : يجوز ، ويترك على المرأة ما يسترها دون ما يقيها الضرب . وقال الأوزاعي : الإمام يحرق إن شاء جرد وإن شاء ترك . وقال الشافعي والنخعي : لا يجوز ، ولكن يترك عليه قميص . قال ابن مسعود : لا يحل في هذه الأمة تجريد ولا مد ؛ وبه قال الثوري .

الثانية عشرة — اختلف العلماء في كيفية ضرب الرجال والنساء ؛ فقال مالك : الرجل والمرأة في الحدود كلها سواء ، لا يقام واحد منهما ؛ ولا يجزى عنده إلا في الظهر ، وأصحاب الرأي والشافعي يرون أن يحل الرجل وهو واقف ، وهو قول علي بن أبي طالب رضي الله عنه . وقال الليث وأبو حنيفة والشافعي : الضرب في الحدود كلها وفي التعزير مجزؤاً قائماً غير ممدود ؛ إلا حد القذف فإنه يضرب وعليه ثيابه . وحكاها المهدوي في التحصيل عن مالك ، ويتبرع عنه الحشو والفرو . وقال الشافعي : إن كان مده صلاباً مده .

الثالثة عشرة — اختلفوا في المواضع التي تضرب من الإنسان في الحدود ؛ فقال مالك : الحدود كلها لا تضرب إلا في الظهر ، وكذلك التعزير . وقال الشافعي وأصحابه : يتقى الوجه والفرج وتضرب سائر الأعضاء ؛ وروى عن علي . وأشار ابن عمر بالضرب إلى رجل أمة جلدها في الزنى . قال ابن عطية : والإجماع في تسليم الوجه والعودة والمقاتل . واختلفوا في ضرب الرأس ؛ فقال الجمهور : يتقى الرأس . وقال أبو يوسف : يضرب الرأس . وروى عن عمر وابنه فقالا : يضرب الرأس . وضرب عمر رضي الله عنه صديقاً في رأسه وكان تعزيراً لاحقاً . ومن حجة مالك ما أدرك عليه الناس ، وقوله عليه السلام : «البينة والإلحاد في ظهرك» وميأتي .

(١) في الأصول : «الجارود» وهو تحريف ؛ لأن ألقى ضربيه سيدنا عمر رضي الله عنه هو قدامة بن مظعون ، وقد ذكر المؤلف رحمه الله تعالى قصته في ج ٦ ص ٢٩٧ فراجعه هناك ، وراجع ترجمته في كتب الصحابة .
(٢) هو صبيغ (كأبير) بن جسل ، كان يعتك الناس بالقوامض والسؤالات ؛ ففأه سيدنا عمر إلى البصرة .

الرابعة عشرة - الضرب الذى يجب هو أن يكون مؤلماً لا يجرح ولا يتضع ، ولا يخرج الضارب يده من تحت إبطه . وبه قال الجمهور ، وهو قول على وابن مسعود رضى الله عنهما . وأتى عمر رضى الله عنه برجل فى حد فأتى بسوط بين سوطين وقال للضارب : اضرب ولا يرى إبطك ؛ وأعط كل عضو حقه . وأتى رضى الله عنه بشارب فقال : لأبشرك إلى رجل لا تأخذك بك هودة ؛ فبعثه إلى مطيع بن الأسود العدوى فقال : إذا أصبحت الغد فأضربه بالحد ؛ بقاء عمر رضى الله عنه وهو يضربه ضرباً شديداً فقال : قتل الرجل ! كم ضربته ؟ فقال ستين ؛ فقال : أقص عنه عشرين . قال أبو عبيدة : « أقص عنه عشرين » يقول : اجعل شدة هذا الضرب الذى ضربته قصاصاً بالعشرين التى بقيت ولا تضربه العشرين . وفى هذا الحديث من الفقه أن ضرب الشارب ضرب خفيف . وقد اختلف العلماء فى أشد الحدود ضرباً وهى :

الخامسة عشرة - فقال مالك وأصحابه والليث بن سعد : الضرب فى الحدود كلها سواء ، ضرب غير مبرج ، ضرب بين ضربين . وهو قول الشافعى رضى الله عنه . وقال أبو حنيفة وأصحابه : التعزير أشد الضرب ؛ وضرب الزنى أشد من الضرب فى الخمر ، وضرب الشارب أشد من ضرب القذف . وقال الثورى : ضرب الزنى أشد من ضرب القذف ، وضرب القذف أشد من ضرب الخمر . احتج مالك بورود التوقيف على عدد الجلادات ، ولم يرد فى شيء منها تخفيف ولا تقبيل عن يجب التسليم له . احتج أبو حنيفة بفعل عمر ، فإنه ضرب فى التعزير ضرباً أشد منه فى الزنى . احتج الثورى بأن الزنى لما كان أكثر عدداً فى الجلادات استحال أن يكون القذف أبلغ فى النكابة . وكذلك الخمر ؛ لأنه لم يثبت فيه الحد إلا بالاجتهاد ، وسبيل مسائل الاجتهاد لا يقوى قوة مسائل التوقيف .

السادسة عشرة - الحد الذى أوجب الله فى الزنى والخمر والقذف وغير ذلك ينبغى أن يقام بين أيدي الحكام ، ولا يقيمه إلا فضلاء الناس وخيارهم يحتارهم الإمام لذلك . وكذلك كانت الصحابة تفعل كلما وقع لهم شيء من ذلك ، رضى الله عنهم . وسبب ذلك أنه

قيام بقاعدة شرعية وقُرْبَة تَعْبُدِيَّة ، تجب المحافظة على فعلها وقدرها ومحلها وحالها ، بحيث لا يُتَعَدَّى شيء من شروطها ولا أحكامها ؛ فإن دم المسلم وحرمة عظيمة ، فيجب مراعاته بكل ما أمكن . روى الصحيح عن حُضَيْنِ بْنِ الْمُنْذَرِ أَبِي مَسَّانٍ قَالَ : شَهِدْتُ عِثَانَ بْنَ عَفَّانٍ وَأَتَى بِالْوَلِيدِ قَدْ صَلَّى الصُّبْحَ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ قَالَ : أَزِيدُكُمْ ؟ فَشَهِدَ عَلَيْهِ رَجُلَانِ ، أَحَدُهُمَا حُمْرَانُ أَنَّهُ شَرِبَ الْخَمْرَ ، وَشَهِدَ آخَرُهُ أَنَّهُ رَأَاهُ يَتَّقِيًا ؛ فَقَالَ عِثَانُ : إِنَّهُ لَمْ يَتَّقِيًا حَتَّى شَرِبَهَا ؛ فَقَالَ : يَا عَلِيُّ قُمْ فَأَجْلِدْهُ . فَقَالَ عَلِيٌّ : قُمْ يَا حَسَنُ فَأَجْلِدْهُ . فَقَالَ الْحَسَنُ : وَلَئِنْ حَازَهَا مِنْ تَوَلَّيْ قَارِظًا (فَكَأَنَّهُ وَجَدَ عَلَيْهِ) فَقَالَ : يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ جَعْفَرٍ ، قُمْ فَأَجْلِدْهُ ؛ بِخَلْدِهِ وَعَلَى يَمِينِهِ ... الْحَدِيث . وَوَقَدْ تَقَدَّمَ فِي الْمَائِدَةِ . فَأَنْظُرْ قَوْلَ عِثَانَ لِلْإِمَامِ عَلِيٍّ : قُمْ فَأَجْلِدْهُ .

السابعة عشرة — نص الله تعالى على مدد الجلد في الزنى والقذف ، وثبت التوقيف في الخمر على ثمانين من فعل عمر في جميع الصحابة — على ما تقدم في المائدة (٢) — فلا يجوز أن يُتَعَدَّى الحد في ذلك كله . قال ابن العربي : « وهذا ما لم يتابع الناس في الشر ولا أحلّوا لهم المعاصي ، حتى يتخذوها ضَرَاوَةً وَيُطْفِقُونَ طَلِبًا بِالْهَوَاةِ فَلَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مَنَكْرِ فَعَلَوْهُ ؛ فَيُخِلُّونَ تَعْيِينَ الشَّئَةِ وَيَزَادُ الْهَدْلَ لِأَجْلِ زِيَادَةِ الذَّنْبِ . وَقَدْ أَتَى عَمْرٌو بِسُكْرَانٍ فِي رَمَضَانَ فَضْرَبَهُ مِائَةً ؛ ثَمَانِينَ حَذَّ الْخَمْرِ وَعِشْرِينَ لَهْثَكَ حَرَمَةِ الشَّهْرِ . فَهَكَذَا يَجِبُ أَنْ تَرْكَبَ الْعُقُوبَاتِ عَلَى تَغْلِيظِ الْحَنَائِيَّاتِ وَهَتْكَ الْحَرَمَاتِ . وَقَدْ لَعِبَ رَجُلٌ بِصَبِيٍّ فَضْرَبَهُ الْوَالِي ثَلَاثِينَ سَوْطًا فَلَمْ يَغْيَرْ [ذَلِكَ] مَالِكٌ حِينَ بَلَغَهُ ، فَكَيْفَ لَوْ رَأَى زَمَانَنَا هَذَا يَهْتِكُ الْحَرَمَاتِ وَالْإِسْتِهَارَ بِالْمَعَاصِي ، وَالْتِظَاهَرَ بِالْمُنَاكَرِ وَبِيعَ الْحُدُودِ وَاسْتِيفَاءَ الْعِيْدِ لَهَا فِي مَنْصِبِ الْقَضَاةِ ، لِمَاتِ كَمَا وَلَمْ يَحَالِسْ أَحَدًا ؛ وَحَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ » .

(١) بقاء مهلة مضمومة وضاد معجمة . (٢) قال النووي في شرح هذا الحديث « الحار : الشديد المكره ، والقار : البارد الخفيف الطيب . وهذا مثل من أمثال العرب ، معناه : وَلَمْ شَقَّتْهَا وَأَوَسَّاعَهَا مِنْ تَوَلَّيْ هُنِيئًا وَفَتَاتِهَا ، وَالضَّرِيرُ عَائِدٌ إِلَى الْخَلَاةِ وَالْوَلَايَةِ ؛ أَيْ كَمَا أَنَّ عِمَّانَ وَأَقَارِبَهُ يَقُولُونَ هُنَى الْخَلَاةِ وَيُخَصِّنُونَ بِهِ يَقُولُونَ نَكْدًا وَفَاقْدُورَاتِهَا . وَمَعْنَاهُ : لَيَقُولَنَّ هَذَا الْجَلْدُ عِمَّانَ بِنَفْسِهِ أَوْ بَعْضِ أَقَارِبِهِ الْأَذْيَنِّ » .

(٣) راجع ج ٦ ص ٢٩٧ (٤) الضراوة : العادة . (٥) زيادة عن ابن العربي .

قلت : ولهذا المعنى — والله أعلم — زيد في حدّ الخبر حتى انتهى إلى ثمانين . وروى الدارقطني « حدثنا القاضي الحسين بن إسماعيل حدثنا يعقوب بن إبراهيم الدورقي حدثنا صفوان بن عيسى حدثنا أسامة بن زيد عن الزهري قال أخبرني عبد الرحمن بن أزهري قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين وهو يتخلل الناس يسأل عن مقتل خالد بن الوليد ، فأني بسكران ، قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن عنده فضر به بما في أيديهم . وقال : وحنّا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه التراب . قال : ثم أتى أبو بكر رضي الله عنه بسكران ، قال : فتوتى الذى كان من ضربهم يومئذ ؛ فضرب أربعين . قال الزهري : ثم أخبرني حميد بن عبد الرحمن عن ابن وبرة الكلبي قال : أرسلني خالد بن الوليد إلى عمر ، قال فأتيته ومعه عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف وعلّ وطاحه والزيبر وهم معه متكئون في المسجد فقلت : إن خالد بن الوليد أرسلني إليك وهو يقرأ عليك السلام ويقول : إن الناس قد انهمكوا في انجر ! وتحاقروا العقوبة فيه ؛ فقال عمر : هم هؤلاء عندك فسألهم . فقال عليّ : نراه إذا سيرك هذى وإذا هذى اقترى وعلّ المفترى ثمانون ؛ قال فقال عمر : أبلغ صاحبك ما قال . قال : بجلد خالد ثمانين وعمر ثمانين . قال : وكان عمر إذا أتى بالرجل الضعيف الذى كانت منه الذلة ضربه أربعين . قال : وجلد عثمان أيضا ثمانين وأربعين . ومن هذا المعنى قوله صلى الله عليه وسلم : ” لو تأخر الحلال لردتكم “ كالمُنكَلِّ لم حين أبوا أن يتبها . في رواية ” لو مد لنا الشهر لواصلنا وصالا يدع المتعمقون تعمقهم “ . وروى حامد بن يحيى عن سفيان عن مسعر عن عطاء بن أبي مَرْوان أن عليا ضرب التجاشي في انجر مائة جلدة ؛ ذكره أبو عمر ولم يذكر سببا .

الثامنة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ ﴾ أى لا تمتنعوا عن إقامة الحدود شفقة على المخلود ، ولا تخففوا الضرب من غير إيجاب ؛ هذا قول جماعة أهل التفسير . وقال الشعبي والتخفي وسعيد بن جبير : « لا تأخذكم بهما رافة » قالوا (١) الحديث ذكر في صحيح مسلم في (كتاب الصوم . باب النهي عن الرمال في الصوم) . وصحیح البخاری في (كتاب الاعصام . باب ما يكره من التعمق والتأخر ... الخ) .

في الضرب والجلد . وقال أبو هريرة رضى الله عنه : إقامة حدٍّ بأرضٍ خيرٌ لأهلها من مطر أربعين ليلة ؛ ثم قرأ هذه الآية . والرأفة أرقُّ الرحمة . وقرئ « رأفةٌ » بفتح الألف على وزن فعلة . وقرئ « رأفة » على وزن فعالة ؛ ثلاث لغات ، وهى كلها مصادر ، أشهرها الأولى ؛ من رؤف إذا رفق ورَّحم . ويقال : رأفة ورأفة ؛ مثل كُأبة وكأبة . وقد رأفتُ به ورؤفت به . والاعرف من صفات الله تعالى : المطوفُ الرحيم .

التاسعة عشرة — قوله تعالى : (فِي دِينِ اللَّهِ) أى فى حُكم الله ؛ كما قال تعالى : « مَا كَانَ لِأَخِيذُ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ ^(١) » أى فى حكمه . وقيل : « فى دين الله » أى فى طاعة الله وشرعه فيما أمركم به من إقامة الحدود . ثم قرَّروهم على معنى التثبيت والخصُّ بقوله تعالى : (إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ) . وهذا كما تقول لرجل تحضه : إن كنت رجلاً فأفعل كذا ! أى هذه أفعال الرجال .

الموفية عشرين — قوله تعالى : (وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ) قيل : لا يشهد التعذيب إلا من لا يستحق التأديب . قال مجاهد : رجلٌ لما فوَّقه إلى ألف . وقال ابن زيد : لابد من حضور أربعة قياساً على الشهادة على الزنى ، وأن هذا باب منه ؛ وهو قول مالك والليث والشافعي . وقال عكرمة وعطاء : لابد من اثنين ؛ وهذا مشهور قول مالك ، قرأها موضع شهادة . وقال الزهري : ثلاثة ؛ لأنه أقل الجمع . الحسن : واحد فصاعداً ، وعنه عشرة . الرابع : ما زاد على الثلاثة . وحجة مجاهد قوله تعالى : « فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ ^(٢) » ، وقوله : « وَإِنْ طَائِفَتَانِ ^(٣) » ، ونزلت فى تقاضل رجلين ؛ فكذلك قوله تعالى : « وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ » . والواحد يسمى طائفة إلى الألف ؛ وقاله ابن عباس وإبراهيم . وأمر أبو برة الأسلمى بجارية له قد زنت وولدت فألقى عليها ثوباً ، وأمر ابنه أن يضربها خمسين ضربة غير مبرح ولا خفيف لكن مؤلم ، ودعا جماعة ثم تلا « وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ » .

(١) آية ٧٦ سورة يوسف . (٢) آية ١٢٢ سورة التوبة . (٣) آية ٩ سورة المبرات .

الحادية والعشرون — اختلف في المراد بحضور الجماعة ، هل المقصود بها الإغلاظ على الزناة والتوبيخ بمحضرة الناس ، وأن ذلك يُردع المحدود ، ومن شهده وحضره يتنظ به ويزجر لأجله ، ويتبع حديثه فيعتبر به من بعده ، أو الدعاء لها بالتوبة والرحمة ؛ قولان للعلماء .

الثانية والعشرون ^(١) — روى عن حذيفة رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " يا معاشر الناس آتوا الزنى فإن فيه ست خصال ثلاثا في الدنيا وثلاثا في الآخرة فأما اللواتي في الدنيا فيذهب البهاء ويورث الفقر وينقص العمر وأما اللواتي في الآخرة فيوجب السخط وسوء الحساب والخلود في النار " . وعن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إن أعمال أمتي تعرض عليّ في كل جمعة مرتين فأشدت غضب الله على الزناة " . وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إذا كان ليلة النصف من شعبان أطلع الله على أمتي فنفر لكل مؤمن لا يشرك بالله شيئا إلا خمسة ساحرا أو كاهنا أو عاقلوا لوالديه أو مدين نمر أو مصرأ على الزنى " .

قوله تعالى : **الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ** ﴿٢٤﴾
فيه سبع مسائل :

الأولى — اختلف العلماء في معنى هذه الآية على ستة أوجه من التأويل :

الأول — أن يكون مقصد الآية تشليح الزنى وتبشيع أمره ، وأنه محرم على المؤمنين . واتصال هذا المعنى بما قبل حسن بليغ ، ويريد بقوله « لا يَنْكِحُ » أي لا يوطأ ، فيكون النكاح بمعنى الجماع . وردد القصص مبالغة وأخذاً من كلا الطرفين ، ثم زاد تقسيم المشتركة والمشارك من حيث الشرك أعم في المعاصي من الزنى ؛ فالمعنى : الزانى لا يوطأ في وقت زناه إلا زانية من المسلمين ، أو من هي أحسن منها من المشركات . وقد روى عن ابن عباس وأصحابه أن النكاح في هذه الآية الوطء . وأنكر ذلك الزجاج وقال : لا يعرف النكاح في كتاب الله تعالى إلا

(١) يلاحظ أن المؤلف رحمه الله ذكر أن المسائل إحدى وعشرون مسألة .

بمعنى الترويح . وليس كما قال ؛ وفي القرآن « حَتَّى تَكْبَحَ زَوْجًا صَيْرُهُ » وقد بينه النبي صلى الله عليه وسلم أنه بمعنى الوطء ، وقد تقدم في « البقرة » . وذكر الطبري ما يتحو إلى هذا التأويل عن سعيد بن جبيرة وابن عباس وعكرمة ، ولكن غير مخلص ولا مكمل . وحكاية الخطابي عن ابن عباس ، وأن معناه الوطء ؛ أى لا يكون زنى إلا بزانية ، ويفيد أنه زنى في الجهتين ؛ فهذا قول .

الثاني — ما رواه أبو داود والترمذي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن مرثد ابن أبي مرثد كان يحمل الأسارى بمكة ، وكان بمكة بنتى يقال لها « عناق » وكانت صديقتها ، قال : بخت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت : يا رسول الله ، أنكح عناق ؟ قال : فسكت عني ، فزلت « والزانية لا ينكحها إلا زانٍ أو مُشركٌ » ؛ فدعاني فقرأها علي وقال : « لا تنكحها » . لفظ أبي داود ، وحديث الترمذي أكل . قال الخطابي : هذا خاص بهذه المرأة إذ كانت كافرة ، فأما الزانية المسلمة فإن العقد عليها لا يفسخ .

الثالث — أنها مخصوصة في رجل من المسلمين أيضا استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في نكاح امرأة يقال لها « أم مهزول » وكانت من بنات الزانيات ، وشرطت أن تنفق عليه ؛ فانزل الله تعالى هذه الآية ؛ قاله عمرو بن العاصي ومجاهد .

الرابع — أنها زلت في أهل الصفة ، وكانوا قوما من المهاجرين ، ولم يكن لهم في المدينة مساكن ولا عشار فقتلوا صفة المسجد ، وكانوا أربعمائة رجل يتمسون الرزق بالنهار ويأوون إلى الصفة الليل ، وكان بالمدينة بنات متعالتات بالفجور ، غاصيب بالكسوة والطعام ؛ فهم أهل الصفة أن يتروجهن فيأووا إلى مساكنهن ويأكلوا من طعامهن وكسوتهن ؛ فزلت هذه الآية صيانة لهم عن ذلك ؛ قاله ابن أبي صالح .

الخامس — ذكره الزجاج وغيره عن الحسن ، وذلك أنه قال : المراد الزاني المحدود والزانية المحدودة ، قال : وهذا حكم من الله ، فلا يجوز زان محدود أن يتزوج إلا محدودة .

وقال إبراهيم النخعي نحوه . وفي مصنف أبي داود عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا ينكح الزاني المحدث إلا مثله » . وروى أن حدودا تزوج غير محدودة ففترق على رضى الله عنه بينهما . قال ابن العربي : وهذا معنى لا يصح نظرا كما لم يثبت نقلا ، وهل يصح أن يوقف نكاح من حُد من الرجال على نكاح من حُد من النساء ! فبأي أثر يكون ذلك ، وعلى أى أصل يقاس من الشريعة !

قلت — وحكى هذا القول اليكّا عن بعض أصحاب الشافعى المتأخرين ، وأن الزانى إذا تزوج غير زانية فُرق بينهما لظاهر الآية . قال اليكّا : وإن هو عمل بالظاهر فيلزمه عليه أن يجوز للزاني التزوج بالمشركة ، ويجوز للزانية أن تزوج نفسها من مشرك ، وهذا في غاية البعد ، وهو خروج عن الإسلام بالكلية ، وربما قال هؤلاء : إن الآية منسوخة في المشرك خاصة دون الزانية .

السادس — أنها منسوخة ؛ روى مالك عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب قال : « الزانى لا ينكح إلا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك » قال : نسخت هذه الآية التى بعدها « وأنكحوا الأيامى منكم^(١) » وقاله ابن عمرو ، قال : دخلت الزانية فى أيامى المسلمين . قال أبو جعفر النحاس : وهذا القول عليه أكثر العلماء . وأهل الفتيا يقولون : إن من زنى بأمرأة فله أن يتزوجها ولغيره أن يتزوجها . وهو قول ابن عمر وسالم وجابر بن زيد وعطاء وطاوس ومالك بن أنس ، وهو قول أبى حنيفة وأصحابه . وقال الشافعى : القول فيها كما قال سعيد بن المسيب ، إن شاء الله هى منسوخة . قال ابن عطية : وذكر الإشراك فى هذه الآية يضعف هذه المناهى . قال ابن العربى : والذى عندى أن النكاح لا يخلو أن يراد به الوطء كما قال ابن عباس أو العقد ؛ فإن أريد به الوطء فإن معناه : لا يكون زنى إلا بزانية ، وذلك عبارة عن أن الوطآن من الرجل والمرأة زنى من الجهتين ؛ ويكون تقدير الآية : وطء الزانية لا يقع إلا من زان أو مشرك ؛ وهذا يؤثر عن ابن عباس ، وهو معنى صحيح .

فإن قيل : فإذا زنى بالغٌ بصبية ، أو عاقلٌ بمجنونة ، أو مستيقظٌ بنائمة فإن ذلك من جهة الرجل زنى ، فهذا زانٍ نكح غير زانية ، فيخرج المراد عن بابہ الذي تقدم . قلنا : هو زنى من كل جهة ، إلا أن أحدهما سقط فيه الحسد والآثر ثبت فيه . وإن أريد به العقد كان معناه : أن متزوج الزانية التي قد زنت ودخل بها ولم يستبرئها يكون بمنزلة الزاني ، إلا أنه لا حد عليه لاختلاف العلماء في ذلك . وأما إذا عقد عليها ولم يدخل بها حتى يستبرئها فذلك جائز إجماعاً . وقيل : ليس المراد في الآية أن الزاني لا ينكح قط إلا زانية ؛ إذ قد يتصور أن يتزوج غير زانية ، ولكن المعنى أن من تزوج بزانية فهو زان ؛ فكأنه قال : لا ينكح الزانية إلا زان ، فقلب الكلام ، وذلك أنه لا ينكح الزانية إلا وهو راض بزناها ، وإنما يرضى بذلك إذا كان هو أيضاً زنى .

الثانية — في هذه الآية دليل على أن التزوج بالزانية صحيح . وإذا زنت زوجة الرجل لم يفسد النكاح ، وإذا زنى الزوج لم يفسد نكاحه مع زوجته ؛ وهذا على أن الآية منسوخة . وقيل إنها محكمة ، وسيأتي .

الثالثة — روى أن رجلاً زنى بامرأة في زمن أبي بكر رضى الله عنه فجلدها مائة جلدة ، ثم تزوج أحدهما من الآخر مكانه ، وفأهما سنة . وروى مثل ذلك عن عمر وابن مسعود وجابر رضى الله عنهم . وقال ابن عباس : أوله سفاح وآخره نكاح . ومثل ذلك مثل رجل سرق من حائط ثمره ثم أتى صاحب البستان فأشترى منه ثمره ، فما سرق حرام وما اشترى حلال . وبهذا أخذ الشافعي وأبو حنيفة ، ورأوا أن الماء لا حرمة له . وروى عن ابن مسعود رضى الله عنه أنه قال : إذا زنى الرجل بالمرأة ثم نكحها بعد ذلك فهما زانيان أبداً . وبهذا أخذ مالك رضى الله عنه ؛ ف رأى أنه لا ينكحها حتى يستبرئها من مائه الفاسد ؛ لأن النكاح له حرمة ، ومن حرمة ألا يصب على ماء السفاح ؛ فيختلط الحرام بالحلال ، ويمتزج ماء المهانة بماء العزة .

(١) عبارة ابن البرقي كما في أحكامه : « مثل رجل سرق ثمرة ثم اشتراها » .

الرابعة - قال ابن خُوَيْرَمَنَدَاد : من كان معروفا بالزنى أو بغيره من الفسوق مُعْلَنًا به فترج إلى أهل بيت ستروهم من نفسه فلهم الخيار في البقاء معه أو فراقه؛ وذلك كعيب من العيوب ، وأحتج بقوله عليه السلام : " لا ينكح الزانى المجلود إلا مثله " . قال ابن خُوَيْرَمَنَدَاد : وإنما ذكر المجلود لاشتهاره بالفسق ، وهو الذى يجب أن يفترق بينه وبين غيره ؛ فأما من لم يشتهر بالفسق فلا .

الخامسة - قال قوم من المتقدمين : الآية محكمة غير منسوخة ، وعند هؤلاء : من زنى فسد النكاح بينه وبين زوجته ، وإذا زنت الزوجة فسد النكاح بينها وبين زوجها . وقال قوم من هؤلاء : لا يفسخ النكاح بذلك ، ولكن يؤمر الرجل بطلاقها إذا زنت ، ولو أمسكها أثم ، ولا يجوز التزوج بالزانية ولا من الزانى ، بل لو ظهرت التوبة فحينئذ يجوز النكاح .

السادسة - (وَحَرَّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ) أى نكاح أولئك البغايا ؛ فيزعم بعض أهل التأويل أن نكاح أولئك البغايا حرمه الله تعالى على أمة محمد عليه السلام ، ومن أشهرهن عناق . السابعة - حرم الله تعالى الزنى فى كتابه ؛ فحينئذ زنى الرجل فعلية الحد . وهذا قول مالك والشافعى وأبى ثور . وقال أصحاب رأى فى الرجل المسلم إذا كان فى دار الحرب بأمان وزنى هناك ثم خرج لم يحده . قال ابن المنذر : دار الحرب ودار الإسلام سواء ، ومن زنى فعلية الحد ؛ على ظاهر قوله « الزانية والزانى فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة » .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٨١﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٨٢﴾

فيه ست وعشرون مسألة :

الأولى — هذه الآية نزلت في القاذفين . قال سعيد بن جبير : كان سبها ما قيل في عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها . وقيل : بل نزلت بسبب القَذْفِ عاماً لا في تلك النازلة . وقال ابن المنذر : لم نجد في أخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم خبراً يدل على تصريح القذف ، وظاهر كتاب الله تعالى مستغنى به ، دالاً على القذف الذي يوجب الحد ، وأهل العلم على ذلك بجموع .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ ﴾ يريد يسبؤون ، وأستعير له اسم الرمي لأنه اذاية بالقول ، كما قال النابغة :

* وجرح اللسان بجرح اليد *

وقال آخر :

رَمَانِي بِأَمْرٍ كُنْتُ مِنْهُ وَالِدِي * بريئاً ومن أجل الطوى^(١) رماني

ويسمى قذفاً ، ومنه الحديث : إن ابن أمية قذف امرأته بشريك بن السحاه ، أى رماها .

الثالثة — ذكر الله تعالى في الآية النساء من حيث هن أهم ، ورمين بالفاحشة أشنع وأنتكى للنفوس . وقُدِّف الرجال داخل في حكم الآية بالمعنى ، وإجماع الأمة على ذلك . وهذا نحو نصه على تحريم لحم الخنزير ودخل شحمه وفضاريفه ، ونحو ذلك بالمعنى والإجماع . وحكى الزهراوى أن المعنى : والأففس المحصنات ، فهى بلفظها تم الرجال والنساء ، ويدل على ذلك قوله : « وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ » . وقال قوم : أراد بالمحصنات الفروج ، كما قال تعالى : « وَالَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا^(٢) » . فيدخل فيه فروج الرجال والنساء . وقيل : إنما ذكر المرأة الأجنبية إذا قُدِّفَ ليعطف عليها قذف الرجل زوجته ، والله أعلم . وقرأ الجمهور « الْمُحْصَنَاتُ » بفتح الصاد ، وكسرهما يحيى بن وثاب . والمحصنات العفاف في هذا الموضع . وقد مضى في « النساء » ذكر الإحصان^(٣) ومراتبه . والحمد لله .

(١) البيت لابن جرير . والطوى : البئر . (٢) في الأصول : « من حيث هو أهم » . وعبارة البحر المحيط لأبي حيان أمين ، هى : « وخص النساء بذلك وإن كان الرجال يشركهن في الحكم لأن القذف فيهن أشنع وأكثر لفقوس ، ومن حيث هن هوى الرجال » الخ . (٣) آية ٢٤ سورة النساء . (٤) آية ٩١ سورة الأنبياء . (٥) راجع ج ٥ ص ١٣٩ وما بعدها .

الرابعة - للقذف شروط عند العلماء تسعة : شرطان في القاذف ، وهما العقل والبلوغ ؛ لأتهما أصلاً التكليف ، إذ التكليف ساقط دونهما . وشرطان في الشيء المقذوف به ، وهو أن يقذف بوطء يلزمه فيه الحد ، وهو الزنى واللواط ؛ أو بنفيه من أبيه دون سائر المعاصي . وخمسة في المقذوف ، وهى العقل والبلوغ والإسلام والحرية والعفة عن الفاحشة التى رُميَ بها كان عفيفاً من غيرها أم لا . وإنما شرطنا في المقذوف العقل والبلوغ كما شرطناهما في القاذف وإن لم يكونا من معاني الإحصان لأجل أن الحد إنما وضع للزجر عن الإذابة بالمضرة الداخلة على المقذوف ، ولا مضرة على من عدم العقل والبلوغ ؛ إذ لا يوصف اللواط فيهما ولا منهما بأنه زنى .

الخامسة - اتفق العلماء على أنه إذا صرح بالزنى كان قذفاً ورتباً موجباً للحد ، فإن عَرَضَ ولم يُصِرَّ فقال مالك : هو قذف . وقال الشافعى وأبو حنيفة : لا يكون قذفاً حتى يقول أردت به القذف . والدليل لما قاله مالك هو أن موضوع الحد في القذف إنما هو لإزالة العزة التى أوقمها القاذف بالمقذوف ، فإذا حصلت العزة بالتعريض وجب أن يكون قذفاً كالتمريح والمعمول على الفهم ؛ وقد قال تعالى مخبراً عن شعيب : « إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ » أى السفيه الضال ؛ فعرضوا له بالسب بكلام ظاهره المدح في أحد التأويلات ، حسبما تقدم في هود . وقال تعالى في أبى جهل : « ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ » . وقال حكاية عن مريم : « يَا أَخْتَ هَارُونَ مَا كَانَ أَبُوكَ امْرَأَ سَوْءٍ وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا » ؛ فمدحوا أباهاً ونفَسُوا عن أمها البغى ، أى الزنى ، وعرضوا لمريم بذلك ؛ ولذلك قال تعالى : « وَيَكْفُرُهُمْ قَوْلُهُمْ عَلَىٰ مَرْيَمَ بِهَتَّاءَ عَظِيمًا » ، وكفرهم معروف ، والبهتان العظيم هو التعريض لها ؛ أى ما كان أبوك امراً سوءاً وما كانت أمك بغياً ، أى أنت بخلافهما وقد أتيت بهذا الولد . وقال تعالى : « قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ اللَّهُ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَنَلْهُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ^(١) » ؛ فهذا اللفظ قد فهم منه أن المراد به أن الكفار على غير هدى ، وأن الله تعالى ورسوله على الهدى ؛ ففهم من هذا التعريض ما يفهم من صريحه . وقد حبس عمر رضى الله عنه الخطيئة لما قال :

(١) راجع ج ٩ ص ٨٧ طبة أول أو ثانية . (٢) آية ٤٩ سورة الدخان .

(٣) آية ٢٨ سورة مريم . (٤) آية ١٥٦ سورة النساء . (٥) آية ٢٤ سورة سبأ .

دَعِ الْمَكَارِمَ لَا تَرَحَّلْ لُبَيْتِهَا * وَأَقْعِدْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الطَّامِمُ الْكَامِي
لأنه شبهه بالنساء في أنهن يَطْعَمْنَ وَيُسْقَيْنَ وَيُكْسَوْنَ . ولما سمع قول النجاشي :
قِيلَتْهُ لَا يَغْدِرُونَ بِذِمَّةِ * وَلَا يَظْلَمُونَ النَّاسَ حَبَّةَ خَرْدَلٍ
قال : لَيْتَ الْخَطَّابَ كَذَلِكَ ؛ وَإِنَّمَا أَرَادَ الشَّاعِرُ ضَعْفَ الْقَبِيلَةِ ؛ وَمِثْلُهُ كَثِيرٌ .

السادسة — الجمهور من العلماء على أنه لا حدّ على من قذف رجلاً من أهل الكتاب
أو امرأة منهم . وقال الزهري وسعيد بن المسيّب وأبن أبي ليلى : عليه الحدّ إذا كان لها ولد
من مسلم . وفيه قول ثالث — وهو أنه إذا قذف النصرانية تحت المسلم جُلِدَ الحدّ . قال
أبن المنذر : وجُلَّ العلماء جميعون وقائلون بالقول الأوّل ، ولم أدرك أحداً ولا لِقِيته يخالف
في ذلك . وإذا قذف النصراني المسلم الحُرّ فعليه ما على المسلم ثمانون جلدة ؛ لا أعلم
في ذلك خلافاً .

السابعة — والجمهور من العلماء على أن العبد إذا قذف حُرّاً يجلد أربعين ؛ لأنه حدّ
ينشطر بالرق كحدّ الرّبي . وروى عن ابن مسعود وعمر بن عبد العزيز وقبيصة بن ذؤيب يجلد
ثمانين . وجلد أبو بكر بن محمد عبداً قذف حراً ثمانين ؛ وبه قال الأوزاعي . احتج الجمهور
بقول الله تعالى : « فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْنَّ نَصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ » .
وقال الآخرون : فهناك أن حدّ الرّبي لله تعالى ، وأنه ربما كان أخفّ فيمن قلت نعم
الله عليه ، وأخفّ فيمن عظمت نعم الله عليه . وأما حدّ القذف لغيره للآدمي وجب للجنابة
على عرض المقدوف ، والجنابة لا تختلف بالرق والحرية . وربما قالوا : لو كان يختلف
لذكر كذا ذكر في الرّبي . قال ابن المنذر : والذي عليه علماء الأمصار القول الأوّل ، وبه أقول .

الثامنة — وأجمع العلماء على أن الحُرّ لا يجلد للعبد إذا اقترى عليه ؛ لتباين مرتبتهما ،
ولقوله عليه السلام : " من قذف مملوكه بالزّنى أقيم عليه الحدّ يوم القيامة إلا أن يكون
كما قال " ترجمه البخاري ومسلم ، وفي بعض طرقه : " من قذف عبده بزّنى ثم لم يُثبِتْ أَقِيمِ

عليه يوم القيامة الحد ثمانون“ ذكره الدارقطني . قال العلماء : وإنما كان ذلك في الآخرة لأرتفاع الملك واستواء الشريف والوضيع والحر والعبد ، ولم يكن لأحد فضل إلا بالتقوى ؛ ولما كان ذلك تكافأ الناس في الحدود والحرمة ، وأقتص من كل واحد لصاحبه إلا أن يعفو المظلوم عن الظالم . وإنما لم يتكافؤوا في الدنيا لثلاث تدخل الداخلة على المالكين في مكافأتهم لهم ، فلا تصح لهم حرمة ولا فضل في منزلة ، وتبطل فائدة التسخير ؛ حكمة من الحكيم العليم ، لا إله إلا هو .

التاسعة — قال مالك والشافعي : من قذف من يحسبه عبداً فإذا هو حرة عليه الحد ؛ وقاله الحسن البصري واختاره ابن المنذر . قال مالك : ومن قذف أم الولد حدٌ ؛ وروى عن ابن عمر ، وهو قياس قول الشافعي . وقال الحسن البصري : لا حد عليه .

العاشرة — واختلف العلماء فيمن قال لرجل : يا من وطئ بين الفخذين ؛ فقال ابن القاسم : عليه الحد ؛ لأنه تعريض . وقال أشهب : لا حد فيه ؛ لأنه نسبة إلى فعل لا يعمد زنى إجماعاً .

الحادية عشرة — إذا رمى صبية يمكن وطؤها قبل البلوغ بالزنى كان قذفاً عند مالك . وقال أبو حنيفة والشافعي وأبو ثور : ليس بقذف ؛ لأنه ليس بزنى إذ لا حد عليها ، ويعزر . قال ابن العربي : والمسئلة محتملة مشككة ، لكن مالك طلب حماية عرض المقتنوف ، وضربه راعى حماية ظهر القاذف ؛ وحماية عرض المقتنوف أولى ؛ لأن القاذف كشف ستره بطرف لسانه فلزمه الحد . قال ابن المنذر : وقال أحمد في الجارية بنت تسع : يجلد قاذفها ، وكذلك الصبي إذا بلغ عشرين ضرب قاذفه . قال إسحاق : إذا قذف غلاماً يطمأ مثله فعليه الحد ، والجارية إذا جاوزت تسعاً مثل ذلك . قال ابن المنذر : لا يحد من قذف من لم يبلغ ؛ لأن ذلك كذب ، ويعزر على الأذى . قال أبو عبيد : في حديث علي رضي الله عنه أن امرأة جاءت فذكرت أن زوجها يأتي جاريته فقال : إن كنت صادقة رجمتك وإن كنت كاذبة

جلدناك . فقالت : رُدوني إلى أهلي غَيْرِي نَفَرَةً ^(١) . قال أبو عبيد : في هذا الحديث من الفقه أن على الرجل إذا واقع جارية أمر أنه الحد .

وفيه أيضا إذا قذفه بذلك قاذف كان على قاذفه الحد ؛ ألا تسمع قوله : وإن كنت كاذبة جلدناك . ووجه هذا كله إذا لم يكن الفاعل جاهلا بما يأتي وبما يقول ، فإن كان جاهلا وادعى شبهة دُرِئ عنه الحد في ذلك كله .

وفيه أيضا أن رجلا لو قذف رجلا بحضرة حاكم وليس المقذوف بمحاضر أنه لا شيء على القاذف حتى يحمى . فيطلب حده ؛ لأنه لا يدري لعله يصدقه ؛ ألا ترى أن عليا عليه السلام لم يعرض لها .

وفيه أن الحاكم إذا قُذِف عنده رجل ثم جاء المقذوف فطلب حقه أخذه الحاكم بالحد بسببها ؛ ألا تراه يقول : وإن كنت كاذبة جلدناك ؛ وهذا لأنه من حقوق الناس .

قلت : اختلف هل هو من حقوق الله أو من حقوق الآدميين ؛ وسيأتي . قال أبو عبيد : قال الأصمعي سألني شعبة عن قوله «غَيْرِي نَفَرَةً» ؛ فقلت له : هو مأخوذ من نَفَرِ الْقِدْرِ ، وهو غليظها وقورها ؛ يقال منه : نَفَرَتْ تَنْفَرُ ، وَنَعَرَتْ تَنْفَرُ إذا غلت . فنعناه أنها أرادت أن جوفها يَغْلِي من الغيظ والغيرة لما لم تجد عنده ما تريد . قال : ويقال منه رأيت فلانا يَنْفَرُ على فلان ؛ أى يغلي جوفه عليه غيظا .

الثانية عشرة — من قذف زوجة من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم حُتِّدَ حَدِّينَ ؛ قاله مسروق . قاله ابن العربي ؛ والصحيح أنه حد واحد ؛ لعموم قوله تعالى : «وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ» الآية ، ولا يقتضى شرفهن زيادة في حد من قذفهن ؛ لأن شرف المنزل لا يؤثر في الحدود ، ولا نقصها يؤثر في الحد بتنقيص . والله أعلم . وسيأتي الكلام فيمن قذف عائشة رضي الله عنها ، هل يقتل أم لا .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : ﴿ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ﴾ الذى يفتقر إلى أربعة شهداء دون سائر الحقوق هو الزنى ؛ رحمة بعباده وسترا لهم . وقد تقدم في سورة النساء .

(١) سأتى الكلام على هذه الكلمة بعد قليل . (٢) راجع ج ٥ ص ٨٢ طبعة أول أو ثانية .

الرابعة عشرة — من شرط أداء الشهود الشهادة عند مالك رحمه الله أن يكون ذلك في مجلس واحد ؛ فإن اقتصرت لم تكن شهادة . وقال عبد الملك : تقبل شهادتهم مجتمعين ومفترقين . فرأى مالك أن اجتماعهم بعيد ؛ وبه قال ابن الحسن . ورأى عبد الملك أن المقصود أداء الشهادة واجتماعها وقد حصل ؛ وهو قول عثمان بن أبي قور واختاره ابن المنذر لقوله تعالى : « ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ » وقوله : « فَإِنْ لَمْ يَأْتُوا بِالشَّهَدَاءِ » ولم يذكر مفترقين ولا مجتمعين .

الخامسة عشرة — فإن تمت الشهادة إلا أنهم لم يعدلوا ؛ فكان الحسن البصري والشعبي يريان أن لا حد على الشهود ولا على المشهود ؛ وبه قال أحمد والتهان ومحمد بن الحسن . وقال مالك : إذا شهد عليه أربعة بائزى فإن كان أحدهم مسقوطا عليه أو عبدا يملكون جميعا . وقال سفيان الثوري وأحمد وإسحاق في أربعة عريان يشهدون على امرأة بائزى : يضرئون . السادسة عشرة — فإن رجع أحد الشهود وقد رجم المشهود عليه في الزنى ؛ فقالت طائفة : يغرّم ربع الدية ولا شيء على الآخرين . وكذلك قال قتادة وحماد وعكرمة وأبو هاشم ومالك وأحمد وأصحاب الرأي . وقال الشافعي : إن قال عمدت ليقول ؛ فالأولياء بالخيار إن شاءوا قتلوا وإن شاءوا عفوا وأخذوا ربع الدية ، وعليه الحد . وقال الحسن البصري : يقتل ، وعلى الآخرين ثلاثة أرباع الدية . وقال ابن سيرين : إذا قال أخطأت وأردت غيره فعليه الدية كاملة ، وإن قال عمدت قتل ؛ وبه قال ابن شبرمة .

السابعة عشرة — واختلف العلماء في حد القذف هل هو من حقوق الله أو من حقوق الأدميين أو فيه شائبة منهما ؛ الأول — قول أبي حنيفة . والثاني — قول مالك والشافعي . والثالث — قاله بعض المتأخرين . وفائدة الخلاف أنه إن كان حقا لله تعالى وبلغ الإمام أقامه وإن لم يطلب ذلك المقدوف ، ونفعت القاذف التوبة فيما بينه وبين الله تعالى ، ويتشطر فيه الحد بالرق كالزنى . وإن كان حقا للآدمي فلا يقيم الإمام إلا بمطالبة المقدوف ، ويستقط بعفوه ، ولم تنفع القاذف التوبة حتى يملأه المقدوف .

الثامنة عشرة — قوله تعالى : ﴿يَا رِبِّعَةَ شُهَدَاءَ﴾ قراءة الجمهور على إضافة الأربعة إلى الشهداء . وقرأ عبدالله بن مسلم بن يسار وأبو ذرعة بن عمرو بن جريز «يأربعة» (بالتنوين) «شهداء» . وفيه أربعة أوجه : يكون في موضع جر على النعت لأربعة ، أو بدلا . ويجوز أن يكون حالا من نكرة أو تمييزا ؛ وفي الحال والتمييز نظر ؛ إذ الحال من نكرة ، والتمييز مجموع . وسينويه يرى أنه تنوين العدد ، وترك إضافته إنما يجوز في الشعر . وقد حسن أبو النضر عثمان ابن يحيى هذه القراءة وجب على قراءة الجمهور . قال النحاس : ويجوز أن يكون «شهداء» في موضع نصب ؛ بمعنى ثم لم يحضروا أربعة شهداء .

التاسعة عشرة — حكم شهادة الأربعة أن تكون على معاينة يرؤن ذلك كالمرود في المكحلة ؛ على ما تقدم في «النساء» في نص الحديث . وأن تكون في موطن واحد ؛ على قول مالك . وإن اضطرب واحد منهم جلد الثلاثة ؛ كما فعل عمر في أمر المغيرة بن شعبة ؛ وذلك أنه شهد عليه بالزنى أبو بكره نفع بن الحارث وأخوه نافع ؛ وقال الزهراوى : عبدالله بن الحارث ، وزيد أخوهما لأُم وهو مستلحق معاوية ، وشبل بن معبد البجلي ، فلما جاءوا لأداء الشهادة وتوقف زياد ولم يؤدها ، جلد عمر الثلاثة المذكورين .

الموفية عشرين — قوله تعالى : ﴿فَأَجْلِدُوهُمْ﴾ الجلد الضرب . والمجالد المضاربة في الجلود أو بالجلود ؛ ثم استعير الجلد لغير ذلك من سيف أو غيره . ومنه قول قيس بن الخطيم :
أجالدهم يوم الحديقة حاسرا * كأن يدي بالسيف يحرق لأص
﴿مَتَّانٍ﴾ نصب على المصدر . ﴿جَلْدَةً﴾ تمييز . ﴿وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا﴾ هذا يقتضى مدة أعمارهم ، ثم حكم عليهم بأنهم فاسقون ؛ أى خارجون عن طاعة الله عز وجل .

الحادية والعشرون — قوله تعالى : ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ في موضع نصب على الاستثناء . ويجوز أن يكون في موضع خفض على البدل . والمعنى ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا إلا الذين تابوا وأصلحوا من بعد القذف ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ . ف تضمنت الآية ثلاثة أحكام في القاذف :
(١) وردت هذه الكلمة مضطربة في نسخ الأصل ؛ ففى نسخة «نبت» وفى أخرى «وجبت»

وفى رابعة «وجيبت» . (٢) راجع ج ٥ من ٨٣ ر

جلده ، وردّ شهادته أبداً ، وفسقه . فالاستثناء غير عامل في جلده بإجماع ؛ إلا ما روى عن الشعبي على ما يأتي . وعاملٌ في فسقه بإجماع . واختلف الناس في عمله في ردّ الشهادة ؛ فقال شريح القاضي وإبراهيم النخعي والحسن البصري وسفيان الثوري وأبو حنيفة : لا يعمل الاستثناء في ردّ شهادته ، وإنما يزول فسقه عند الله تعالى . وأما شهادة القاذف فلا تقبل ألبتة ولو تاب وأكذب نفسه ولا يحال من الأحوال . وقال الجمهور : الاستثناء عامل في ردّ الشهادة ، فإذا تاب القاذف قبلت شهادته ؛ وإنما كان ردّها لعلّة الفسق فإذا زال بالتوبة قبلت شهادته مطلقاً قبل الحدّ وبعده ، وهو قول عامة الفقهاء . ثم اختلفوا في صورة توبته ؛ فذهب عمر بن الخطاب رضي الله عنه والشعبي وغيره ، أن توبته لا تكون إلا بأن يكذب نفسه في ذلك القذف الذي حدّ فيه . وهكذا فعل عمر ، فإنه قال للذين شهدوا على المغيرة : من أكذب نفسه أجرت شهادته فيما استقبل ، ومن لم يفعل لم أجز شهادته ؛ فأكذب الشبل بن معبد ونافع بن الحارث بن كلفة أنفسهما وتابا ، وأبى أبو بكر أن يفعل ؛ فكان لا يقبل شهادته . وحكى هذا القول النحاس عن أهل المدينة . وقالت فرقة — منها مالك رحمه الله تعالى وغيره — : توبته أن يصلح ويحسن حاله وإن لم يرجع عن قوله بتكذيب ؛ وحسبه الندم على قذفه والاستغفار منه وترك السود إلى مثله ؛ وهو قول ابن جرير . وروى عن الشعبي أنه قال : الاستثناء من الأحكام الثلاثة . إذا تاب وظهرت توبته لم يُحدّ وقبلت شهادته وزال عنه التفسير ؛ لأنه قد صار عن يرضى من الشهداء ؛ وقد قال الله عز وجل : « وَإِنِّي لَفَقَّارٌ لِّنَّاسٍ » الآية .

الثانية والعشرون — اختلف علماءنا رحمهم الله تعالى متى تسقط شهادة القاذف ؛ فقال ابن الماسحون : بنفس قذفه . وقال ابن الناسم وأشهب ومُحَنُّون : لا تسقط حتى يجلد ، فإن منع من جلده مانعٌ حق أو غيره لم تردّ شهادته . وقال الشيخ أبو الحسن النخعي : شهادته في مدة الأجل موقوفة ؛ ورجح القول بأن التوبة إنما تكون بالتكذيب في القذف ، وإلا فأي رجوع لئلا إن قذف وحّد ويبقى على عدالته .

الثالثة والعشرون — واختلفوا أيضاً على القول بجواز شهادته بعد التوبة في أى شيء تجوز ، فقال مالك رحمه الله تعالى : تجوز في كل شيء مطلقاً ، وكذلك كل من حُدِّ في شيء من الأشياء ، رواه نافع وابن عبد الحكم عن مالك ، وهو قول ابن كنانة . وذكر الوُفَارِ عن مالك أنه لا تقبل شهادته فيما حُدِّ فيه خاصة ، وتقبل فيما سوى ذلك ، وهو قول مطرّف وابن الماجشون . وروى العُتْبِيُّ عن أَصْبَغٍ ومُحْنُونٍ مثله . قال مُحْنُونٌ : من حُدِّ في شيء من الأشياء فلا تجوز شهادته في مثل ما حُدِّ فيه . وقال مطرّف وابن الماجشون : من حُدِّ في قذف أو زنى فلا تجوز شهادته في شيء من وجوه الزنى ، ولا في قذف ولا إيمان وإن كان عدلاً ، وروياه عن مالك . واتفقوا على ولد الزنى أن شهادته لا تجوز في الزنى .

الرابعة والعشرون — الاستثناء إذا تعقّب جُملاً معطوفة عاد إلى جميعها عند مالك والشافعي وأصحابهما . وعند أبي حنيفة وجُلُّ أصحابه يرجع الاستثناء إلى أقرب مذكور وهو الفسق ؛ ولهذا لا تقبل شهادته ، فإن الاستثناء راجع إلى الفسق خاصة لا إلى قبول الشهادة . وسبب الخلاف في هذا الأصل سببان : أحدهما — هل هذه الجمل في حكم الجملة الواحدة للعطف الذى فيها ، أو لكل جملة حكمٌ نفيسها في الاستقلال وحرُفُ العطف محسن لا مُشرك ، وهو الصحيح في عطف الجمل ؛ لجواز عطف الجمل المختلفة بعضها على بعض ، على ما يعرف من النحو .

السبب الثاني — يشبه الاستثناء بالشرط في عوده إلى الجمل المتقدمة ، فإنه يعود إلى جميعها عند الفقهاء ، أولاً يُشَبَّه به ، لأنه من باب القياس في اللغة وهو فاسد على ما يعرف في أصول الفقه ، والأصل أن كل ذلك محتمل ولا ترجيح ، فتعين ما قاله القاضي من الوقف . ويتأيد الإشكال بأنه قد جاء في كتاب الله عز وجل كلاً الأمرين ؛ فإن آية المحاربة فيها عود الضمير إلى الجميع باتفاق ، وآية قتل المؤمن خطأ فيها رد الاستثناء إلى الأخيرة باتفاق ، وآية القذف محتملة للوجهين ، فتعين الوقف من غير مَين . قال علماؤنا : وهذا نظر

كلّي أصول . ويرجح قول مالك والثافى رحمهما الله من جهة نظر الفقه الجزئى بأن يقال : الاستثناء راجع إلى الفسق والنهى عن قبول الشهادة جميعا إلا أن يفرق بين ذلك بخبر يجب التسليم له . وأجمعت الأمة على أن التوبة تحو الكفر ، فيجب أن يكون مادون ذلك أولى ، والله أعلم . قال أبو عبيد : الاستثناء يرجع إلى الجمل السابقة ، قال : وليس من نسب إلى الزنى بأعظم جرما من مرتكب الزنى ، ثم الزانى إذا تاب قبلت شهادته ؛ لأن الثابت من الذنب كن لا ذنب له ، وإذا قبل الله التوبة من العبد كان العباد بالتبول أولى ؛ مع أن مثل هذا الاستثناء موجود فى مواضع من القرآن ؛ منها قوله تعالى : « إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ — إلى قوله — إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا » . ولا شك أن هذا الاستثناء إلى الجميع ، وقال الزجاج : وليس القاذف بأشد جرما من الكافر ، فحقه إذا تاب وأصلح أن تقبل شهادته . قال : وقوله « أَبَدًا » أى مادام قاذفا ؛ كما يقال : لا تقبل شهادة الكافر أبدا ؛ فإن معناه مادام كافرا . وقال الشعبي للخالف فى هذه المسألة : يقبل الله توبته ولا تقبلون شهادته ! ثم إن كان الاستثناء يرجع إلى الجملة الأخيرة عند أقوام من الأصوليين فقلوه : « وأولئك هم الفاسقون » تعليل لا جملة مستقلة بنفسها ؛ أى لا تقبلوا شهادتهم لفسقهم ، فإذا زال الفسق فلم لا تقبل شهادتهم . ثم توبة القاذف لإكذابه نفسه ، كما قال عمر لقدفّة المغيرة بمحضرة الصحابة من غير تكبر ، مع إشاعة القضية وشهرتها من البصرة إلى الحجاز وغير ذلك من الأقطار . ولو كان تأويل الآية ما تأوله الكوفيون لم يحز أن يذهب علم ذلك عن الصحابة ، ولقالوا لعمر : لا يجوز قبول توبة القاذف أبدا ، ولم يسمعهم السكوت عن القضاء بتعريف تأويل الكتاب ؛ فسقط قولهم ، والله المستعان .

الخامسة والعشرون — قال القشيري : ولا خلاف أنه إذا لم يجلد القاذف بأن مات المقدوف قبل أن يطالب القاذف بالحد ، أو لم يرفع إلى السلطان ، أو عفا المقدوف ، فالشهادة مقبولة ؛ لأن عند الخصم فى المسألة النهى عن قبول الشهادة معطوف على الحد ؛ قال الله تعالى :

(١) عبارة الأصل : « الاستثناء راجع إلى الفسق والتوبة جميعا ... » والتصويب عن كتب الفقه .

(٢) آية ٣٣ سورة المائدة .

« فاجلدوهم مائة جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً » . وعند هذا قال الشافعي : هو قبل أن يُحدَّ شر منه حين حدَّ ؛ لأن الحدود كفارات فكيف تردَّ شهادته في أحسن حاله دون أخسهما . قلت : هكذا قال ولا خلاف . وقد تقدم عن ابن الماجشون أنه بنفس القذف تردَّ شهادته . وهو قول الليث والأوزاعي والشافعي : تردَّ شهادته وإن لم يحدَّ ؛ لأنه بالقذف يفسق ، لأنه من الكبائر فلا تقبل شهادته حتى تصح براءته بإقرار المذنب له بالزنى أو بقيام البيئة عليه . السادسة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ وَأَصْلَحُوا ﴾ يريد إظهار التوبة . وقيل : وأصلحو العمل . ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ حيث تابوا وقبل توبتهم .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ① وَالْخَامِسَةَ أَنَّ لَعَنَتِ اللَّهُ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ② وَيَذَرُهَا الْعَذَابُ أَنْ كُشِّدَ أَرْبَعَ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ③ وَالْخَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ ④ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ ⑤

فيه ثلاثون مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ ﴾ « أنفسهم » بالرفع على البذل . ويجوز النصب على الاستثناء ، وعلى خبر « يكن » . ﴿ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ ﴾ بالرفع قراءة الكوفيين على الابتداء والخبر ؛ أي فشهادة أحدهم التي تزيد عنه حد القذف أربع شهادات . وقرأ أهل المدينة وأبو عمرو « أربع » بالنصب ؛ لأن معنى « فشهادة » أن يشهد ، والتقدير : فعليهم أن يشهد أحدهم أربع شهادات ، أو فالأمر أن يشهد أحدهم أربع شهادات ؛ ولا خلاف في الثاني أنه منصوب بالشهادة . ﴿ وَالْخَامِسَةَ ﴾ رفع بالابتداء .

والخبر «أَنَّ» وصلتها ؛ ومعنى المخففة كغنى المثقلة لأن معناها أنه . وقرأ أبو عبد الرحمن وطلمة وعاصم في رواية حفص «والخامسة» بالنصب، بمعنى وتشهد الشهادة الخامسة . الباقرن بالرفع على الابتداء، والخبر في «أَنَّ لعنة الله عليه» ؛ أى والشهادة الخامسة قوله لعنة الله عليه .

الثانية - في سبب نزولها، وهو ما رواه أبو داود عن ابن عباس أن هلال بن أمية قذف امرأته عند النبي صلى الله عليه وسلم بشريك بن سحابة، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «الْبَيْنَةُ أَوْ حُدٌّ فِي ظَهْرِكَ» قال : يا رسول الله، إذا رأى أحدنا رجلا على امرأته يتمس البينة ! بفعل النبي صلى الله عليه وسلم يقول : «الْبَيْنَةُ وَالْحُدُّ فِي ظَهْرِكَ» فقال هلال : والذي بعثك بالحق إلى لصديق، وَلَيُزِيلَنَّ الله في أمري ما يرى ظهري من الحد، قُتِلْتُ «والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهاد إلا أنفسهم» فقرأ حتى بلغ «من الصادقين» الحديث بكامله . وقيل : لما نزلت الآية المتقدمة في الذين يرمون المحصنات وتناول ظاهرها الأزواج وعزيمهم قال سعد بن معاذ : يا رسول الله ، إن وجدت مع امرأتى رجلا أمهله حتى أتى بأربعة ! والله لأضربنه بالسيف غير مُصْنَع عنه . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «أَتَعْجِبُونَ مِنْ غَيْرَةٍ سَعِدَ لَنَا أَغْيَرُ مِنْهُ وَاللهُ أَغْيَرُ مِنِّي» . وفي ألفاظ سعد روايات مختلفة ، هذا نحو معناها . ثم جاء من بعد ذلك هلال بن أمية الواقفي فرمى زوجته بشريك بن سحابة الْبَلَوِي على ما ذكرنا ، وعزم النبي صلى الله عليه وسلم على ضربه حد القذف؛ فقتلت هذه الآية عند ذلك ، فجمعهما رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد وتلاعنا ، فتلكت المرأة عند الخامسة لما وعظت وقيل إنها موجبة؛ ثم قالت : لا أفضح قومي سائر اليوم؛ ^(٢) فَالْتَمَعْتُ ، وفترق رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما ، وولدت غلاما كأنه جمل أورق - على النعت المكروه - ثم كان الغلام بعد ذلك أميرا بمصر ، وهو لا يعرف لنفسه أباً . وجاء أيضا عويمر الجبلي فرمى امرأته ولاعن . والمشهور أن نازلة هلال كانت قبيل ، وأنها سبب الآية . وقيل : نازلة عويمر بن أشقر كانت قبيل ؛ وهو حديث صحيح مشهور ترجمه الأئمة .

(١) أى الشهادة الخامسة موجبة للذاب الأليم إن كانت كاذبة . (٢) أريد باليوم الجنس ؛ أى جميع الأيام . (٣) الأورق من الإبل : التي في لونه باض إلى سواد .

قال أبو عبد الله بن أبي صفرة : الصحيح أن القاذف لزوجهُ عويمر ، وهلال بن أمية خطأ .
قال الطبري يستنكر قوله في الحديث هلال بن أمية : وإنما القاذف عويمر بن زيد بن الحَدِّد
ابن العَجَلَانِي ، شهد أحدًا مع النبي صلى الله عليه وسلم ، رماها بِشريك بن السَّحْمَاء ، والسَّحْمَاءُ
أُمهُ ، قيل لما ذلك لسوادها ، وهو ابن عبدة بن الحَدِّد بن العَجَلَانِي ؛ كذلك كان يقول أهل
الأخبار . وقيل : قرأ النبي صلى الله عليه وسلم على الناس في الخطبة يوم الجمعة « والذين
يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ » فقال عاصم بن عَدِي الأنصاري : جعلني الله فداك ! لو أن رجلا متا وجد
على بطن امرأته رجلا ؛ فتكلم فأخبر بها جرى جلد ثمانين ، وسماه المسلمون فاسقا فلا قيل
شهادته ؛ فكيف لأحدنا عند ذلك بأربعة شهداء ، وإلى أن ياتمس أربعة شهود فقد فوج
الرجل من حاجته ! فقال عليه السلام : « كذلك أنزلت يا عاصم بن عَدِي » . نفرج عاصم سامعا
مطعبا ؛ فاستقبله هلال بن أمية يسترجع ؛ فقال : ما ورائك ؟ فقال : شر ! وجدت شريك بن
السَّحْمَاء على بطن امرأتِي حَوْلَةً يزني بها ؛ وخولة هذه بنت عاصم بن عَدِي ، كذا في هذا الطريق
أن الذي وجد مع امرأته شريكا هو هلال بن أمية ، والصحيح خلافه حسبما تقدم بيانه .
قال الكلبي : والأظهر أن الذي وجد مع امرأته شريكا عويمر العَجَلَانِي ؛ لكثرة ما روى أن
النبي صلى الله عليه وسلم لاعن بين العَجَلَانِي وامرأته . وانفقوا على أن هذا الزاني هو شريك
ابن عبدة وأمه السَّحْمَاء ، وكان عويمر وخولة بنت قيس وشريك بن عاصم ، وكانت هذه
القصة في شعبان سنة تسع من الهجرة ، منصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من تبوك إلى
المدينة ؛ قاله الطبري . وروى الدُّرَاقُطِيُّ عن عبد الله بن جعفر قال : حضرت رسول الله
صلى الله عليه وسلم حين لاعن بين عويمر العَجَلَانِي وامرأته ، مرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم
من غَزْوَةِ تَبُوكَ ، وأنكر حملها الذي في بطنها وقال هو لابن السَّحْمَاء ؛ فقال له رسول الله صلى
الله عليه وسلم : « هَاتِ امْرَأَتَكَ فقد نزل القرآن فيكما » ؛ فلاعن بينهما بعد العصر عند المنبر
على عمل . في طريقه الواقدي عن الضحاك بن عثمان عن عمران بن أبي أنس قال : سمعت
عبد الله بن جعفر يقول فذكره .

(١) الخلل : هُذِبَ القُلَيْفَةُ ونحوها ما يسج وتفضل له فضول تكمل الطائفة .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ ﴾ عام في كل رَمَى ، سواء قال : زنيته أو يازانية أو رأيته تزي ، أو هذا الولد ليس مني ؛ فإن الآية مشتملة عليه . ويجب اللعان إن لم يأت بأربعة شهداء ؛ وهذا قول جمهور العلماء ، وعامة الفقهاء وجماعة أهل الحديث . وقد روى عن مالك مثل ذلك . وكان مالك يقول : لا يلاعن إلا أن يقول : رأيته تزي ؛ أو ينفي حملا أو ولدا منها . وقول أبي الزناد ويحيى بن سعيد والبيهقي مثل قول مالك : إن الملاعنة لا تجب بالقذف ، وإنما تجب بالرؤية أو نفي الحمل مع دعوى الاستبراء ؛ هذا هو المشهور عند مالك ، وقاله ابن القاسم . والصحيح الأول لمعوم قوله : « وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ » . قال ابن العربي : وظاهر القرآن يكتفي لإيجاب اللعان بمجرد القذف من غير رؤية ؛ فَنُفُتُوا عَلَيْهِ ، لا سيما وفي الحديث الصحيح : أَرَأَيْتَ رَجُلًا وَجَدَ مَعَ امْرَأَتِهِ رَجُلًا ؟ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « فَأَذْهَبَ فَأَتَى بِهَا » ولم يكلفه ذكر الرؤية . وأجبنوا أن الأعمى يلاعن إذا قذف امرأته . ولو كانت الرؤية من شرط اللعان ما لاعت الأعمى ؛ قاله ابن عمر رضي الله عنهما . وقد ذكر ابن القصار عن مالك أن لعان الأعمى لا يصح إلا أن يقول : لمست فرجه في فرجها . والجملة لمالك ومن أتبعه ما رواه أبو داود عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : جاء هلال بن أمية وهو أحد الثلاثة الذين تيب عليهم ، بغاء من أرضه عشاء فوجد عند أهله رجلا ، فرأى بعينه وسمع بأذنه فلم يجه حتى أصبح ، ثم غدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ، إني جئت أهلي عشاء فوجدت عندهم رجلا ، فرأيت بعيني وسمعت بأذني ؛ فذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جاء به واشتد عليه ؛ فزلت « وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ » الآية ؛ وذكر الحديث . وهو نص على أن الملاعنة التي قضى فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما كانت في الرؤية ، فلا يجب أن يُتَدَّى ذلك . ومن قذف امرأته ولم يذكر رؤية حد ؛ لمعوم قوله تعالى : « وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ » .

الرابعة - إذا نفي الحمل فإنه يلحق ؛ لأنه أقوى من الرؤية ولا بد من ذكر عدم الوطء والاستبراء بعده . واختلف علماءنا في الاستبراء ؛ فقال المغيرة ومالك في أحد قوليهما : يجرى في ذلك حيضة . وقال مالك أيضا : لا ينفية إلا بثلاث حيض . والصحيح الأول ؛ لأن براءة الرحم من الشغل يقع بها كما في استبراء الأمة ، وإنما راعينا الثلاث حيض في العدد لحكم آخر يأتي بيانه في الطلاق إن شاء الله تعالى . وحكى الثقفى عن مالك أنه قال مرة : لا ينفى الولد بالاستبراء ؛ لأن الحيض يأتي على الحمل . وبه قال أشهب في كتاب ابن الموزان ، وقاله المغيرة . وقال : لا ينفى الولد إلا بنفس ستين لأنه أكثر مدة الحمل على ما تقدم .

الخامسة - اللعان عندنا يكون في كل زوجين حرين كانا أو عبيدين ، مؤمنين أو كافرين ، فاسقين أو عذلين . وبه قال الشافعي . ولا لعان بين الرجل وأخته ، ولا بينه وبين أم ولده . وقيل : لا ينفى ولد الأمة عنه إلا بيمين واحدة ؛ بخلاف اللعان . وقد قيل : إنه إذا نفى ولد أم الولد لآعن . والأول تحصيل مذهب مالك ، وهو الصواب . وقال أبو حنيفة : لا يصح اللعان إلا من زوجين حرين مسلمين ؛ وذلك لأن اللعان عنده شهادة ، وعندنا وعند الشافعي يمين ، فكل من صحت يمينه صح قذفه ولعانه . وأضعفوا على أنه لا بد أن يكونا مكلفين . وفي قوله : « وجد مع امرأته رجلا » . دليل على أن الملاعة تنجب على كل زوجين ؛ لأنه لم يخص رجلا من رجل ولا امرأة من امرأة ، ونزلت آية اللعان على هذا الجواب فقال : « والذين يرمون أزواجهم » ولم يخص زوجا من زوج ؛ وإلى هذا ذهب مالك وأهل المدينة ؛ وهو قول الشافعي وأحمد وإسحاق وأبي عبيد وأبي ثور . وأيضا فإن اللعان يوجب فسخ النكاح فأشبهه الطلاق ؛ فكل من يجوز طلاقه يجوز لعانه . واللعان أيمان لا شهادات ؛ قال الله تعالى وهو اصدق القائلين : « لَمَّهَادُنَّا أَحَقُّ مِنْ شَهَادَتِهِمَا » أى أيماننا . وقال تعالى : « إذا جاءك المنافقون قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ » . ثم قال تعالى : « اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً » .

(١) أى قول عمر : أنه غيره على الخلاف المتقدم . وفي الأصول : « وفي قوله صلى الله عليه وسلم وجد ... الخ » وهو تحريف .
(٢) آية ١٠٧ سورة المائدة . راجع به ٦٩ من ٣٨٩ .
(٣) آية ١٦ سورة المجادلة .

وقال عليه السلام: "لولا الإيمان لكان لي ولها شأن". وأما ما احتج به الثوري وأبو حنيفة فهي حجة لا تقوم على ساق؛ منها حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "أربعة ليس بينهم لعان ليس بين الحر والأمة لعان وليس بين الحر والعبد لعان وليس بين المسلم واليهودية لعان وليس بين المسلم والنصرانية لعان". أخرجه الدارقطني من طرق ضعفها كلها. وروى عن الأوزاعي وابن جريج وهما إمامان عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قوله، ولم يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم. واحتجوا من جهة النظر أن الأوزاعي لما استثنوا من جملة الشهداء بقوله « ولم يكن لهم شهداء إلا أنفسهم » وجب ألا يلاعن إلا من تجوز شهادته. وأيضاً فلو كانت يميناً ما رُدت، والحكمة في ترديدها قيامها في الأعداد مقام الشهود في الزنى. قلنا: هذا يطل بيمين القسامة فإنها تكرر وليست بشهادة إجماعاً؛ والحكمة في تكرارها التغليظ في الفروج والدماء. قال ابن العربي: والقيصل في أنها يمين لا شهادة أن الزوج يخلف لنفسه في إثبات دعواه وتخليصه من العذاب، وكيف يجوز لأحد أن يدعى في الشريعة أن شاهداً يشهد لنفسه بما يوجب حكماً على غيره! هذا بعيد في الأصل معدوم في النظر.

السادسة - واختلف العلماء في ملاعنة الأخرس؛ فقال مالك والشافعي: يلاعن؛ لأنه ممن يصح طلاقه وظهاره وإلاؤه، إذا فهم ذلك عنه. وقال أبو حنيفة: لا يلاعن؛ لأنه ليس من أهل الشهادة، ولأنه قد ينطق بلسانه فينكر اللعان، فلا يمكن إقامة الحد عليه. وقد تقدم هذا المعنى في سورة « مريم » والدليل عليه، والحد لله.

السابعة - قال ابن العربي: رأى أبو حنيفة عموم الآية فقال: إن الرجل إذا قذف زوجته بالزنى قبل أن يتزوجها فإنه يلاعن؛ ونفى أن ذلك قد تضمنه قوله تعالى: « والذين يرمون المحصنات » وهذا رماها محصنة غير زوجة؛ وإنما يكون اللعان في قذف يلحق فيه النسب، وهذا قذف لا يلحق فيه نسب فلا يوجب لعاناً، كما لو قذف أجنبية.

(١) في سنن الدارقطني: « يرضاء ». (٢) راجع ج ١١ ص ١٠١ طبعية أدل أوراقية.

الثامنة - إذا قذفها بعد الطلاق نظرت ؛ فإن كان هنالك نسب يريد أن يغيبه أو حمل يتبرأ منه لاعتن ولا لم يلعن . وقال عتيان البتي : لا يلعن بحال لأنها ليست بـزوجة ، وقال أبو حنيفة : لا يلعن في الوجهين ؛ لأنها ليست بـزوجة . وهذا ينتقض عليه بالقذف قبل الزوجية كما ذكرناه آنفاً ، بل هذا أولى ؛ لأن النكاح قد تقدم وهو يريد الانتفاء من النسب وتبرئته من ولد يلحق به فلا بُدَّ من اللعان . وإذا لم يكن هنالك حمل يرجى ولا نسب يخاف تماقه لم يكن للامان فائدة فلم يحكم به ، وكان قذفها مطلقاً داخل تحت عموم قوله تعالى : « والذين يرمون المحصنات » الآية ، فوجب عليه الحد وبطل ما قاله البتي لظهور فساد .

التاسعة - لا ملاعنة بين الرجل وزوجته بعد انقضاء العدة إلا في مسألة واحدة ، وهي أن يكون الرجل غائباً فتأتى امرأته بولد في مغيبه وهو لا يعلم فيطلقها فتتقاضى عدتها ، ثم يقدم فيغيبه فله أن يلعنها هاهنا بعد العدة . وكذلك لو قدم بعد وفاتها ونفى الولد لاعتن لنفسه وهي ميتة بعد مدة من العدة ، ويرثها لأنها ماتت قبل وقوع الفرقة بينهما .

العاشرة - إذا اتفقت من الحمل وقع ذلك بشرطه لاعتن قبل الوضع ؛ وبه قال الشافعي . وقال أبو حنيفة : لا يلعن إلا بعد أن تضع ، لأنه يحتمل أن يكون رحيماً أو داء من الأدوية . ودليلنا النص الصريح بأن النبي صلى الله عليه وسلم لاعتن قبل الوضع ، وقال : « إن جاءت به كذا فهو لأبيه وإن جاءت به كذا فهو لفلان » ، بلغت به على النعت المكروه .

الحادية عشرة - إذا قذف بالوطء في الدبر [زوجها] لاعتن . وقال أبو حنيفة : لا يلعن ؛ وبناء على أصله في أن اللواط لا يوجب الحد . وهذا فاسد ؛ لأن الرمي به فيه معزة وقد دخل تحت عموم قوله تعالى : « والذين يرمون أزواجهم » وقد تقدم في « الأعراف ، والمؤمنون » أنه يجب به الحد .

الثانية عشرة — قال ابن العربي: من غريب أمر هذا الرجل أنه [قال^(١)] إذا قذف زوجته وأتمها بالزنى: إنه إن حدّ للأم سقط حدّ البنت، وإن لآعن البنت لم يسقط حدّ الأم؛ وهذا لا وجه له، وما رأيت لم [فيه] شيئا يحكى، وهذا باطل جدا؛ فإنه خص عموم الآية في البنت وهي زوجة بحدّ الأم من غير أثر ولا أصل قاسه عليه.

الثالثة عشرة — إذا قذف زوجته ثم زنت قبل التعمانه فلا حد ولا لعان. وبهذا قال أبو حنيفة والشافعي وأكثر أهل العلم. وقال الثوري والمزني: لا يسقط الحدّ عن القاذف، وزنى المقذوف بعد أن قُذِف لا يقدر في حصانته المتقدمة ولا يرضها؛ لأن الاعتبار الحصانة والعفة في حال القذف لا بعده. كما لو قذف مسلما فأرادت المقذوفة بعد القذف وقبل أن يحدّ القاذف لم يسقط الحدّ عنه. وأيضا فإن الحدود كلّها معتبرة بوقت الوجوب لا وقت الإقامة. ودليلنا هو أنه قد ظهر قبل استيفاء اللعان والحدّ معنى لو كان موجودا في ابتداء منع صفة اللعان وجوب الحدّ، فكذلك إذا طرأ في الثاني؛ كما إذا شهد شاهدان ظاهرهما العدالة فلم يحكم الحاكم بشهادتهما حتى ظهر فسقهما بأن زنيا أو شربا سمرا فلم يحكم الحاكم أن يحكم بشهادتهما تلك. وأيضا فإن الحكم بالعفة والإحصان يؤخذ من طريق الظاهر لا من حيث القطع واليقين، وقد قال عليه السلام: "ظَهَرَ الْمُؤْمِنُ حَيٍّ"؛ فلا يحدّ القاذف إلا بدليل قاطع، وبالله التوفيق.

الرابعة عشرة — من قذف امرأته وهي كبيرة لا تحبل تلعنا؛ هو لدفع الحدّ، وهي لدرة العذاب. فإن كانت صغيرة لا تحبل لآعن هو لدفع الحدّ ولم تلعن هي لأنها لو أقرت لم يلزمها شيء. وقال ابن الماسحون: لا حدّ على قاذف من لم تبلغ. قال القحيمي: فعل هذا لا لعان على زوج الصغيرة التي لا تحمل.

الخامسة عشرة — إذا شهد أربعة على امرأة بالزنى أحدهم زوجها فإن الزوج يلاعن ويحدّ الشهود الثلاثة؛ وهو أحد قولي الشافعي. والقول الثاني أنهم لا يحدّون. وقال أبو حنيفة: إذا شهد الزوج والثلاثة ابتداء قبلت شهادتهم وحدّت المرأة. ودليلنا قوله

تمالى : « والذين يرمون المحصنات » الآية . فأخبر أن من قذف عحصنا ولم يأت بأربعة شهداء حُدّ؛ فظاهره يقتضى أن يأتى بأربعة شهداء سوى الراى، والزوج راي زوجته فخرج عن أن يكون أحد الشهود . والله أعلم .

السادسة عشرة — إذا ظهر بامرأته حمل فترك أن ينفيه لم يكن له نفيه بعد سكوته . وقال شريح ومجاهد : له أن ينفيه أبدا . وهذا خطأ ؛ لأن سكوته بعد العلم به رضى به ؛ كما لو أقربه ثم ينفيه فإنه لا يقبل منه، والله أعلم .

السابعة عشرة — فإن أتر ذلك إلى أن وضعت وقال : رجوت أن يكون ريبا ينقش أو تسقطه فاستريح من القذف ؛ فهل لنفيه بعد وضعه مدة ما فإذا تجاوزها لم يكن له ذلك ؛ فقد اختلف في ذلك ، فنحن نقول : إذا لم يكن له عذر في سكوته حتى مضت ثلاثة أيام فهو راض به ليس له نفيه ؛ وبهذا قال الشافى . وقال أيضا : متى أمكنه نفيه على ما جرت به العادة من تمكنه من الحاكم فلم يفعل لم يكن له نفيه من بعد ذلك . وقال أبو حنيفة : لا اعتبر مدة . وقال أبو يوسف ومحمد : يستبرئ أربعين يوما ، مدة النفاس . قال ابن القصار : والدليل لقولنا هو أن نفي ولده محرم عليه ، واستحاط ولد ليس منه محرم عليه ، فلا بد أن يوسع عليه لكي ينظر فيه ويحكم ، هل يجوز له نفيه أولا . وإنما جعلنا الحد ثلاثة لأنه أول حد الكثرة وأخر حد القلة ، وقد جعلت ثلاثة أيام يخبر بها حال المصرة ^(١) ؛ فكذلك ينبغي أن يكون هنا . وأما أبو يوسف ومحمد فليس اعتبارهم بأولى من اعتبار مدة الولادة والرضاع ؛ إذ لا شاهد لهم في الشريعة ، وقد ذكرنا نحن شاهدا في الشريعة من مدة المصرة .

الثامنة عشرة — قال ابن القصار : إذا قالت امرأة لزوجها أو لأجنبي يازانيه — بالهاء — وكذلك الأجنبي لأجنبي ، فليست أعرف فيه نصا لأصحابنا ، ولكنه عندي يكون قذفا وصل قائله الحد ، وقد زاد حرقا ؛ وبه قال الشافى ومحمد بن الحسن . وقال أبو حنيفة وأبو يوسف :

(١) المصرة : الثالثة أو البقرة أو الشاة تصر أخلافها ولا تحلب أيا ما حتى يجتمع اللبن في ضرعها ، فإذا حلبا المشتري استقر بها . ومنه الحديث : "من اشترى مصرة فهو بخير النظرين" أى خير الأمرين له ؛ إنا إنساك المبيع أوردته .

لا يكون قذفاً . وانفقوا أنه إذا قال لأمرأته يازان أنه قذف . والدليل على أنه يكون في الرجل قذفاً هو أن الخطاب إذا فهم منه معناه ثبت حكمه ، سواء كان بلفظ أجمعى أو عربى . ألا ترى أنه إذا قال للراة زليت (يفتح التاء) كان قذفاً ؛ لأن معناه يفهم منه . ولأبى حنيفة وأبى يوسف أنه لما جاز أن يُخاطَب المؤنث بخطاب المذكر لقوله تعالى : « وقال نسوة » صليح أن يكون قوله يازان للمؤنث قذفاً . ولما لم يحز أن يؤنث فصل المذكر إذا تقدم عليه لم يكن لخطابه بالمؤنث حكم ، والله أعلم .

التاسعة عشرة — يلاعن في النكاح الفاسد زوجته لأنها صارت فراشا ويلحق النسب فيه بغرى اللعان عليه .

الموفية عشرين — اختلفوا في الزوج إذا أبى من الاكتنان ؛ فقال أبو حنيفة : لأحد عليه ، لأن الله تعالى جعل على الأجنبي الحد وعلى الزوج اللعان ، فلما لم ينتقل اللعان إلى الأجنبي لم ينتقل الحد إلى الزوج ، ويسجن أبداً حتى يلاعن لأن الحدود لا تؤنث قياساً . وقال مالك والشافعى وجمهور الفقهاء : إن لم يلعن الزوج حد ؛ لأن اللعان له براءة كالشهود للأجنبي ، فإن لم يأت الأجنبي بأربعة شهداء حد ، فكذلك الزوج إن لم يلعن . وفي حديث العجلاني ما يدل على هذا ؛ لقوله : إِنْ سَكَتُ سَكَتَ عَلَى غَيْظٍ وَإِنْ قَتَلْتُ قُتِلَتْ وَإِنْ نَطَقْتُ جُلِدَتْ .

الحادية والعشرون — واختلفوا أيضاً هل للزوج أن يلاعن مع شهوده ؛ فقال مالك والشافعى : يلاعن كان له شهود أو لم يكن ؛ لأن الشهود ليس لهم عمل في غير درة الحد ، وأما رفع الفراش وتقي الولد فلا يحد فيه من اللعان . وقال أبو حنيفة وأصحابه : إنما جعل اللعان للزوج إذا لم يكن له شهود غير نفسه ؛ لقوله تعالى : « وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ » .

الثانية والعشرون — البدأة في اللعان بما بدأ الله به ، وهو الزوج ؛ وقائده ذرة الحد عليه وتقي النسبة منه ؛ لقوله عليه السلام : «^١ البينة والإحد في ظهرك » . ولو بدأ بالمرأة قبله لم يُعْزَ ، لأنه حكمن لما وقَّبه الله تعالى . وقال أبو حنيفة : يعزى . وهذا باطل ؛ لأنه

خلاف القرآن، وليس له أصل يده إليه ولا معنى يقوى به ، بل المعنى لنا ؛ لأن المرأة إذا بدأت باللعان تنتفى ما لم يُثبت وهذا لا وجه له .

الثالثة والعشرون — وكيفية اللعان أن يقول الحاكم للآلعن : قل أشهد بالله رأيتها زنى ورأيت فرج الزانى فى فرجها كالمُرود فى المكحلة وما وطقتها بعد رؤيتى . وإن شئت قلت : لقد زنت وما وطقتها بعد زناها . يردّد ما شاء من هذين اللفظين أربع مرات ، فإن نكّل عن هذه الإيمان أو عن شىء منها حدّ ، وإذا فى حملا قال : أشهد بالله لقد استبرأتها وما وطقتها بعد ، وما هذا الحمل منى ، ويشير إليه ؛ فيحلف بذلك أربع مرات ويقول فى كل يمين منها : وإنى لمن الصادقين فى قولى هذا عليها . ثم يقول فى الخامسة «على لعنة الله إن كُنت من الكاذبين» . وإن شاء قال : إن كنت كاذبا فيما ذكرت عنها . فإذا قال ذلك سقط عنه الحد وانتهى عنه الولد . فإذا فرغ الرجل من اتعانه قامت المرأة بعده لحلفت بالله أربعة أيمان ، تقول فيها : أشهد بالله إنه لكاذب ، أو إنه لمن الكاذبين فيما أدعاه على وذكر عنى . وإن كانت حاملا قالت : وإن حمل هذا منه . ثم تقول فى الخامسة : وعلى غضب الله إن كان صادقا ، أو إن كان من الصادقين فى قوله ذلك . ومن أوجب اللعان بالتحذف يقول فى كل شهادة من الأربع : أشهد بالله إنى لمن الصادقين فيما رميت به فلانة من الزنى . ويقول فى الخامسة : على لعنة الله إن كنت كاذبا فيما رميت به من الزنى . وتقول هى : أشهد بالله إنه لكاذب فيما رماني به من الزنى . وتقول فى الخامسة : على غضب الله إن كان صادقا فيما رماني به من الزنى . وقال الشافعى : يقول الملاءع أشهد بالله إنى لمن الصادقين فيما رميت به زوجى فلانة بنت فلان ، ويشير إليها إن كانت حاضرة ، يقول ذلك أربع مرات ، ثم يوعظه الإمام ويذكره الله تعالى ويقول : إنى أخاف إن لم تكن صدقت أن تبوء لعنة الله ؛ فإن رآه يريد أن يعصى على ذلك أمر من يضع يده على فيه ، ويقول : إن قولاك وعلى لعنة الله إن كنت من الكاذبين موجبا ؛ فإن أبى تركه يقول ذلك : لعنة الله على إن كنت من الكاذبين فيما رميت به فلانة من الزنى . احتج بما رواه أبو داود عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر رجلا حيث أمر المتلاعنين أن يضع يده على فيه عند الخامسة يقول : إنها موجبة .

الرابعة والعشرون — اختلف العلماء في حكم من قذف امرأته برجل ستماء ، هل يحسد أم لا ؛ فقال مالك : عليه اللعان لزوجه ، وحّد للرمي . وبه قال أبو حنيفة ؛ لأنه قاذف لمن لم يكن له ضرورة إلى قذفه . وقال الشافعي : لا حدّ عليه ؛ لأن الله عز وجل لم يجعل على من رمى زوجته بالزنى إلا حدّا واحدا بقوله : « والذين يرمون أزواجهن » ، ولم يفرق بين من ذكر رجلا بعينه وبين من لم يذكره ؛ وقد رمى العجلاني زوجته بشريك وكذلك هلال ابن أمية ؛ فلم يحّد واحد منهما . قال ابن العربي : وظاهر القرآن لنا ؛ لأن الله تعالى وضع الحدّ في قذف الأجنبية والزوجة مطلقين ، ثم خص حدّ الزوجة بالخلاص باللعان وبقي الأجنبية على مطلق الآية . وإنما لم يحّد العجلاني لشريك ولا هلال لأنه لم يطلبه ؛ وحّد القذف لا يقيمه الإمام إلا بعد المطالبة إجماعا ومنه .

الخامسة والعشرون — إذا فرغ المتلاعنان من تلاعنها جميعا تفوقا ونرج كل واحد منهما على باب من المسجد الجامع غير الباب الذي يخرج منه صاحبه ، ولو خرجا من باب واحد لم يضر ذلك لعائهما . ولا خلاف في أنه لا يكون اللعان إلا في مسجد جامع تجتمع فيه الجمعة بحضرة السلطان أو من يقوم مقامه من الحكام . وقد استحب جماعة من أهل العلم أن يكون اللعان في الجامع بعد العصر . وتلتعن النصرانية من زوجها المسلم في الموضع الذي تعظمه من كنيسها مثل ما تلتعن به المسامة .

السادسة والعشرون — قال مالك وأصحابه : وتجمام اللعان تقع الفرقة بين المتلاعنين ، فلا يجتمعان أبدا ولا يتوارثان ، ولا يحل له مراجعتها أبدا لا قبل زوج ولا بعده ؛ وهو قول الليث بن سعد وزفر بن الهذيل والأوزاعي . وقال أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد بن الحسن : لا تقع الفرقة بعد فراغهما من اللعان حتى يفترق الحاكم بينهما ؛ وهو قول الثوري ؛ لقول ابن عمر : فترق رسول الله صلى الله عليه وسلم بين المتلاعنين ؛ فأضاف الفرقة إليه ، ولقوله عليه السلام : « لا سبيل لك عليها » . وقال الشافعي : إذا أكل الزوج الشهادة والالتعان فقد زال فراش أمرائه ، التعتت أولم تلتعن . قال : وأما التمان المرأة فإنما هو لدره الحد عنها لا خير ؛ وليس لالتعانها في زوال الفراش معنى . ولما كان لعان الزوج ينفي

الولد ويسقط الحدُّ رُفِعَ الفراش . وكان عثمانُ أَلْبَيَّ لا يرى التلاعن ينقص شيئا من عصمة الزوجين حتى يطلق . وهذا قول لم يتقدمه إليه أحد من الصحابة ؛ على أن أَلْبَيَّ قد استحب للتلاعن أن يطلق بعد اللعان ، ولم يستحسنه قبل ذلك ؛ فدلَّ على أن اللعان عنده قد أحدث حكما . ويقول عثمان قال جابر بن زيد فيما ذكره الطبري ، وحكاه الحقي عن محمد بن أبي صُفْرة . ومشهور المذهب أن نفس تمام اللعان بينهما فرقة . واحتج أهل هذه المقالة بأنه ليس في كتاب الله تعالى إذا لاعن أو لاعتن يجب وقوع الفرقة ، ويقول عويمر : كذبتُ عليها إن أمسكتها ؛ فطلقها ثلاثا ، قال : ولم ينكر النبي صلى الله عليه وسلم ذلك عليه ولم يقل له لم قلت هذا ، وأنت لا تحتاج إليه ؛ لأن باللعان قد طلقت . والحجة لمالك في المشهور ومن وافقه قوله عليه السلام "لا سبيل لك عليها" . وهذا إلام منه أن تمام اللعان رفع سبيله عنها وليس تفريقه بينهما باستئناف حكم ، وإنما كان تنفيذا لما أوجب الله تعالى بينهما من المباحة ، وهو معنى اللعان في اللغة .

السابعة والعشرون — ذهب الجمهور من العلماء أن المتلاعنتين لا يتناكحان أبدا ، فإن أكذب نفسه جلد الحدِّ ولحق به الولد ، ولم ترجع إليه أبدا . وعلى هذا السنة التي لا شك فيها ولا اختلاف . وذكر ابن المنذر عن عطاء أن الملاعن إذا أكذب نفسه بعد اللعان لم يحكم ، وقال : قد تفرقا بلعنة من الله . وقال أبو حنيفة ومحمد : إذا أكذب نفسه جلد الحدِّ ولحق به الولد ، وكان خاطبا من الخطاب إن شاء ؛ وهو قول سعيد بن المسيب والحسن وسعيد بن جبير وعبد العزيز بن أبي سلمة . وقالوا : يعود النكاح حلالا كما لحق به الولد ؛ لأنه لا فرق بين شيء من ذلك . وحجة الجماعة قوله عليه السلام : "لا سبيل لك عليها" ؛ ولم يقل إلا أن تكذب نفسك . وروى ابن إسحاق وجماعة عن الزهري قال : فضت السنة أنهما إذا تلاعنا فوق بينهما فلا يجتمعان أبدا . ورواه الدارقطني ، ورواه مرفوعا من حديث سعيد بن جبير عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "المتلاعنان إذا اقترقا لا يجتمعان أبدا" . وروى عن علي وعبد الله قالوا : مضت السنة ألا يجتمع المتلاعنان . عن علي : أبدا .

الثامنة والعشرون — اللعان يفترق إلى أربعة أشياء :

عدد الألفاظ — وهو أربع شهادات على ما تقدم .

والمكان — وهو أن يقصد به أشرف البقاع بالبلدان، إن كان بمكة فعند الركن والمقام، وإن كان بالمدينة فعند المنبر، وإن كان بيت المقدس فعند الصخرة، وإن كان في سائر البلدان ففي مساجدها، وإن كانا كافرين بُعث بهما إلى الموضع الذي يعتقدان تعظيمه، إن كانا يهوديين فالكنيسة، وإن كانا مجوسيين ففي بيت النار، وإن كانا لا دين لهما مثل الوثنيين فإنه يلاعن بينهما في مجلس حكمه .

والوقت — وذلك بعد صلاة العصر .

وجمع الناس — وذلك أن يكون هناك أربعة أفئس فصاعداً؛ فاللفظ وجمع الناس

مشروطان، والزمان والمكان مستحبان .

التاسعة والعشرون — من قال: إن الفراق لا يقع إلا بتمام التعانها، فعليه لو مات أحدهما قبل تمامه ورثه الآخر. ومن قال: لا يقع إلا بتفريق الإمام فمات أحدهما قبل ذلك وتام اللعان ورثه الآخر. وعلى قول الشافعي: إن مات أحدهما قبل أن تتعن المرأة لم يتوارثا .

الموقفة ثلاثين — قال ابن القصار: تفريق اللعان عندنا ليس بفسخ؛ وهو مذهب المدونة: فإن اللعان حكم تفريقه حكم تفريق الطلاق، ويعطى لغير المدخول بها نصف الصداق. وفي مختصر ابن الجلاب: لا شيء لها؛ وهذا على أن تفريق اللعان فسخ .

قوله تعالى: **إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ لَا نَحْسَبُهُ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لِّكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ مَا أَكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١١﴾ تَوَلَّى إِذْ مَعَهُمْ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُّبِينٌ ﴿١٢﴾ تَوَلَّى جَاءُوا**

عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ
الْكَاذِبُونَ ﴿١٦﴾ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٧﴾ إِذْ تَلَقَّوهُ بِالْسَنَةِ
وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُم بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسِبُونَهُ هينًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ
عَظِيمٌ ﴿١٨﴾ وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا
سُبْحَنَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ ﴿١٩﴾ يَعِظُكَ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا
إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٢٠﴾ وَبَيَّنَّ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٢١﴾
إِنَّ الَّذِينَ يُجِبُونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ ءَامَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ
فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢٢﴾ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ
عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿٢٣﴾ يَتَأَيَّبُ الَّذِينَ ءَامَنُوا
لَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ
بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ
مَنْ أَحَدٌ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٤﴾
وَلَا يَأْتِلْ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَى
وَالْمَسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ
أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٥﴾

فيه ثمان وعشرون مسألة :^(١)

الأول - قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ ﴾ « عَصْبَةٌ » خبر
« إِنَّ » . ويعوز نصبها على الحال ، ويكون الخبر « لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ مَا أَكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ » .
وسبب نزولها ما رواه الأئمة من حديث الإفك الطويل في قصة عائشة رضوان الله عليها ،
وهو خبر صحيح مشهور ، أغنىشتهاره عن ذكره ، وسيأتي مختصراً . وأخرجه البخاري تعليقاً ،
وحديثه أتم . قال : وقال أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة ، وأخرجه أيضاً
عن محمد بن كثير عن أخيه سليمان من حديث مسروق عن أم رومان أم عائشة أنها قالت :
لما رُميت عائشة نحرمت مغشياً عليها . وعن موسى بن إسماعيل من حديث أبي وائل قال :
حدثني مسروق بن الأجدع قال حدثني أم رومان وهي أم عائشة قالت : بينا أنا قاعلة
أنا وعائشة إذ ولجت امرأة من الأنصار فقالت : فعل الله بفلان وفعل [بفلان] ! فقالت
أم رومان : وما ذاك ؟ قالت أبنى فيمن حدث الحديث ! قالت : وما ذاك ؟ قالت كذا
وكذا . قالت عائشة : سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قالت نعم . قالت : وأبو بكر ؟
قالت نعم ! فخرت مغشياً عليها ؛ فإفاقت إلا وعليها حمى بنافض^(٢) ، فطرحت عليها ثيابها
فغطيتها ؛ فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « ما شأن هذه ؟ » فقلت : يا رسول الله ،
أخذتها الحمى بنافض . قال : « ففعل في حديثي فحدثت به » قالت نعم . ففعدت عائشة
فقالت : والله ، لئن حلفت لا تصدقوني ! ولئن قلت لا تعذروني ! مثلي ومثلكم كيعقوب^(٣)
وبنيه ، والله المستعان على ما تصفون . قالت : وانصرف ولم يقل شيئاً ؛ فأزل الله عذرها .
قالت : بحمد الله لا بحمد أحد ولا بحمدك . قال أبو عبد الله الحميدي : كان بعض من لقينا من الحفاظ
البغداديين يقول الإرسال في هذا الحديث أئيين ، واستدل على ذلك بأن أم رومان توفيت
في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومسروق لم يشاهد النبي صلى الله عليه وسلم بلا خلاف .
وللبخاري من حديث عبيد الله بن عبد الله بن أبي مليكة أن عائشة كانت تقرأ « إِذْ تَقُولُ
(١) يلاحظ أن المسائل سبع وعشرون . (٢) أى برعدة . (٣) إذ قال في حجة : والله المشتان ... الخ .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا «تَقُولُوا كَذِبًا» . قال ابن أبي مليكة : وكانت أعلم بذلك من غيرها لأنه نزل فيها . قال البخاري : وقال معمر بن راشد عن الزهري : كان حديث الإفك في غزوة المريسيع . قال ابن إسحاق : وذلك سنة ست . وقال موسى بن عقبة : سنة أربع . وأخرج البخاري من حديث معمر عن الزهري قال قال لي الوليد بن عبد الملك : أبلغك أن علياً كان فيمن قُذِفَ ؟ قال : قلت لا ، ولكن قد أخبرني رجلان من قومك أبو سلمة بن عبد الرحمن وأبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام أن عائشة قالت لها : كان عليٌ مسلماً في شأنها . وأخرجه أبو بكر الإسماعيلي في كتابه المخرج على الصحيح من وجه آخر من حديث معمر عن الزهري ، وفيه : قال كنت عند الوليد بن عبد الملك فقال : الذي تولى كبره منهم علي بن أبي طالب ؟ فقلت لا ، حدثني سعيد بن المسيب وعروة وطعمة وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة كلهم يقول سمعت عائشة تقول : والذي تولى كبره عبد الله بن أبي . وأخرج البخاري أيضاً من حديث الزهري عن عروة عن عائشة : والذي تولى كبره منهم عبد الله بن أبي .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَالْإِنْفَك ﴾ الإفك الكذب . والعصبة ثلاثة رجال ؛ قاله ابن عباس . وعنه أيضاً من الثلاثة إلى العشرة . ابن عينة : أربعون رجلاً . مجاهد : من عشرة إلى خمسة عشر . وأصلها في اللغة وكلام العرب الجماعة الذين يتعصب بعضهم لبعض . والخير حقيقته ما زاد نفعه على ضره . والشر ما زاد ضره على نفعه . وإن خيراً لا شراً فيه هو الجنة . وشر لا خير فيه هو جهنم . فأما البلاء النازل على الأولياء فهو خير ؛ لأن ضرره من الألم قليل في الدنيا ، وخيره هو الثواب الكثير في الآخرة . فبني الله تعالى عائشة وأهلها وصفوان ، إذ الخطاب لهم في قوله « لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُم بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ » ؛ لرجحان النفع والخير على جانب الشر .

الثالثة - لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بمائتة معه في غزوة بني المصطلق وهي غزوة المريسيع ، وقفل ودنا من المدينة آذن لیسلة بالرحيل قامت حين آذنوا بالرحيل

(١) أي بالذي قرأت به . (٢) الذي في البخاري «التيان بن راشد» . (٣) قوله : «سلياً» بكسر الهمزة المشددة من التسليم ؛ أي ساكناً في شأنها . وقيل بفتح الهمزة ، من السلامة من الخوض فيه .

فشت حتى جاوزت الجيش، فلما فرغت من شأنها أقبلت إلى الزحل فلم يست صدرها فإذا عقدٌ من جَزَعٍ ظَفَارٍ قد أَقْطَعَ، فرجعت فالتصته فخبسها ابتغاؤه، فوجدته وانصرفت فلم تجد أحداً، وكانت شابةً قليلة اللحم، فرفع الرجال هودجها ولم يشعروا بزوالها منه؛ فلما لم تجد أحدا اضطجعت في مكانها رجاءً أن تُفْتَقَدَ فيُرجع إليها، فنامت في الموضع ولم يوقظها إلا قول صفوان بن المعطل: إنا لله وإنا إليه راجعون؛ وذلك أنه كان تخلف وراء الجيش لحفظ الساقة. وقيل: إنها استيقظت لاسترجاعه، ونزل عن ناقته وتغى عنها حتى ركبت حاشية، وأخذ يقودها حتى بلغ بها الجيش في نحر الظهيرة؛ فوقع أهل الإفك في مقاتلهم، وكان الذي يُجتمع إليه فيه وَيَسْتَوْشِيهِ^(٢) يُسْعِلُهُ عبدُ الله بن أبي أسول المناقي، وهو الذي رأى صفوان أخذها بزمام ناقه عاشة فقال: والله ما نجت منه ولا نجا منها، وقال: امرأة نبيكم باتت مع رجل. وكان من ناله حسان بن ثابت ومسطح بن أثانة وحنينة بنت جحش. هذا اختصار الحديث، وهو بكلامه وإتقانه في البخاري ومسلم، وهو في مسلم أكل. ولما بلغ صفوان قول حسان في الإفك جاء فضربه بالسيف ضربةً على رأسه وقال:

تَلَقَّى دُبَابَ السِّيفِ عَنِّي فَنَاقِي * غَلَامٌ إِذَا هُوَ جِيتَ لَيْسَ بِشَاعِرٍ

فأخذ جماعة حسان وكتبوه وجاءوا به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأهدر رسول الله صلى الله عليه وسلم جرح حسان واستوهبه إياه. وهذا يدل على أن حساناً ممن تَوَلَّى الكِبَرُ على ما يأتي والله أعلم. وكان صفوان هذا صاحب ساقة رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزواته لشجاعته، وكان من خيار الصحابة. وقيل: كان حَصُوراً لا يأتي النساء؛ ذكره ابن إسحاق من طريق عاشة. وقيل: كان له ابنان؛ يدل على ذلك حديثه المروى مع أمرأته، وقول النبي صلى الله عليه وسلم في أبيه: «لما أشبه به من الغراب بالغراب». وقوله في الحديث: والله ما كَشَفْتُ كَتَفَ اثْنَيْ قَطٍ؛ يريد بزي. وقتل شهيداً رضي الله عنه في غزوة أزمينية سنة تسع عشرة في زمان عمر، وقيل: ببلاد الروم سنة ثمان وخمسين في زمان معاوية.

(١) الجزع (فتح الجيم وسكون الزاي): خرز معروف في سواده يباض كالمرق. وظفار (تكضار):

معدنية يابسة... (٢) يستوئشيه: يستخرج بالبحث والمبالغة. يشيد ويشيد: يشيد ويشيد.

(٣) لب فلان فلاناً: أخذ بطيئه؛ أي جمع شابه عند صدره ونحوه في المصنوعة ثم جزم.

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ لِكُلِّ أُمَرٍيٍّ مِنْهُمْ مَا أَكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ ﴾ يعني من تكلم بالإفك . ولم يُسمَّ من أهل الإفك إلا حسان ومسطح وحننة وعبد الله ، وجُهل الغير ؛ قاله عروة بن الزبير ، وقد سأل عن ذلك عبد الملك بن مروان ، وقال : إلا أنهم كانوا عصابة ؛ كما قال الله تعالى . وفي مصحف حفصة « عصابة أربعة » .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ ﴾ وقرأ حميد الأعرج ويعقوب « كُبره » بضم الكاف . قال الفراء : وهو وجه جيد ؛ لأن العرب تقول : فلان تولى عظم كذا وكذا ؛ أى أكبره . روى عن عائشة أنه حسان ، وأنها قالت حين عصى : لعل العذاب العظيم الذى أوعده الله به ذهابُ بصره ؛ رواه عنها مسروق . وروى عنها أنه عبد الله بن أبيّ ؛ وهو الصحيح ، وقاله ابن عباس . وحكى أبو عمر بن عبد البر أن عائشة برأت حسان من الفرية ، وقالت : إنه لم يقل شيئا . وقد أنكر حسان أن يكون قال شيئا من ذلك فى قوله :

حَصَانٌ رَزَانٌ مَا تُرَنَّ بَرِيَّةً * وَتُصْبِحُ غَرْنَى مِنْ حُومِ الْفَوَافِلِ^(١)
حَلِيلُهُ خَيْرُ النَّاسِ دِينًا وَمَنْصَبًا * نَبِيُّ الْمُهْدَى وَالْمَكْرَمَاتِ الْفَوَاضِلِ
عَقِيلُهُ حَقٌّ مِنْ لُؤَى بْنِ غَالِبٍ * كَرَامِ الْمَسَاعِي بِمَجْدِهَا غَيْرُ زَائِلِ
مُهَذَّبُهُ قَدْ طَيَّبَ اللَّهُ خِيَمَهَا * وَطَهَّرَهَا مِنْ كُلِّ شَيْنٍ وَبَاطِلِ^(٢)
فَإِنْ كَانَ مَا بُلِّغَتْ أُنَى قَلْبِهِ * فَلَا رَفْعَ سَوْطِي إِلَى أَنَامِلِي
فَكَيْفَ وَوُدِّي مَا حَيِّتُ وَتُصْرَقِي * لَأَلَّ رَسُولَ اللَّهِ زَيْنَ الْمَافِلِ
لَهُ رُتَبٌ عَالٍ عَلَى النَّاسِ فَضْلُهَا * تَقَاصَّرُ عَنْهَا سَوْرَةُ الْمُتَاوَلِ

وقد روى أنه لما أُنشدها : حسان رزان ، قالت له : لست كذلك ؛ تريد أنك وقعت فى الفوافل . وهذا تارض ، ويمكن الجمع بأن يقال : إن حسانا لم يقل ذلك نصا وتصريحا ، ويكون عرض بذلك وأواما إليه فنُسب ذلك إليه ؛ والله أعلم .

(١) الحصان : العفيفة . وززان : ذات ثبات وثقار وخفاف . وغرنى : جالقة . ما ترن : ما تنهم . الفوافل : جمع غافلة ؛ أى لا ترتفع فى أعراس الناس . (٢) الخيم (بالكسر) : الشيمة والطبيعة والخلق والأصل .

وقد اختلف الناس فيه هل خاض في الإفك أم لا ، وهل جلد الحد أم لا ؛ فانه أعلم أى ذلك كان ، وهى المسألة :

السادسة — فروى محمد بن إسحاق وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم جلد في الإفك رجلين وامرأة : مسطحا وحسان وحنّة ، وذكره الترمذى . وذكر القشيري عن ابن عباس قال : جلد رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن أبي ثمانين جلدة ، وله في الآخرة عذاب النار . قال القشيري : والذي ثبت في الأخبار أنه ضرب ابن أبي وضرب حسان وحنّة ، وأما مسطح فلم يثبت عنه قذف صريح ، ولكنه كان يسمع ويشيع من ضرب تصريح . قال السارودي وغيره : اختلفوا هل حد النبي صلى الله عليه وسلم أصحاب الإفك ؛ على قولين : أحدهما أنه لم يحده أحدا من أصحاب الإفك لأن الحدود إنما تقام بإقرار أو بيعة ، ولم يتبعه الله أن يقيمها بإخباره عنها ؛ كما لم يتبعه بقتل المنافقين ، وقد أخبره بكفرهم .

قلت : وهذا فاسد مخالف لنص القرآن ؛ فإن الله عز وجل يقول : « وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ » أى على صديق قولهم « فَأَجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً » . والقول الثانى — أن النبي صلى الله عليه وسلم حد أهل الإفك عبد الله بن أبي ومسطح

ابن أئانته وحسان بن ثابت وحنّة بنت جحش ؛ وفى ذلك قال شاعر من المسلمين :

لقد ذاق حسان الذي كان أهله * وحنّة إذ قالوا هجيرا ومسطح

وإن سلول ذاق في الحنّة حزبة * كما خاض في إفك من القول يفصح

تعاظروا برجم النيب زوج نبيهم * ومخطة ذى العرش الكريم فأبرحوا

وأدوا رسول الله فيها بخللوا * مخازى تبقى عموها وقضحوا

فصّب عليهم محصّسات كأنها * شأبيب قطر من دوى الجؤن تسفح

قلت : المشهور من الأخبار والمعروف عند العلماء أن الذى حد حسان ومسطح وحنّة ،

ولم يسمع بعد لعبد الله بن أبي . روى أبو داود عن عائشة رضى الله عنها قالت : لما نزل

مؤذرى قام النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك ، وتلا القرآن ؛ فلما نزل من المنبر أمر بالرجلين

والمرأة فُضِرَوا حُدم، وسَمَّاهم : حسان بن ثابت ومسطح بن أثانة وحننة بنت جحش .
 وفي كتاب الطحاوي « ثمانين ثمانين » . قال علماؤنا . وإنما لم يُجَدَّ عبد الله بن أبيّ لأن الله تعالى قد أعدَّ له في الآخرة عذابا عظيما ؛ فلو حُدَّ في الدنيا لكان ذلك قصصا من عذابه في الآخرة وتخفيفا عنه مع أن الله تعالى قد شهد ببراءة عائشة رضي الله عنها وبكذب كل من رماها ؛ فقد حصلت فائدة الحدّ ، إذ مقصوده إظهار كذب القاذف وبراءة المقدوف ؛ كما قال الله تعالى :
 « فإذ لم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون » . وإنما حدّ هؤلاء المسلمون ليكفر عنهم إثم ما صدر عنهم من القذف حتى لا يبقى عليهم تبعة من ذلك في الآخرة ، وقد قال صلى الله عليه وسلم في الحدود « إنها كفارة لمن أقيمت عليه » ؛ كما في حديث عبادة بن الصامت . ويحتمل أن يقال : إنما ترك حدّ أبيّ استئلافا لقومه واحتراما لكنه ، وإطفاء لثائرة الفتنة المتوقعة من ذلك ، وقد كان ظهر مبادئها من سعد بن عبادة ومن قومه ؛ كما في صحيح مسلم . والله أعلم .
 السابعة — قوله تعالى : ﴿لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا﴾
 هذا كتاب من الله سبحانه وتعالى للمؤمنين في ظنهم حين قال أصحاب الإنك ما قالوا . قال ابن زيد : ظن المؤمنون أن المؤمنين لا يفجر بأثم ؛ قاله المهدوي . و « لولا » بمعنى هلا .
 وقيل : المعنى أنه كان ينبغي أن يقيس فضلاء المؤمنين والمؤمنات الأمر على أنفسهم ؛ فإن كان ذلك يبعد فيهم فذلك في عائشة وصفوان أبعد . وروى أن هذا النظر السديد وقع من أبي أيوب الأنصاري وأمراته ؛ وذلك أنه دخل عليها فقالت له : يا أبا أيوب ، أسمعت ما قيل ! فقال نعم ! وذلك الكذب ! أكنيت أنت يا أم أيوب تفعلين ذلك ! قالت : لا والله ! قال : فعائشة والله أفضل منك ؛ قالت أم أيوب نعم . فهذا الفعل ونحوه هو الذي عاتب الله تعالى عليه المؤمنين إذ لم يفعله جميعهم .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿يَأْتُسُّهُمْ﴾ قال التماس : معنى « بأنفسهم » بإخوانهم . فأوجب الله على المسلمين إذا سمعوا رجلا يقذف أحدا ويذكوه بقبیح لا يعرفونه به أن ينكروا عليه ويذكروه . وتواعد من ترك ذلك ومن نقله .

قلت : ولأجل هذا قال العلماء : إن الآية أصل في أن درجة الإيمان التي حازها الإنسان؛ ومنزلة الصلاح التي حلها المؤمن ، وثبته العفاف التي يستتر بها المسلم لا يزيلها عنه خبر محتمل وإن شاع ، إذا كان أصله فاسداً أو مجهولاً .

التاسعة — قوله تعالى : ﴿لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ﴾ هذا توبيخ لأهل الإنفاك . و «لولا» بمعنى هلا؛ أى هلا جاءوا بأربعة شهود على ما زعموا من الاقتراء . وهذا رد على الحكم الأول ، وإحالة على الآية السابعة في آية القذف .

العاشرة — قوله تعالى : ﴿فَإِذَا لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾ أى هم في حكم الله كاذبون . وقد يعجز الرجل عن إقامة البينة وهو صادق في قذفه ، ولكنه في حكم الشرع وظاهر الأمر كاذب لا في علم الله تعالى ؛ وهو سبحانه إنما رتب الحدود على حكمه الذي شرعه في الدنيا لا على مقتضى علمه الذي يتعلق بالإنسان على ما هو عليه ، وإنما ينهى على ذلك حكم الآخرة .

قلت : وبما يقوى هذا المعنى وبمعضده ما أخرجه البخارى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه قال : أيها الناس إن الوحي قد انقطع وإنما نأخذكم الآن بما ظهر لنا من أعمالكم ، فمن أظهر لنا خيراً أثناه وقربناه ؛ وليس لنا من سريره شيء الله يحاسبه في سريره ، ومن أظهر لنا سوءاً لم نؤمنه ولم نصدقه ، وإن قال إن سريره حسنة . وأجمع العلماء أن أحكام الدنيا على الظاهر ، وأن السرائر إلى الله عز وجل .

الحادية عشرة — قوله تعالى : ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ^(١)﴾ «فضل» رفع بالابتداء عند سيويه ، والخبر محذوف لا تظهره العرب . وحذف جواب «لولا» لأنه قد ذكر مثله بعد ؛ قال الله عز وجل «ولولا فضل الله عليكم ورحمته لمسكم» أى بسبب ما قلتم في عائشة عذاب عظيم في الدنيا والآخرة . وهذا عتاب من الله تعالى ببلغ ، ولكنه برحمته ستر عليكم في الدنيا ويرحم في الآخرة من أثمائكم . والإفاضة : الأخذ في الحديث ؛ وهو الذي وقع عليه العتاب ؛ يقال : أفاض القوم في الحديث أى أخذوا فيه .

(١) يريد آية ١٠ روى قوله تعالى : «ولولا فضل الله عليكم ورحمته وإن الله تواب حكيم» .

الثانية عشرة — قوله تعالى : ﴿ إِذْ تَقُولُ لِلْمَسْكِينِ ﴾ قراءة محمد بن السَّمِيعِ بضم التاء وسكون اللام وضم القاف ؛ من الإلقاء ، وهذه قراءة يَنْتَه . وقرأ أبي وابن مسعود « إِذْ تَقُولُ » من التَّلْقِي ، بناءً . وقرأ جمهور السبعة بحرف التاء الواحدة وإظهار الذال دون إدغام ؛ وهذا أيضاً من التَّلْقِي . وقرأ أبو عمرو وحزمة والكسائي بإدغام الذال في التاء . وقرأ ابن كثير بإظهار الذال وإدغام التاء في التاء ؛ وهذه قراءة قَلِيلَةٌ ؛ لأنها تقتضي اجتماع ساكنين ، وليست كالإدغام في قراءة من قرأ « فَلَا تَنَاجَوْا . وَلَا تَنَابَزُوا » لأن دونه الألف الساكنة ، وكونها حرف لين حسنت هنالك ما لا تحسن مع سكون الذال . وقرأ ابن يَعْمَر وعاشة رضى الله عنهما — وهم أعلم الناس بهذا الأمر — « إِذْ تَقُولُ » بفتح التاء وكسر اللام وضم القاف ؛ ومعنى هذه القراءة من قول العرب : وَلَقِيَ الرَّجُلُ يَلْقَى وَلَقَا إذا كَذَبَ واستمر عليه ؛ فجاءوا بالمتعدي شاهداً على غير المتعدي . قال ابن عطية : وعندى أنه أراد إِذْ تَقُولُونَ فيه ؛ فحذف حرف الجر فأصل الضمير . وقال الخليل وأبو عمرو : أصل اللَّوْقِي الإسراع ؛ يقال : جاءت الإبل تَلْقَى ؛ أى تسرع . قال :

لَمَّا رَأَوْا جَيْشًا عَلَيْهِمْ قَدْ طَرَقَ * جَاءُوا بِأَسْرَابٍ مِنَ الشَّامِ وَلَقِيَ

إِنَّ الْحَصِينَ زَلَقَ وَزُمَلِقَ * جَاءَتْ بِهِ عَنَسٌ مِنَ الشَّامِ تَلْقَى ^(١)

يقال : رجل زَلَقَ وَزُمَلِقَ ؛ مثال هَدِيدَ ، وَزُمَلِقَ وَزُمَلِقَ (بتشديد الميم) وهو الذى ينزل قبل أن يجامع ؛ قال الرازي :

* إِنَّ الْحَصِينَ زَلَقَ وَزُمَلِقَ *

وَالْوَلَقُ أَيْضًا أَخَفُ الطَّعْنِ . وَقَدْ وَلَقَهُ يَلْقُهُ وَلَقَا . يقال : وَلَقَهُ بِالسِّيفِ وَلَقَاتْ ؛ أى ضربات ؛ فهو مشترك .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ ﴾ مبالغة وإلزام وما كيد . والضمير فى « مُحَسَّبُونَهُ » عائد على الحديث والخوض فيه والإذاعة له . و(هَيْئًا) أى شيئاً يسيراً لا ياحكم فيه إثم . (وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ) فى الوزن (عَظِيمٌ) . وهذا مثل قوله عليه السلام فى حديث القبرين : « إِنَّهُمَا لِعِدَّتَانِ وَمَا يُعَدَّتَانِ فى كبير » أى بالنسبة إليكم .

الرابعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ . يَعِظُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ . وَيَسِّرُ اللَّهُ لَكَ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ عتاب لجميع المؤمنين ؛ أى كان ينبغي عليكم أن تنكروه ولا يتماطاه بعضكم من بعض على جهة الحكاية والنقل ، وأن تزهوا الله تعالى عن أن يقع هذا من زوج نبيّه عليه الصلاة والسلام ، وأن تحكوا على هذه المقالة بأنها بهتان ؛ وحقيقة البهتان أن يقال في الإنسان ما ليس فيه ، والغيبة أن يقال في الإنسان ما فيه . وهذا المعنى قد جاء في صحيح الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم . ثم وعظهم تعالى في العودة إلى مثل هذه الحالة . و « أَنْ » مفعول من أجله ، بتقدير : كراهية أن ، ونحوه .

الخامسة عشرة — قوله تعالى : ﴿ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ توكيد وتوكيد ؛ كما تقول : ينبغي لك أن تفعل كذا وكذا إن كنت رجلاً .

السادسة عشرة — قوله تعالى : ﴿ يَعِظُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا ﴾ يعنى في عائشة ؛ لأن مثله لا يكون إلا نظير القول في المَقُول عنه بعينه ، أو فيمن كان في مرتبته من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ؛ لما في ذلك من إذابة رسول الله صلى الله عليه وسلم في عِرْضه وأهله ؛ وذلك كفر من فاعله .

السابعة عشرة — قال هشام بن عمار سمعت مالكا يقول : من سب أبا بكر وعمر أذب ، ومن سب عائشة قُتل ؛ لأن الله تعالى يقول : « يَعِظُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ » ؛ فمن سب عائشة فقد خالف القرآن ، ومن خالف القرآن قُتل . قال ابن العربي : « قال أصحاب الشافعي من سب عائشة رضى الله عنها أذب كما في سائر المؤمنين ، وليس قوله « إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ » في عائشة [لأن ذلك] كفر ، وإنما هو كما قال عليه السلام : " لا يؤمن من لا يأمن جاره بواقعه " . ولو كان سلب الإيمان في سب من سب عائشة حقيقة لكان سلبه في قوله : " لا يؤمن الزاني حين يزني وهو مؤمن " حقيقة . قلنا : ليس كما زعمتم ؛ فإن^(١)

(١) زيادة من ابن العربي . (٢) في الأصول : « لمن كان كما زعمت أمت أهل » والتصويب من ابن العربي . (٣) في الأصول وابن العربي : « أن » بدون فاء .

أهل الإنك رموا عائشة المطهرة بالفاحشة فبرأها الله تعالى فكل من سبها بما برأها الله منه مكذب لله ، ومن كذب الله فهو كافر ؛ فهذا طريق قول مالك ، وهى سبيل لاحقة لأهل البصائر . ولو أن رجلا سب عائشة بغير ما برأها الله منه لكان جزاؤه الأدب » .

الثامنة عشرة — قوله تعالى : ﴿ إِنَّا الَّذِينَ يَحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ ﴾ أى تقشرو ؛ يقال : شاع الشيء شُيوعاً وشُيعاً وشُيعاناً وشُيُوعَةً ؛ أى ظهر وتفزق . ﴿ فِي الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ أى فى المحصنين والمحصنات . والمراد بهذا اللفظ العام عائشة وصَفْوَان رضى الله عنهما . والفاحشة : الفعل القبيح المُفْرِط القبيح . وقيل : الفاحشة فى هذه الآية القولُ السيئ . ﴿ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا ﴾ أى الحد . وفى الآخرة عذاب النار ؛ أى للنافقين ، فهو مخصوص . وقد بنا أن الحد للؤمنين كفارة . وقال الطبرى : معناه إن مات مُصِراً غير تائب .

التاسعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ ﴾ أى يعلم مقدار عظم هذا الذنب والمجازاة عليه ، ويعلم كل شيء . ﴿ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ روى من حديث أبى الدرداء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” أَيُّمَا رَجُلٍ شَدَّ عَصَدَ أَمْرِي مِنَ النَّاسِ فِي خِصْمَةٍ لَا عِلْمَ لَهَا بِهَا فَهُوَ فِي مَخْطِ اللَّهِ حَتَّى يَتَرَعَ عَنْهَا . وَأَيُّمَا رَجُلٍ قَالَ بِشَفَاعَتِهِ دُونَ حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ أَنْ يَقَامَ فَقَدْ نَادَى اللَّهَ حَقًّا وَأَقْدَمَ عَلَى سَخَطِهِ وَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ نَتَاجِعُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ . وَأَيُّمَا رَجُلٍ أَشَاعَ عَلَى رَجُلٍ مُسْلِمٍ كَلِمَةً وَهُوَ مِنْهَا بِرَى ، يَرَى أَنْ يَسْتِينَهُ بِهَا فِي الدُّنْيَا كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يَرْمِيَهُ بِهَا فِي النَّارِ — ثُمَّ تَلَا مُصَدِّقَهُ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى : — إِنَّا الَّذِينَ يَحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا “ الآية .

الموقية عشرين — قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ ﴾ معنى مسالكه ومذاهبه ؛ المعنى : لا تسلكوا الطريق الذى يدعوكم إليها الشيطان . وواحد الخُطُوات خُطوة ، وهو ما بين القدمين . والخُطوة (بالفتح) المصدر ؛ يقال : خَطَوْتُ خُطْوَةً ، وجمعها خَطَوَات . وتخطى إليها فلان ؛ ومنه الحديث أنه رأى رجلاً يخطئ رقاب الناس يوم الجمعة .

(١) فى الأصول : « الآية » . (٢) فى الأصول : « ولو أن رجلا سب عائشة بغير ما برأها الله منه لكان جزاؤه الكفر » . والتصويب عن ابن العربى .

وقرأ الجمهور « حُطُّوَات » بضم الطاء . وسكنها طاصم والأعشى . وقرأ الجمهور « مَا زَكَّى » بتخفيف الكاف ؛ أى ما اهتدى ولا أسلم ولا عرف رُشدًا . وقيل : « ما زكى » أى ما صلح ؛ يقال : زَكََّا يَزْكُو زَكَاةً ؛ أى صلح . وشئدها الحسن وأبو حنيفة ؛ أى أن تركبته لكم وتطهيره وهدايته إنما هى بفضلها لأعمالكم . وقال الكسائي : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ » معترض ، وقوله « مَا زَكَّى مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا » جواب لقوله أولا وثانيا « وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ » .

الحادية والعشرون — قوله تعالى : (وَلَا يَأْتِلُ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ) الآية . المشهور من الروايات أن هذه الآية نزلت فى قصة أبى بكر بن أبى حنيفة رضى الله عنه ومسطح بن أثانة . وذلك أنه كان ابن بنت خالته وكان من المهاجرين البصريين المساكين . وهو مسطح بن أثانة ابن عباد بن المطلب بن عبد مناف . وقيل : اسمه عوف ، ومسطح لقب . وكان أبو بكر رضى الله عنه ينفق عليه لمسكته وقربته ؛ فلما وقع أمر الإفك وقال فيه مسطح ما قال ، حلف أبو بكر ألا ينفق عليه ولا ينفعه بناقعة أبداً ، بغاء مسطح فأعذر وقال : إنما كنت أغشى مجالس حسان فاسمع ولا أقول . فقال له أبو بكر : لقد ضحكت وشاركت فيما قيل ؛ ومررت على يمينه ، فنزلت الآية . وقال الضحاك وابن عباس : إن جماعة من المؤمنين قطعوا منافهم عن كل من قال فى الإفك وقالوا : والله لا نصل من تكلم فى شأن عائشة ؛ فنزلت الآية فى جميعهم . والأول أصح ؛ غير أن الآية تتناول الأمة إلى يوم القيامة بالألا يتناظ ذو فضل وسعة فيحلف ألا ينفق من هذه صفته غابر الدهر . روى الصحيح أن الله تبارك وتعالى لما أنزل « إِنْ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ » العشر آيات ، قال أبو بكر وكان ينطق على مسطح لقربته وفقره : والله لا أنفق عليه شيئا أبداً بعد الذى قال لعائشة ؛ فانزل الله تعالى « وَلَا يَأْتِلُ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ » — إلى قوله — « أَلَا يُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ » . قال عبد الله بن المبارك : هذه أرجى آية فى كتاب الله تعالى ؛ فقال أبو بكر : والله إنى لأحب أن يغفر الله لى ؛ فرجع إلى مسطح التفتة التى كان ينفق عليه وقال : لا أنزعها منه أبداً .

الثانية والعشرون - في هذه الآية دليل على أن القذف وإن كان كبيرا لا يحبط الأعمال؛ لأن الله تعالى وصف مستطحا بعد قوله بالهجرة والإيمان؛ وكذلك سائر الكبائر؛ ولا يحبط الأعمال غير الشرك بالله، قال الله تعالى: «لَيْنَ أَشْرَكَتَ لِيَجْزِيََنَّ عَمَلُكَ»^(١).

الثالثة والعشرون - من حلف على شيء لا يفعله فرأى فعله أولى منه أتاه وكفر عن يمينه، أو كفر عن يمينه وأتاه؛ كما تقدم في «المائدة»^(٢). ورأى الفقهاء أن من حلف ألا يفعل سنة من السنن أو مندوبا وأبد ذلك أنها جُرْعة في شهادته؛ ذكره الباجي في المتقى.

الرابعة والعشرون - قوله تعالى: «وَلَا يَأْتِلْ أَوْلُوا الْفَضِيلِ» «ولا يأتل» معناه يحلف؛ وزنها يفتعل، من الآية وهي اليمين؛ ومنه قوله تعالى: «لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ»؛ وقد تقدم في «البقرة»^(٣). وقالت فرقة: معناه يقصر؛ من قولك: أَلَوْتُ وكذا إذا قصرت فيه؛ ومنه قوله تعالى: «لَا يَأْلُوَنَكُمْ خِيَالًا»^(٤).

الخامسة والعشرون - قوله تعالى: «أَلَا يُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ» تمثيل وحجة؛ أي كما تحبون عفو الله عن ذنوبكم فكذلك اغفروا لمن دونكم؛ وينظر إلى هذا المعنى قوله عليه السلام: «من لا يرحم لا يرحم».

السادسة والعشرون - قال بعض العلماء: هذه أرجى آية في كتاب الله تعالى، من حيث لطف الله بالقذفة العصاة بهذا اللفظ. وقيل: أرجى آية في كتاب الله عز وجل قوله تعالى: «وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا»^(٥). وقد قال تعالى في آية أخرى: «وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ»^(٦)؛ فشرح الفضل الكبير في هذه الآية، وبشر به المؤمنين في تلك. ومن آيات الرجاء قوله تعالى: «قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ»^(٧) وقوله تعالى: «اللَّهُ لَطِيفٌ

(١) آية ٦٥ سورة الزمر؛ (٢) راجع ٦٤ ص ٢٦٤ وما بعدها. (٣) راجع ٣ ص ١٠٢.

(٤) راجع ٤ ص ١٧٨. (٥) آية ٤٧ سورة الأناب. (٦) آية ٢٢ سورة النور.

(٧) آية ٥٣ سورة الزمر.

(١) يعبادِهِ . وقال بعضهم : أُرْجَى آية في كتاب الله عز وجل : « وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى » (٢) ؛ وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرضى ببقاء أحد من أمته في النار .

السابعة والمشرون — قوله تعالى : (أَنْ يُؤْتُوا) أى ألا يؤتوا ، لحذف « لا » ؛ كقول القائل : * فقلت بين الله أبرحُ قاعداً * (٣)

ذكره الزجاج . وعلى قول أبي عبيدة لا حاجة إلى إضمار « لا » . (وَلَيَعْفُو) من عفا الرب أى دَرَسَ ؛ فهو محو الذنب حتى يعفوك كما يعفو أثر الرب .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لَعُنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٦٦﴾

فيه مسائل ثلاث :

الاولى — قوله تعالى : (الْمُحْصَنَاتِ) تقدم في « النساء » . وأجمع العلماء على أن حكم المحصنين في القذف حكم المحصنات قياساً واستدلالاً ، وقد بيناه أول السورة والحمد لله . واختلف فيمن المراد بهذه الآية ؛ فقال سعيد بن جبير : هى فى رُماة عائشة رضوان الله عليها خاصة . وقال قوم : هى فى عائشة وسائر أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ؛ قاله ابن عباس والضحاك وغيرهما . ولا تنفع التوبة . ومن قذف غيره من المحصنات فقد جعل الله له توبة ؛ لأنه قال : « وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ — إلى قوله — إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا » فجعل الله لهؤلاء توبة ، ولم يجعل لأولئك توبة ؛ قاله الضحاك . وقيل : هذا الوعيد لمن أصر على القذف ولم يتب . وقيل : نزلت فى عائشة ، إلا أنه يراد بها كل من اتصف بهذه الصفة . وقيل : إنه عام لجميع الناس القذفة من ذكر وأنثى ؛ ويكون التقدير : إن الذين يرمون أنفسهم المحصنات ؛ فدخل فى هذا المذكر والمؤنث ؛ واختاره النحاس . وقيل : نزلت فى مشركى مكة ؛ لأنهم يقولون للراة إذا هاجرت إنما خرجت لتفجر .

(١) آية ١٩ سورة النورى . (٢) آية ٥ سورة الضحى . (٣) هذا حديث لا مرئ القيس ، وتمامه .

* ولو قتلوا رأسى لذكى وأوصالى *

(٤) راجع ج ٥ ص ١٢٠

الثانية : ﴿لُعِنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ قال العلماء : إن كان المراد بهذه الآية المؤمنين من القذفة فالمراد باللعنة الإبعاد وضربُ الحد واستيحاشُ المؤمنين منهم وهجرهم لهم ، وزوالهم عن رتبة العدالة والبعاد عن الثناء الحسن على ألسنة المؤمنين . وعلى قول من قال : هي خاصة لعاشرة تترتب هذه الشدائد في جانب عبد الله بن أبيّ وأشباهه . وعلى قول من قال : نزلت في مشرك مكة فلا كلام ، فإنهم مبعدون ، ولم في الآخرة عذاب عظيم ؛ ومن أسلم فالإسلام يَجِبُ ما قبله . وقال أبو جعفر النحاس : من أحسن ما قيل في تأويل هذه الآية إنه عام لجميع الناس القذفة من ذكر وأنثى ؛ ويكون التقدير : إن الذين يرمون الأنفس المحصنات ، فدخل في هذا المذكر والمؤنث ، وكذا في الذين يرمون ؛ إلا أنه غلب المذكر على المؤنث .

قوله تعالى : يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٤﴾

قراءة العامة بالياء ، واختاره أبو حاتم . وقرأ الأعمش ويحيى وحزمة والكسائي وخلف «يشهد» بالياء ، واختاره أبو عبيد ؛ لأن الجار والمجرور قد حال بين الاسم والفعل ، والمعنى : يوم تشهد السنة بعضهم على بعض بما كانوا يعملون من القذف والبهتان . وقيل : تشهد عليهم ألسنتهم ذلك اليوم بما تكلموا به . ﴿وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ﴾ أى وتكلم الجوارح بما عملوا في الدنيا .

قوله تعالى : يَوْمَئِذٍ يُؤْفِكُهُمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ ﴿٢٥﴾

أى حسابهم وجزأهم . وقرأ مجاهد . يومئذ يؤفكهم الله دينهم الحق « برفع » الحق « على أنه نعمت لله عز وجل . قال أبو عبيد : ولولا كراهة خلاف الناس لكان الوجه الرفع ؛ ليكون نعمت الله عز وجل ، وتكون موافقة لقراءة أبيّ ، وذلك أن جرير بن حازم قال : رأيت في مصحف أبيّ « يُؤْفِكُهُمُ اللَّهُ الْحَقَّ دِينَهُمْ » . قال النحاس : وهذا الكلام من أبي عبيد غير

مَرْضَى؛ لأنه احتج بما هو مخالف للسواد الأعظم . ولا حجة أيضا فيه لأنه لو صح هذا أنه في مصحف أبي كذا جاز أن تكون القراءة : يومئذ يوفيه الله الحق دينهم ، يكون «دينهم» بدلا من الحق . وعلى قراءة العامة «دِينَهُمُ الْحَقُّ» يكون «الحق» نعتا لدينهم ، والمعنى حسن ؛ لأن الله عز وجل ذكر المسيئين وأعلم أنه يجازيهم بالحق ؛ كما قال الله عز وجل : «وَهُلْ يُجَازَى إِلَّا الْكَفُورُ» ؛ لأن مجازاة الله عز وجل للكافر والمسيء بالحق والعدل ، ومجازاته للحسن بالإحسان والفضل . (وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ) إسمان من أسمائه سبحانه . وقد ذكرناهما في غير موضع ، وخاصة في الكتاب الأسنى .

قوله تعالى : أَنْخَبِثْنَا لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٢٥﴾

قال ابن زيد : المعنى الخبيثات من النساء للخبيثين من الرجال ، وكذا الخبيثون للخبيثات ، وكذا الطيبات للطيبين والطيبون للطيبات . وقال مجاهد وابن جبير وعطاء وأكثر المفسرين : المعنى الكلمات الخبيثات من القول للخبيثين من الرجال ، وكذا الخبيثون من الناس للخبيثات من القول ، وكذا الكلمات الطيبات من القول للطيبين من الناس ، والطيبون من الناس للطيبات من القول . قال النحاس في كتاب معاني القرآن : وهذا أحسن ما قيل في هذه الآية . ودل على صحة هذا القول «أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ» أى عائشة وصفوان مما يقول الخبيثون والخبيثات . وقيل : إن هذه الآية مبينة على قوله «الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً» الآية ؛ فالخبيثات الزواني ، والطيبات العفاف ، وكذا الطيبون والطيبات . واختار هذا القول النحاس أيضا ، وهو معنى قول ابن زيد . (أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ) يعنى به المجلس . وقيل : عائشة وصفوان ، لجمع ؛ كما قال : «فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ» والمراد أخوان ؛ قاله الفراء .

و (مُبرِّعُونَ) يعنى متهين بما رُموا به . قال بعض أهل التحقيق : إن يوسف عليه السلام لما رُمى بالفاحشة برآه الله على لسان صبيّ في المهد، وإن مريم لما رُميت بالفاحشة برآها الله على لسان ابنها عيسى صلوات الله عليه ، وإن عائشة لما رُميت بالفاحشة برآها الله تعالى بالقرآن؛ فما رضى لها براءة صبيّ ولا نبيّ حتى برآها الله بكلامه من القذف والبهتان . وروى عن عليّ بن زيد بن جُدعان عن جدّته عن عائشة رضى الله عنها قالت : لقد أعطيت تسعا ما أعطيتهن امرأة : لقد نزل جبريل عليه السلام بصورتى في راحته حين أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يترقّجنى، ولقد تزوّجنى بكرا وما تزوّج بكرا غيرى، ولقد تُوفّي صلى الله عليه وسلم وإن رأسه لى حجرى ، ولقد قُبر فى بيتى ، ولقد حفّت الملائكة بيتى، وإن كان الوحي ليُنزل عليه وهو فى أهله فينصرفون عنه، وإن كان ليُنزل عليه وأنا معه فى لحافه فسا يُبْنِئنى عن جسده ، وإنى لأبنة خليفته وصديقه ، ولقد نزل عُذْرى من السماء، ولقد خُلقت طيبةً وعند طيب ، ولقد وُعدت مغفرة ورزقا كريما ؛ تَعْنِي قَوْلُهُ تَعَالَى « لَمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ » وهو الجنة .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَاسْأَلُوا عَلَىٰ أَهْلِهَا ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٣٧﴾
فيه سبع عشرة مسألة :

الأولى - قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا) لما خصّص الله سبحانه ابن آدم الذى كرمه وفضّله بالمازل وستمرهم فيها عن الأبصار، وملّكهم الاستمتاع بها على الأفراد، وحجّر على الخلق أن يطلعوا على ما فيها من خارج أو يلجوها من غير إذن أربابها، أدبهم بما يرجع إلى السرّ عليهم لئلا يطلع أحد منهم على عورة . وفى صحيح مسلم عن أبى هريرة عن النبيّ صلى الله عليه وسلم قال : " من أطلع فى بيت قوم من غير إذْنهم حلّ لهم أن يفتنوا عينه " . وقد اختلف فى تأويله ؛ فقال بعض العلماء : ليس هذا على ظاهره ،

فإن فقا فعليه الضمان، والخبر منسوخ، وكان قبل نزول قوله تعالى : « وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا » .
ويحتمل أن يكون خرج على وجه الوعيد لا على وجه الحتم ، والخبر إذا كان مخالفاً لكتاب
الله تعالى لا يجوز العمل به . وقد كانت النبي صلى الله عليه وسلم يتكلم بالكلام في الظاهر
وهو يريد شيئاً آخر ؛ كما جاء في الخبر أن عباس بن مرداس لما مدحه قال لبلال :
« قم فاقطع لسانه » وإنما أراد بذلك أن يدفع إليه شيئاً ، ولم يرد به القطع في الحقيقة .
وكذلك هذا يحتمل أن يكون ذكر فقهاء العين والمراد أن يعمل به عمل حتى لا ينظر بعد ذلك
في بيت غيره . وقال بعضهم : لا ضمان عليه ولا قصاص ؛ وهو الصحيح إن شاء الله تعالى ؛
لحديث أنس ، على ما يأتي .

الثانية — سبب نزول هذه الآية ما رواه الطبري وغيره عن عدي بن ثابت أن امرأة
من الأنصار قالت : يا رسول الله ، إني أكون في بيتي على حال لا أحب أن يراني عليها أحد ،
لا والد ولا ولد فيأتي الأب فيدخل عليّ وإنه لا يزال يدخل عليّ رجل من أهلي وأنا على تلك
الحال ، فكيف أصنع ؟ فترت الآية . فقال أبو بكر رضي الله عنه : يا رسول الله ، أفرأيت
الخلانات والمساكن في طرق الشام ليس فيها ساكن ؛ فأزل الله تعالى : « لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ
أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ » .

الثالثة — مد الله سبحانه وتعالى التحريم في دخول بيت ليس هو بيتك إلى غاية
هي الاستئناس ، وهو الاستئذان . قال ابن وهب قال مالك : الاستئناس فيها نرى والله أعلم
الاستئذان ؛ وكذا في قراءة أبي وابن عباس وسعيد بن جبيرة « حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَامِعُوا عَلَى أَهْلِهَا » .
وقيل : إن معنى « تَسَامِعُوا » تستعلموا ؛ أى تستعلموا من في البيت . قال مجاهد : بالتنحيز
أو بأى وجه أمكن ، ويتأتى قدر ما يعلم أنه قد شِعِرَ به ، ويدخل إثر ذلك . وقال معناه
الطبري ؛ ومنه قوله تعالى : « فَإِنْ آتَسَّمْ مِنْهُمْ رُشْدًا »^(١) أى علمتم . وقال الشاعر :
آتَسَّمْتُ نَبَاةً وَأَفْزَعَهَا الْقَدَّ * لاص عصراً وقد دنا الإماء

قلت: وفي سنن ابن ماجه: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الرحمن بن سليمان عن واصل ابن السائب عن أبي سؤرة عن أبي أيوب الأنصاري قال قلنا: يا رسول الله، هذا السلام، فما الاستئذان؟ قال: «يتكلم الرجل بتسبيحة وتكبيرة وتحميدة ويتنحج ويؤذن أهل البيت». قلت: وهذا نص في أن الاستئناس غير الاستئذان؛ كما قال مجاهد ومن وافقه.

الرابعة - وروى عن ابن عباس وبعض الناس يقول عن سعيد بن جبيرة «حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا» خطأ أو وهم من الكاتب، إنما هو «حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا». وهذا غير صحيح عن ابن عباس وغيره؛ فإن مصاحف الإسلام كلها قد ثبت فيها «حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا»، وصح الإجماع فيها من لدن مدة عثمان، فهي التي لا يجوز خلافها. وإطلاق الخطأ والوهم على الكاتب في لفظ أجمع الصحابة عليه قول لا يصح عن ابن عباس؛ وقد قال عمر بن الخطاب: «لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَرْجُلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ»، وقال تعالى: «إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ». وقد روى عن ابن عباس أن في الكلام تقدما وتأخيرا؛ والمعنى: حتى تستأمنوا على أهلها وتستأنسوا؛ حكاه أبو حاتم. قال ابن عطية: وما يتنحج هذا القول عن ابن عباس وغيره أن «تستأنسوا» متمكنة في المعنى، بينة الوجه في كلام العرب. وقد قال عمر للنبي صلى الله عليه وسلم: استأنس يا رسول الله؛ وعمر واقف على باب الغرفة، الحديث المشهور. وذلك يقتضي أنه طلب الأتس به صلى الله عليه وسلم، فكيف يخطئ ابن عباس أصحاب الرسول في مثل هذا.

قلت: قد ذكرنا من حديث أبي أيوب أن الاستئناس إنما يكون قبل السلام، وتكون الآية على بابها لا تقديم فيها ولا تأخير، وأنه إذا دخل سلم. والله أعلم.

الخامسة - السنة في الاستئذان ثلاث مرات لا يزداد عليها. قال ابن وهب قال مالك: الاستئذان ثلاث، لا أحب أن يزيد أحد عليها، إلا من علم أنه لم يسمع، فلا أرى بأسا أن يزيد إذا استيقن أنه لم يسمع. وصورة الاستئذان أن يقول الرجل: السلام عليكم أأدخل؟ فإن أُذِن له دخل، وإن أمر بالرجوع انصرف، وإن سكت عنه استأذن

ثلاثاً ؛ ثم ينصرف من بعد الثلاث . وإما قلنا : إن السنة الاستئذان ثلاث مرات لا يزداد عليها حديث أبي موسى الأشعري ، الذي استعمله مع عمر بن الخطاب وشهد به لأبي موسى أبو سعيد الخدري ، ثم أبي بن كعب . وهو حديث مشهور أخرجه الصحيح ، وهو نص صريح ؛ فإن فيه : فقال — يعني عمر — ما منعك أن تأتينا ؟ قلت : أتيت فسلمت على بابك ثلاث مرات فلم ترد علي فرجعت ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إذا استأذن أحدكم ثلاثاً فلم يؤذن له فليرجع “ . وأما ما ذكرناه من صورة الاستئذان فما رواه أبو داود عن ربيعي قال : حدثنا رجل من بني عامر استأذن على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في بيت ، فقال : ألع ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم لخادمه : ” اخرج إلى هذا فعلمه الاستئذان — فقال له — قل السلام عليكم أدخل “ فسمعه الرجل فقال : السلام عليكم أدخل ؟ فأذن له النبي صلى الله عليه وسلم فدخل . وذكره الطبري وقال : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأمة له يقال لها « روضة » : ” قولي لهذا يقول السلام عليكم أدخل ؟ “ الحديث . وروى أن ابن عمر آذنه الرضاء يوماً فأتى فسطاطاً لامرأة من قريش فقال : السلام عليكم أدخل ؟ فقالت المرأة : أدخل بسلام فأعاد فأعادت ، فقال لها : قولي أدخل . فقالت ذلك فدخل ؛ فتوقف لما قالت : بسلام ؛ لاحتمال اللفظ أن تريد بسلامك لا بشخصك .

السادسة — قال طحاوينا رحمه الله عليهم : إنما خص الاستئذان بثلاث لأن الغالب من الكلام إذا كرر ثلاثاً سمع وفهم ؛ ولذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا تكلم بكلمة أعادها ثلاثاً حتى يفهم عنه ، وإذا سلم على قوم سلم عليهم ثلاثاً . وإذا كان الغالب هذا ؛ فإذا لم يؤذن له بعد ثلاث ظهر أن رب المنزل لا يريد الإذن ، أو لعله يمنعه من الجواب عنه عذر لا يمكنه قطعه ؛ فينبغي للاستأذن أن ينصرف ؛ لأن الزيادة على ذلك قد تغلق رب المنزل ، وربما يضره الإلحاح حتى ينقطع عما كان مشغولاً به ؛ كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لأبي أيوب حين استأذن عليه فخرج مستعجلاً فقال : ” لعلنا أعجلناك ... “ الحديث . وروى عقيل عن ابن شهاب قال : أما سنة التسليمات الثلاث فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى سعد

ابن عبادة فقال : "السلام عليكم" فلم يردّوا ، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "السلام عليكم" فلم يردّوا ، فأنصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فلما فقد سعد تسليمه عرف أنه قد انصرف ؛ فخرج سعد في أثره حتى أدركه ، فقال : وعليك السلام يا رسول الله ، إنما أردنا أن نستكثر من تسليمك ، وقد والله ممعنا ؛ فأنصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم مع سعد حتى دخل بيته . قال ابن شهاب : فإنا أخذ التسليم ثلاثا من قبيل ذلك ؛ رواه الوليد بن مسلم عن الأوزاعي قال : سمعت يحيى بن أبي كثير يقول حدثني محمد بن عبد الرحمن بن أسعد بن زُرارة [عن قيس بن سعد^(١)] قال : زارنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في منزلنا فقال : "السلام عليكم ورحمة الله" قال فردّ سعد ردا خفيا ، قال قيس : قلت ألا تأذن لرسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : ذره يكثر علينا من السلام ... الحديث ، أخرجه أبو داود وليس فيه « قال ابن شهاب فإنا أخذ التسليم ثلاثا من قبل ذلك » . قال أبو داود : ورواه عمر بن عبد الواحد وابن سماعة عن الأوزاعي مرسل لم يذكر قيس بن سعد .

السابعة — روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أن الاستئذان ترك العمل به الناس . قال علماؤنا رحمة الله عليهم : وذلك لاختاذ الناس الأبواب وقرعها ؛ والله أعلم . روى أبو داود عن عبد الله بن بسر قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتى باب قوم لم يستقبل الباب من تلقاء وجهه ولكن ركنه الأيمن أو الأيسر فيقول : "السلام عليكم السلام عليكم" وذلك أن الدور لم يكن عليها يومئذ ستور .

الثامنة — فإن كان الباب محدودا فله أن يقف حيث شاء منه ويستأذن ، وإن شاء دق الباب ؛ لما رواه أبو موسى الأشعري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في حائط بالمدينة على قف البئر فدخل رجله في البئر فدق الباب أبو بكر فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إيذن له وبشره بالجنة" . هكذا رواه عبد الرحمن بن أبي الزناد وتابعه صالح بن كيسان ويونس بن يزيد ؛ فرووه جميعا عن أبي الزناد عن أبي سلمة عن عبد الرحمن بن نافع

(١) زيادة عن سنن أبي داود يقتضها السياق .

(٢) قف البئر : هو الفتحة التي تجعل حولها . وأصل القف : ما يظلم من الأرض وارضع .

عن أبي موسى . وخالفهم محمد بن عمرو اللثي فرواه عن أبي الزناد عن أبي سلمة عن نافع ابن عبد الحارث عن النبي صلى الله عليه وسلم كذلك ؛ وإسناده الأول أصح ، والله أعلم .

التاسعة — وصفة الدق أن يكون خفيفا بحيث يسمع ، ولا يمتف في ذلك ؛ فقد روى أنس بن مالك رضي الله عنه قال : كانت أبواب النبي صلى الله عليه وسلم تفتح بالأظافر ؛ ذكره أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب في جامعه .

العاشرة — روى الصحيحان وغيرهما عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : استأذنت على النبي صلى الله عليه وسلم فقال : "من هذا؟" فقلت أنا ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : "أنا أنا" ؛ وكأنه كره ذلك . قال علماؤنا : إنما كره النبي صلى الله عليه وسلم ذلك لأن قوله أنا لا يحصل بها تعريف ، وإنما الحكم في ذلك أن يذكر اسمه كما فعل عمر بن الخطاب رضي الله عنه وأبو موسى ؛ لأن في ذكر الاسم إسقاط لكلفة السؤال والجواب . ثبت عن عمر بن الخطاب أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو في مشربة له فقال : السلام عليك يا رسول الله ، السلام عليكم أيدخل عمر ؟ وفي صحيح مسلم أن أبا موسى جاء إلى عمر بن الخطاب فقال : السلام عليكم ، هذا أبو موسى ، السلام عليكم ، هذا الأشعري ... الحديث .

الحادية عشرة — ذكر الخطيب في جامعه عن علي بن عاصم الواسطي قال : قدمت البصرة فأنيت منزل شعبة فدققت عليه الباب فقال : من هذا ؟ قلت أنا ؛ فقال : يا هذا ! ما لي صديق يقال له أنا ؛ ثم خرج إلى فقال : حدثني محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال : أتيت النبي صلى الله عليه وسلم في حاجة لي فطرقت عليه الباب فقال : "من هذا؟" فقلت أنا ؛ فقال : "أنا أنا" ؛ كأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كره قولي هذا ، أو قوله هذا . وذكر عن عمر بن شبة حدثنا محمد بن سلام عن أبيه قال : دققت على عمرو بن عبيد الباب فقال لي : من هذا ؟ فقلت أنا ؛ فقال : لا يعلم الغيب إلا الله . قال الخطيب : سمعت علي بن الحسن القاضي يحكي عن بعض الشيوخ أنه كان إذا دُقَّ بابه فقال من ذا ؟ فقال الذي على الباب أنا ، يقول الشيخ : أنا هم دُق .

الثانية عشرة — ثم لكل قوم في الاستئذان عُرْفُهُم في العبارة؛ كما رواه أبو بكر الخطيب مسندا عن أبي عبد الملك مولى أُم مسكين بنت عاصم بن عمر بن الخطاب قال : أرسلتني مولاتي إلى أبي هريرة بجاء معي ، فلما قام بالباب قال : أندر؟ قالت أندرون . وترجم عليه (باب الاستئذان بالفارسية) . وذكر عن أحمد بن صالح قال : كان الذراوردي^(١) من أهل أصبهان نزل المدينة ، فكان يقول للرجل إذا أراد أن يدخل : أندرون ، فلقبه أهل المدينة الذراوردي .

الثالثة عشرة — روى أبو داود عن كَلْبَةَ بن حنبل أن صفوان بن أمية بعثه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بلبن وجداية وضغأيس^(٢) والنبي صلى الله عليه وسلم بأعلى مكة ، فدخلت ولم أسلم فقال : ” ارجع فقل السلام عليكم “ وذلك بعد ما أسلم صفوان بن أمية . وروى أبو الزبير عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” من لم يبدأ بالسلام فلا تأذنا له “ . وذكر ابن جرير أخبرني عطاء قال : سمعت أبا هريرة يقول : إذا قال الرجل أدخل؟ ولم يسلم فقل لا حتى تأتي بالمفتاح؛ فقلت السلام عليكم؟ قال نعم . وروى أن حذيفة جاءه رجل فنظر إلى ما في البيت فقال : السلام عليكم أأدخل؟ فقال حذيفة : أما بعينك فقد دخلت ! وأما بأستك فلم تدخل .

الرابعة عشرة — ومما يدخل في هذا الباب ما رواه أبو داود عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” رسول الرجل إلى الرجل إذنه “ ؛ أي إذا أرسل إليه فقد أذن له في الدخول ، بيّنه قوله عليه السلام : ” إذا دُعِيَ أحدكم [إلى طعام] بجاء مع الرسول فإن ذلك له إذن “ . أخرجه أبو داود أيضا عن أبي هريرة .

الخامسة عشرة — فإن وقعت العين على العين فالسلام قد تعين ، ولا تمدّ رؤيته إذنا لك في دخولك عليه ، فإذا قضيت حق السلام لأنك الوارد عليه تقول : أدخل؟ فإن أذن لك وإلا رجعت .

(١) هو عبد الزبير بن محمد بن عبيد . (راجع ترجمته في كتاب تهذيب التهذيب) . (٢) الهداية : التذكرة والأشئ من أولاد الضياء . إذا بلغ ستة أشهر أو سبعة ؛ بمنزلة الجدي من الحز . والضغأيس : القنار . واحدها ضغبوس . وقيل : هي بنت نبت في أصول الشام ، يسقى بالخل والزيت ويؤكل . (٣) زيادة عن سنن أبي داود .

السادسة عشرة — هذه الأحكام كلها إنما هي في بيت ليس لك، فأما بيتك الذي تسكنه فإن كان فيه أهلك فلا إذن عليها، إلا أنك تسلم إذا دخلت. قال قتادة: إذا دخلت بيتك تسلم على أهلك، فهم أحق من سلمت عليهم. فإن كان فيه معك أمك أو أختك فقالوا: تمنع وأضرب برجلك حتى ينتهب لدخولك؛ لأن الأهل لا حشمة بينك وبينها. وأما الأم والأخت فقد يكونا على حالة لا تحب أن تراهما فيها. قال ابن القاسم قال مالك: ويستأذن الرجل على أمه وأخته إذا أراد أن يدخل عليهما. وقد روى عطاء بن يسار أن رجلاً قال للنبي صلى الله عليه وسلم: أستأذن على أمي؟ قال: "نعم" قال: إني أخدعها؟ قال: "أستأذن عليها" فعاوده ثلاثاً؛ قال: "أتحب أن تراها عُرْيَانَةً؟" قال لا؛ قال: "فأستأذن عليها" ذكره الطبري.

السابعة عشرة — فإن دخل بيت نفسه وليس فيه أحد؛ فقال علمأؤنا: يقول السلام علينا، من ربنا التحيات الطيبات المباركات، لله السلام. رواه ابن وهب عن النبي صلى الله عليه وسلم، وسنده ضعيف. وقال قتادة: إذا دخلت بيتاً ليس فيه أحد فقل السلام علينا وصل عباد الله الصالحين؛ فإنه يؤمر بذلك. قال: وذكر لنا أن الملائكة ترد عليهم. قال ابن العربي: والصحيح ترك السلام والاستئذان، والله أعلم.

قلت: قول قتادة حسن.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّىٰ يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ آرْجِعُوا فَآرْجِعُوا ۚ هُوَ أَزْكَىٰ لَكُمْ ۚ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ۝١٨﴾
فيه أربع مسائل:

الأولى — قوله تعالى: ﴿فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا﴾ الضمير في «تجدوا فيها» للبيوت التي هي بيوت الغير. وحكى الطبري عن مجاهد أنه قال: معنى قوله «فإن لم تجدوا فيها أحداً» أي لم يكن لكم فيها متاع. وضعف الطبري هذا التأويل، وكذلك هو في غاية الضعف؛ وكان مجاهداً رأى أن البيوت غير المسكونة إنما تدخل دون إذن إذا كان للدخول فيها متاع.

ورأى لفظة «المتاع» متاع البيت، الذي هو البُسْط والثياب؛ وهذا كله ضعيف. والصحيح أن هذه الآية مرتبطة بما قبلها والأحاديث؛ التقدير: يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا، فإن أذن لكم فادخلوا وإلا فارجعوا؛ كما فعل عليه السلام مع سعد، وأبو موسى مع عمر رضي الله عنهما. فإن لم تجدوا فيها أحدا يأذن لكم فلا تدخلوها حتى تجدوا إذنا. وأسند الطبري عن قتادة قال قال رجل من المهاجرين: لقد طلبت عمرى هذه الآية فما أدركتها أن أسأذن على بعض إخواني فيقول لي أرجع فارجع وأنا مقتبط؛ لقوله تعالى: «هو أذكى لكم».

الثانية - سواء كان الباب مغلقة أو مفتوحة؛ لأن الشرع قد أطلقه بالتحريم للدخول حتى يفتحته الإذن من ربه، بل يجب عليه أن يأتي الباب ويحاول الإذن على صفة لا يطلع منه على البيت لا في إقباله ولا في انقلابه. فقد روى علماؤنا عن عمر بن الخطاب أنه قال: من ملأ عينيه من قاعة بيت فقد فسق. وروى الصحيح عن سهل بن سعد أن رجلا أطلع في حجر في باب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم مئذرى رجل به رأسه؛ فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لو أعلم أنك تنظر لقطعنتُ به في عينك إنما جعل الله الإذن من أجل البصر». وروى عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لو أن رجلا أطلع عليك بغير إذن تخذفته بحصاة ففقات عينه ما كان عليك من جناح».

الثالثة - إذا ثبت أن الإذن شرط في دخول المنزل فإنه يجوز من الصغير والكبير. وقد كان أنس بن مالك دون البلوغ يستأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكذلك الصحابة مع آبائهم وعلماهم رضي الله عنهم. وسيأتى لهذا مزيد بيان في آخر السورة إن شاء الله تعالى.

الرابعة - قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَتَعَمَّلُونَ حَلِيمٌ﴾ توعداً لأهل التجسس على البيوت وطلب الدخول على غفلة للعاصي والنظر إلى ما لا يحل ولا يجوز، ولنعيرهم ممن يقع في محذور.

(١) المذرى والمهارة: شيء، يعدل من حديد أو خشب على شكل من من أسنان المشط وأطول منه يسرح به الشعر.

(٢) الخلف: ريك حصة أو فزاة تأخذها بين ما بينك وترى بها.

قوله تعالى : لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴿٢٨﴾

فيه مسائلتان :

الأولى — روى أن بعض الناس لما نزلت آية الاستئذان تعمق في الأمر ، فكان لا يأتي موضعا تحريبا ولا مسكونا إلا سلم واستأذن ؛ فنزلت هذه الآية ، أباح الله تعالى فيها رفع الاستئذان في كل بيت لا يسكنه أحد ؛ لأن العلة في الاستئذان إنما هي لأجل خوف الكشفة على الحرمات ؛ فإذا زالت العلة زال الحكم .

الثانية — اختلف العلماء في المراد بهذه البيوت ؛ فقال محمد بن الحنفية وقتادة ومجاهد : هي الفنادق التي في طرق السابلة . قال مجاهد : لا يسكنها أحد بل هي موقوفة لأوى إليها كل ابن سبيل ، وفيها متاع لهم ؛ أي استمتاع بمنفعتها . وعن محمد بن الحنفية أيضا أن المراد بها دور مكة ؛ وبينه قول مالك . وهذا على القول بأنها غير مملوكة ، وأن الناس شركاء فيها ، وأن مكة أخذت عتوة . وقال ابن زيد والشَّعْبِيُّ : هي حوانيت القيساريات . قال الشعبي : لأنهم جاءوا ببيوعهم فجعلوها فيها ، وقالوا للناس هلم . وقال عطاء : المراد بها الحُرَب التي يدخلها الناس للبول والغائط ؛ ففي هذا أيضا متاع . وقال جابر بن زيد : ليس معنى المتاع الجهاز ، ولكن ما سواه من الحاجة ؛ أما منزل يترله قوم من ليل أو نهار ، أو تحربة يدخلها لقضاء حاجة ، أو دار ينظر إليها ، فهذا متاع وكلُّ منافع الدنيا متاع . قال أبو جعفر النحاس : وهذا شرح حسن من قول إمام من أئمة المسلمين ، وهو موافق للغة . والمتاع في كلام العرب : المنفعة ؛ ومنه أمتع الله بك . ومنه « فتمتعوهن » .

قلت : واختاره أيضا القاضي أبو بكر بن العربي وقال : أما من فسر المتاع بأنه جميع الانتفاع فقد طبق المفصل وجاء بالقيصل ، وبين أن الداخل فيها إنما هو له من الانتفاع ؛ فالطالب يدخل في الخانات وهي المدارس لطلب العلم ، والسكن يدخل الخانات

وهي الفئاق ، أى الفئاق ، والزبون يدخل الدكان للابتاع ، والهاقن يدخل الخلاء للحاجة ؛ وكل يؤتى على وجهه من بابه . وأما قول ابن زيد والشعبي فقول ! وذلك أن بيوت القيساريات محظورة بأموال الناس ، غير مباحة لكل من أراد دخولها بإجماع ، ولا يدخلها إلا من أذن له ربها ، بل أربابها موكلون بدفع الناس .

قوله تعالى : قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ^{وَهُمْ} ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴿٢٠﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ) وصل تعالى بذكر الستة ما يتعلق به من أمر النظر ، يقال : غَضَّ بصره يَغْضُهُ غَضًّا ؛ قال الشاعر :

فَغَضَّ الطَّرْفُ إِنَّكَ مِنْ مُنِيرٍ * فَلَا كَعْبًا بَلَّغْتَ وَلَا كِلَابًا

وقال عنترة :

وأغض طرف ما بدت لي جارتى * حتى يُؤَارِي جَارِي مَاوَاهَا

ولم يذكر الله تعالى ما يُغَضُّ البصر عنه ويحفظ الفرج ، غير أن ذلك معلوم بالعادة ، وأن المراد منه المحزوم دون المحلل . وفي البخارى : « وقال سعيد بن أبى الحسن للحسن إن نساء العجم يكشفن صدورهن ورووسهن ؟ قال : اصرف بصرك ؛ يقول الله تعالى « قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ » وقال قتادة : عما لا يحل لهم ؛ « وقل للؤمنات يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ » حاشية الأعرين ^(١) [من] النظر إلى ما نُهي عنه . »

الثانية — قوله تعالى : (مِنْ أَبْصَارِهِمْ) « من » زائدة ؛ كقوله « فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ » ^(٢) . وقيل : « من » للتبويض ؛ لأن من النظر ما يباح . وقيل : الغض التقصان ؛ يقال : غَضَّ فلان من فلان أى وضع منه ؛ فالبصر إذا لم يمكن من عمله فهو موضوع منه ومنقوص . فـ « من » صلة للغض ، وليست للتبويض ولا للزيادة .

الثالثة — البصر هو الباب الأكبر إلى القلب، وأعمر طرق الحواس إليه، وبحسب ذلك كثرة السقوط من جهته . ووجب التحذير منه ، وغضه واجب عن جميع المحرمات ، وكل ما يخشى الفتنة من أجله ؛ وقد قال صلى الله عليه وسلم : " إياكم والجلوس على الطرقات " فقالوا : يا رسول الله ، ما لنا من مجالسنا بد نتحدث فيها . فقال : " فإذا أبيتم إلا المجلس فأعطوا الطريق حقه " قالوا : وما حق الطريق يا رسول الله ؟ قال : " غص البصر وكف الأذى ورد السلام والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر " . رواه أبو سعيد الخدري ، نرجعه البخاري ومسلم . وقال صلى الله عليه وسلم لعل : " لا تُبِع النظرة النظرة فإنما لك الأولى وليست لك الثانية " . وروى الأوزاعي قال : حدثني هارون بن رباب أن غزوان وأبا موسى الأشعري كانا في بعض مغازيهم ، فكشفت جارية فنظر إليها غزوان ، فرفع يده فلطم عينه حتى نقرت ، فقال : إنك للحاطلة إلى ما يضرك ولا ينفعك ؛ فلقى أبا موسى فسأله فقال : ظلمت عينك ، فأستغفر الله وتب ، فإن لها أول نظرة وعليها ما كان بعد ذلك . قال الأوزاعي : وكان غزوان ملك نفسه فلم يضحك حتى مات رضى الله عنه . وفي صحيح مسلم عن جرير بن عبد الله قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نظرة الفجأة ؛ فأمرني أن أصرف بصرى . وهذا يقوى قول من يقول : إن « من » للتبعض ؛ لأن النظرة الأولى لا تملك فلا تدخل تحت خطاب تكليف ، إذ وقوعها لا يتأتى أن يكون مقصودا ، فلا تكون مكتسبة فلا يكون مكلفا بها ؛ فوجب التبعض لذلك ، ولم يقل ذلك في الفرج ؛ لأنها تملك . ولقد كره الشعبي أن يديم الرجل النظر إلى أخته أو أمه أو أخته ؛ وزمانه خير من زماننا هذا !! وحرام على الرجل أن ينظر إلى ذات محرمة نظر شهوة يردها .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ﴾ أى يستروها عن أن يراها من لا يحل . وقيل : « ويحفظوا فروجهم » أى عن الزنى ؛ وصلى هذا القول لو قال : « من فروجهم » لحاز . والصحيح أن الجميع مراد واللفظ عام . وروى هبؤ بن حكيم بن معاوية القشيري عن أبيه عن جده قال : قلت يا رسول الله ، عوراتنا ما نأتي منها وما نذر ؟ قال : " أحفظ

(١) قهرت العين وبصرها من الأعضاء تنفر قهرا : حاجت وودمت .

عورتك إلا من زوجتك أو ما ملكت يمينك". قال : الرجل يكون مع الرجل ؟ قال :
 "إن استطعت ألا يراها فافعل". قلت : فالرجل يكون خالياً ؟ فقال : "الله أحمق أن
 يُستحيا منه من الناس". وقد ذكرت عائشة رضى الله عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وحالها معه فقالت : ما رأيت ذلك منه، ولا رأى ذلك مني .

الخامسة — بهذه الآية حرم العلماء نصراً دخول الحمام بغير متر . وقد روى عن
 ابن عمر أنه قال : أطيب ما أنفق الرجل درهم يعطيه للحمام في خلوة . وصح عن ابن عباس أنه
 دخل الحمام وهو مُحْرِمٌ بالحجفة . فدخوله جائز للرجال بالمآزر ، وكذلك النساء للضرورة كفلسهن
 من الحيض أو النفاس أو مرض يلحقهن ؛ والأولى بهن والأفضل لهن غسلهن إن أمكن
 ذلك في بيوتهن ، فقد روى أحمد بن منيع حدثنا الحسن بن موسى حدثنا ابن طيعة حدثنا
 زبَّان عن سهل بن معاذ عن أبيه عن أم الدرداء أنه سمعها تقول : لقينى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وقد خرجت من الحمام فقال : "من أين يا أم الدرداء ؟" فقالت من الحمام ؛
 فقال : "والذي نفسى بيده ما من امرأة تضع ثيابها في غير بيت أحد من أمهاتها إلا وهى
 هاتكة كل ستر بينها وبين الرحمن عز وجل". وخرج أبو بكر البزار عن طاوس عن ابن عباس
 رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "احذروا بيتنا يقال له الحمام". قالوا :
 يا رسول الله ، ينق الوسخ ؟ قال : "فاستروا". قال أبو محمد عبد الحق : هذا أصح إسناد
 حديث في هذا الباب ؛ على أن الناس يرسلونه عن طاوس ، وأما ما خرجه أبو داود في هذا
 من الحظر والإباحة فلا يصح منه شيء لضعف الأسانيد ؛ وكذلك ما خرجه الترمذى .

قلت : أما دخول الحمام في هذه الأزمان فغرام على أهل الفضل والدين ؛ لغلبة الجهل
 على الناس واستسهاهم إذا توسطوا الحمام رمى مآزرهم ، حتى يرى الرجل البهى ذو الشيبة قائماً
 متصبيا وسط الحمام وخارجه باذياً عن عورته ضاماً بين تخذيذه ولا أحد يغير عليه . هذا أمر
 بين الرجال فكيف من النساء ! لا سيما بالديار المصرية إذ حماماتهم خالية عن المظاهر التى
 هى عن أصين الناس سواتر ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم ! .

- السادسة — قال العلماء : فإن استر فليدخل بعشرة شروط :
- الأول — ألا يدخل إلا بنية التداوى أو بنية التطهير عن الرِّحْضَاء ^(١) .
- الثاني — أن يعتمد أوقات الخلو أو قلّة الناس .
- الثالث — أن يستر عورته بإزار صفيق .
- الرابع — أن يكون نظره إلى الأرض أو يستقبل الحائط لئلا يقع بصره على محظور .
- الخامس — أن يُغَيِّرَ ما يرى من منكربرقى ، يقول : استتر سترك الله !
- السادس — إن دلّكه أحد لا يَمَكِّنْه من عورته ، من سرته إلى ركبته إلا امرأته أو جاريته . وقد اختلف في الفخذين هل هما حورة أم لا .
- السابع — أن يدخله بأجرة معلومة بشرط أو بعبادة الناس .
- الثامن — أن يصبّ الماء على قدر الحاجة .
- التاسع — إن لم يقدر على دخوله وحده آتفق مع قوم يحفظون أديانهم على كراهته .
- العاشر — أن يتذكر به جهنم . فإن لم يمكنه ذلك كله فليسترو وليجهد في غُضِّ البصر .
- ذكر الترمذي أبو عبد الله في نوادر الأصول من حديث طاوس عن عبد الله بن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” آتقوا بيتنا يقال له الحمام “ . قيل : يا رسول الله ، إنه يذهب به الوسخ ويذكر النار ؟ فقال : ” إن كنتم لا بُدَّ فاطلوا فأدخلوه مستترين “ . وخرج من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” نِمِ البيت يدخله الرجل المسلم بيت الحمام — وذلك لأنه إذا دخله سأل الله الجنة واستعاذ به من النار — وبئس البيت يدخله الرجل بيتُ العروس “ . وذلك لأنه يرَقِّبه في الدنيا وينسيه الآخرة . قال أبو عبد الله : فهذا لأهل الغفلة ، صير الله هذه الدنيا بما فيها مبيهاً للذكر لأهل الغفلة ليدركوا بها آخرتهم ؛ فأما أهل اليقين فقد صارت الآخرة تُصب أعينهم فلا بيت حَمَامٍ يزعمه ولا بيت عروس

(١) الرِّحْضَاء : العرق في آخر الجمل .

يستفزه، لقد دقت الدنيا بما فيها من الصنفين والضريين في جنب الاخرة، حتى أن جميع نعيم الدنيا في أعينهم كثارة الطعام من مائدة عظيمة، وجميع شدائد الدنيا في أعينهم كتفلة عوقب بها مجرم أو مسمى، قد كان استوجب القتل أو الصلب من جميع عقوبات أهل الدنيا.

السابعة - قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ أَزْكَىٰ لَمْ﴾ أي غَضُّ البصر وحفظ الفرج أظهر في الدين وأبعد من دنس الأثام. ﴿إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ﴾ أي عالم. ﴿بِمَا يَصْنَعُونَ﴾ تهديد ووعيد.

قوله تعالى: وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءَ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِهِنَّ أَوْ إِسْنَاءِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ نِسَاءِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ أَوِ التَّابِعِينَ غَيْرِ أُولِي الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَىٰ عَوْرَتِ النِّسَاءِ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهُ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٣١﴾

قوله تعالى: ﴿وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ﴾ إلى قوله ﴿مِنْ زِينَتِهِنَّ﴾ فيه ثلاث وعشرون مسألة:

الأولى - قوله تعالى: ﴿وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ﴾ خص الله سبحانه وتعالى الإناث هنا بالخطاب على طريق التأكيد؛ فإن قوله «قل للمؤمنين» يكفي؛ لأنه قول عام يتناول الذكور والإناث من المؤمنين، حسب كل خطاب عام في القرآن. وظهر التضعيف في «يَغْضُضْنَ» ولم يظهر في «يَضْرِبْنَ» لأن لام الفعل من الثاني ساكنة ومن الأول متحركة، وهما في موضع

جزم جواباً . وبدأ بالفتن قبل الفرج لأن البصر رائد للقلب ؛ كما أن الحُجَّى رائد الموت .
وأخذ هذا المعنى بعض الشعراء فقال :

ألم تر أن العين للقلب رائد * فما تألف العينان فالقلب آلف

وفي الخبر "النظر سهم من سهام إبليس مسموم فمن غصّ بصره أورهه الله الحلاوة في قلبه" .
وقال مجاهد : إذا أقبلت المرأة جلس الشيطان على رأسها فزيتها لمن ينظر؛ فإذا أدبرت جلس على عجزها فزيتها لمن ينظر . وعن خالد بن أبي عمران قال : لا تُثَبِّتِ النظرة النظرة فربما نظر العبد نظرةً نَغِلَ^(١) منها قلبه كما ينغِلُ الأديم فلا يُتَضَعُ به . فأمر الله سبحانه وتعالى المؤمنين والمؤمنات بغض الأبصار عما لا يحل ؛ فلا يحل للرجل أن ينظر إلى المرأة ، ولا المرأة إلى الرجل ؛ فإن علاقتها به كعلاقته بها ؛ وقصدها منه كقصده منها . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "إن الله كتب على ابن آدم حفظه من الزنى أدرك ذلك لا محالة فالعينان تزنيان وزناهما النظر ..." الحديث . وقال الزهري في النظر إلى التي لم تحض من النساء : لا يصلح النظر إلى شيء منهن ممن يُسَمَّى النظر إليهن وإن كانت صغيرة . وكره عطاء النظر إلى الجوارى اللاتي يبعن بمكة إلا أن يريد أن يشتري . وفي الصحيحين عنه عليه السلام أنه صرف وجه الفضل عن الخثعمية حين سأته ، وطُفِقَ الفضل ينظر إليها^(٢) . وقال عليه السلام : " الغيرة من الإيمان والمذاء من النفاق " . والمذاء هو أن يجع الرجل بين النساء والرجال ثم يخلِّم يَمَازِي بعضهم بعضاً ؛ مأخوذ من المَذَى . وقيل : هو إرسال الرجل إلى النساء ؛ من قولهم : مَذَيْتُ الفرس إذا أرسلتها تَرعى . وكلّ ذَكَرٍ يَمْذِي ، وكلّ أنثى تَقْذِي ؛ فلا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تبدي زينتها إلا لمن تحل له ، أولن هي محزومة عليه على التأبيد ؛ فهو آمن أن يتحرك طبعه إليها لوقوع اليأس له منها .

(١) النغل (بالتحريك) : الفساد . ونغل الأديم إذا غفن ويهزى في الدباغ فيفسد ويهلك .

(٢) في البخاري : «عن ابن عباس قال : كان الفضل رديف النبي صلى الله عليه وسلم لحات امرأة من خثعم ؛ فجعل الفضل ينظر إليها وتنظر إليه ؛ فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يصرف وجه الفضل إلى الشئ الآخر ؛ فقالت : ان فريضة الله أدركت أبي شيئا كبيرا لا يثبت على الراحة فأججعه ؟ قال نعم » .

الثانية — روى الترمذى عن تهبان مولى أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها ولميمونة وقد دخل عليهما ابن أم مكتوم: "احتجبا" فقالتا: إنه أعمى؛ قال: "أفعميان إنما ألسنا تبصرانه". فإن قيل: هذا الحديث لا يصح عند أهل النقل لأن راويه عن أم سلمة تهبان مولاها وهو ممن لا يحتج بحديثه. وعلى تقدير صحته فإن ذلك منه عليه السلام تغليظ على أزواجه لحرمتهن كما غلظ عليهن أمر الحجاب؛ كما أشار إليه أبو داود وغيره من الأئمة. ويبقى معنى الحديث الصحيح الثابت وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر فاطمة بنت قيس أن تمتد في بيت أم شريك؛ ثم قال: "تلك امرأة يشاها أصحابي أعدى عند ابن أم مكتوم فإنه رجل أعمى تضعين ثيابك ولا يراك". قلنا: قد استدلل بعض العلماء بهذا الحديث على أن المرأة يجوز لها أن تطلع من الرجل على ما لا يجوز للرجل أن يطلع من المرأة كالرأس ومعاقل القُرط؛ وأما العورة فلا. فعلى هذا يكون مخصصا لعموم قوله تعالى: «وقل للؤمنات يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ»، وتكون «من» للتبعض كما هي في الآية قبلها. قال ابن العربي: وإنما أمرها بالانتقال من بيت أم شريك إلى بيت ابن أم مكتوم لأن ذلك أولى بها من بقائها في بيت أم شريك؛ إذ كانت أم شريك مؤثرة بكثرة الداخل إليها، فيكثر الرأى لها، وفي بيت ابن أم مكتوم لا يراها أحد؛ فكان إمساك بصرها عنه أقرب من ذلك وأولى، فرخص لها في ذلك، والله أعلم.

الثالثة — أمر الله سبحانه وتعالى النساء بالابتعاد عن زينتهن للنظرين، إلا ما استثناه من الناظرين في باقي الآية حذارا من الاقتتان، ثم استثنى ما يظهر من الزينة؛ واختلف الناس في قدر ذلك؛ فقال ابن مسعود: ظاهر الزينة هو الثياب. وزاد ابن جبير الوجه. وقال سعيد بن جبير أيضا وعطاء والأوزاعي: الوجه والكفان والثياب. وقال ابن عباس وقتادة والمسور بن مخرمة: ظاهر الزينة هو الكحل والسوار والخضاب إلى نصف النراع والقرطة^(١) والفتخ؛ ونحو هذا فباح أن يُبديه المرأة لكل من دخل عليها من الناس. وذكر الطبري عن

(١) الفتخ (بفتحين جمع الفتحة): خواتم كبار علبس في الأبدى.

فتادة في معنى نصف الذراع حديثا عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وذكر آخر عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لا يحل للمرأة تؤمن بالله واليوم الآخر إذا عرَّكت ^(١) أن تظهر إلا وجهها ويديها إلى هاتنا " وقبض على نصف الذراع . قال ابن عطية : ويظهر لي بحكم ألفاظ الآية أن المرأة مأمورة بالأبدي وأن تجتهد في الإخفاء لكل ما هو زينة ، ووقع الاستثناء فيها يظهر بحكم ضرورة حركة فيها لا بد منه ، أو إصلاح شأن ونحو ذلك . « ما ظهر » على هذا الوجه مما تؤدي إليه الضرورة في النساء فهو المفقود عنه . قلت : هذا قول حسن ، إلا أنه لما كان الغالب من الوجه والكفين ظهورهما تادة وعبادة وذلك في الصلاة والنج ، فيصالح أن يكون الاستثناء راجعا إليهما . يدل على ذلك ما رواه أبو داود عن عائشة رضي الله عنها أن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليها ثياب رقاق ، فأعرض عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لها : " يا أسماء إن المرأة إذا بلغت الحيض لم يصلح أن يرى منها إلا هذا " وأشار إلى وجهه وكفيه . فهذا أقوى في جانب الاحتياط ؛ ولما راحة فساد الناس فلا تبدي المرأة من زينتها إلا ما ظهر من وجهها وكفيها ، والله الموفق لا رب سواه . وقد قال ابن خزيمة متنادا من ملابنا : إن المرأة إذا كانت جميلة وخيف من وجهها وكفيها الفتنة فعليها ستر ذلك ؛ وإن كانت عجوزا أو مقبحة جاز أن تكشف وجهها وكفيها .

الرأسة — الزينة على قسمين : خلقية ومكتسبة ؛ فالخلقية وجهها فإنه أصل الزينة وجمال النطق ومعنى الحيوانية ؛ لما فيه من المنافع وطرق العلوم . وأما الزينة المكتسبة فهي ما تحاوله المرأة في تحسين خلقها ؛ كالتياب والحلي والكحل والخضاب ؛ ومنه قوله تعالى : « خُذُوا زِينَتَكُمْ » . وقال الشاعر :

يأخذن زينتَهنَّ أحسنَ ما ترى * وإذا عَطنَ فهنَّ خير عواطن

الخامسة — من الزينة ظاهر وباطن ؛ فما ظهر فبإباح أبدا لكل الناس من المحارم والأجانب ؛ وقد ذكرنا ما للعلماء فيه . وأما ما بطن فلا يحل إبداءه إلا لمن سبَّاه الله تعالى في هذه

الآية ، أو حلّ محلهم . واختلف في السّوار ؛ فقالت عائشة : هي من الزينة الظاهرة لأنها في الدين . وقال مجاهد : هي من الزينة الباطنة ؛ لأنها خارج عن الكفين وإنما تكون في الذراع . قال ابن العربي : وأما الخضاب فهو من الزينة الباطنة إذا كان في القدمين . السادسة — قوله تعالى : ﴿ وَلْيَضْرِبَنَّ بِجُرُوهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ ﴾ قرأ الجمهور بسكون اللام التي هي للامر . وقرأ أبو عمرو في رواية ابن عباس بكسرها على الأصل ؛ لأن الأصل [في لام] الأمر الكسر ، وحذفت الكسرة لثقلها ، وإنما تسكينها لتسكين عضد ونفذ . و « يَضْرِبَنَّ » في موضع جزم بالامر ، إلا أنه بُني على حالة واحدة إتباعاً لماضي عند سيبويه . وسبب هذه الآية أن النساء كنّ في ذلك الزمان إذا غطين رءوسهنّ بالأخمرة وهي المقانع سدّلتها من وراء الظهر . قال النقاش : كما يصنع النبط ؛ فيبقى النحر والعنق والأذنان لا ستر على ذلك ؛ فأمر الله تعالى على الخمار على الجيوب ، وهيئة ذلك أن تضرب المرأة بخمارها على جيبها لتستر صدرها . روى البخاري عن عائشة أنها قالت : رحم الله نساء المهاجرات الأوّل ؛ لما نزل « وليضربن بخمرهن على جيوبهن » شَقَقْن أُرُوهن فَأَخْتَمَرْنَ بها . ودخلت على عائشة حفصة بنت أخيها عبد الرحمن رضى الله عنهم وقد اختمرت بشيء يَشِفُّ عن عنقها وما هنا لك ؛ فشَقَّقته عليها وقالت : إنما يُضْرَب بالكثيف الذي يستر .

السابعة — الخمر : جمع الخمار ، وهو ما تغطّى به رأسها ؛ ومنه أختمرت المرأة وتخمرت ، وهي حسنة الخمر . والجيوب : جمع الجيب ، وهو موضع القطع من الذراع والقميص ؛ وهو من الجُوب وهو القطع . ومشهور القراءة ضم الجيم من « جيوبهن » . وقرأ بعض الكوفيين بكسرها بسبب الياء ؛ كقراءتهم ذلك في : بيوت وشيوخ . والنحويون القدماء لا يميزون هذه القراءة ويقولون : بيت وبيوت كقُلُس وقُلوس . وقال الزجاج : يجوز على أن تبدل من الضمة كسرة ؛ فأما ما روى عن حمزة من الجمع بين الضم والكسر فمحال ، لا يقدر أحد أن ينطق به إلا على الإيماء إلى ما لا يجوز . وقال مقاتل : « على جيوبهن » أى على صدورهن ؛ يعنى على مواضع جيوبهن .

الثامنة - في هذه الآية دليل على أن الجيب إنما يكون في الثوب موضع الصدر . وكذلك كانت الجيوب في ثياب السلف وضوان الله عليهم ؛ على ما يصنعه النساء عندنا بالأندلس وأهل الديار المصرية من الرجال والصبيان وغيرهم . وقد ترجم البخاري رحمة الله تعالى عليه (باب جيب القميص من عند الصدر وغيره) وساق حديث أبي هريرة قال : ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل البخيل والمتصدق كمثل رجلين عليهما جبتان من حديد قد أضطرتت أيديهما إلى نديهما وتراقبهما ... " الحديث ، وقد تقدم بجماله ، وفيه : قال أبو هريرة : فأنا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بأصبعيه هكذا في جيبه ؛ فلو رأيته يوسعها ولا توضع . فهذا يبين لك أن جيبه عليه السلام كان في صدره ؛ لأنه لو كان في منكبه لم تكن يده مضطرة إلى تدنيه وتراقبه . وهذا استدلال حسن .

التاسعة - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا لِيَعْلَمَنَّ ﴾ البعل هو الزوج والسيد في كلام العرب ؛ ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم في حديث جبريل : "إذا ولدت الأمة بعلاًها" يعني سيدها ؛ إشارة إلى كثرة السراى بكثرة الفتوحات ، فيأتي الأولاد من الإماء فتعنى كل أم بولدها وكأنه سيدها الذي من عليها بالعتق ، إذ كان العتق حاصلها من سببه ؛ قاله ابن العربي . قلت : ومنه قوله عليه السلام في مارية : "أعتقها ولدها" فنسب العتق إليه . وهذا من أحسن تأويلات هذا الحديث . والله أعلم .

مسألة - فالزوج والسيد يرى الزينة من المرأة وأكثر من الزينة إذ كل محل من بدنهما حلال له لذّة ونظراً . ولهذا المعنى بدأ بالبعولة ؛ لأن أطلاعهم يقع على أعظم من هذا ، قال الله تعالى : «والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين» .

العاشرة - اختلف الناس في جواز نظر الرجل إلى فرج المرأة ؛ على قولين : أحدهما - يجوز ؛ لأنه إذا جاز له التلذذ به فالنظر أولى . وقيل : لا يجوز ؛ لقول عائشة

(١) راجع ج ١ ص ٢٥٠ . (٢) جواب «لو» محذوف ؛ أي لصحبت .

(٣) راجع ص ١٠٥ من هذا الجزء .

رضى الله عنها في ذكر حالها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما رأيت ذلك منه ولا رأى ذلك مني . والأول أصح ، وهذا محمول على الأدب ؛ قاله ابن العربي . وقد قال أصبغ من علمائنا : يحوز له أن يلحسه بلسانه . وقال ابن خُوَزَمِنَداد : أما الزوج والسيد فيجوز له أن ينظر إلى سائر الجسد وظاهر الفرج دون باطنه . وكذلك المرأة يجوز أن تنظر إلى عورة زوجها ، والأمة إلى عورة سيدها .

قلت : وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " النظر إلى الفرج يورث الطمس " أى العمى ، أى فى الناظر . وقيل : إن الولد بينهما يولد أعمى . والله أعلم .

الحادية عشرة — لما ذكر الله تعالى الأزواج وبدأ بهم ثنى بذوى المحارم وسوى بينهم فى إبداء الزينة ، ولكن تختلف مراتبهم بحسب ما فى نفوس البشر . فلا مِثْرَةَ أن كشف الأب والأخ على المرأة أحوط من كشف ولد زوجها . وتختلف مراتب ما يُبْدَى لهم ؛ فيبْدَى للاب ما لا يجوز إبدائه لولد الزوج . وقد ذكر الفاضل إسماعيل بن الحسن والحسين رضى الله عنهما أنهما كانا لا يريان أمهات المؤمنين . وقال ابن عباس : إن رؤيتهما لهن تيل . قال إسماعيل : أحسب أن الحسن والحسين ذهبا فى ذلك إلى أن أبناء البعولة لم يذكروا فى الآية التى فى أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ، وهى قوله تعالى : « لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِي آبَائِنَّ » ^(١) . وقال فى سورة النور : « وَلَا يُسَبِّحَنَّ زَيْنَبُ إِلَّا لِعَوْنَيْنِ » الآية . فذهب ابن عباس إلى هذه الآية ، وذهب الحسن والحسين إلى الآية الأخرى .

الثانية عشرة — قوله تعالى : « أَوْ أَبْنَاءَ بُعُولَتَيْنِ » يريد ذكر أولاد الأزواج ، ويدخل فيه أولاد الأولاد وإن سَقَلُوا ، من دُرْكان كانوا أو إِيَّاث ؛ كبنى البين وبنى البنات . وكذلك آباء البعولة والأجداد وإن عُلُوا من جهة الذكر إن آباء الآباء وآباء الأمهات ، وكذلك أبنائهن وإن سَقَلُوا . وكذلك أبناء البنات وإن سَقَلْنَ ؛ فيستوى فيه أولاد البنين وأولاد البنات . وكذلك أخواتهن ، وهم من ولده الآباء والأمهات أو أحد الصنفين . وكذلك بنو الإخوة

وبنو الأخوات وإن سَقَلُوا من ذُكْرَانٍ كانوا أو إناث كبنى بنى الأخوات وبنى بنات الأخوات . وهذا كله في معنى ما حرم من المناكح ، فإن ذلك على المعاني في الولادات وهؤلاء محارم ، وقد تقدم في « النساء »^(١) . والجهمور على أن العَمَّ والخال كسائر المحارم في جواز النظر لها إلى ما يجوز لهم . وليس في الآية ذكر الرضاع ، وهو كالسبب على ما تقدم . وعند الشعبي وعكرمة ليس العَم والخال من المحارم . وقال عكرمة : لم يذكرهما في الآية لأنهما تبعان لأبنائهما .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : ﴿ أَوْ نِسَائِهِنَّ ﴾ يعني المسلمات ، ويدخل في هذا الإمام المؤمنات ، ويخرج منه نساء المشركين من أهل الذمة وغيرهم ؛ فلا يحل لامرأة مؤمنة أن تكشف شيئا من بدنهما بين يدي امرأة مشركة إلا أن تكون أمة لها ؛ فذلك قوله تعالى : « أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ » . وكان ابن جرير وعُبَادَةُ بن نُسَيْ وهشام القارئ يكرهون أن تقبل النصرانية المسلمة أو ترى عورتها ؛ ويتأولون « أَوْ نِسَائِهِنَّ » . وقال عُبادَةُ بن نُسَيْ : وكتب عمر رضى الله عنه إلى أبي عبيدة بن الجراح : أنه بلغني أن نساء أهل الذمة يدخلن الحمامات مع نساء المسلمين ؛ فامنع من ذلك ، وحُلْ دونه ؛ فإنه لا يجوز أن ترى الذنية عِرة المسلمة . قال : فعند ذلك قام أبو عبيدة وأبتهل وقال : أيما امرأة تدخل الحمام من غير عذر لا تريد إلا أن تبيض وجهها فسود الله وجهها يوم تبيض الوجوه . وقال ابن عباس رضى الله عنهما : لا يحل للمسلمة أن تراها يهودية أو نصرانية ؛ لثلاث تصفها لزوجها . وفي هذه المسألة خلاف للفقهاء . فإن كانت الكافرة أمة لمسلمة جاز أن تنظر إلى سيدتها ؛ وأما غيرها فلا ، لا قطاع الولاية بين أهل الإسلام وأهل الكفر ، ولما ذكرناه . والله أعلم .

الرابعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ ﴾ ظاهر الآية يشمل العبيد والإماء المسلمات والكتبيات . وهو قول جماعة من أهل العلم ، وهو الظاهر من مذهب عائشة وأم سلمة رضى الله عنهما . وقال ابن عباس : لا بأس أن ينظر المملوك إلى شعر مولاته . وقال أشهب : سئل مالك أُلْحِي المرأة نمارها بين يدي الحِصِيِّ؟ فقال نعم ، إذا كان

(١) راجع ج ٥ ص ١٠٥ وما بعدها . (٢) عِرة المرأة : ما يرى منها ويكشف .

ملوكاً لها أو لغيرها ؛ وأما الخزفلا ، وإن كان خلا كبيراً وغدّاً تملكه ، لا هيئة له ولا منظر
فلي نظر إلى شعرها . قال أشهب قال مالك : ليس بوسع أن تدخل جارية الولد أو الزوجة
على الرجل المرحاض ؛ قال الله تعالى : « أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ » . وقال أشهب عن مالك :
ينظر الغلام الوغد إلى شعر سيده ، ولا أحبه لغلام الزوج . وقال مسعيد بن المسيب :
لا تفزّنكم هذه الآية « أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ » إنما عني بها الإمام ولم يثن بها العبد . وكان الشعبي
يكره أن ينظر الملوك إلى شعر مولاته . وهو قول مجاهد وعطاء . وروى أبو داود عن أنس
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى فاطمة بعبد قد وهبه لها ، قال : وعلى فاطمة ثوب إذا
غطت به رأسها لم يبلغ إلى رجلها ، وإذا غطت به رجلها لم يبلغ إلى رأسها ، فلما رأى النبي
صلى الله عليه وسلم ما تلقى من ذلك قال : « إنه لا بأس عليك إنما هو أبوك وغلامك » .

الخامسة عشرة — قوله تعالى : (أَوِ التَّابِعِينَ غَيْرِ أُولَى الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ) أى غير
أولى الحاجة . والإربة الحاجة ، يقال : أربت كذا أرب أرباً . والأرب والإربة والمأربة
والأرب : الحاجة ؛ والجمع مأرب ؛ أى حوايج . ومنه قوله تعالى : « وَلِي فِيهَا مَأْرَبٌ
أُخْرَى » وقد تقدم ^(١) . وقال طرفة :

إذا المرء قال الجهل والحب وانلنا ^(٢) * تقدم يوما ثم ضاعت مأربه

واختلف الناس في معنى قوله : « أَوِ التَّابِعِينَ غَيْرِ أُولَى الْإِرْبَةِ » فقيل : هو الأحمق
الذى لا حاجة به إلى النساء . وقيل الأبله . وقيل : الرجل يتبع القوم فيما كل معهم ويرتفع
بهم ؛ وهو ضعيف لا يكثرث للنساء ولا يشتهيهن . وقيل المتبن . وقيل الحيص . وقيل
المخنث . وقيل الشيخ الكبير ، والصبي الذى لم يترك . وهذا الاختلاف كله متقارب المعنى ،
ويجتمع فيمن لا فهم له ولا همة ينسبها إلى أمر النساء . وبهذه الصفة كان بيت المخنث
عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما سمع منه ما سمع من وصف محاسن المرأة ؛ بادية بنت
غيلان ، أمر بالاحتجاب منه . أخرج حديثه مسلم وأبو داود ومالك في الموطأ وغيرهم عن

(١) راجع ج ١١ ص ١٨٧ (٢) الحب (بضم الحاء وقصها) : الإثم . وانلنا : التبعس .

هشام بن عروة عن عروة عن عائشة . قال أبو عمر : ذكر عبد الملك بن حبيب عن حبيب كاتب مالك قال قلت لمالك : إن سفيان زاد في حديث آمنة غيلان : «أن غنثا يقال له هيت» وليس في كتابك هيت ؟ فقال مالك : صدق ، هو كذلك وغريبه النبي صلى الله عليه وسلم إلى الجحى وهو موضع من ذى الحليفة ذات الشمال من مسجدنا . قال حبيب وقلت لمالك : وقال سفيان في الحديث : إذا قعدت تبتت ، وإذا تكلمت تفتت . قال مالك : صدق ، هو كذلك . قال أبو عمر : ما ذكره حبيب كاتب مالك عن سفيان أنه قال في الحديث يعنى حديث هشام بن عروة «أن غنثا يدعى هيتا» فغير معروف عند أحد من رواه عن هشام ، لا ابن عينة ولا غيره ، ولم يقل في نسق الحديث «إن غنثا يدعى هيتا» ، وإنما ذكره عن ابن جريح بعد تمام الحديث ، وكذلك قوله عن سفيان أنه يقول في الحديث : إذا قعدت تبتت وإذا تكلمت تفتت ، هذا ما لم يقله سفيان ولا غيره في حديث هشام بن عروة ، وهذا اللفظ لا يوجد إلا من رواية الواقدي ، والعجب أنه يحكيه عن سفيان ويحكي عن مالك أنه كذلك ، فصارت رواية عن مالك ، ولم يروه عن مالك غير حبيب ولا ذكره عن سفيان غيره أيضا ، والله أعلم . وحبيب كاتب مالك متروك الحديث ضعيف عند جميعهم ، لا يكتب حديثه ولا يلتفت إلى ما يحمي به . ذكر الواقدي والكاتب أن هيتا الخنث قال لعبد الله بن أمية المخزومي وهو أخو أم سلمة لأبيها وأمه عائكة عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال له وهو في بيت اخته أم سلمة ورسول الله صلى الله عليه وسلم يسمع : إن فتح الله عليكم الطائف فعليك ببادية بنت غيلان بن سلمة الثقفي ، فإنها ثقيل بأربع وتدر بثمان مع ثمر كالأقحوان ، إن جلست تبتت وإن تكلمت تفتت ، بين رجلها كالإناء المكفوء ، وهي كما قال قيس بن الخطيم :
تفتق الطرف وهي لاهية * كأنما شفت وجها زؤف^(١)

(١) أي صارت كالبناءة من منها وعظمها . قال ابن الأثير : أي توجبت رجلها فضم ركيها (فرجها) ؛ كأنه شبهها بالقبه من الأدم . (٢) يعني ثقيل بأربع مكن وتدر بثمان مكن . ولكن رأوا عكان : ما اظوى وتقى من لحم البطن مما . (٣) يعني ضخم ركيها (فرجها) ونهوه كأنه إناء مكبوب . (٤) يقول : من نظر إليها استغرقت طرفه وبصره وشغلته عن النظر إلى غيرها ، وهي لاهية غير محفلة . والزؤف (يضم فسكون) ، وحرك هنا لضرورة الشعر) : خروج الدم . وفي شرح ديوان قيس : «أراد أن في لونها مع البياض صفرة ؛ وذلك أحسن» .

بين شُكُول النساءِ حَقَّتْهُمَا * قَصْدٌ فَلَا جَبَلَةٌ وَلَا قَضَفٌ^(١)
تنام عن كُبرِ شأنها فإذا * قامت رُوَيْدًا تكاد تنْقِصُف

فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : "لقد غفلت النظر إليها يا عدو الله" . ثم أمجلاه عن المدينة إلى الجحى . قال : فلما أفتتحت الطائف تزوجها عبد الرحمن بن عوف فولدت له منه بَرِيَّةً ، في قول الكلبي . ولم يزل هيت بذلك المكان حتى قبض النبي صلى الله عليه وسلم ، فلما ولي أبو بكر كُلم فيه فأبى أن يرده ، فلما ولي عمر كُلم فيه فأبى ، ثم كُلم فيه عثمان بعد . وقيل : إنه قد كبر وضعف واحتاج ، فأذن له أن يدخل كل جمعة فيسأل ويرجع إلى مكانه . قال : وكان هيت موثق لعبد الله بن [أبي] أمية المخزومي ، وكان له طويس^(٢) أيضا ، فن تم قبل الخنث . قال أبو عمر : يقال «بادية» بالياء و«بادنة» بالنون ، والصواب فيه عندهم بالياء ، وهو قول أكثرهم ، وكذلك ذكره الزبيرى بالياء .

السادسة عشرة — وصف التابعين بـ «غير» لأن التابعين غير مقصودين بأعيانهم ، قصار اللفظ كالنكرة . و«غير» لا يتخصص نكرة لحاظ أن يحرى وصفا على المعرفة . وإن شئت قلت هو بدل . والقول فيها كالقول في «غير المغضوب عليهم» . وقرأ عاصم وابن عامر «غير» بالنصب فيكون استثناء ، أى يبدن زينتهم للتابعين إلا إذا الإربة منهم . ويجوز أن يكون حالا ، أى والذين يتبعونهم طاجرين عنهن ، قاله أبو حاتم . وذو الحال ماضى «التابعين» من الذكر السابعة عشرة — قوله تعالى : ﴿أَوِ الطَّفُلِ﴾ اسم جنس بمعنى الجمع ، والدليل على ذلك نعتُه بـ «الذين» . وفي مصحف حفصة «أو الأطفال» على الجمع . ويقال : طفلٌ مالم يراهق الحُلُم . و﴿يَظْهَرُوا﴾ معناه يطلعوا بالطوبى ، أى لم يكشفوا عن عوراتهن للجماع لصغرهن . وقيل : لم يبلغوا أن يطيقوا النساء ؛ يقال : ظهرت على كذا أى علمته ، وظهرت

(١) التَّكُول : الضروب . وقصد : ليست بالجسيمة ولا النعيفة . والجبلية : النخيلة ؛ من جبل (كفرج) فهو جَبَلٌ وجَبَلٌ . والقَضَف : اللهة وقلة اللحم . (٢) طويس لقب ظب عليه ، واسمه عيسى بن عبد الله ، مولى بن مخزوم ، وهو أول من غنى بالعربى بالمدينة ، وأول من أتى الخنث بها . (راجع ترجمته في الأغاني ج ٣ ص ٢٧ طبع دار الكتب المصرية) . (٣) في الأصول : «وقيل الخنث» والتصويب عن الأغاني .

على كذا أى فهرته . والجمهور على سكن الواو من « عورات » لاستئصال الحركة على الواو .
وروى عن ابن عباس فتح الواو؛ مثل جَفَنَة وجَفَنَات . وحكى الفراء أنها لغة قيس « عورات »
[يفتح] الواو . النحاس : وهذا هو القياس ؛ لأنه ليس بنعت ، كما تقول : جفنة وجفَنَات ؛
إلا أن التسكين أجود في « عورات » وأشبهاهه ، لأن الواو إذا تحركت وتحرك ما قبلها قُلبت
ألفاً ؛ فلو قبل هذا لذهب المعنى .

الثامنة عشرة — اختلف العلماء في وجوب ستر ما سوى الوجه والكفين منه على قولين :
أحدهما — لا يلزم ؛ لأنه لا تكليف عليه ، وهو الصحيح . والآخر — يلزم ؛ لأنه قد يشتهى
وقد تشهى أيضاً هي ؛ فإن راحق حكمه حكم البالغ في وجوب الستر . ومثله الشيخ الذى سقطت
شهوته ؛ اختلف فيه أيضاً على قولين كما في الصبي ، والصحيح بقاء الحُرمة ؛ قاله ابن العربى .
التاسعة عشرة — أجمع المسلمون على أن السَّوَّتَيْن عورة من الرجل والمرأة ، وأن المرأة
كلها عورة ، إلا وجهها ويديها فإنهم اختلفوا فيها . وقال أكثر العلماء في الرجل : من
سرتَه إلى ركبته عورة ؛ لا يجوز أن تُرى . وقد مضى في « الأعراف » القول في هذا مستوفى .
المُوفية عشرين — قال أصحاب الرأى : عورة المرأة مع عبيدها من المرأة إلى الركبة .
ابن العربى : وكأنهم ظنوها رجلاً أو ظنوه امرأة ، والله تعالى قد حرم المرأة على الإطلاق
لنظر أولئك ، ثم استثنى اللذة للأزواج ومِلْكُ اليَمِين ، ثم استثنى الزينة لأغنى عشر شخصاً العبد
منهم ، فإنا ولذلك ! هذا نظر فاسد واجتهاد عن السداد متباعد ، وقد تأول بعض الناس
قوله « أو ما ملكت أيمانهم » على الإمام دون العبيد ؛ منهم سعيد بن المسيب ، فكيف يحملون
على العبيد ثم يلحقون بالنساء ، هذا بعيد جداً ! وقد قيل : إن التقدير أو ما ملكت أيمانهم
من غير أولى الإزربة أو التابعين غير أولى الإزربة من الرجال ؛ حكاه المهدوى .

الحادية والعشرون — قوله تعالى : (وَلَا يَضْرِبَنَّ بِالْأَيْدِيَّ) الآية ؛ أى لا تضرب
المرأة برجلها إذا مشت لتسمع صوت خَلْطِهَا ؛ فإسماح صوت الزينة كإبداء الزينة وأشد ،

والفرض التستر . أسند الطبري عن المتمر عن أبيه أنه قال : زعم حضري أن امرأة اتخذت برتين من فضة ^(١) واتخذت جزأ جعلت في ساقها فتزت على القوم فضربت برجلها الأرض فوقع الخلخال على الجرح فصوت ؛ فتزلت هذه الآية . وسماع هذه الزينة أشد تحريكا للشهوة من إبدائها ؛ قاله الزجاج .

الثانية والعشرون — من فعل ذلك منه قرحا يحلن فهو مكروه . ومن فعل ذلك منه تبرجا وتعرضا للرجال فهو حرام مذموم . وكذلك من ضرب بنعله من الرجال ، إن فعل ذلك تعجبا حرم ، فإن العجب كبيرة . وإن فعل ذلك تبرجا لم يحز .

الثالثة والعشرون — قال مكى رحمه الله تعالى : ليس في كتاب الله تعالى آية أكثر ضمائر من هذه ، جمعت خمسة وعشرين ضميرا للؤمنات من مخفوض ومرفوع .

قوله تعالى : ﴿ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ ﴾ فيه مسألان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَتُوبُوا ﴾ أمر ^(٢) . ولا خلاف بين الأئمة في وجوب التوبة ، وأنها فرض متعين ؛ وقد مضى الكلام فيها في « النساء » وغيرها فلا معنى لإعادة ذلك . والمعنى : وتوبوا إلى الله فإنكم لا تخلون من سهو وتقصير في أداء حقوق الله تعالى ، فلا تتركوا التوبة في كل حال .

الثانية — قرأ الجمهور « آية » بفتح الهاء . وقرأ ابن عامر بضمها ؛ ووجهه أن تجعل الهاء من نفس الكلمة ، فيكون إعراب المنادي فيها . وضعف أبو علي ذلك جدا وقال : آخر الاسم هو الياء الثانية من أي ، فالمضموم ينبغي أن يكون آخر الاسم ، ولو جاز ضم الهاء هاهنا لأقترانها بالكلمة لجاز ضم الميم في « اللَّهُمَّ » لأقترانها بالكلمة في كلام طويل . والصحيح أنه إذا ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم قراءة فليس إلا اعتقاد الصحة في اللغة ، فإن القرآن هو الجملة . وأشد القراءة :

يَا أَيُّهَا الْقَلْبُ الْبُجُوجُ النَّفْسُ * أفق عن البيض الحسان اللعس

(١) البرة : الخلخال ، وكل حلقة من سوار وقرط . (٢) الجزع (بفتح الجيم) ضرب من الخرز .

(٣) رابع ج ٥ ص ٩٠

اللَّعْس : لون الشَّفة إذا كانت تضرب إلى السواد قليلا ، وذلك يستلحق ؛ يقال : شَفَّة لعساء ، وَفِيَّة ونِسوة لَعَس . وبعضهم يقف « آيَه » . وبعضهم يقف « آيَاه » بالالف ؛ لأن حلة حذنها في الوصل إنما هو سكنها وسكون اللام ، فإذا كان الوقف ذهب العلة فرجعت الالف كما ترجع الياء إذا وففت على « مُحِلٌّ » من قوله تعالى : « غَيْرَ مُحِلِّ الصَّيْدِ »^(١) . وهذا الاختلاف الذي ذكرناه كذلك هو في « يَأَيَّه الساحر » . « يَأَيَّه الثقلان » .

قوله تعالى : وَأَنْكِحُوا الْأَيْمَىٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٧٢﴾
فيه سبع مسائل :

الأولى — هذه المخاطبة تدخل في باب السّر والصلاح ؛ أي زوجوا من لا زوج له منكم فإنه طريق التعفّف ، وانخراط للأولياء . وقيل للأزواج . والصحيح الأوّل ؛ إذ لو أراد الأزواج لقال « وأنكحوا » بغير همز ، وكانت الالف للوصل . وفي هذا دليل على أن المرأة ليس لها أن تنكح نفسها بغير وليّ ؛ وهو قول أكثر العلماء . وقال أبو حنيفة : إذا زوجت الثيب أو البكر نفسها بغير وليّ كُفِّتَ لها جاز . وقد مضى هذا في « البقرة » مستوفى .^(٢)

الثانية — اختلف العلماء في هذا الأمر على ثلاثة أقوال ؛ فقال علماؤنا : يختلف الحكم في ذلك باختلاف حال المؤمن من خوف العنت ، ومن عدم صبره ، ومن قوّته على الصبر وزوال خشية العنت عنه . وإذا خاف الهلاك في الدّين أو الدنيا أو فيها فالنكاح حتم . وإن لم يخش شيئا وكانت الحال مطلقة فقال الشافعي : النكاح مباح . وقال مالك وأبو حنيفة : هو مستحب . تعالى الشافعيّ : بأنه قضاء لذة فكان مباحا كالأكل والشرب . وتعلّق علماؤنا بالحديث الصحيح : « من رَغِبَ عن سُنَّتِي فليس مِنِّي » .

الثالثة — قوله تعالى : (الْأَيْمَىٰ مِنْكُمْ) أي الذين لا أزواج لهم من الرجال والنساء ؛ واحدهم أَيْمٌ . قال أبو عمرو : أَيْمَى مقلوب أَيْمٍ . وأتفق أهل اللغة على أن الأيم في الأصل

هي المرأة التي لا زوج لها، بكرا كانت أو ثيباً؛ حكى ذلك أبو عمرو والكسائي وغيرهما. تقول العرب: تأتمت المرأة إذا أقامت لا تتزوج. وفي حديث النبي صلى الله عليه وسلم: «أنا وأمرأة^(١) سَفَعَا الخُلْدَيْنِ تأتمت على ولدها الصغار حتى يبلغوا أو يغنيهم الله من فضله كهاتين في الجنة». وقال الشاعر:

فَإِنْ تَنكِحِي أَنْكِحِي وَإِنْ تَتَأْتِمِي * وَإِنْ كُنْتُ أَقْنَى مِنْكُمْ أَنَا أَيْمٌ

ويقال: أَيْمٌ بَيْنَ الْأَيْمَةِ . وقد أَمَتَ هِيَ، وَأَمَتُ أَنَا . قال الشاعر:

لَقَدْ أَمَتُ حَتَّى لَأَمِّي كُلِّ صَاحِبٍ * رَجَاءً بَسَلَمَى أَنْ تَلِيَمَ كَمَا لَأَمْتُ

قال أبو عبيد: يقال رجل أَيْمٌ وأمرأة أَيْمٌ؛ وأكثر ما يكون ذلك في النساء، وهو كالمستعار في الرجال. وقال أُمَيَّةُ بْنُ أَبِي الصَّلْتِ:

لَهُ دُرٌّ بَنِي عَلِيٍّ أَيْمٌ مِنْهُمْ وَنَاحِجٌ

وقال قوم: هذه الآية ناسخة لحكم قوله تعالى: «وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ». وقد بيناه في أول السورة والحمد لله.

الرابعة — المقصود من قوله تعالى: «وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ» الحرائر والأحرار؛

ثم بين حكم المسالك فقال «وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ». وقرأ الحسن «وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبِيدِكُمْ»، وعبيد اسم للجمع. قال الفراء: ويجوز «وإماءكم» بالنصب، يرده على «الصالحين» يعني الذكور والإناث، والصالح الإيمان. وقيل: المعنى ينبغي أن تكون الرغبة في تزويج الإماء والعبيد إذا كانوا صالحين فيجوز تزويجهم، ولكن لا ترغيب فيه ولا استحباب؛ كما قال «فَكَأَيُّهُمْ إِنْ عَلِمْتُ فِيهِمْ خَيْرًا». ثم قد تجوز الكتابة وإن لم يعلم أن في العبد خيراً، ولكن الخطاب ورد في الترغيب والاستحباب، وإنما يستحب كتابة من فيه خير.

الخامسة — أكثر العلماء على أن للسيد أن يكره عبده وأتمته على النكاح؛ وهو قول

مالك وأبي حنيفة وغيرهما. قال مالك: ولا يجوز ذلك إذا كان ضرراً. وروى نحوه عن

(١) السفع: السواد والشعوب. أراد أنها بذلت قفها وتركت الزينة والقرحة حتى هب لونها واسود إقامه على ولدها بعد وفاة زوجها. (٢) راجع ص ١٦٧ من هذا الجزء.

الشافعي، ثم قال : ليس للسيد أن يكره العبد على النكاح . وقال النخعي : كانوا يكرهون المالك على النكاح ، ويطلقون عليهم الأبواب . تمسك أصحاب الشافعي فقالوا : العبد مكلف فلا يجبر على النكاح ؛ لأن التكليف يدل على أن العبد كامل من جهة الآدمية ، وإنما تتعاق به المملوكية فيما كان حظاً للسيد من ملك الرقبة والمنفعة ، بخلاف الأمة فإنه له حق المملوكية في بضعها ليستوفيه ؛ فأما بضع العبد فلا حق له فيه ، ولأجل ذلك لا يتباح السيد لعبدها . هذه عمدة أهل خراسان والعراق ، وعمدتهم أيضاً الطلاق ، فإنه يملكه العبد بملك عقده . ولعلنا نكتة العظمى في أن مالكية العبد استغرقت مالكية السيد ؛ ولذلك لا يتزوج إلا بإذنه بإجماع . والنكاح وبأبه إنما هو من المصالح ، ومصلحة العبد موكولة إلى السيد ، هو يراها ويقيمها للعبد .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ رجع الكلام إلى الأحرار ؛ أي لا تمتنعوا عن التزويج بسبب فقر الرجل والمرأة ؛ « إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِيهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ » . وهذا وعدٌ بالغنى للزوجين طلب رضا الله وأعتصاما من مآصيه . وقال ابن مسعود : التمسوا الغنى في النكاح ؛ وتلا هذه الآية . وقال عمر رضي الله عنه : تنجني من لا يطلب الغنى في النكاح ، وقد قال الله تعالى « إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِيهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ » . وروى هذا المعنى عن ابن عباس رضي الله عنهما أيضا . ومن حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ثلاثة كلهم حق على الله عونُه المجاهد في سبيل الله والنائح يريد العفاف والمكاتب يريد الأداء » . أخرجه ابن ماجه في سننه . فإن قيل : فقد نجد النائح لا يستغنى ؛ قلنا : لا يلزم أن يكون هذا على الدوام ، بل لو كان في لحظة واحدة لصدق الوعد . وقد قيل : يغنيه ؛ أي يغني النفس . وفي الصحيح « ليس الغنى عن كثرة العرض إنما الغنى غنى النفس » . وقد قيل : ليس وعد لا يقع فيه خلف ؛ بل المعنى أن المال غايه ورائحه ، فأرجوا الغنى . وقيل : المعنى يغنيهم الله من فضله إن شاء ؛ كقوله تعالى :

(١) العرض (بالتحريك) : متاع الدنيا وحطامها

« يَكْثِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِن شَاءَ » ، وقال تعالى : « يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ » . وقيل : المعنى إن يكونوا فقراء إلى النكاح يُغْنِيَهُمُ الله بالحلال لِيَتَعَفَّوْا عن الزنى .

السابعة — هذه الآية دليل على تزويج الفقير، ولا يقول كيف أتزوج وليس لى مال؛ فإن رزقه على الله . وقد زوج النبي صلى الله عليه وسلم المرأة التى آتته تهب له نفسها لمن ليس له إلا إزار واحد، وليس لما بعد ذلك فسخ النكاح بالإعسار لأنها دخلت عليه؛ وإنما يكون ذلك إذا دخلت على البسار نفرج معسرا، أو طرأ الإعسار بعد ذلك لأن الجوع لا صبر عليه؛ قاله علماؤنا . وقال النقاش : هذه الآية حجة على من قال : إن الفاضى يفرق بين الزوجين إذا كان الزوج فقيرا لا يقدر على النفقة؛ لأن الله تعالى قال « يُغْنِيَهُمُ الله » ولم يقل يفرق . وهذا انتزاع ضعيف، وليس هذه الآية حكما فيمن يحجز عن النفقة، وإنما هى وعد بالإغناء لمن تزوج فقيرا . فأما من تزوج موسرا وأعسر بالنفقة فإنه يفرق بينهما؛ قال الله تعالى : « وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللَّهُ كُلًّا مِنْ سَعَتِهِ » . ونفحات الله تعالى ما مولته فى كل حال موعود بها .

قوله تعالى : وَلَيْسَتَغْفِرِ الَّذِينَ لَا يَحْدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ، وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ الْكِتَابَ بِمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا وَآتُوهُمْ مِّنْ مَّالِ اللَّهِ الَّذِي ءَاتَاكُمْ وَلَا تُكْرِهُوا فَتَيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ مُحْصَنَاتٍ لِّتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا وَمَنْ يُكْرِهِنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٦٦﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ ءَايَاتٍ مُّبِينَاتٍ وَمَثَلًا مِّنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِكُمْ وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : (وَلَيْسَتَغْفِرِ الَّذِينَ لَا يَحْدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ) فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَلَيْسَتَغْفِرَ الَّذِينَ ﴾ الخطاب لمن يملك أمر نفسه ، لا لمن زمامه بيد غيره فإنه يقوده إلى ما يراه ، كالمحجور - قولاً واحداً - والأمة والعبد ، على أحد قولى العلماء .

الثانية - « واستغف » وزنه استغفل ، ومعناه طلب أن يكون غفياً ، فأمر الله تعالى بهذه الآية كل من تعدر عليه النكاح ولا يحمده بأى وجه تعذر أن يستغف . ثم لما كان أغلب الموانع على النكاح عدم المال وحد الإغناء من فضله ، فيرزقه ما يترجح به ، أو يحد امرأة ترضى باليسير من الصداق ، أو تزول عنه شهوة النساء . وروى النسائي عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ثلاثة كلهم حق على الله عز وجل عونهم المجاهد في سبيل الله والنائح الذى يريد المغاف والمكاتب الذى يريد الأداء » .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ لَا يَحْدُونَ نِكَاحًا ﴾ أى طول نكاح ، وحذف المضاف . وقيل : النكاح هاهنا ما تنكح به المرأة من المهر والنفقة ، كاللثاف اسم لما يثحف به . واللباس اسم لما يلبس ، فعلى هذا لا حذف فى الآية ، قاله جماعة من المفسرين ، وحملهم على هذا قوله تعالى : « حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ » فظنوا أن المأمور بالاستغفار إنما هو من عدم المال الذى يترجح به . وفى هذا القول تخصيص المأمورين بالاستغفار ، وذلك ضعيف ، بل الأمر بالاستغفار متوجه لكل من تعدر عليه النكاح بأى وجه تعذر ، كما قدمناه ، والله تعالى أعلم .

الرابعة - من تأقت نفسه إلى النكاح فإن وجد الطول فالمستحب له أن يترجح ، وإن لم يجد الطول فعليه بالاستغفار ما أمكن ولو بالصوم فإن الصوم له وجاء ، كما جاء فى الخبر الصحيح . ومن لم تنق نفسه إلى النكاح فالأولى له التخل لعبادة الله تعالى . وفى الخبر « خيركم الخفيف الحاذى الذى لا أهل له ولا ولد » . وقد تقدم جواز نكاح الإماء عند عدم الطول للحرة فى : « النساء » ^(١) ولما لم يعمل الله له من العقبة والنكاح درجة دل على أن ما عداها

محرم، ولا يدخل فيه ملك اليمين؛ لأنه بنص آخر مباح، وهو قوله تعالى: «أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ» بغامت فيه زيادة، ويبقى على التحريم الاستثناء ردًا على أحمد. ^(١) وكذلك يخرج عنه نكاح التمتع بنسخه، وقد تقدم هذا في «المؤمنين» ^(١).

قوله تعالى: «وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الْكُتُبَ يَمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَمَكَاتِبُهُمْ إِنَّ مَعَيْنَهُمْ خَيْرًا» فيه ست عشرة مسألة:

الأولى — قوله تعالى: «وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الْكُتُبَ» «الذين» في موضع رفع. وعند الخليل وسيبويه في موضع نصب على إضمار فعل؛ لأن بعده أمرًا. ولما جرى ذكر العبد والإماء فيما سبق وصل به أن العبد إن طلب الكتاب فالمستحب كتابته؛ فربما يقصد بالكتابة أن يستقل ويكتسب ويترجى إذا أراد، فيكون أعف له. قيل: نزلت في غلام لحويطب ابن عبد العزى يقال له صبيح — وقيل صبيح — طلب من مولاه أن يكتبه فأبى؛ فأنزل الله تعالى هذه الآية، فكتبه حويطب على مائة دينار ووهب له منها عشرين دينارًا فأذاها، وقتل بجنين في الحرب؛ ذكر القشيري وحكاه النقاش. وقال مكّي: هو صبيح القبطي غلام حاطب بن أبي بلتعة. وعلى الجملة فإن الله تعالى أمر المؤمنين كافة أن يكتب منهم كل من له مملوك وطلب المملوك الكتابة وعلم سيده منه خيرا.

الثانية — الكتاب والمكتوبة سواء؛ مفاعلة مما لا تكون إلا بين اثنين، لأنها معادلة بين السيد وعبده؛ يقال: كاتب يكتب كتابا ومكتوبة، كما يقال: قاتل قتالا ومقاتلة. فالكتاب في الآية مصدر كالقتال والجلاد والدفاع. وقيل: الكتاب هاهنا هو الكتاب المعروف الذي يكتب فيه الشيء؛ وذلك أنهم كانوا إذا كاتبوا العبد كتبوا عليه وعلى أنفسهم بذلك كتابا. فالعنى يطلبون العتق الذي يكتب به الكتاب فيدفع إليهم.

الثالثة — معنى المكتوبة في الشرع: هو أن يكتب الرجل عبده على مال يؤديه مُتَجَمًّا عليه؛ فإذا أذاه فهو حر. ولها حالتان: الأولى — أن يطلبها العبد ويبيعه السيد؛ فهذا

مطلق الآية وظاهرها . الثانية — أن يطلب العبد وأباها السيد؛ وفيها قولان : الأول لعزمة وعطاء ومسروق وعمرو بن دينار والضحاك بن مزاحم وجماعة أهل الظاهر أن ذلك واجب على السيد . وقال علماء الأمصار : لا يجب ذلك . وتعلق من أوجها بمطلق الأمر ، وأُفعل بمطلقه على الوجوب حتى يأتي الدليل بغيره . وروى ذلك عن عمر بن الخطاب وابن عباس ، واختاره الطبري ، واحتج داود أيضا بأن سيرين أبا محمد بن سيرين سأل أنس بن مالك الكتابة وهو مولاة فابی أنس ؛ فرفع عمر عليه الدرة ، وتلا « فكتبوهم إن علمتم فيهم خيرا » ، فكتبه أنس . قال داود : وما كان عمر ليرفع الدرة على أنس فيما له مباح ألا يفعله . وتمسك الجمهور بأن الإجماع منعقد على أنه لو سأل أن يبعه من غيره لم يلزمه ذلك ، ولم يجب عليه وإن ضوعف له في الثمن . وكذلك لو قال له أعتقني أو دبرني أو زوجني لم يلزمه ذلك بإجماع ، فكذا الكتابة ؛ لأنها معاوضة فلا تصح إلا عن تراض . وقولهم : مطلق الأمر يقتضي الوجوب صحيح ، لكن إذا عيرى عن قرينة تقتضي صرفه عن الوجوب ، وتعليقه هنا بشرط علم الخير فيه ؛ فعلق الوجوب على أمر باطن وهو علم السيد بالخيرية . وإذا قال العبد : كاتبي ؛ وقال السيد : لم أعلم فيك خيرا ؛ وهو أمر باطن ، فيرجع فيه إليه ويعول عليه . وهذا قوي في بابه .

الرابعة — واختلف العلماء في قوله تعالى : ﴿ خَيْرًا ﴾ فقال ابن عباس وعطاء المال ، مجاهد : المال والأداء . الحسن والنخعي : الدين والأمانة . وقال مالك : سمعت بعض أهل العلم يقولون هو القوة على الاكتساب والأداء . وعن الليث نحوه ، وهو قول الشافعي . وقال عبيدة الساماني : إقامة الصلاة والخير . قال الطحاوي : وقول من قال إنه المال لا يصح عندنا ؛ لأن العبد مالٌ لمولاه ، فكيف يكون له مال . والمعنى عندنا : إن علمتم فيهم الدين والصنق ، وعلمتم أنهم يعاملونكم على أنهم متعبدون بالوفاء لكم بما عليهم من الكتابة والصنق في المعاملة فكتبوهم . وقال أبو عمر : من لم يقل إن الخير هنا المال أنكروا أن يقال إن علمتم فيهم مالا ، وإنما يقال : علمتم في الخير والصلاح والأمانة ؛ ولا يقال : علمتم في المال ، وإنما يقال علمتم عنده المال .

قلت : وحديث بَريرة يَدْعُو قول من قال : إن الخير المال ، على ما يأتي .

الخامسة - اختلف العلماء في كتابة من لا حِرفة له ؛ فكان ابن عمر يكره أن يكتب عبده إذا لم تكن له حِرفة ، ويقول : أنا مرنى أن أكل أوساخ الناس ؛ ونحوه عن سلمان الفارسي . وروى حكيم بن حزام قال : كتب عمر بن الخطاب إلى عُمر بن سعد : أما بعد ! فإنه من قَبَلِك من المسلمين أن يكتبوا أرقاعهم على مسألة الناس . وكرهه الأوزاعي وأحمد وإسحاق . ورخص في ذلك مالك وأبو حنيفة والشافعي . وروى عن علي رضي الله عنه أن ابن التَّيَّاح مؤدَّته قال له : أكتب وليس لي مال ؟ قال نعم ؛ ثم حض الناس على الصدقة على ؛ فأعطوني ما فضل عن مكاتبتي ، فأيتت علياً فقال : اجعلها في الرقاب . وقد روى عن مالك كراهة ذلك ، وأن الأئمة التي لا حِرفة لها يكره مكاتبتها لما يؤدِّي إليه من فسادها . والحجة في السنة لا فيها خالفها . روى الأئمة عن عائشة رضي الله عنها قالت : دخلت على بَريرة فقالت : إن أهلي كاتبوني على تسع أواق في تسع سنين ، كل سنة أوقية ، فأعينيني ... الحديث . فهذا دليل على أن للسيد أن يكتب عبده وهو لا شيء معه ، ألا ترى أن بَريرة جاءت عائشة تخبرها بأنها كاتبته أهلها وسألها أن تعينها ، وذلك كان في أول كتابتها قبل أن تؤدِّي منها شيئاً ؛ كذلك ذكره ابن شهاب عن عروة أن عائشة أخبرته أن بَريرة جاءت تستعينها في كتابتها ولم تكن قضت من كتابتها شيئاً ؛ أخرجه البخاري وأبو داود . وفي هذا دليل على جواز كتابة الأئمة ، وهي غير ذات صنعة ولا حرفة ولا مال ، ولم يسأل النبي صلى الله عليه وسلم هل لما كسب أو عمل وأصيب ^(١) أو مال ، ولو كان هذا واجبا لسأل عنه ليقع حكمه عليه ؛ لأنه بُعث مبيّناً معلماً صلى الله عليه وسلم . وفي هذا الحديث ما يدل على أن من تأول في قوله تعالى : « إن علمتم فيهم خيراً » أن المال الخير ، ليس بالتأويل الجيد ، وأن الخير المذكور هو القوة على الاكتساب مع الأمانة . والله أعلم .

السادسة - الكتابة تكون بقليل المال وكثيره ، وتكون على أنجم ، والحديث بَريرة ، وهذا ما لا خلاف فيه بين العلماء والمحدثين . فلو كاتبه على ألف درهم ولم يذكر أجلاً نُجِّمَتْ

عليه بقدر سعيته وإن كره السيد . قال الشافعي : لا بُدَّ فيها من أجل ؛ وأقلها ثلاثة أنجم .
واختلفوا إذا وقعت على نجم واحد فأكثر أهل العلم يميزونها على نجم واحد . وقال الشافعي :
لا تجوز على نجم واحد ، ولا تجوز حالة البتة ، وإنما ذلك عتق على صفة ؛ كأنه قال : إذا
أديت كذا وكذا فانت حر وليست كتابة . قال ابن العربي : اختلف العلماء والسلف في الكتابة
إذا كانت حالة على قولين ، واختلف قول مامتا كما اختلفهم . والصحيح في النظر أن الكتابة
مؤجلة ؛ كما ورد بها الأثر في حديث بريدة حين كتبت أهلها على تسع أواق في كل عام أوقية ،
وكما فعلت الصحابة ؛ ولذلك سُميت كتابة لأنها تُكتب ويُشهد عليها ، فقد استوسق الاسم ^(١)
والأثر ، وعَصَّده المعنى ؛ فإن المال إن جعله حالاً وكان عند العبد شيء فهو مال مقاطعة
وعقد مقاطعة لا عقد كتابة . وقال ابن خُوَزَيْمَةَ : إذا كتبه على مال معجل كان عتقا
على مال ، ولم تكن كتابة . وأجاز غيره من أصحابنا الكتابة الحالة وسماها قطعة ، وهو القياس ؛
لأن الأجل فيها إنما هو فسحة للعبد في التكسب . ألا ترى أنه لو جاء بالمنجم عليه قبل محله
لوجب على السيد أن يأخذه ويتعجل للكتاب عتقه . وتجاوز الكتابة الحالة ؛ قاله الكوفيون .
قلت : لم يرد عن مالك نص في الكتابة الحالة ؛ والأصحاب يقولون : إنها جائزة ،
ويسمونها قطعة . وأما قول الشافعي إنما لا تجوز على أقل من ثلاثة أنجم فليس بصحيح ؛
لأنه لو كان صحيحا لمجاز لغيره أن يقول : لا يجوز على أقل من خمسة نجوم ؛ لأنها أقل النجوم
التي كانت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في بريدة ، وعلم بها النبي صلى الله عليه وسلم
وقضى فيها ، فكان بصواب المجبة أولى . روى البخاري عن عائشة أن بريدة دخلت عليها
تستعينها في كتابتها وعليها خمسة أواق فُجِّتَ عليها في خمس سنين ... الحديث . كذا قال الليث
عن يونس عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة : وعليها خمسة أواق فُجِّتَ عليها في خمس
سنين . وقال أبو أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت :
جاءت بريدة فقالت : إني كتبت أهلي على تسع أواق ... الحديث . وظاهر الروايتين

تعارض، غير أن حديث هشام أولى لاتصاله وانقطاع حديث يونس؛ لقول البخارى : وقال
 الليث حدثني يونس ؛ ولأن هشاما أثبت في حديث أبيه وجده من غيره ، والله أعلم .

السابعة - المكتّاب عبدٌ ما بقى عليه من مال الكتابة شئ ؛ لقوله عليه السلام :
 " المكتّاب عبد ما بقى عليه من مكاتبته درهم " . أخرجه أبو داود عن عمرو بن شعيب عن
 أبيه عن جده . وروى عنه أيضا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " أيما عبد كاتب على
 مائة دينار فأذاها إلا عشرة دنانير فهو عبد " . وهذا قول مالك والشافعي وأبي حنيفة وأصحابهم
 والنووي وأحمد وإسحاق وأبي ثور وداود والطبري . وروى ذلك عن ابن عمر من وجوه ،
 وعن زيد بن ثابت وعائشة وأم سلمة ، لم يختلف عنهم في ذلك رضى الله عنهم . وروى
 ذلك عن عمر بن الخطاب ، وبه قال ابن المسيب والقاسم وسالم وعطاء . قال مالك : وكل
 من أدرأا ببلدنا يقول ذلك . وفيها قول آخر روى عن علي أنه إذا أدى الشطر فهو غريم ؛
 وبه قال النخعي . وروى ذلك عن عمر رضى الله عنه ، والإسناد عنه بأن المكتّاب عبد ما بقى
 عليه درهم ، خير من الإسناد عنه بأن المكتّاب إذا أدى الشطر فلا رق عليه ؛ قاله أبو عمر .
 وعن علي أيضا يعتق منه بقدر ما أدى . وعنه أيضا أن العنافة تجرى فيه بأول نعيم يؤديه .

وقال ابن مسعود : إذا أدى ثلث الكتابة فهو عتيق غريم ؛ وهذا قول شريح . وعن
 ابن مسعود : لو كانت الكتابة مائتي دينار وقيمة العبد مائة دينار فأدى العبد المائة التي هي
 قيمته عتيق ، وهو قول النخعي أيضا . وقول سابع - إذا أدى الثلاثة الأربع وبقى الربع
 فهو غريم ولا يعود عبدا ؛ قاله عطاء بن أبي رباح ، رواه ابن جريح عنه . وحكى عن بعض
 السلف أنه بنفس عقد الكتابة حرّ ، وهو غريم بالكتابة ولا يرجع إلى الرق أبدا . وهذا القول
 يردّه حديث بريرة لصحته عن النبي صلى الله عليه وسلم . وفيه دليل واضح على أن المكتّاب
 عبد ، ولولا ذلك ما بيعت بريرة ، ولو كان فيها شئ من العتق ما أجاز بيع ذلك ؛ إذ من
 سنّته المجمع عليها ألا يباع الحر . وكذلك كتابة سلمان وجُويرية ؛ فإن النبي صلى الله عليه
 وسلم حكم بجمعهم بالرق حتى أدوا الكتابة . وهى حجة للجمهور في أن المكتّاب عبد ما بقى

عليه شيء . وقد ناظر علي بن أبي طالب زيد بن ثابت في المكاتب ؛ فقال لعلي : أكنت راجعه لوزني ، أو مجيزا شهادته لو شهد ؟ فقال علي : لا . فقال زيد : هو عبد ما بقي عليه شيء . وقد روى النسائي عن علي وابن عباس رضي الله عنهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : " المكاتب يعتق منه بقدر ما أدى ويقام عليه الحد بقدر ما أدى ويرث بقدر ما عتق منه " . وإسناده صحيح . وهو حجة لما روى عن علي ، ويستفد بما رواه أبو داود عن ثبآن مكاتب أم سلمة قال سمعت أم سلمة تقول : قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا كانت لإحدائكم مكاتب وكان عنده ما يؤدى فلتحتجب منه " . وأخرجه الترمذي وقال : حديث حسن صحيح . إلا أنه يحتمل أن يكون خطابا مع زوجاته ، أخذًا بالاحتياط والورع في حقهن ؛ كما قال لسودة : " احتجبي منه " مع أنه قد حكم بأخوتها له ، وبقوله لعائشة وحفصة : " أفعميان أن أتا السبا تبصرانه " يعني ابن أم مكتوم ، مع أنه قال لفاطمة بنت قيس : " اعتدي عند ابن أم مكتوم " وقد تقدم هذا المعنى .

الثامنة — أجمع العلماء على أن المكاتب إذا حل عليه نجم من نجومه أو نجمان أو نجومه كلها فوقف السيد عن مطالبته وتركه بحاله أن الكتابة لا تنفسخ مادام على ذلك ثابتين .

التاسعة — قال مالك : ليس للعبد أن يعجز نفسه إذا كان له مال ظاهر ، وإن لم يظهر له مال فذلك إليه . وقال الأوزاعي : لا يمكن من تمييز نفسه إذا كان قويا على الأداء . وقال الشافعي : له أن يعجز نفسه ، علم له مال أو قوة على الكتابة أو لم يعلم ؛ فإذا قال : قد عجزت وأبطلت الكتابة فذلك إليه . وقال مالك : إذا عجز المكاتب فكل ما قبضه منه سيده قبل العجز حل له ، كان من كسبه أو من صدقة عليه . وأما ما أعين به على فكاك رقبته فلم يف ذلك بكتابته كان لكل من أعانه الرجوع بما أعطى أو تحلل منه المكاتب . ولو أعانوه صدقة لا على فكاك رقبته فذلك إن عجز حل لسيده ولو تم به فكاه وبقيت منه فضلة . فإن كان بمعنى الفكاك ردها إليهم بالخصص أو بحلونه منها . هذا كله مذهب مالك فيما ذكر ابن القاسم . وقال أكثر أهل العلم : إن ما قبضه السيد منه من كتابته ، وما فضل بيده بعد عجزه

من صدقة أو غيرها فهو لسيدته ، يطيب له أخذ ذلك كله . هذا قول الشافعي وأبي حنيفة وأصحابهما وأحمد بن حنبل ، ورواية عن شريح ، وقال الثوري : يجعل السيد ما أعطاه في الرقاب ، وهو قول مسروق والنخعي ، ورواية عن شريح . وقالت طائفة : ما قبض منه السيد فهو له ، وما فضل بيده بعد العجز فهو له دون سيده ، وهذا قول بعض من ذهب إلى أن العبد ملك . وقال إسحاق : ما أعطى بحال الكتابة رد على أربابه .

العاشرة — حديث بريرة على اختلاف طرقه وألفاظه يتضمن أن بريرة وقع فيها بيع بعد كتابة تقدمت . واختلف الناس في بيع المكاتب بسبب ذلك . وقد ترجم البخاري (باب بيع المكاتب إذا رضى) . وإلى جواز بيعه للعتق إذا رضى المكاتب بالبيع ولو لم يكن عاجزا — ذهب ابن المنذر والداودي ، وهو الذي أرتضاه أبو عمر بن عبد البر ، وبه قال ابن شهاب وأبو الزناد وربيعه ، غير أنهم قالوا : لأن رضاه بالبيع عجز منه . وقال مالك وأبو حنيفة وأصحابهما : لا يجوز بيع المكاتب ما دام مكاتبا حتى يعجز ، ولا يجوز بيع كتابته بحال ، وهو قول الشافعي بمصر . وكان بالعراق يقول : بيعه جائز ، وأما يبيع كتابته فغير جائزة . وأجاز مالك بيع الكتابة ، وإن أداها عتق ، وإلا كان رقيقا لمشتري الكتابة . ومنع من ذلك أبو حنيفة ، لأنه بيع غرر . واختلف قول الشافعي في ذلك بالمنع والإجازة . وقالت طائفة : يجوز بيع المكاتب على أن يمضى في كتابته ، فإن أدى عتق وكان ولاؤه للذي أبتاعه ، ولو عجز فهو عبد له . وبه قال النخعي وعطاء والليث وأحمد وأبو ثور . وقال الأوزاعي : لا يباع المكاتب إلا للعتق ، ويكره أن يباع قبل عجزه ، وهو قول أحمد وإسحاق . قال أبو عمر : في حديث بريرة إجازة بيع المكاتب إذا رضى بالبيع ولم يكن عاجزا عن أداء نعيم قد حل عليه ، بخلاف قول من زعم أن بيع المكاتب غير جائز إلا بالعجز ، لأن بريرة لم تذكر أنها عجزت عن أداء نعيم ، ولا أخبرت بأن النعيم قد حل عليها ، ولا قال لها النبي صلى الله عليه وسلم أعاجرة أنت أم هل حل عليك نعيم . ولو لم يجوز بيع المكاتب والمكاتبة إلا بالعجز عن أداء ما قد حل لكان النبي صلى الله عليه وسلم قد منأها أمأجرة هي أم لا ، وما كان ليدان

في شرائها إلا بعد علمه صلى الله عليه وسلم أنها عاجزة ولو عن أداء نجم واحد قد حل عليها .
وفي حديث الزهري أنها لم تكن قضت من كتابتها شيئا . ولا أعلم في هذا الباب حجة أصح
من حديث بريرة هذا ، ولم يرو عن النبي صلى الله عليه وسلم شيء يعارضه ، ولا في شيء من
الأخبار دليل على عجزها . استدلت من منع من بيع المكاتب بأمر : منها أن قالوا إن الكتابة
المذكورة لم تكن آنعقدت ، وأن قولها كاتبت أهلك معناها أنها راوضتهم عليها ، وقدروا مبلغها
وأجلها ولم يعقدوها . وظاهر الأحاديث خلاف هذا إذ تؤمل مساقها . وقيل : إن بريرة
عجزت عن الأداء فانفقت هي وأهلها على فسخ الكتابة ، وحيلذ صم البيع ؛ إلا أن هذا إنما
يتمشى على قول من يقول : إن تعجز المكاتب غير مفتقر إلى حكم حاكم إذا اتفق العبد والسيد
عليه ؛ لأن الحق لا يعدوهما ، وهو المذهب المعروف . وقال مُحْتَمُونَ : لا بد من السلطان ؛
وهذا إنما خاف أن يتواطأ على ترك حق الله تعالى . ويدل على صحة أنها عجزت ما روى أن
بريرة جاءت عائشة تستعينها في كتابتها ولم تكن قضت من كتابتها شيئا ؛ فقالت لها عائشة :
ارجعي إلى أهلك فإن أحبوا أن أفضي عنك كتابتك فعلت . فظاهر هذا أن جميع كتابتها
أو بعضها استحق عليها ؛ لأنه لا يُقضى من الحقوق إلا ما وجبت المطالبة به ، والله أعلم .
هذه التأويلات أشبه ما لهم فيها من الدخيل ما بيناه . وقال ابن المنذر : ولا أعلم حجة لمن
قال ليس له بيع المكاتب إلا أن يقول لعل بريرة عجزت . قال الشافعي : وأظهر معانيه أن
مالك المكاتب بيعة .

الحادية عشرة - المكاتب إذا أذى كاتبه عتق ولا يحتاج إلى ابتداء عتق من السيد .
وكذلك ولده الذين ولدوا في كاتبته من أمته ، يعتقون بعته ويرقون برقه ؛ لأن ولد الإنسان
من أمته بمنابته اعتبارا بالحر وكذلك ولد المكاتب ، فإن كان لهما ولد قبل الكتابة لم يدخل
في الكتابة إلا بشرط .

الثانية عشرة - ((وَأَتَوْهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ)) هذا أمر للسادة بإعائتهم في مال
الكتابة ؛ إما بأن يعطوهم شيئا مما في أيديهم ، أو أعنى أيدي السادة : أن يخطوا عنهم شيئا

من مال الكتابة . قال مالك : يوضع عن المكاتب من آخر كتابته . وقد وضع ابن عمر خمسة آلاف من خمسة وثلاثين ألفا . واستحسن علي رضي الله عنه أن يكون ذلك ربع الكتابة . قال الزهراوي : روى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم . واستحسن ابن مسعود والحسن بن أبي الحسن ثلثها . وقال قتادة : عشرها . ابن جبير : يسقط عنه شيئا ، ولم يحمده ؛ وهو قول الشافعي ، واستحسنه الثوري . قال الشافعي : والثيء أقل شيء يقع عليه أسم شيء ، ويجبر عليه السيد ويحكم به الحاكم على الورثة إن مات السيد . ورأى مالك رحمه الله تعالى هذا الأمر على الندب ، ولم يرقدر الوضعية حدًا . احتج الشافعي بمطلق الأمر في قوله « وآتوهم » ، ورأى أن عطف الواجب على الندب معلوم في القرآن ولسان العرب ؛ كما قال تعالى : « إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذِي الْقُرْبَى » وما كان مثله . قال ابن العربي : وذكره قبله إسماعيل بن إسماعيل القاضي ، جعل الشافعي الإيتاء واجبا ، والكتابة غير واجبة ؛ فجعل الأصل غير واجب والفرع واجبا ، وهذا لا نظير له ، فصارت دعوى محضة . فإن قيل : يكون ذلك كالنكاح لا يجب فإذا انعقد وجبت أحكامه ، منها المتعة . قلنا : عندنا لا تجب المتعة فلا معنى لأصحاب الشافعي . وقد كاتب عثمان بن عفان عبده وحلف ألا يحطه ... ، في حديث طويل .

قلت : وقد قال الحسن والنخعي وبريدة إنما الخطاب بقوله « وآتوهم » للناس أجمعين في أن يتصدقوا على المكاتبين ، وأن يعينوهم في فكالك رقابهم . وقال زيد بن أسلم : إنما الخطاب للوالة بأن يعطوا المكاتبين من مال الصدقة حظهم ؛ وهو الذي تضمنه قوله تعالى « وفي الرقاب » . وعلى هذين القولين فليس لسيد المكاتب أن يضع شيئا عن مكاتبه . ودليل هذا أنه لو أراد حط شيء من نجوم الكتابة لقال وضَعُوا عنهم كذا .

الثلاثة عشرة — إذا قلنا : إن المراد بالخطاب السادة فرأى عمر بن الخطاب أن يكون ذلك من أول نجومه ، مبادرة إلى الخير خوفا ألا يدرك آخرها . ورأى مالك رحمه الله تعالى وغيره أن يكون الوضع من آخر نجم . وملة ذلك أنه إذا وضع من أول نجم ربما عجز العبد

فرجع هو وماله إلى السيد ، فعادت إليه وصيغته وهي شبه الصدقة . وهذا قول عبد الله بن عمرو وعلي . وقال مجاهد : يترك له من كل نجم . قال ابن العربي : والأقوى عندي أن يكون في آخرها ؛ لأن الإسقاط أبداً إنما يكون في أخريات الديون .

الرابعة عشرة — المكاتب إذا بيع للمعتق رضاً منه بعد الكتابة وقبض بائعه ثمنه لم يجب عليه أن يعطيه من ثمنه شيئاً ، سواء باعه لمعتق أو لغير عتق ، وليس ذلك كالسيد يؤدي إليه مكاتب كتابته فيؤتيه منها ، أو يضع عنه من آخرها نجماً أو ما شاء ؛ على ما أمر الله به في كتابه ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يأمر موالى بريرة بإعطائها مما قبضوا شيئاً ، وإن كانوا قد باعوها للمعتق .

الخامسة عشرة — اختلفوا في صفة عقد الكتابة ؛ فقال ابن خزيمة : صفتها أن يقول السيد لعبده كاتبك على كذا وكذا من المال ، في كذا وكذا نجماً ، إذا أدبته فانت حر . أو يقول له أد إلى ألفا في عشرة أنجم وأنت حر . فيقول العبد قد قبلت ونحو ذلك من الألفاظ ؛ فبقي أداها عتق . وكذلك لو قال العبد كاتبني ، فقال السيد قد فعلت ، أو قد كاتبك . قال ابن العربي : وهذا لا يلزم ؛ لأن لفظ القرآن لا يقتضيه والحال يشهد له ؛ فإن ذكره فحسن ، وإن تركه فهو معلوم لا يحتاج إليه . ومسائل هذا الباب وفروعه كثيرة ، وقد ذكرنا من أصوله جملة ، فيها لمن اقتصر عليها كفاية ، والله الموفق للهداية .

السادسة عشرة — في ميراث المكاتب ؛ واختلف العلماء في ذلك على ثلاثة أقوال : فذهب مالك أن المكاتب إذا هلك وترك ما لا أكثر مما بقي عليه من كتابته وله ولد ولدوا في كتابته أو كاتب عليهم ، ورثوا ما بقي من المال بعد قضاء كتابته ؛ لأن حكمهم كحكمه ، وعليهم السعي فيما بقي من كتابته لو لم يخلف مالا ، ولا يعتقون إلا بعته ، ولو أدى عنهم ما رجع بذلك عليهم ؛ لأنهم يعتقون عليه ؛ فهم أولى بميراثه لأنهم مساوون له في جميع حاله . والقول الثاني — أنه يؤدي عنه من ماله جميع كتابته ، وجعل كأنه قد مات حراً ، وريثه جميع ولده ، ومساواة في ذلك من كان حراً قبيل موته من ولده ومن كاتب عليهم أو ولدوا

في كتابته؛ لأنهم قد استنوا في الحرية كأنهم حين تأدت عنهم كتابتهم . روى هذا القول عن عليّ وابن مسعود، ومن التابعين عن عطاء والحسن وطاوس وإبراهيم، وبه قال فقهاء الكوفة سفيان الثوري وأبو حنيفة وأصحابه والحسن بن صالح بن حتح، وإليه ذهب إسحاق .

والقول الثالث — أن المكاتب إذا مات قبل أن يؤدي جميع كتابته فقد مات عبداً، وكل ما يخلقه من المال فهو لسيده، ولا يرثه أحد من أولاده، لا الأحرار ولا الذين معه في كتابته؛ لأنه لما مات قبل أن يؤدي جميع كتابته فقد مات عبداً وماله لسيده، فلا يصح عتقه بعد موته؛ لأنه محال أن يعتق عبد بعد موته، وعلى ولده الذين كاتب عليهم أو ولدوا في كتابته أن يسعوا في باقي الكتابة، ويسقط عنهم منها قدر حصته، فإن أدوا عتقوا لأنهم كانوا فيها تبعاً لأبيهم، وإن لم يؤديوا ذلك رفقوا . وهذا قول الشافعي، وبه قال أحمد بن حنبل، وهو قول عمر بن الخطاب وزيد بن ثابت وعمر بن عبد العزيز والزهري وقتادة .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تُكْرِهُوا فَتَيَانِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا ﴾ روى عن جابر بن عبد الله وابن عباس رضي الله عنهم أن هذه الآية نزلت في عبد الله بن أبيّ، وكانت له جارتان أحدهما تسمى مُعَاذَةَ والأخرى مُسَيِّكَةَ، وكان يكرههما على الزنى ويضربهما عليه أبتغاء الأجر وكسب الولد؛ فشكا ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم فزلت الآية فيه وفيمن فعل فعله من المنافقين . ومعاذة هذه أم خولة التي جادلت النبي صلى الله عليه وسلم في زوجها . وفي صحيح مسلم عن جابر أن جارية لعبد الله بن أبيّ يقال لها مُسَيِّكَةُ وأخرى يقال لها أُثَيْمَةُ فكان يكرههما على الزنى، فشكا ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فانزل الله عز وجل « وَلَا تُكْرِهُوا فَتَيَانِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ — إلى قوله — غفور رحيم » .

قوله تعالى : ﴿ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا ﴾ راجع إلى الفتيات، وذلك أن الفتاة إذا أرادت التحصن حينئذ يمكن ويتصور أن يكون السيد مكرهاً، ويمكن أن ينهى عن الإكراه . وإذا كانت الفتاة لا تريد التحصن فلا يتصور أن يقال للسيد لا تكرهها؛ لأن الإكراه لا يتصور فيها وهي مريدة للزنى . فهذا أمر في سادة وفتيات حالمهم هذه . وإلى هذا المعنى أشار ابن العربي

فقال : إنما ذكر الله تعالى إرادة التحصن من المرأة لأن ذلك هو الذى يَصُورُ الإكراه ؛ فأما إذا كانت هى راغبة فى الزنى لم يتصور إكراه ، فَصْلُوهُ . وذهب هذا الظرُّعَن كثير من المفسرين ؛ فقال بعضهم قوله : « إن أردن تحصُّناً » راجع إلى الأياى . قال الزجاج والحسين بن الفضل : فى الكلام تقديم وتأخير ؛ أى وأنكحوا الأياى والمصالحين من عبادكم إن أردن تحصُّناً . وقال بعضهم : هذا الشرط فى قوله : « إن أردن » مُلغًى ، ونحو ذلك مما يَضَعُف . والله الموفق .

قوله تعالى : (لَتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) أى الشيء الذى تَكْسِبُهُ الأُمَّة بفرجها ، والولد يُسْتَرَقْ فبياع . وقيل : كان الزانى يفتدى ولده من المزنًى بها بمائة من الإبل يدنعها إلى سيدها .

قوله تعالى : (وَمَنْ يُكْرِهْن) أى يقهرهن . (فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ) لهن (رَحِيمٌ) هن . وقرأ ابن مسعود وجابر بن عبد الله وابن جبير « لهن غفور » بزيادة لهن . وقد مضى الكلام فى الإكراه فى « النحل »^(١) والحمد لله . ثم حُدِّدَ تعالى على المؤمنين نعمه فيما أُنزل إليهم من الآيات المنيرات ، وفيها ضرب لهم من أمثال الماضين من الأمم ليقع التحفظ مما وقع أولئك فيه .

قوله تعالى : اللَّهُ نُورٌ أَلْسَمُوكِ وَالْأَرْضُ مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَلَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٣٥﴾

النور في كلام العرب : الأضواء المدركة بالبصر . وأستعمل مجازاً فيما صح من المعاني
ولاح ؛ فيقال منه : كلام له نور . ومنه : الكتاب المتير ، ومنه قول الشاعر :
نسب كأن عليه من شمس الضحا * نورا ومن فائق الصباح عمودا
والناس يقولون : فلان نور البلد ، وشمس العصر وقره . قال :
* فإنك شمس والمسلك كواكب^(١) *
وقال آخر :

هلا خصصت من البلاد بمقصد * قسر القبائل خالد بن يزيد
وقال آخر :

إذا سار عبد الله من مَرَوَ لَيْلَةً * فقد سار منها نورها وجمالها

فيجوز أن يقال : لله تعالى نور ، من جهة المدح لأنه أوجد الأشياء ، ونور جميع الأشياء منه
ابتدأها وعنه صُدورها ، وهو سبحانه ليس من الأضواء المدركة جلّ وتعالى عما يقول الظالمون
علواً كبيراً . وقد قال هشام الجواليقي وطائفة من المجسّمة : هو نور لا كالألوار ، وجسم
لا كالأجسام . وهذا كله محال على الله تعالى عقلاً وقسلاً على ما يعرف في موضعه من علم
الكلام . ثم إن قولهم متناقض ؛ فإن قولهم جسم أو نور حكمٌ عليه بحقيقة ذلك ، وقولهم
لا كالألوار ولا كالأجسام نفى لما أثبتوه من الجسميّة والنور ؛ وذلك متناقض ، وتحقيقه
في علم الكلام . والذي أوقعهم في ذلك ظواهر اتبعوها منها هذه الآية ، وقوله عليه السلام
إذا قام من الليل يتهجد : ”اللَّهُمَّ لك الحمد أنت نور السموات والأرض“ . وقال عليه السلام
وقد سئل : هل رأيت ربك ؟ فقال ”رأيت نورا“ . إلى غير ذلك من الأحاديث .

وأختلف العلماء في تأويل هذه الآية ؛ فقيل : المعنى أى به وبقدرته أنارت أضواؤها ،
واستقامت أمورها ، وقامت مصنوطاتها . فالكلام على التقريب للذهن ؛ كما يقال : الملك نور
أهل البلد ؛ أى به قوام أمرها وصالحُ جملتها ؛ بخريان أموره على سنن السداد . فهو في الملك

(١) هذا صدر بيت الثانية الثاني من قصيدة يمدح بها النعمان . وعجزه :

* إذا طلعت لم يد منها كوكب *

مجاز ، وهو في صفة الله حقيقة محضة ؛ إذ هو الذي أبدع الموجودات وخلق العقل نوراً
هادياً ؛ لأن ظهور الموجود به حصل كما حصل بالضوء ظهور المبصرات ، تبارك الله تعالى
لا رب غيره . قال معناه مجاهد والزهرى وغيرهما . قال ابن حرفة : أى منور السموات
والأرض . وكذا قال الضحاك والقرطبي . كما يقولون : فلان غيائنا ؛ أى مغيثنا . وفلان
زادى ؛ أى مزودى . قال جرير :

وأنت لنا نور وغيث وعِصمة * ونبت لمن يرجو نَدَاكَ وِريقُ

أى ذو وِريق . وقال مجاهد : مذهب الأمور في السموات والأرض . أبى بن كعب والحسن
وأبو العالية : مزين السموات بالشمس والقمر والنجوم ، ومزين الأرض بالأنبياء والعلماء
والمؤمنين . وقال ابن عباس وأنس : المعنى الله هادى أهل السموات والأرض . والأول
أعم للعانى وأصح مع التأويل .

قوله تعالى : (مَثَلُ نُورِهِ) أى صفة دلالته التى يَضِفُهَا في قلب المؤمن ؛ والدلائل
تسمى نورا . وقد سُميَ الله تعالى كتابه نُوراً فقال : « وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ نُورًا مَبِينًا » (١) وسُميَ نبيه نورا
فقال : « قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ » . وهذا لأن الكتاب يهتدى ويبين ، وكذلك
الرسول . ووجه الإضافة إلى الله تعالى أنه مثبت الدلالة ومبينها وواضعها . وتحتل الآية
معنى آخر ليس فيه مقابلة جزء من المثال بجزء من الممثل به ، بل وقع التشبيه فيه بجملة بجملة ،
وذلك أن يريد مثل نور الله الذى هو هدهد وإتقانه صنعة كل مخلوق وبراهينه الساطعة على
الجملة ، كهذه الجملة من النور الذى يُتَخَذُونَهُ أتم على هذه الصفة ، التى هى أبلغ صفات النور
الذى بين أيدي الناس ؛ فمثل نور الله فى الوضوح كهذا الذى هو منها كم أياها البشر .
والمشكاة : الكوة فى الحائط غير النافذة ؛ قاله ابن جبير وجهوه المفسرين ، وهى أجمع
للضوء ، والمصباح فيها أكثر إضاءة منه فى غيرها ، وأصلها الوعاء يجعل فيه الشيء . والمشكاة وعاء
من آدم كالدلو يرد فيها الماء ، وهو على وزن مفعلة كالقراءة والمِصْفَاة . قال الشاعر :

(١) آية ١٧٤ سورة النساء . (٢) آية ١٥ سورة المائدة . (٣) القراءة : الفضة التى يقرى الضيف فيها .

(١)

كَأَنَّ عَيْنَيْهِ مِشْكَاثَانِ فِي حَجَرٍ * قِيضَا اقْتِيَاضَا بِأَطْرَافِ الْمُنَاقِيرِ

وقيل : المِشْكَاةُ عمود القِنْدِيلِ الذي فِيهِ القَتِيلَةُ . وقال مجاهد : هِيَ القِنْدِيلُ . وقال « فِي زَجَاجَةٍ » لِأَنَّهُ جَسْمٌ شَافٍ ، وَالْمَصْبَاحُ فِيهِ أَنْوَرُ مِنْهُ فِي غَيْرِ الزَجَاجِ . وَالْمَصْبَاحُ : الْقَتِيلُ بِنَارِهِ . (كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ) أَيْ فِي الْإِنَارَةِ وَالضَّوْءِ . وَذَلِكَ يَحْتَمِلُ مَعْنَيْنِ : إِمَّا أَنْ يَرِيدَ أَنَّهَا بِالْمَصْبَاحِ كَذَلِكَ ، وَإِمَّا أَنْ يَرِيدَ أَنَّهَا فِي نَفْسِهَا لَصِفَاتِهَا وَجُودَهُ جَوْهَرَهَا كَذَلِكَ . وَهَذَا التَّأْوِيلُ أَبْلَغُ فِي التَّعَاوُنِ عَلَى النُّورِ . قَالَ الضَّحَّاكُ : الْكَوْكَبُ الدَّرِّيُّ هُوَ الزُّهْرَةُ .

قوله تعالى : (يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ) أَيْ مِنْ زَيْتِ شَجَرَةٍ ، لِحَذْفِ الْمُضَافِ . وَالْمُبَارَكَةُ الْمُتَمَّةُ ؛ وَالزَّيْتُونُ مِنْ أَعْظَمِ الثَّمَارِ تَمَاءً ، وَالزَّيْتُونُ كَذَلِكَ . وَالْمَعْنَى يَقْتَضِي ذَلِكَ . وَقَوْلُ أَبِي طَالِبٍ يَرَى مُسَافِرِينَ أَبِي عَمْرٍو بْنِ أُمَيَّةَ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ :

لَيْتَ شِعْرِي مُسَافِرِينَ أَبِي عَمْرٍو وَلَيْتَ يَقُولُهَا الْمَحْزُونُ
بُورِكَ الْمَيْتِ الْغَرِيبِ كَمَا بُورِكَ نَبْعُ الزَّيْتُونِ

وقيل : مَنْ بَرَكْتُهُمَا أَنْ أَغْصَانَهُمَا تُورِقَ مِنْ أَسْفَلِهَا إِلَى أَعْلَاهَا . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : فِي الزَّيْتُونَةِ مَنَافِعٌ ، يُسْرَجُ بِالزَّيْتِ ، وَهُوَ لِإِدَامِ وَدِهَانٍ وَدِبَاغٍ ، وَوَقُودٌ يُوقَدُ بِحَطْبِهِ وَتُقْلَعُ ، وَلَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ إِلَّا وَفِيهِ مَنَفْعَةٌ ، حَتَّى الرَّمَادُ يَفْسَلُ بِهِ الْإِبْرِيمُ . وَهِيَ أَوَّلُ شَجَرَةٍ نَبَتَتْ فِي الدُّنْيَا ، وَأَوَّلُ شَجَرَةٍ نَبَتَتْ بَعْدَ الطُّوفَانِ ، وَنَبَتَتْ فِي مَنَازِلِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ ، وَدَمَاهَا سَبْعُونَ نَبِيًّا بِالْبَرَكَةِ ؛ مِنْهُمْ إِبْرَاهِيمُ ، وَمِنْهُمْ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّهُ قَالَ : « اللَّهُمَّ بَارِكْ فِي الزَّيْتِ وَالزَّيْتُونِ » . قَالَهُ مَرَّتَيْنِ .

قوله تعالى : (لَا شَرْقِيَّةً وَلَا غَرْبِيَّةً) اِخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى « لَا شَرْقِيَّةً وَلَا غَرْبِيَّةً » فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَعِكْرَمَةُ وَقَتَادَةُ وَغَيْرُهُمْ : الشَّرْقِيَّةُ الَّتِي تُصَيِّبُهَا الشَّمْسُ إِذَا شَرَقَتْ

(١) وَرَدَ هَذَا الْبَيْتُ بِرَوَايَةِ أُخْرَى فِي تَخْلِبِ الصَّاعَتَيْنِ لِأَبِي هَلَالٍ السَّكْرِيِّ وَقَدْ نَسِهُ لَأَبِي زَيْدٍ . وَالرَّوَايَةُ فِيهِ .

كَأَنَّ عَيْنَيْهِ فِي وَتَيْنِ مِنْ حَجَرٍ * قِيضَا قِيضَا الخ
وَالرَّوْبُ : قُبْرَةٌ فِي الصَّخْرَةِ يَجْتَمِعُ فِيهَا الْمَاءُ . وَقِيضَا : شَقَاتَا . وَالْمُنَاقِيرُ : رَاحِدَةٌ مَقَارٌ ، وَهِيَ حَدِيدَةٌ كَالْفَأْسِ يَتَقَرَّبُهَا الْجُرُودُ وَغَيْرُهُ . (٢) هَكَذَا وَرَدَتْ هَذِهِ الْكَلِمَةُ فِي بَعْضِ نَسَخِ الْأَصْلِ وَفِي بَعْضِهَا : « وَالْمَعْنَى يَقْتَضِي » وَلِلْهَذَا « وَالْمَعْنَى يَقْتَضِي » . (٣) الْإِبْرِيمُ : مَرْوَبٌ ، وَفِيهِ ثَلَاثُ لُغَاتٍ ، وَهُوَ الْحَرِيرُ .

ولا تصيبها إذا غرّبت؛ لأن لها سترًا . والغريبة عكسها؛ أي أنها شجرة في صحراء ومنكشف من الأرض لا يواربها عن الشمس شيء وهو أجود لزيتها ، فليست خالصة للشرق فتسمى شرقية ولا للغرب فتسمى غربية ، بل هي شرقية غربية . وقال الطبري عن ابن عباس : إنها شجرة في دوحه قد أحاطت بها ؛ فهي غير منكشفة من جهة الشرق ولا من جهة الغرب . قال ابن عطية : وهذا قول لا يصح عن ابن عباس ؛ لأن الثمرة التي بهذه الصفة يفسد جناها ، وذلك مشاهد في الوجود . وقال الحسن : ليست هذه الشجرة من شجر الدنيا ، وإنما هو مثل ضربه الله تعالى لنوره ، ولو كانت في الدنيا لكانت إما شرقية وإما غربية . الثعلبي : وقد أفصح القرآن بأنها من شجر الدنيا ؛ لأنها بدل من الشجرة ، فقال « زيتونة » . وقال ابن زيد : إنها من شجر الشام ؛ فإن شجر الشام لا شرق ولا غرب ، وشجر الشام هو أفضل الشجر ، وهي الأرض المباركة . و « شرقية » نعت لـ « زيتونة » و « لا » ليست تحول بين النعت والمنعوت ، « ولا غربية » عطف عليه .

قوله تعالى : (يَكَادُ زَيْتُهَا يُضْفَىٰ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ) مبالغة في حسنه وصفائه وجودته . (نُورٌ عَلَىٰ نُورٍ) أي اجتمع في المشكاة ضوء المصباح إلى ضوء الزجاجة وإلى ضوء الزيت فصار لذلك نور على نور . واعتقلت هذه الأنوار في المشكاة فصارت كأ نور ما يكون ؛ فكذلك براهين الله تعالى واضحة ، وهي برهان بعد برهان ، وتنبيه بعد تنبيه ؛ كإرساله الرسل وإنزاله الكتب ، ومواعظ تتكرر فيها لمن له عقل معتبر . ثم ذكر تعالى هده لنوره من شاء وأسعد من عباده ، وذكر تفضله للعباد في ضرب الأمثال لتقع لهم العبرة والنظر المؤدى إلى الإيمان . وقرأ عبد الله بن عياش بن أبي ربيعة وأبو عبد الرحمن السلمي « الله نُورٌ » بفتح النون والواو المشددة . واختلف المتأولون في عود التضمير في « نوره » على من يعود ؛ فقال كعب الأحبار وابن جبير : هو طائد على محمد صلى الله عليه وسلم ؛ أي مثل نور محمد صلى الله عليه وسلم . قال ابن الأثيري : « الله نور السموات والأرض » وقف حسن ، ثم ابتدئ « مثل نوره كمشكاة فيها مصباح » على معنى نور محمد صلى الله عليه وسلم . وقال أبي بن كعب وابن جبير

أيضا والضحاك : هو عائد على المؤمنين . وفي قراءة أبيّ « مثل نور المؤمنين » . وروى أن
 في قراءته « مثل نور المؤمن » . وروى أن فيها « مثل نور من آمن به » . وقال الحسن :
 هو عائد على القرآن والإيمان . قال مكّيّ : وعلى هذه الأقوال يوقف على قوله « والأرض » .
 قال ابن عطية : وهذه الأقوال فيها عود الضمير على من لم يحمله ذكره ، وفيها مقابلة جزء من
 المثال بجزء من المثل ، فعلى من قال : المثل به عهد صلى الله عليه وسلم ، وهو قول كعب الجبري^(١)
 فرسول الله صلى الله عليه وسلم هو المشكاة أو صدره ، والمصباح هو النبوة وما يتصل بها من
 عمله وهدهد ، والزجاجة قلبه ، والشجرة المباركة هي الوحي ، والملائكة رسل الله إليه وسببه^(٢)
 المتصل به ، والزيت هو الحجج والبراهين والآيات التي تضمنها الوحي . ومن قال : المثل به
 المؤمن ، وهو قول أبيّ ؛ فالمشكاة صدره ، والمصباح الإيمان والعلم ، والزجاجة قلبه ، وزيتها
 هو الحجج والحكمة التي تضمنها . قال أبيّ : فهو على أحسن الحال يمشى في الناس كالرجل
 الحى يمشى في قبور الأموات . ومن قال : إن المثل به هو القرآن والإيمان ؛ فتقدير الكلام :
 مثل نوره الذي هو الإيمان في صدر المؤمن في قلبه كشكاة ؛ أى كهذه الجملة . وهذا القول
 ليس في مقابلة التشبيه كالأولين ؛ لأن المشكاة ليست تقابل الإيمان . وقالت طائفة : الضمير
 في « نوره » عائد على الله تعالى . وهذا قول ابن عباس فيما ذكر التعليل والمأوردى والمهدوى ،
 وقد تقدم معناه . ولا يوقف على هذا القول على « الأرض » . قال المهدوى : الهاء عر وجل ؛
 والتقدير : الله هادى أهل السموات والأرض ، مثل هدهد في قلوب المؤمنين كشكاة ؛ وروى
 ذلك عن ابن عباس . وكذلك قال زيد بن أسلم ، والحسن : إن الهاء عر وجل . وكان
 أبيّ وابن مسعود يقرآنها « مثل نوره في قلب المؤمن كشكاة » . قال محمد بن علي الترمذى :
 فأما غيرهما فلم يقرأها في التزيل هكذا ، وقد وافقهما في التأويل أن ذلك نوره في قلب المؤمن ،
 وتصديقه في آية أخرى يقول « أَقْمِنِ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ »^(٣) .
 وأعتل الأولون بأن قالوا : لا يجوز أن يكون الهاء عر وجل ؛ لأن الله عر وجل لا حد

(١) الجبري (بالفتح والكسر) : العالم ذميا كان أو مسلما . وكعب الحبري (بالكسر) : منسوب الى الحبر الذي
 يكتب به ؛ لأنه صاحب كتب . (٢) في ابن عطية : « من طه » . (٣) آية ٢٢ سورة الزمر .

لنوره . وأمال الكسائي فيما روى عنه أبو عمر الدؤري الألف من «مشكاة» وكسر الكاف التي قبلها . وقرأ نصر بن عاصم «زجاجة» بفتح الزاي و «الزجاجة» كذلك، وهي لينة . وقرأ ابن عامر وحفص عن عاصم «دزى» بضم الدال وشد الياء، ولهذا القراءة وجهان : إما أن ينسب الكوكب إلى الدز لياضه وصفائه، وإما أن يكون أصله دزى مهموز، فُعِيل من الدز وهو الدفع، وخُففت الهمزة . ويقال للنجوم العظام التي لا تعرف أسماءها : الدَّراري، بغير همز؛ فلعلهم خففوا الهمزة، والأصل من الدز الذى هو الدفع . وقرأ حمزة وأبو بكر عن عاصم «دزى» بالهمز والمد، وهو فُعِيل من الدز؛ بمعنى أنها يدفع بعضها بعضها . وقرأ الكسائي وأبو عمرو «دزى» بكسر الدال والهمز من الدز والدفع؛ مثل السَّكِر والفَسِق . قال سيبويه : أى يدفع بعض ضوئه بعضها من لمعانه . قال النحاس : وضعت أبو عبيد قراءة أبى عمرو والكسائي تضييفا شديدا، لأنه تأوَلما من درأت أى دفعت؛ أى كوكب يحمرى من الأفق إلى الأفق . وإذا كان التأويل على ما تأوله لم يكن فى الكلام فائدة، ولا كان لهذا الكوكب منزلة على أكثر الكواكب؛ ألا ترى أنه لا يقال جاءنى إنسان من بنى آدم . ولا ينبغي أن يتأول مثل أبى عمرو والكسائي مع عليهما وجلاتهما هذا التأويل البعيد، ولكن التأويل لما على ما روى عن محمد بن يزيد أن معناه فى ذلك : كوكب مندفع بالنور؛ كما يقال : اندرأ الحريق أى اندفع . وهذا تأويل صحيح لهذه القراءة . وحكى سعيد بن مسعدة أنه يقال : درأ الكوكب بضوئه إذا أمتد ضوءه . وقال الجوهري فى الصحاح : ودرأ علينا فلان يدرأ دروئا أى طلع مفاجأة . ومنه كوكب دزى، على فُعِيل؛ مثل سيكر وخمير؛ لشدة توقده وتلاذله . وقد درأ الكوكب دروئا . قال أبو عمرو بن العلاء : سألت رجلا من سعد بن بكر من أهل ذات عِرْق فقلت : هذا الكوكب الضخم ما تُسمونه؟ قال : الدزى، وكان من أفصح الناس . قال النحاس : فأما قراءة حمزة فأهل اللغة جميعا قالوا : هى لحن لا تجوز، لأنه ليس فى كلام العرب اسم على فُعِيل . وقد اعترض أبو عبيد فى هذا فاحتج لحمزة فقال : ليس هو فُعِيل وإنما هو فُعُول، مثل سبوح، أبدل من الواو ياء؛ كما قالوا : عتى . قال أبو جعفر النحاس : وهذا الاعتراض والإحتجاج من أعظم الغلط

وأشدّه؛ لأن هذا لا يجوز التّبّة، ولو جاز ما قال لقليل في سُبوح سُبّيح، وهذا لا يقوله أحد، وليس عُتّى من هذا، والفرق بينهما واضح بين؛ لأنه ليس يخلو عُتّى من إحدى جهتين؛ إما أن يكون جمع حاتٍ فيكون البذل فيه لازماً، لأنّ الجمع باب تغيير، والواو لا تكون طرفاً في الأسماء وقبلها ضمة، فلما كان قبل هذه ساكن وقبل الساكن ضمة والساكن ليس بحاصن أبدل من الضمة كسرة فقلبت الواو ياء. وإن كان عُتّى واحداً كان بالواو أولى، وجاز قلبها لأنّها طرف، والواو في فُحول ليست طرفاً فلا يجوز قلبها. قال الجوهري: قال أبو عبيد إن ضمنت الدال قلت دُرّى، يكون منسوباً إلى الدرّ، على فُعْلٍ ولم تهمزه لأنه ليس في كلام العرب فُعيل. ومن همزه من القراء فإنما أراد فُحولاً مثل سُبوح فاستقل فردّ بعضه إلى الكسر. وحكى الأخفش عن بعضهم «دُرّى» من درأته، وهمزها وجعلها على فُعَيْل مفتوحة الأوّل. قال: وذلك من ثلاثه. قال الثعلبي: وقرأ سعيد بن المسيب وأبو رجاء «دُرّى» بفتح الدال مهموزاً. قال أبو حاتم: هذا خطأ لأنه ليس في الكلام فُعيل؛ فإن صح عنهما فهما حجة. (يُوقَدُ) قرأ شيبة ونافع وأيوب وسلام وآبن عامر وأهل الشام وحفص «يوقد» بياء مضمومة وتخفيف القاف وضم الدال. وقرأ الحسن والسائب وأبو جعفر وأبو عمرو بن العلاء البصري «توقد» مفتوحة الحروف كلها مشددة القاف، واختارها أبو حاتم وأبو عبيد. قال النحاس: وهاتان القراءتان متقاربتان؛ لأنهما جميعاً للصباح، وهو أشبه بهذا الوصف؛ لأنه الذي ينير ويضيء، وإنما الزجاجاة وعاء له. و«توقد» فعل ماضٍ من توقد يتوقد، ويوقد فعل مستقبل من أوقد يوقد. وقرأ نصر ابن عاصم «توقد» والأصل على قراءته تتوقد حذف إحدى التاءين لأن الأخرى تدل عليها. وقرأ الكوفيون «توقد» بالياء منونٍ الزجاجاة. فهاتان القراءتان على تأنيث الزجاجاة. (مِنْ تَجَرَّةٍ مَّارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ) تقدم القول فيه، (يَكَادُ زَيْتُونًا يَضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَى نُورٍ) على تأنيث النار. وزعم أبو عبيد أنه لا يعرف إلا هذه القراءة. وحكى أبو حاتم أن السدي روى عن أبي مالك عن آبن عباس أنه قرأ «وَلَوْ لَمْ يَمْسَسْهُ نَارٌ» بالياء. قال محمد بن يزيد: التذكير على أنه تأنيث غير حقيقي، وكذا سبيل المؤنث عنده.

وقال ابن عمر : المشكاة جَوْفَ محمد صلى الله عليه وسلم ، والزجاجة قلبه ، والمصباح النور الذي جعله الله تعالى في قلبه يوقد من شجرة مباركة ؛ أى أن أصله من إبراهيم وهو شجرته ، فأوقد الله تعالى في قلب محمد صلى الله عليه وسلم النور كما جعله في قلب إبراهيم عليه السلام . وقال محمد بن كعب : المشكاة إبراهيم ، والزجاجة إسماعيل ، والمصباح محمد صلوات الله عليهم أجمعين ؛ تسماه الله تعالى مصباحا كما سماه سراجا فقال : «وَدَاعِيَا إِلَى اللَّهِ بِأَذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا» يوقد من شجرة مباركة وهى آدم عليه السلام ، بُورِكَ في نسله وكَثُرَ منه الأنبياء والأولياء . وقيل : هـى إبراهيم عليه السلام ، تسماه الله تعالى مباركا لأن أكثر الأنبياء كانوا من صُلْبِهِ . (لَا شَرْقِيَّةَ وَلَا غَرْبِيَّةَ) أى لم يكن يهوديا ولا نصرانيا وإنما كان حنيفا مسلما . وإنما قال ذلك لأن اليهود تصلي قبل المغرب والنصارى تصلي قبل المشرق . (يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ) أى يكاد محاسن محمد صلى الله عليه وسلم تظهر للناس قبل أن أوحى الله تعالى إليه . (نُورٌ عَلَى نُورٍ) نبيٌّ من نسل نبيٍّ . وقال الضحاك : شبه عبد المطلب بالمشكاة وعبد الله بالزجاجة والنبي صلى الله عليه وسلم بالمصباح كانت في قلبها ، فورت النبوة من إبراهيم . (مِنْ شَجَرَةٍ) أى شجرة التَّقَى والرضوان وعشيرة الهدى والإيمان ، شجرة أصلها نبوة ، وفروعها مروءة ، وأغصانها تقديس ، وورقها تأويل ، وخدمها جبريل وميكائيل . قال القاضي أبو بكر ابن العربي : ومن غريب الأمر أن بعض الفقهاء قال إن هذا مثل ضربه الله تعالى لإبراهيم ومحمد ولعبد المطلب وابنه عبد الله ؛ فالمشكاة هى الكوة بلغة الحبشة ، فشبه عبد المطلب بالمشكاة فيها القنديل وهو الزجاجة ، وشبه عبد الله بالقنديل وهو الزجاجة ؛ ومحمد كالمصباح يعنى من أصلهما ، وكأنه كوكب دريٌّ وهو المشتري « يوقد من شجرة مباركة » يعنى إرث النبوة من إبراهيم عليه السلام هو الشجرة المباركة ، يعنى حنيفة لاشرقية ولا غربية ، لايهودية ولا نصرانية . « يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار » يقول : يكاد إبراهيم يتكلم بالوحى من قبل أن يوحى إليه . « نُورٌ عَلَى نُورٍ » إبراهيم ثم محمد صلى الله عليه وسلم . قال القاضي : وهذا كله مدلول عن الظاهر ، وليس يمتنع في التمثيل أن يتوسع المرء فيه .

قلت : وكذلك في جميع الأقوال لعدم ارتباطه بالآية ما عدا القول الأول ، وأن هذا مثل ضربه الله تعالى لنوره ، ولا يمكن أن يضرب لنوره المعظم مثلاً تنبأ خلقه إلا ببعض خلقه ، لأن الخلق لقصورهم لا يفهمون إلا بأنفسهم ومن أنفسهم ، ولو لا ذلك ما عرف الله إلا الله وحده ، قاله ابن العربي . قال ابن عباس : هذا مثل نور الله وهُده في قلب المؤمن كما يكاد الزيت الصافي يضيء قبل أن تمسه النار ، فإن مسته النار زاد ضوؤه ، كذلك قلب المؤمن يكاد يعمل بالهدى قبل أن يأتيه العلم ، فإذا جاءه العلم زاده هُدى على هُدى ونورا على نور ؛ كقول إبراهيم من قبل أن نجّيته المعرفة : « هذا ربي » ، من قبل أن يخبره أحد أن له رباً ؛ فلما أخبره الله أنه ربه زاد هُدى ، فقال له ربه : « أسلم قال أسلمت لرب العالمين » . ومن قال إن هذا مثل للقرآن في قلب المؤمن قال : كما أن هذا المصباح يستضاء به ولا ينقص فكذلك القرآن يهتدى به ولا ينقص ؛ فالمصباح القرآن ، والزجاجة قلب المؤمن ، والمِشكاة لسانه وفهمه ، والشجرة المباركة شجرة الوحي . (يكادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ) تكاد جميع القرآن تضيح ولو لم يقرأ . (نُورٌ عَلَى نُورٍ) يعنى أن القرآن نور من الله تعالى خلقه ، مع ما أقام لهم من الدلائل والإعلام قبل نزول القرآن ، فأزدادوا بذلك نورا على نور . ثم أخبر أن هذا النور المذكور عزيز ، وأنه لا يناله إلا من أراد الله هده فقال : (يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ) أى يبين الأمثلة تقريبا إلى الأفهام . (وَاللَّهُ يَكُلُّ حَقْرَ عِلْمٍ) أى بالمهين والفضال . وروى عن ابن عباس أن اليهود قالوا : يا محمد ، كيف يحلّص نور الله تعالى من دون السماء ؛ فضرب الله تعالى ذلك مثلاً لنوره .

قوله تعالى : فِي بُيُوتٍ أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ تَرْفَعَ وَيُذَكَّرَ فِيهَا أَسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ﴿٦٨﴾ رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ ﴿٦٩﴾ لِيَجْزِيَهمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَرْيَدهُمْ مِّنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَن يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٧٠﴾

قوله تعالى: ﴿ فِي بُيُوتٍ أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ تَرْفَعَ وَيُذَكِّرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ . رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ ﴾ فيه تسع عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى: ﴿ فِي بُيُوتٍ أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ تَرْفَعَ ﴾ الباء في « بيوت » تضم وتكسر؛ وقد تقدّم^(١) . واختلف في الفاء من قوله « في » فقيل : هي متعلقة بـ « مصباح » . وقيل : بـ « يسبح له » ؛ فعلى هذا التأويل يوقف على « علم » . قال ابن الأنباري: سمعت أبا العباس يقول هو حال للمصباح والزجاجة والكوكب ؛ كأنه قال وهي في بيوت . وقال الترمذی الحكيم محمد بن علي : « في بيوت » منفصل ، كأنه يقول : الله في بيوت الله أن ترفع ؛ وبذلك جاءت الأخبار أنه ” من جلس في المسجد فإنه يجالس ربه “ . وكذا ما جاء في الخبر فنيا يحكي عن التوراة ” أن المؤمن إذا مشى إلى المسجد قال الله تبارك اسمه عبدي زارني وعلى قراه ولن أرضى له قري دون الجنة “ . قال ابن الأنباري : إن جمعت « في » متعلقة بـ « يسبح » أورافة للرجال حسن الوقف على قوله « والله بكل شيء عليم » . وقال الرماني : هي متعلقة بـ « يوقد » وعليه فلا يوقف على « علم » . فإن قيل : فما الوجه إذا كان البيوت متعلقة بـ « يوقد » في توحيد المصباح والمشكاة وجمع البيوت ، ولا يكون مشكاة واحدة إلا في بيت واحد . قيل : هذا من الخطاب المتلون الذي يفتح بالتوحيد ويختم بالجمع ؛ كقوله تعالى : يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ « ونحوه . وقيل : رجع إلى كل واحد من البيوت . وقيل : هو كقوله تعالى : « وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيْهِ نُورًا » وإنما هو في واحدة منها . واختلف الناس في البيوت هنا على خمسة أقوال : الأول — أنها المساجد المخصوصة لله تعالى بالعبادة ، وأنها تضيء لأهل السماء كما تضيء التجوم لأهل الأرض ؛ قاله ابن عباس ومجاهد والحسن . الثاني — هي بيوت بيت المقدس ؛ عن الحسن أيضا . الثالث — بيوت النبي صلى الله عليه وسلم ؛ عن مجاهد أيضا . الرابع — هي البيوت كلها ؛ قاله عكرمة . وقوله « يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ » يقوى أنها المساجد . وقول خامس — أنها المساجد الأربعة التي

لم ينها إلا نجي: الكعبة وبيت أريحا ومسجد المدينة ومسجد قباء قاله ابن بريدة . وقد تقدم ذلك في « برائة »^(١) .

قلت — الأظهر القول الأول ؛ لما رواه أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من أحب الله عز وجل فليحبني ومن أحبني فليحب أصحابي ومن أحب أصحابي فليحب القرآن ومن أحب القرآن فليحب المساجد فإنها أئنة الله إبنيته أذن الله في رفعها وبارك فيها ميمونة ميمون أهلها محفوظة محفوظ أهلها هم في صلاتهم والله عز وجل في حوائجهم هم في مساجدهم والله من ورائهم " .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تَرْفَعَ ﴾ « أذن » معناه أمر وقضى . وحقيقة الإذن العلم والتمكن دون حظر؛ فإن اقترن بذلك أمر وإنفاذ كان أقوى . و « رفع » قيل : معناه تَنَفَّى وتعلّى ؛ قاله محاهد وعكرمة . ومنه قوله تعالى : « وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ » . وقال صلى الله عليه وسلم : " من بنى مسجدا من ماله بنى الله له بيتا في الجنة " . وفي هذا المعنى أحاديث كثيرة تحض على ببناء المساجد . وقال الحسن البصري وغيره : معنى « رفع » تعظم ، ويرفع شأنها ؛ وتطهر من الأنجاس والأقذار ؛ ففي الحديث " أن المسجد لِيَسْتَرَوِي من النجاسة كما يتروى الجلد من النار " . وروى ابن ماجه في سننه عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من أخرج أذى من المسجد بنى الله له بيتا في الجنة " . وروى عن عائشة قالت : أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نتخذ المساجد في الدور وأن تطهر وتطيب .

الثالثة — إذا قلنا : إن المراد ببنائها فهل تزين وتنقش ؟ اختلف في ذلك ؛ ففكره قوم وأباحه آخرون . فروى حماد بن سلمة عن أيوب عن أبي قلابة عن أنس وقائدة عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " لا تقوم الساعة حتى تنبأه الناس في المساجد " . أخرجه أبو داود . وفي البخاري — وقال أنس : " يَبَاهُونَ بها ثم لَا يَمُومُونَهَا إِلَّا قَلِيلًا " . وقال

ابن عباس : لَتَزْعُرُنَّهَا كَمَا زَعُرَتْ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى . وروى الترمذی "الحكيم أبو عبد الله في نوادر الأصول من حديث أبي النرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا زعزعت مساجدكم وحلّمت مصاحفكم فالله بار عليكم " . احتج من أباح ذلك بأن فيه تعظيم المساجد والله تعالى أمر بتعظيمها في قوله « في بيوت أذن الله أن ترفع ^(١) » بمعنى تعظيم . وروى عن عثمان أنه بنى مسجد النبي صلى الله عليه وسلم بالساج وحسنه . قال أبو حنيفة : لا بأس بنقش المساجد بماء الذهب ، وروى عن عمر بن عبد العزيز أنه نقش مسجد النبي صلى الله عليه وسلم وبالع في عمارته وتزيينه ، وذلك في زمن ولايته قبل خلافته ، ولم ينكر عليه أحد ذلك . وذكر أن الوليد بن عبد الملك أنفق في عمارة مسجد دمشق وفي تزيينه مثل نخراج الشام ثلاث مرات . وروى أن سليمان بن داود عليهما السلام بنى مسجد بيت المقدس وبالع في تزيينه .

الرابعة — ومما تصان عنه المساجد وتزه عنه الروائح الكريهة والأقوال السيئة وغير ذلك على ما نبينته ؛ وذلك من تعظيمها . وقد صح من حديث ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في غزوة تبوك : " من أكل من هذه الشجرة — يعني الثوم — فلا يأتين المساجد " . وفي حديث جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من أكل من هذه البقلة الثوم " وقال مرة : " من أكل البصل والثوم والكراث فلا يقربن مسجدا " فإن الملائكة تنأذى مما يتأذى منه بنو آدم " . وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه في خطبته : ثم إنكم أيها الناس تاكلون شجرتين ولا أراهما إلا خيبتين ، هذا البصل والثوم ، لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا وجد ريحهما من رجل في المسجد أمر به فأخرج إلى البقيع ، فمن أكلهما فليمتهم طبعنا . أخرجه مسلم في صحيحه . قال العلماء : وإذا كانت العلة في إخراجهم من المسجد أنه يتأذى به فحق القياس أن كل من تأذى به جبرانه في المسجد بأن يكون ذرب اللسان سفيها عليهم ، أو كان ذا رائحة قبيحة لا تريحه لسوء صناعته ، أو عاهة مؤذية كالجلذام

(١) الساج : شجر يستعمل جدا ، لا يثبت إلا ببلاد الهند ، وخبثه أسود رزين ، لا تكاد الأرض تلبسه .

(٢) أى لا تقارنه .

وشبهه . وكل ما يتأذى به الناس كان لهم إخراجها ما كانت العلة موجودة فيه حتى تزول . وكذلك يجتنب مجتمع الناس حيث كان لصلاة أو غيرها كيجالس العلم والولائم وما أشبهها ، من أكل الثوم وما في معناه ، مما له رائحة كريهة تؤذى الناس . ولذلك جمع بين البصل والثوم والكراث ، وأخبر أن ذلك مما يتأذى به . قال أبو عمر بن عبد البر : وقد شاهدت شيخنا أبا عمر أحمد بن عبد الملك بن هشام رحمه الله أفتى في رجل شكاه جيرانه وأتفقوا عليه أنه يؤذيهم في المسجد بلسانه ويده فشؤروا فيه فأفتى بإخراجه من المسجد وإبعاده عنه ، وألا يشاهد معهم الصلاة ؛ إذ لا سبيل مع جنونه واستطالته إلى السلامة منه ، فذاكرته يوما أمره وطالبته بالدليل فيما أفتى به من ذلك وراجعته فيه القول ؛ فاستدل بحديث الثوم ، وقال : هو عندى أكثر أذى من أكل الثوم ، وصاحبه يمنع من شهود الجماعة في المسجد .

قلت : وفي الآثار المرسلة « أن الرجل ليكذب الكذبة فيتباعد عنه الملك من تن ريحه » . فعلى هذا يخرج من عُرف منه الكذب والتقول بالباطل فإن ذلك يؤذى .

الخامسة — أكثر العلماء على أن المساجد كلها سواء ؛ لحديث ابن عمر . وقال بعضهم : إنما خرج النبي على مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجل جبريل عليه السلام وزوله فيه ؛ ولقوله في حديث جابر : « فلا يقربن مسجدا » . والأول أصح ، لأنه ذكر الصفة في الحكم وهي المسجدية ، وذكر الصفة في الحكم تمليل . وقد روى الثعلبي بإسناده عن أنس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يأتي الله يوم القيامة بمساجد الدنيا كأنها نجائب بيض قوائمها من العنبر وأعناقها من الزعفران ورءوسها من المسك وأزمتها من الزبرجد الأخضر وقوائمها والمؤذنون فيها يهودونهم وأئمتها يسوقونها وعمارها متعلقون بها فتجوز عرصات القيامة كالبرق الخاطف فيقول أهل الموقف هؤلاء ملائكة مقربون وأنبياء مرسلون فينادى ما هؤلاء بملائكة ولا أنبياء ولكنهم أهل المساجد والمخافظون على الصلوات من أمة محمد صلى الله عليه وسلم » . وفي التزييل « إِمَّا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ » . وهذا عام ^(٢)

(١) في بعض نسخ الأصل : « حاشم » . (٢) آية ١٨ سورة التوبة - راجع ج ٨ ص ٩٠ .

في كل مسجد . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : " إذا رأيتم الرجل يعتاد المسجد فأشهدوا له بالإيمان إن الله تعالى يقول «إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر» . وقد تقدم .

السادسة — وتصابن المساجد أيضا عن البيع والشراء وجميع الاشتغال ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم للرجل الذي دعا إلى الجمل الأحمر : ^(١) " لا وَجَدْتَ إِنَّمَا بُنِيتَ الْمَسَاجِدَ لِمَا بُنِيتَ لَهُ " . أخرجه مسلم من حديث سليمان بن بريدة عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم لما صلى قام رجل فقال : من دعا إلى الجمل الأحمر ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " لا وَجَدْتَ إِنَّمَا بُنِيتَ الْمَسَاجِدَ لِمَا بُنِيتَ لَهُ " . وهذا يدل على أن الأصل ألا يعمل في المسجد غير الصلوات والأذكار وقراءة القرآن . وكذا جاء مفسرا من حديث أنس قال : بنا نحن في المسجد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ جاء أعرابي فقام يبول في المسجد ، فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : مَهْ مَهْ ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " لَا تَزِرُ وَرُهُمْ ذَنْبُهُمْ ^(٢) " . فتركوه حتى بال ، ثم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعاه فقال له : " إِنْ هَذِهِ الْمَسَاجِدُ لَا تَصْلَحُ لشيءٍ مِنْ هَذَا الْبَوْلِ وَلَا الْقَذَرِ إِنَّمَا هِيَ لِذِكْرِ اللَّهِ وَالصَّلَاةِ وَقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ " . أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال : فأمر رجلا من القوم بجفاء بدلوا من ماء فشنه عليه . أخرجه مسلم . ومما يدل على هذا من الكتاب قوله الحق : «وَيَذَكِّرُ فِيهَا أَنَّهُمْ» . وقوله صلى الله عليه وسلم للمعاوية بن الحكم السلمي : " إِنْ هَذِهِ الْمَسَاجِدُ لَا يَصْلَحُ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ كَلَامِ النَّاسِ إِنَّمَا هُوَ التَّسْبِيحُ وَالتَّكْبِيرُ وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ " . أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . الحديث بطوله أخرجه مسلم في صحيحه ، وحسبك ! وسمع عمر بن الخطاب رضي الله عنه صوت رجل في المسجد فقال : ما هذا الصوت ! أتدري أين أنت ! وكان خلف بن أيوب جالسا في مسجده فأنابه غلامه يسأله عن شيء فقام وخرج من المسجد وأجابه ؛ فقيل له في ذلك فقال : ما تكلمت في المسجد بكلام الدنيا منذ كذا وكذا ، فكفرت أن أتكلم اليوم .

(١) أي من وجد ضالتي ، وهو الجمل الأحمر فدعا في إليه . (٢) أي لا تظلموا عليه بوله ؛ يقال : زرم البول (بالكر) أقطع ؛ وأزرمه غيره . (٣) الشق ؛ الصب المنقطع ؛ أي رشه عليه وشا متفرقا . (٤) الذي في صحيح مسلم : « إِنْ هَذِهِ الصَّلَاةُ ... الخ » .

السابعة - روى الترمذی من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن تناشد الأشعار في المسجد ، وعن البيع والشراء فيه ، وأن يتحلق الناس يوم الجمعة قبل الصلاة . قال : وفي الباب عن ^(١) بريدة وجابر وأنس حديث عبدالله ابن عمرو حديث حسن . قال محمد بن اسماعيل : رأيت محمدا وإسحاق وذكر غيرهما يحتجون بحديث عمرو بن شعيب . وقد كره قوم من أهل العلم البيع والشراء في المسجد ؛ وبه يقول أحمد وإسحاق . وروى أن عيسى بن مريم عليهما السلام أتى على قوم يتبايعون في المسجد فجعل رداءه غرقاء ، ثم جعل يسعى عليهم ضربا ويقول : يا أبناء الأفاعي ، اتخذتم مساجد الله أسواقا ! هذا سوق الآخرة .

قلت : وقد كره بعض أصحابنا تعليم الصبيان في المساجد ، ورأى أنه من باب البيع . وهذا إذا كان بأجرة ، فلو كان بغير أجرة لمنع أيضا من وجه آخر ، وهو أن الصبيان لا يتعززون عن الأقدار والوعظ ، فيؤدى ذلك إلى عدم تنظيف المساجد ، وقد أمر صلى الله عليه وسلم بتنظيفها وتطهيرها فقال : " جَنَّبُوا مساجدكم صبيانكم ومجانينكم وسلّ سيوفكم وإقامة حدودكم ورفع أصواتكم وخصوماتكم وأجروها في الجُمُع وأجعلوا على أبوابها المطاهر " . في إسناده العلاء بن كثير الدهشقي مولى بني أمية ، وهو ضعيف عندهم ؛ ذكره أبو أحمد بن عدي الجرجاني الحافظ . وذكر أبو أحمد أيضا من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : صليت العصر مع عثمان أمير المؤمنين فرأى خياطا في ناحية المسجد فأمر بإخراجه ؛ فقليل له : يا أمير المؤمنين ، إنه يكليس المسجد وينلق الأبواب ويرش أحيانا . فقال عثمان : إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " جَنَّبُوا صنائعكم من مساجدكم " . هذا حديث غير محفوظ ، في إسناده محمد بن مجيب الثقفي ، وهو ذاهب الحديث .

قلت : ما ورد في هذا المعنى وإن كان طريقه كَيِّنا فهو صحيح معني ؛ يدل على صحته ما ذكرناه قبل . قال الترمذی : وقد روى عن بعض أهل العلم من التابعين رخصة في البيع

(١) الذي في الترمذی : « أحد » . (٢) الخراق : ثوب يلف ويضرب به الصبيان بعضهم بعضا .

والشراء في المسجد . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في غير حديث رخصة في إنشاء الشعر في المسجد .

قلت : أما تناشد الأشعار فاختلف في ذلك ، فمن مانع مطلقا ، ومن يجيز مطلقا . والأولى التفصيل ، وهو أن يُنظر إلى الشعر فإن كان مما يقتضى الثناء على الله عز وجل أو على رسوله صلى الله عليه وسلم أو الذمّ عنهما كما كان شعر حسان ؛ أو يتضمن الحض على الخير والوعظ والزهد في الدنيا والتقلل منها ، فهو حسن في المساجد وغيرها ؛ كقول القائل :

طَوَّفِي يَا نَفْسُ كِي أَقْصِدَ فَرْدًا صَهْدًا * وَذَرِي لِسْتَ أَبْنَى غَيْرِ رَبِّي أَحَدًا

فهو أنبي وجليبي ودعى الناس * فإِنْ تَجِدِي مِنْ دُونِهِ مُتَّحِدًا^(١)

وما لم يكن كذلك لم يجز ؛ لأن الشعر في الغالب لا يخلو عن الفواحش والكذب والترين بالباطل ، ولو سلم من ذلك فأقل ما فيه اللغو والمَسَدَر ، والمساجد مترعة عن ذلك ؛ لقوله تعالى : « فِي بُيُوتٍ إِذْنُ اللَّهِ أَنْ تَرْفَعَ » . وقد يجوز إنشاءه في المسجد ؛ كقول القائل :

كَفَعَلَ الْعَذَابُ الْفَرْدَ يَضْرِبُهُ النَّدَى * تَعَلَّى النَّدَى فِي مَنَّةٍ وَتَحَدَّرَا

وقول الآخر :

إِذَا سَقَطَ السَّمَاءُ بِأَرْضِ قَوْمٍ * رَعَيْنَاهُ وَإِنْ كَانَ غَضَابًا

فهذا النوع وإن لم يكن فيه حمد ولا ثناء يجوز ؛ لأنه خالٍ عن الفواحش والكذب . وسيأتي ذكر الأشعار الجائزة وغيرها بما فيه كفاية في « الشعراء » إن شاء الله تعالى . وقد روى الدارقطني من حديث هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت : ذُكر الشعراء عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « هُوَ كَلَامٌ حَسَنٌ وَفِيهِ قَبِيحٌ » . وفي الباب عن عبد الله بن عمرو بن العاص وأبي هريرة وابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم . ذكره في السنن .

قلت : وأصحاب الشافعي يأتون هذا الكلام عن الشافعي وأنه لم يتكلم به غيره ؛ وكانهم لم يقفوا على الأحاديث في ذلك . والله أعلم .

(١) هكذا ورد هذا الشعر في نسخ الأصل ؛ ولم تعرف من أي وزن هو . (٢) العذاب (بالفتح) والدال المهملة ؛ ما استقر من الرمل . وقيل : جانبه الذي يرق ويعل الجند من الأرض . الواحد والجمع سواء .

الثامنة - وأما رفع الصوت فإن كان بما يقتضى مصلحة للرافع صوته دُعي عليه بتقيض قصده؛ لحديث بَريرة المتقدم، وحديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من سمع رجلاً يَنشُد ضالّةً في المسجد فليقل لا ردّها الله عليك فإن المساجد لم تُبن لهذا". وإلى هذا ذهب مالك وجماعة، حتى كرهوا رفع الصوت في المسجد في العلم وغيره. وأجاز أبو حنيفة وأصحابه ومحمد بن مسleme من أصحابنا رفع الصوت في الخسومة والعلم؛ قالوا: لأنهم لا بد لهم من ذلك. وهذا مخالف لظاهر الحديث، وقولهم: «لا بد لهم من ذلك»، ممنوع، بل لهم بد من ذلك لوجهين: أحدهما بملازمة الوقار والحرمة، وبإحضار ذلك بالبال والتحرّز من تقيضه. والثاني أنه إذا لم يمكن من ذلك فليتخذ لذلك موضعاً يخصه، كما فعل عمر حيث بنى رجة تُسمّى البطيحاء، وقال: من أراد أن يلقط أو يَنشُد شعراً - يعني في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم - فليخرج إلى هذه الرجة. وهذا يدل على أن عمر كان يكره إنشاء الشعر في المسجد، ولذلك بنى البطيحاء خارجه.

التاسعة - وأما النوم في المسجد لمن احتاج إلى ذلك من رجل أو امرأة من الغرّاء ومن لا بيت له فجائز؛ لأن في البخاري - وقال أبو قلابة عن أنس: قَدِمَ رَهْطٌ مِنْ عُكْلٍ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانُوا فِي الصَّفَةِ^(١)، وقال عبد الرحمن بن أبي بكر: كان أصحاب الصفة فقراء. وفي الصحيحين عن ابن عمر أنه كان ينام وهو شاب أعزب لا أهل له في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم. لفظ البخاري. وترجم (باب نوم المرأة في المسجد) وأدخل حديث عائشة في قصة السوداء التي اتهمها أهلها بالوشاح، قالت عائشة: وكان لها خِباء في المسجد أو حِفْش... الحديث. ويقال: كان ميت عطاء بن أبي رباح في المسجد أربعين سنة.

(١) موضع مظلل في أخبار المسجد النبوي تأوى إليه المساكين. (٢) السوداء: يريد أمة سوداء كانت على من العرب، فاتهموها بسرقة وشاح وطفقوا يقتنون حتى قَتَلُوا قَبْلَهَا. قالت: والله إنى لقائمة معهم إذ مرّت الحُدَيَّةُ فالتفتهم بينهم... فجاءت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلمت، فكان لها خِباء في المسجد... راجع صحيح البخاري (باب المساجد). (٣) الخباء: الخيمة من صوف أو وبر. والحفش (بكسر الحاء وسكون الفاء): بيت صغير.

العاشرة — روى مسلم عن أبي حميد أو عن أبي أسيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا دخل أحدكم المسجد فليقل اللهم افتح لي أبواب رحمتك وإذا خرج فليقل اللهم إني أسألك من فضلك " . أخرجه أبو داود كذلك ؛ إلا أنه زاد بعد قوله " إذا دخل أحدكم المسجد : فليسلم ويصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم ليقل اللهم افتح لي ... " الحديث . وروى ابن ماجه عن فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل المسجد قال " بسم الله والسلام على رسول الله اللهم أغفر لي ذنوبي واقطع لي أبواب رحمتك وإذا خرج قال بسم الله والصلاة على رسول الله اللهم أغفر لي ذنوبي واقطع لي أبواب رحمتك وفصلك " . وروى عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إذا دخل أحدكم المسجد فليصل على النبي صلى الله عليه وسلم وليقل اللهم افتح لي أبواب رحمتك وإذا خرج فليسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وليقل اللهم اغصني من الشيطان الرجيم " . وخرج أبو داود عن حيوة بن شريح قال : بقيت عقبه بن مسلم فقلت له بلغني أنك حدثت عن عبد الله بن عمرو بن العاصي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا دخل المسجد قال " أعوذ بالله العظيم وبوجهه الكريم وسلطانه القديم من الشيطان الرجيم " قال نعم . قال : فإذا قال ذلك قال الشيطان حُفِظَ مِنِّي سائر اليوم .

الحادية عشرة — روى مسلم عن أبي قتادة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين قبل أن يجلس " وعنه قال : دخلت المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس بين ظهراني الناس ، قال فجلست فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما منعك أن تركع ركعتين قبل أن تجلس " ؟ فقلت : يا رسول الله ، رأيته جالسا والناس جلوس . قال : " فإذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يركع ركعتين " . قال العلماء : بفعل صلى الله عليه وسلم للمسجد منزلة يميز بها عن سائر البيوت ، وهو ألا يجلس حتى يركع . وهاهنا العلماء على أن الأمر بالركوع على التمدب والترغيب .

(١) التي في سنن أبي داود " فليسلم على النبي صلى الله عليه وسلم " .

وقد ذهب داود وأصحابه إلى أن ذلك على الوجوب؛ وهذا باطل، ولو كان الأمر على ما قالوه لحرم دخول المسجد على المحدث الحدث الأصغر حتى يتوضأ، ولا قائل به فيما أعلم، والله أعلم. فإن قيل: فقد روى إبراهيم بن يزيد عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن عبد الرحمن عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يركع ركعتين وإذا دخل أحدكم بيته فلا يجلس حتى يركع ركعتين فإن الله جاعل من ركعته في بيته خيرا"، وهذا يقتضي التسوية بين المسجد والبيت. قيل: هذه الزيادة في الركوع عند دخول البيت لا أصل لها؛ قال ذلك البخاري. وإنما يصح في هذا حديث أبي قتادة الذي تقدم لمسلم، وإبراهيم هذا لا أعلم روى عنه إلا سعد بن عبد الحميد، ولا أعلم له إلا هذا الحديث الواحد؛ قاله أبو محمد عبد الحق.

الثانية عشرة — روى سعيد بن زبّان حدثني أبي عن أبيه عن جده عن أبي هند رضي الله عنه قال: حمل تميم — يعني الداري — من الشام إلى المدينة فتأديل وزبنا ومقطاً، فلما انتهى إلى المدينة وافق ذلك ليلة الجمعة فأمر غلاماً يقال له أبو البراد فقام فنشط المقط ^(١) وعلق القناديل وصب فيها الماء والزيت وجعل فيها الفئيل؛ فلما غربت الشمس أمر أبا البراد فأسرجها، وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المسجد فإذا هو بها تزهر؛ فقال: "من فعل هذا؟" قالوا: تميم الداري يا رسول الله؛ فقال: "تورت الإسلام نور الله عليك في الدنيا والآخرة أما إنه لو كانت لي أبنة لزوجتكها". قال توفيل بن الحارث: لي أبنة يا رسول الله تسمى المغيرة بنت توفيل فأفعل بها ما أردت؛ فأنكحه إياها. زبّان (بفتح الزاي والباء وتشديد بها بنقطة واحدة من تحتها) ينفرد بالتسمي به سعيد وحده، فهو أبو عثمان سعيد بن زبّان بن قائد بن زبّان بن أبي هند، وأبو هند هذا مولى ابن بياضة حجام النبي صلى الله عليه وسلم. والمقط: جمع المقاط، وهو الحبل، فكأنه مقلوب القاط. والله أعلم. وروى ابن ماجه عن أبي سعيد الخدري قال: أول من أسرج في المساجد تميم الداري، وروى عن أنس أن النبي

صلى الله عليه وسلم قال : "من أَسْرَجَ في مسجد سراجا لم تزل الملائكة وسَّلة العرش يُصَلُّون عليه ويستغفرون له ما دام ذلك الضوء فيه وإن كُتِسَ غبار المسجد فقد الحُور العين" .
قال العلماء : ويستحب أن يتَوَرَّع البيت الذي يقرأ فيه القرآن بتعليق القناديل ونصب الشموع فيه ، ويزاد في شهر رمضان في أنوار المساجد .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : ﴿ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ . رِجَالٌ ﴾ اختلف العلماء في وصف الله تعالى المسبِّحين ؛ فقيل : هم المراقبون أمر الله ، الطالبون رضاه ، الذين لا يشغلهم عن الصلاة وذكر الله شيء من أمور الدنيا . وقال كثير من الصحابة : نزلت هذه الآية في أهل الأسواق الذين إذا سمعوا النداء بالصلاة تركوا كلَّ شغل وبادروا . ورأى سالم بن عبد الله أهل الأسواق وهم مقبلون إلى الصلاة فقال : هؤلاء الذين أراد الله بقوله « لا تُلهيهم تِجَارَةً وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ » . وروى ذلك عن ابن مسعود . وقرأ عبد الله بن عامر وعاصم في رواية أبي بكر عنه والحسن « يسبِّح له فيها » بفتح الباء على ما لم يسم فاعله . وكان نافع وابن عمر وأبو عمرو وحزرة يقرءون « يُسَبِّح » بكسر الباء ؛ وكذلك روى أبو عمرو عن عاصم . فن قرأ « يسبِّح » بفتح الباء كان على معنيين : أحدهما أن يرتفع « رجال » بفعل مضمر دلَّ عليه الظاهر ؛ بمعنى يسبِّحه رجال ؛ فيوقف على هذا على « الأصال » . وقد ذكر سيبويه مثل هذا . وأنشد :

لِيُكِّ زَيْدٌ ضَارِعٌ لَخْصُومَةٍ * وَخُطِيطٌ مِمَّا تُطْلِعُ الطَّوَائِفُ^(١)

المعنى : يبكيه ضارع . وعلى هذا تقول : ضُرب زيد عمرو ، على معنى ضربه عمرو . والوجه الآخر — أن يرتفع « رجال » بالابتداء ، والخبر « في بيوت » ؛ أي في بيوت أذن الله أن ترفع رجال . و « يسبِّح له فيها » حال من الضمير في « ترفع » ؛ كأنه قال : أن ترفع ؛

(١) اختلف في قائله ، ونسبه صاحب الخزانة لتهشل بن حري . وهذا البيت من أبيات في مديحة أخيه زيد ، ومطالعها :

لعمرى لئن أسمى يزيد بن تهشل * سَقَا جَدَّتْ سَقَى طَلِيبُ الزَّوَارِغِ

وقوله : « ضارع » من الضراعة ، وهو الخضوع والتذلل . و « الخُطِيط » الذي يسلك من غير معرفة كانت يتكلم وأراد به هنا المحتاج . و « طليح » تذهب وتهلك . و « الطوائج » جمع مطيحة ، وهي القراذف . و « الحشا » ما في البطن . و « جدت » بفتح الجيم والثاء : القبر . و « الزوارج » : الأيام الزوارج .

مسيحاً له فيها ، ولا يوقف على « الآصال » على هذا التقدير . ومن قرأ « يسبح » بكسر الباء لم يقف على « الآصال » ؛ لأن « يسبح » فعل للرجال ، والفعل مضطرب إلى فاعله ولا إختصار فيه . وقد تقدم القول في « الغدق والآصال » في آخر « الأعراف »^(١) والحمد لله وحده .

الرابعة عشرة — قوله تعالى : (**يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا**) قيل : معناه يصلي . وقال ابن عباس : كل تسبيح في القرآن صلاة ؛ ويدل عليه قوله « بالغدق والآصال » ، أى بالغدقة والعيشة . وقال أكثر المفسرين : أراد الصلاة المفروضة ؛ فالغدق صلاة الصبح ، والآصال صلاة الظهر والعصر والعشاءين ؛ لأن أسم الآصال يجمعها .

الخامسة عشرة — روى أبو داود عن أبي أمامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
 “ من خرج من بيته متطهراً إلى صلاة مكتوبة فأجره كأجر الحاج المحرم ومن خرج إلى تسبيح الضمما لا ينصبه إلا إياه فأجره كأجر المعتيم وصلاة على إثر صلاة [لا تقو بينهما]^(٢) كتاب في عليين ” . وخرج عن بريدة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : “ بشر المشائين في الظلم إلى المساجد بالنور التام يوم القيامة ” . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : “ من غدا إلى المسجد أرواح أعد الله له نزلاً في الجنة كلما غدا أو راح ” .

في غير الصحيح من الزيادة “ كما أن أحدكم لو زار من يحب زيارته لأجته في كرامته ” ؛ ذكره الثعلبي . وخرج مسلم من حديث أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : “ من تطهر في بيته ثم مشى إلى بيت من بيوت الله ليقضى فريضة من فرائض الله كانت خطواته إحداها مخط خطيبة والأخرى ترفع درجة ” . وعنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : “ صلاة الرجل في جماعة تزيد على صلاته في بيته وصلاته في سوقه بضعا وعشرين درجة وذلك أن أحدهم إذا توضأ فأحسن الوضوء ثم أتى المسجد لا ينهزه إلا الصلاة لا يريد إلا الصلاة فلم يخط خطوة إلا رُفِعَ له بها درجة وخط عنه بها خطيبة حتى يدخل المسجد فإذا دخل المسجد كان في الصلاة ما كانت الصلاة هي تحمسه والملائكة يصلون على

(١) راجع ج ٧ ص ٣٥٥ وما بعدها طبة أول أو ثانية . (٢) زيادة عن سنن أبي داود .

(٣) التبرز : الغفغ .

أحَدَكُمْ ما دام في مجلسه الذي صَلَّى فيه يقولون اللَّهُمَّ أَرْحِمِ اللَّهَمَّ اغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ تُبِّ عَلَيْهِ ما لم يُؤْذِ فِيهِ ما لم يُجِدْ فِيهِ . في رواية : ما يُحْدِثُ ؟ قال " يَفْسُؤُا وَيَضْطُرُّ " . وقال حكيم بن زريق : قيل لسعيد بن المسيب أحضور الجنائز أحب إليك أم الجلوس في المسجد ؟ فقال : من صَلَّى على جنازة فله قيراط ، ومن شهد دفنها فله قيراطان ، والجلوس في المسجد أحب إلي ، لأن الملائكة تقول : اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ أَرْحِمِ اللَّهَمَّ تُبِّ عَلَيْهِ . وروى عن الحكم بن عيمر صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " كونوا في الدنيا أضيافاً وآخذوا المساجد بيوتا وعودوا قلوبكم الرقة وأكثروا التفكر والبكاء ولا تختلف بكم الأهواء . تبنون مالا تسكنون وتجمعون مالا تأكلون وتؤثلون مالا تدركون " . وقال أبو الدرداء لا بُدَّه : ليكن المسجد بيتك فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إن المساجد بيوت المتقين . ومن كانت المساجد بيته ضمن الله تعالى له الروح والراحة والجواز على الصراط " . وكتب أبو صادق الأزدى إلى شعيب بن الحباب : أن عليك بالمساجد فألزمها ، فإنه بلغني أنها كانت مجالس الأنبياء . وقال أبو إدريس الخولاني : المساجد مجالس الكرام من الناس . وقال مالك بن دينار : بلغني أن الله تبارك وتعالى يقول " إني أهُمُّ بعذاب عبادي فأُنظر إلى عمار المساجد وجلساء القرآن وولدان الإسلام فيسكن غضبي " . وروى عنه عليه السلام أنه قال : سيكون في آخر الزمان رجال يأتون المساجد فيقعلون فيها حلقاً حلقاً ذكروهم الدنيا وجهاً فلا تجالسوهم فليس لله بهم حاجة " . وقال ابن المسيب : من جلس في مسجد فإنما يجالس ربه ، فما حقه أن يقول إلا خيراً . وقد مضى من تعظيم المساجد وحرماتها ما فيه كفاية . وقد جمع بعض العلماء في ذلك خمس عشرة خصلة ، فقال : من حرمة المسجد أن يسلم وقت الدخول إن كان القوم جلوساً ، وإن لم يكن في المسجد أحد قال : السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، وأن يركع ركعتين قبل أن يجلس ، وألا يشتري فيه ولا يبيع ، ولا يسأل فيه سهماً ولا سيفاً ، ولا يطلب فيه ضالة ، ولا يرفع فيه صوتاً

بغير ذكر الله تعالى، ولا يتكلم فيه بأحاديث الدنيا، ولا يتخطى رقاب الناس، ولا ينازع في المكان، ولا يضيئ على أحد في الصف، ولا يميز بين يدي مصلٍّ، ولا يبصق، ولا يتنخم، ولا يتخطف فيه، ولا يفرقع أصابعه، ولا يبت بشيء من جسده، وأن يتره عن النجاسات والصبان والمجانين، وإقامة الحدود، وأن يكثر ذكر الله تعالى ولا يغفل عنه . فإذا فعل هذه الخصال فقد أدى حق المسجد، وكان المسجد حرزاً له وحصناً من الشيطان الرجيم . وفي الخبر " أن مسجداً ارتفع بأهله إلى السماء يشكروهم إلى الله لما يتحدّثون فيه من أحاديث الدنيا " . وروى الدارقطني عن عامر الشعبي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من أقتراب الساعة أن يرى الهلال قبلًا فيقال لليتين وأن تتخذ المساجد طُرُقاً وأن يظهر موت الفجأة " . هذا يرويه عبد الكبير بن المعافى عن شريك عن العباس بن ذريح عن الشعبي عن أنس . وغيره يرويه عن الشعبي مرسلًا، والله أعلم . وقال أبو حاتم : عبد الكبير بن معافى ثقة كان يسنّد من الأبدال . وفي البخاري عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من مرّ في شيء من مساجدنا أو أسواقنا ببئيل فليأخذ على نصالها لا يعير بكفة مسلمًا " . وخرج مسلم عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " البُزّاق في المسجد خطيئة وكفارتها دفنها " . وعن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " عُرِضَتْ عَلَى أَعْمَالٍ أُهِنَتْ حَسَنًا وَسِيئًا فَوُجِدَتْ فِي حِمَاةِ أَعْمَالِهَا الْأَذَى يُحَاطُ عَنْ الطَّرِيقِ وَوُجِدَتْ فِي مَسَاوِي أَعْمَالِهَا النَّخَاعَةُ تَكُونُ فِي الْمَسْجِدِ لَا تُدْفَنُ " . وخرج أبو داود عن الفرج بن فضالة عن أبي سعد الحميري قال : رأيت وائلة بن الأسقع في مسجد دمشق بصق على الحصى ثم مسح برجله ؛ ففيل له : لم فعلت هذا ؟ قال : لأني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل . فرج بن فضالة ضعيف، وأيضًا فلم يكن في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم حُصْرٌ . والصحيح أن رسول الله صلى

(١) قال ابن الأثير : « أي يرى ساعة ما يطلع لظنه ويوضحه من غير أن يتطلب . وهو يفتح القاف والياء . »
 (٢) الأبدال : قوم من الصالحين ، بهم يقم الله الأرض ، أرميون في الشام وثلاثون في سائر البلاد ، لا يموت منهم أحد الا قام مكانه آخر ؛ فلذلك سموا أبدالًا . وواحد الأبدال الميَّاد بدل ويدل . وقال ابن دريد : الواحد بدل .
 (٣) النخاعة : النخاعة . (٤) في الأصول : « عن أبي سعيد الخدري » وهو تحريف ؛ لأن فرج بن فضالة لم يرد عن أبي سعيد الخدري ، وإنما روى عن أبي سعد الحميري ، وأبو سعد هذا صاحب وائلة بن الأسقع .

الله عليه وسلم إنما يصبق على الأرض وذلك ببعله اليسرى، ولعلّ وإثله إنما أراد هذا فحمل الحصى عليه .

السادسة عشرة — لما قال تعالى : « رجال » وخصّهم بالذكر دلّ على أن النساء لا حظّ لهنّ في المساجد؛ إذ لا جمعة عليهنّ ولا جماعة، وأن صلاتهن في بيوتهن أفضل . روى أبو داود عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « صلاة المرأة في بيتها أفضل من صلاتها في مسجدتها وصلاتها في مخدعها أفضل من صلاتها في بيتها » .

السابعة عشرة — قوله تعالى : « لَا تُلْهِيمُهُمْ » أي لا تشغلهم . « تِجَارَةً وَلَا يَبِيعُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ » خصّ التجارة بالذكر لأنها أعظم ما يشتغل بها الإنسان عن الصلاة . فإن قيل : فلم كرّر ذكر البيع والتجارة شمله . قيل له : أراد بالتجارة الشراء لقوله « ولا يبيع » . نظيره قوله تعالى : « وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا ^(١) انْفَضُّوا إِلَيْهَا » قاله الواقدي . وقال الكلبي : التجار هم الحُطّاب المسافرون، والبيعة هم المقيمون . « عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ » اختلف في تأويله ، فقال عطاء : يعني حضور الصلاة ؛ وقاله ابن عباس ، وقال : المكتوبة . وقيل عن الأذان ؛ ذكره يحيى بن سلام . وقيل : عن ذكره بأسمائه الحسنى ؛ أي يوحدهونه ويعبّدونه . والآية نزلت في أهل الأسواق ؛ قاله ابن عمر . قال سالم : جاز عبد الله بن عمر بالسوق وقد أغلقوا حوائطهم وقاموا ليصلّوا في جماعة فقال : فيهم نزلت « رِجَالٌ لَا تُلْهِيمُهُمْ تِجَارَةً وَلَا يَبِيعُ » الآية . وقال أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم : هم الذين يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله . وقيل : إن رجلين كانا في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، أحدهما يباعا فإذا سمع النداء بالصلاة فإن كان الميزان بيده طرحه ولا يضعه وضعا ، وإن كان بالأرض لم يرفعه . وكان الآخر قينا يعمل السيوف للتجارة ، فكان إذا كانت مطرقته على السندان أبقاها موضوعة ، وإن كان قد رفعها ألقاها من وراء ظهره إذا سمع الأذان ؛ فأنزل الله تعالى هذا ثناء عليهما وعلى كل من اقتدى بهما .

(١) أنزله سورة الجمعة . قوله « لَهْوًا » أي لغير الله .

الثامنة عشرة - قوله تعالى : ((وَأَقَامِ الصَّلَاةَ)) هذا يدل على أن المراد بقوله « عن ذكر الله » غير الصلاة، لأنه يكون تكراراً . يقال : أقام الصلاة إقامةً، والأصل إقاماً فقلبت حركة الواو على القاف فقلبت الواو ألفاً وبعدها ألف ساكنة فحذفت إحداهما، وأثبتت الهاء لئلا تحذفها فتجحف، فلما أضيفت قام المضاف مقام الهاء بفاز حذفها، وإن لم تضاف لم يميز حذفها؛ ألا ترى أنك تقول : وعدَ صِدَّةً، ووَزَنَ زِنَةً، فلا يجوز حذف الهاء لأنك قد حذفت واواً، لأن الأصل وعدَ وعدَّةً، ووَزَنَ وزنةً، فإن أضفت حذف الهاء، وأشدّ الفراء :

إِنَّ الْخَلِيطَ أَجْدُوا الْبَيْنَ فَأَجْمَرُوا * وَأَخْلَفُوا عِدَّ الْأَمْرِ الَّذِي وَعَدُوا

يريد وعدةً، فحذف الهاء لما أضاف . وروى من حديث أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يأتي الله يوم القيامة بمساجد الدنيا كأنها نجيب بيض قوامها من العنبر وأعناقها من الزعفران ورعوسها من المسك وأذنتها من الزبرجد الأخضر وقوائمها من المؤذنون فيها يقودونها وأئمتها يسوقونها وعثماتها متعلقون بها فتجوز عرصات القيامة كالبرق الخاطف فيقول أهل الموقف هؤلاء ملائكة مقررّون أو أنبياء مرسلون فينادي ما هؤلاء بملائكة ولا أنبياء ولكنهم أهل المساجد والمحافظة على الصلوات من أمة محمد صلى الله عليه وسلم ". وعن علي رضي الله عنه أنه قال : يأتي على الناس زمان لا يبقى من الإسلام إلا اسمه، ولا من القرآن إلا رسمه، يعمرّون مساجدهم وهي من ذكر الله خراب، شرُّ أهل ذلك الزمان عالمائهم، منهم تخرج الفتنة وإلهم تعود؛ يعني أنهم يعملون ولا يعملون بواجبات ما علموا .

التاسعة عشرة - قوله تعالى : ((وَإِيَّاءَ الزَّكَاةَ)) قيل : الزكاة المفروضة؛ قاله الحسن .

وقال ابن عباس : الزكاة هنا طاعة الله تعالى والإخلاص؛ إذ ليس لكل مؤمن مال . ((يَخَافُونَ يَوْمًا)) يعني يوم القيامة . ((تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ)) يعني من هوله وحذر الهلاك . والتقلب التحول، والمراد قلوب الكفار وأبصارهم . فتقلب القلوب انزعاجها من أماكنها إلى الخناجر، فلا هي ترجع إلى أماكنها ولا هي تخرج . وأما قلب الأبصار فالترقُّ بعد الكَمَلِ والعَمَى بعد البصر . وقيل : تتقلب القلوب بين الطمع في النجاة والخوف من

الهلاك ، والأبصار تنظر من أى ناحية يَـعْطُونَ كتبهم ، وإلى أى ناحية يُؤخذ بهم .
وقيل : إن قلوب الشاكين تُحول عما كانت عليه من الشك ، وكذلك أبصارهم لرؤيتهم اليقين ؛
وذلك مثل قوله تعالى : « فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ » ^(١) ؛ لما كان يراه في الدنيا
غَيًّا يراه رُشْدًا ؛ إلا أن ذلك لا ينفعهم في الآخرة . وقيل : تقلب على جمر جهنم ؛ كقوله
تعالى : « يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ » ، « وَتُقَلَّبُ أَلْسِنُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ » ^(٢) . في قول من جعل
المعنى تقلبها على لمب النار . وقيل : تقلب بأن تلتفحها النار مرة وتُضجها مرة . وقيل إن
تقلب القلوب وجيها ، وتقلب الأبصار النظر بها إلى نواحي الأحوال . (لِجَزِيَّتِهِمُ اللَّهُ أَحْسَنَ
مَا عَمِلُوا) فذكر الجزاء على الحسنات ، ولم يذكر الجزاء على السيئات وإن كان يجازى عليها
لأمرين : أحدهما — أنه ترغيب ، فأقصر على ذكر الرغبة . الثاني — أنه في صفة قوم
لا تكون منهم الجائر ؛ فكانت صنائعهم مفقورة . (وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ) يحتمل وجهين :
أحدهما — ما يضاعفه من الحسنات بعشر أمثالها . الثاني — ما يفضل به من غير جزاء .
(وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ) أى من غير أن يحسابه على ما أعطاه ؛ إذ لا نهاية
لعطاؤه . وروى أنه لما نزلت هذه الآية أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ببناء مسجد قُبَاءَ ،
فحضر عبد الله بن رَوَاحَةَ فقال : يا رسول الله ، قد أطلع من بنى المساجد ؟ قال : « نعم
يا بن رَوَاحَةَ » قال : وصلى فيها قائما وقاعدا ؟ قال : « نعم يا بن رَوَاحَةَ » قال : ولم يبت
لله إلا ساجدا ؟ قال : « نعم يا بن رَوَاحَةَ » كُفَّ عن السَّجْعِ لما أعطى عبد شيئا شرا من طلاقة
في لسانه » ؛ ذكره الماوردي .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَلُوهُمْ كَسْرَابٍ بِقِيَعَةٍ بِحَسَبِ الْظُلُمَانِ
مَاءٌ حَتَّى إِذَا جَاءَهُمْ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فُوقَهُمْ حِسَابُهُمْ وَاللَّهُ
سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿٨٥﴾

(١) آية ٢٢ سورة ق . (٢) آية ٦٦ سورة الأحزاب . (٣) آية ١١٠ سورة الأنعام .

(٤) وجب القلب وجيا : اضطرب .

قوله تعالى : (وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ) لما ضرب مثل المؤمن ضرب مثل الكافر . قال مقاتل : نزلت في شيبة بن ربيعة بن عبد شمس ، كان يترهب متلبسا للدين ، فلما خرج صلى الله عليه وسلم كفر . أبو سهل : في أهل الكتاب . الضحاك : في أعمال الخير للكافر ، كصلة الرحم ونفع الجيران . والمراب : ما يرى نصف النهار في اشتداد الحر ، كالماء في المفاوز يلتصق بالأرض . والآل الذي يكون تحا كالماء إلا أنه يرفع عن الأرض حتى يصير كأنه بين الأرض والسماء . وسمى السراب سرايا لأنه يسرب أى يجرى كالماء . ويقال : سرب الفحل أى مضى وسار في الأرض . ويسمى الآل أيضا ، ولا يكون إلا في البرية والحر فيغتر به العطشان . قال الشاعر :

فكنت كتهريق الذى فى سقائه * لرقراق آل فوق رابية صليد

وقال آخر :

فلما كففنا الحرب كانت عهدهم * ككلمع سراب بالفسلا متا لق

وقال امرؤ القيس :

ألم أنض الميطى بكل نحرى * أمق الطويل لماع السراب

والقيعة جمع القاع ، مثل جيرة وجار ، قاله الهروي وقال أبو عبيدة : قيعة وقاع واحد ، حكاه النحاس . والقاع ما أنبسط من الأرض وأتسع ولم يكن فيه نبت ، وفيه يكون السراب . وأصل القاع الموضع المنخفض الذى يستقر فيه الماء ، وجمعه قيعان . قال الجوهري : والقاع المستوى من الأرض ، والجمع أقوع وأقواع وقيعان ، صارت الواو ياء لكسر ما قبلها ، والقيعة مثل القاع ، وهو أيضا من الواو . وبعضهم يقول : هو جمع . (يحسبه الظمان) أى العطشان . (ماء) أى يحسب السراب ماء . (حتى إذا جاءه لم يجده شيئا) مما قدره ووجد أرضا لا ماء فيها . وهذا مثل ضربه الله تعالى للكفار ، يقولون على ثواب أعمالهم فإذا

(١) في الأصول : « طويل الطول » والتصويب عن ديوان امرؤ القيس . والأمق : الطويل . قال الوزير أبو بكر عامر بن أيوب (شاح الهويان) : وفي البيت ما يسأل عنه من طريق العربية ، وهو إضافة « أمق » إلى « الطول » فيتره أنه من إضافة الشيء إلى نفسه ، لأن الأمق هو الطويل ؛ وليس على ما يتوهم ؛ إنما هو كما تقول : « بعيد البعد » .

قدموا على الله تعالى وجدوا ثواب أعمالهم محبطة بالكفر؛ أى لم يجدوا شيئاً كما لم يجد صاحب السراب إلا أرضاً لا ماء فيها؛ فهو يهلك أو يموت. (وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ) أى وجد الله بالمصاد. (فَوَقَّاهُ حِسَابَهُ) أى جزاء عمله. قال أمرؤ القيس :

قَوْلِي مُذِرًا يَهْوِي حَيْثُنَا * وَأَيْقَنَ أَنَّهُ لَأَقَى الْحِسَابَا

وقيل : وجد وعد الله بالجزاء على عمله . وقيل : وجد أمر الله عند حشره ؛ والمعنى متقارب .
وقرئ « بَقِيعَاتٍ » . المهدي : ويجوز أن تكون الألف مُشَبَّعة من فتحة العين . ويجوز أن تكون مثل رجلٍ عزَّه وعِزَّهاته ، للذي لا يقرب النساء . ويجوز أن يكون جمع قِيعَة ، ويكون على هذا بالنساء في الوصل والوقف . وروى عن نافع وأبي جعفر وشيبة « الظلمان »
بغير همز ، والمشهور عنهما الهمز ؛ يقال : ظمئ يظمأ ظمأً فهو ظمآن ، وإن خففت الهمزة قلت الظمان . وقوله « وَالَّذِينَ كَفَرُوا » ابتداء « أَعْمَالُهُمْ » ابتداء ثان . والكاف من « كَسْرَابٍ » الخبر ، والجملة خبر عن « الذين » . ويجوز أن تكون « أعمالهم » بدلا من « الذين كفروا » ؛ أى وأعمال الذين كفروا كسراب ، فحذف المضاف .

قوله تعالى : **أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرِ لُجِّيٍّ يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدُهُ لَمْ يَكَدْ يَرَاهَا وَمَنْ لَّمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَا لَهُ مِنْ نُورٍ ﴿٢٥﴾**

قوله تعالى : (**أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرِ لُجِّيٍّ**) ضرب تعالى مثلا لآثر الكفار ، أى أعمالهم كسراب ببيعة أو كظلمات . قال الزجاج : إن شئت مثَّل بالسراب وإن شئت مثَّل بالظلمات ؛ فـ « أو » للإباحة حسبا تقدم من القول في « **أَوْ كَصَيِّبٍ** » ^(١) . وقال الجرجاني : الآية الأولى في ذكر أعمال الكفار ، والثانية في ذكر كفرهم ، ونسق الكفر على أعمالهم لأن الكفر أيضا من أعمالهم ، وقد قال تعالى : **« يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ »** ؛ أى من الكفر إلى

(١) راجع ج ١ ص ٢١٥ طبة ثانية أو ثالثة . (٢) آية ٢٥٧ سورة البقرة .

الإيمان . وقال أبو علي : « أو كظلمات » أو كذى ظلمات ؛ ودل على هذا المضاف قوله تعالى : « إذا أخرج يده » فالكناية تعود إلى المضاف المحذوف . قال القشيري : فعند الزجاج التثيل وقع لأعمال الكفار ، وعند الجرجاني لكفر الكافر ، وعند أبي علي للكافر . وقال ابن عباس في رواية : هذا مثل قلب الكافر . (في بحر بلجي) قيل : هو منسوب إلى الجثة ، وهو الذي لا يدرك قعره . والجثة معظم الماء ، والجمع لبحر . وأنتج البحر إذا تلاطمت أمواجه ؛ ومنه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من ركب البحر إذا أنتج فقد برئت منه الذمة » . وأنتج الأمر إذا عظم وأخلط . وقوله تعالى : « حَسِبْتُهُ جَلَّةً (١) » أي ماله عقى . وبلجيت السفينة أي خاضت الجثة (بضم اللام) . فاما الجثة (بفتح اللام) فأصوات الناس ؛ يقول : سمعت جثة الناس ؛ أي أصواتهم وصخبهم . قال أبو النجم :

• في جثة أميسك فلانا عن فل •

وأنتجت الأصوات أي اخلطت وعظمت . (يفساه موج) أي يعلو ذلك البحر الجلي . موج . (من فوقه موج) أي من فوق الموج موج ، ومن فوق هذا الموج الثاني سحاب ؛ فيجتمع خوف الموج وخوف الريح وخوف السحاب . وقيل : المعنى يفساه موج من بعده موج ؛ فيكون المعنى : الموج يتبع بعضه بعضا حتى كأن بعضه فوق بعض ، وهو أخوف ما يكون إذا توالى موجه وتقارب ، ومن فوق هذا الموج سحاب . وهو أعظم للخوف من وجهين : أحدهما — أنه قد غطى النجوم التي يهتدى بها . الثاني — الريح التي تنشأ مع السحاب والمطر الذي يزل منه . (ظلمات بعضها فوق بعض) قرأ ابن محيصن والبرزى عن ابن كثير « سحاب ظلمات » بالإضافة وانخفض . قُبل « سحاب » متونا « ظلمات » بالمر والتونين . الباقر بالرفع والتونين . قال المهدي : « من قرأ » من فوقه سحاب ظلمات « بالإضافة فلأن السحاب يرتفع وقت هذه الظلمات فأضيف إليها ؛ كما يقال : سحاب رحمة ، إذا ارتفع في وقت المطر . ومن قرأ « سحاب ظلمات » بحر « ظلمات » على التأكيدي « ظلمات »

الأولى أو البديل منها . و « سحابٌ » ابتداء و « من فوقه » انظر . ومن قرأ « سحابٌ ظلماتٌ » فظلمات خبر ابتداء مخوف ؛ التقدير : هي ظلمات أو هذه ظلمات . قال ابن الأثير : « من فوقه موج » غير تام ؛ لأن قوله « من فوقه سحاب » صلة للموج ، والوقف على قوله « من فوقه سحاب » حسن ، ثم تبدئ « ظلماتٌ بعضها فوق بعض » على معنى هي ظلمات بعضها فوق بعض . وروى عن أهل مكة أنهم قرءوا « ظلماتٌ » على معنى أو كظلماتٍ ظلماتٍ بعضها فوق بعض ؛ فعل هذا المذهب لا يحسن الوقف على السحاب . ثم قيل : المراد بهذه الظلمات ظلمة السحاب وظلمة الموج وظلمة الليل وظلمة البحر ؛ فلا يُصر من كان في هذه الظلمات شيئا ولا كَوْجًا . وقيل : المراد بالظلمات الشدائد ؛ أى شدائد بعضها فوق بعض . وقيل : أراد بالظلمات أعمال الكافر ، وبالبحر الخفى قلبه ، وبالموج فوق الموج ما يشئ قلبه من الجهل والشك والخيرة ، وبالسحاب الرزق والختم والطبع على قلبه . روى معناه عن ابن عباس وغيره ؛ أى لا يُبصر قلبه نور الإيمان ، كما أن صاحب الظلمات في البحر إذا أخرج يده لم يكدرها . وقال أبي بن كعب : الكافر يتقلب في خميس من الظلمات : كلامه ظلمة ، وعمله ظلمة ، ومدخله ظلمة ، ومخرجه ظلمة ، ومصيره يوم القيامة إلى الظلمات في النار وبئس المصير . (إِذَا أُنْجِرَ يَدُهُ) يعنى الناظر . (لَمْ يَكِدْ يَرَاهَا) أى من شدة الظلمات . قال الزجاج وأبو عبيدة : المعنى لم يرها ولم يكدر ، وهو معنى قول الحسن . ومعنى « لَمْ يَكِدْ » لم يطمع أن يراها . وقال الفراء : كاد صلة ، أى لم يرها ؛ كما تقول : ما كدت أعرفه . وقال المبرد : يعنى لم يرها إلا من بعد الجهد ؛ كما تقول : ما كدت أراك من الظلمة ، وقد رآه بعد يأس وشدة . وقيل : معناه قرب من الرؤية ولم يرها ؛ كما يقال : كاد العروس يكون أميرا ، وكاد النعام يطير ، وكاد المشتعل يكون راكبا . النحاس : وأصح الأقوال في هذا أن المعنى لم يقارب رؤيتها ، فإذا لم يقارب رؤيتها فلم يرها رؤية بعيدة ولا قريبة . (وَمَنْ لَمْ يَحْمِلِ اللَّهُ لَهُ تُورًا) يهتدى به أظلمت عليه الأمور . وقال ابن عباس : أى من لم يجعل الله له دينًا فما له من دين ، ومن لم يجعل الله له نورًا يمشى به يوم القيامة لم يهتد

إلى الجنة؛ كقوله تعالى : « وَيَجْعَلُ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ »^(١) . وقال الزجاج : ذلك في الدنيا؛ والمعنى : من لم يهده الله لم يهتد . وقال مقاتل بن سليمان : نزلت في عتبة بن ربيعة ، كان يتنصس الدين في الجاهلية ، وليس المسوح ، ثم كفر في الإسلام . الماوردي : في شعبة ابن ربيعة ، وكان يترهب في الجاهلية ويلبس الصوف ويطلب الدين ، فكفر في الإسلام . قلت : وكلاهما مات كافرا ، فلا يبعد أن يكونا هما المراد بالاية وغيرهما . وقد قيل : نزلت في عبد الله بن جحش ، وكان أسلم وهاجر إلى أرض الحبشة ثم تنصّر بعد إسلامه . وذكر الثعلبي : وقال أنس قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إن الله تعالى خلقني من نور وخلق أبا بكر من نوري وخلق عمر وعائشة من نور أبي بكر وخلق المؤمنين من أمي من نور عمر وخلق المؤمنات من أمي من نور عائشة فمن لم يحبني ويحب أبا بكر وعمر وعائشة فإله من نور " . فنزلت « وَمَنْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فإله من نُورٍ » .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْخَرُ لَهُ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ صَفَّيْتُ كُلَّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿٣١﴾ وَاللَّهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴿٣٢﴾

قوله تعالى : (أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْخَرُ لَهُ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ صَفَاتٍ) لما ذكر وضوح الآيات زاد في المجمة واليّنات ، وبين أن مصنوعات تدلّ بتغييرها على أن لها صانا قادرا على الكمال ؛ فله يعبثه الرسل ، وقد بعثهم بأيدهم بالمعجزات ، وأخبروا بالجنة والنار . والخطاب في « أَلَمْ تَرَ » للنبي صلى الله عليه وسلم ، ومعناه : ألم تعلم ، والمراد الكل . (أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْخَرُ لَهُ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ) من الملائكة . (وَالْأَرْضِ) من الجن والإنس . (وَالطَّيْرِ صَفَاتٍ) ، قال مجاهد وغيره : الصلاة للإنسان والتسبيح لما سواه من الخلق . وقال سفيان : للطير صلاة ليس فيها ركوع ولا سجود . وقيل : إن ضربها بأجنحتها صلاة ، وإن أصواتها

تسبيح؛ حكاها النقاش . وقيل : التسبيح هاهنا ما يرى في المخلوق من أثر الصنعة . ومعنى « صافات » مصطفات الأجنحة في الهواء . وقرأ الجماعة « والطيْرُ » بالرفع عطفًا على « مَنْ » . وقال الزجاج : ويجوز « والطيْرُ » بمعنى مع الطير . قال النحاس : وسمعتُه يخبر « قَتُ زَيْدًا » بمعنى مع زيد . قال : وهو أجد من الرفع . قال : فإن قلت قمت أنا وزيد ، كان الأجد الرفع ، ويجوز النصب ، (كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ) يجوز أن يكون المعنى : كلُّ قد علم الله صلاته وتسبيحه ؛ أى علم صلاة المصلي وتسبيح المسيح . ولهذا قال : (وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ) أى لا يخفى عليه طاعتهم ولا تسبيحهم . ومن هذه الجهة يجوز نصب « كل » عند البصريين والكوفيين بإضمار فعل يفتره ما بعده . وقد قيل : المعنى قد علم كلُّ مُصَلٍّ ومُسَبِّحٍ صلاة نفسه وتسبيحه الذى كُلِّفَهُ . وقرأ بعض الناس « كلُّ قد علمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ » غير مسمى الفاعل . وذكر بعض النحويين أن بعضهم قرأ « كلُّ قد علمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ » ؛ فيجوز أن يكون تقديره : كلُّ قد علمه الله صلاته وتسبيحه . ويجوز أن يكون المعنى : كلُّ قد علم غيره صلاته وتسبيحه ، أى صلاة نفسه ؛ فيكون التعليل الذى هو الإفهام والمراد الخصوص ؛ لأن من الناس من لم يُعَلِّمْ . ويجوز أن يكون المعنى كلُّ قد استدلل منه المستدل ، فعبّر عن الاستدلال بالتعليم ؛ قاله المهدوي . والصلاة هنا بمعنى التسبيح ، وكرر تأكيدًا ؛ كقوله « يَعْلَمُ السِّرَّ وَالنَّجْوَى » . والصلاة قد تسمى تسبيحًا ؛ قاله القشيري . (وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ) تقدم في غير موضع .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَرْجِيْ سَخَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكْلًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَنْ مَنْ يَشَاءُ يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَرِ ﴿١٠﴾ يَقْلِبُ اللَّهُ الْآيِلَ وَالنَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَرِ ﴿١١﴾

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَرْزُقْ سَحَابًا ﴾ ذكر من حجبته شيئا آخر، أى ألم تر بعين قلبك . « يَرْزُقْ سَحَابًا » أى يسوق إلى حيث يشاء . والريح تُرْزَى السحاب ، والبقرة تُرْزَى ولدها أى تسوقه . ومنه زجا الخراج يزجو زجاء (ممدودا) إذا تيمّرت جبايته . وقال النابغة :

إني أتيتك من أهل ومن وطني * أزيح حشاشة نفس ما بها رمق

وقال أيضا : أسرت عليه من الجوزاء سارية * تُرْزَى الشمال عليه جامد البرد

﴿ ثُمَّ يُؤَلَّفُ بَيْنَهُ ﴾ أى يجمعه عند انشائه ؛ ليقوى ويتصل ويكتف . والأصل في التأليف الهمز، تقول : تألف . وقرئ « يُؤَلَّف » بالواو تخفيفا . والسحاب واحد في اللفظ، ولكن معناه جمع ؛ ولهذا قال : « يُلْشَى السَّحَاب » . و« بين » لا يقع إلا لثنين فصاعداً ، فكيف جاز بينه ؟ فالجواب أن « بينه » هنا لجماعة السحاب ؛ كما تقول : الشجر قد جلس بينه لأنه جمع ، وذكر الكاكية على اللفظ ؛ قال معناه الفراء . وجواب آخر — وهو أن يكون السحاب واحداً بلجاز أن يقال بينه ؛ لأنه مشتمل على قطع كثيرة ، كما قال :

* ... بين الدُّخُولِ وَخَوَلِ *

فأوقع « بين » على الدخول، وهو واحد لا شتماله على مواضع . وكما تقول : ما زلت أدور بين الكوفة ؛ لأن الكوفة أما كن كثيرة ؛ قاله الزجاج وغيره . وزعم الأصمعي أن هذا لا يجوز، وكان يروى :

* ... بين الدُّخُولِ وَخَوَلِ *

﴿ ثُمَّ يُجْمَلُ رُكَّامًا ﴾ أى مجتمعاً ، يركب بعضه بعضاً ؛ كقوله تعالى : « وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَّرْكُومٌ » . والمرْكُ جمع الشيء ؛ يقال منه : رَمَك الشيءَ يَرْكُكُه رُكَّامًا إذا جمعه وألقى بعضه على بعض . وأرتك الشيء وتراكم إذا اجتمع . والرُّكَّة الطين المجموع . والرُّكَّام : الرمل المتراكم . وكذلك السحاب وما أشبهه . ومُرَّتَك الطريق (بفتح الكاف) جاذته . (فترى الودق يخرج من خلاله) في « الودق » قولان : أحدهما — أنه البرق ؛ قاله أبو الأشهب العقيلي . ومنه قول الشاعر :

أُرتا نَحْجَاجَةٌ وَخَرَجَنَ مِنْهَا * نَحْوَجُ الْوَدَقِ مِنْ خَلَلِ السَّحَابِ

الثاني - أنه المطر؛ قاله الجمهور . ومنه قول الشاعر :

فلا مُزْنَةٌ وَدَقَّتْ وَدَقَّتْ * ولا أرضٌ أَجَلٌ إِبْقَالُهَا

وقال امرؤ القيس :

فدمعهما وَدَقَّ وَبَحَّ وَدِيمَةً * وَسَكَبَ وَتَوَكَّأَ وَتَهَمَّلَانَ

يقال : ودقت السحابة فهي وادقة . وودق المطر يدق ودقاً ؛ أى قطر . وودقت إليه دنوت منه . وفي المثل : ودق العير إلى الماء ؛ أى دنا منه . يضرب لمن خضع للشيء لحرصه عليه . والموضع مودق . وودقت [به] ودقاً استأنست به . ويقال لذات الخافر إذا أرادت الفصل : ودقت تدق ودقاً ، وأودقت وأستودقت . وأتان ودوق وفرس ودوق ، ويدق أيضاً ، وبها وداق . والوديقة : شدة الحر . وخلال جمع خلل ؛ مثل الجبل والجبال ، وهى فُرْجُهُ وخارج القطر منه . وقد تقدم فى « البقرة »^(١) أن كعباً قال : إن السحاب غير بال المطر ، لولا السحاب حين ينزل الماء من السماء لأفسد ما يقع عليه من الأرض . وقرأ ابن عباس والضحاك وأبو السالبة « من خلله » على التوحيد . وتقول : كنت فى خلال القوم ؛ أى وسطهم . (وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ) قيل : خلق الله فى السماء جبالا من برد ، فهو ينزل منها برداً ؛ وفيه إضمار ، أى ينزل من جبال البرد برداً ، فالمفعول محذوف . ونحو هذا قول الفراء ؛ لأن التقدير عنده : من جبال برد ؛ فالجبال عنده هى البرد . و « برد » فى موضع خفض ؛ ويجب أن يكون على قوله المعنى : من جبال يرد فيها ، بتنوين جبال . وقيل : إن الله تعالى خلق فى السماء جبالا فيها برد ؛ فيكون التقدير : وينزل من السماء من جبال فيها برد . و « من » صلة . وقيل : المعنى وينزل من السماء قدر جبال ، أو مثل جبال من برد إلى الأرض ؛ ف « من » الأولى للغاية لأن ابتداء الإنزال من السماء ، والثانية للتبويض لأن البرد بعض الجبال ، والثالثة لتبيين الجنس لأن جنس تلك الجبال من البرد . وقال الأخفش : إن « من » فى الجبال و « برد » زائدة فى الموضعين ، والجبال والبرد فى موضع نصب ؛ أى ينزل من السماء برداً يكون كالجبال . والله أعلم . (فَصَيَّبُ بِهِ مَن يَشَاءُ وَيَبْصُرُهُ عَمَّن يَشَاءُ)

(١) راجع ج ٢ ص ٢٠١ طبع ثانية .

فيكون إصابته نعمة، وصرفه نعمة . وقد مضى في « البقرة »^(١) . و« الرعد »^(٢) أن من قال حين يسمع الرعد : سبحان من يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته ثلاثاً عوفى ما يكون في ذلك الرعد . (يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ) أى ضوء ذلك البرق الذى فى السحاب (يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ) من شدة بريقه وضوئه . قال الشماخ :

وما كادت إذا رفعت سناها * ليُبصر ضوؤها إلا البصيرُ

وقال امرؤ القيس :

يضيء سناه أو مصابيحُ راهب * أهان السليط في الذُّبَالِ المُفْتَلِ^(٣)

فأَلَسْنَا (مقصور) ضَوْءُ البرق . وَالسَّنا أيضا نبت يتداوى به . والسَّنا من الرِّفعة ممدود . وكذلك قرأ طلحة بن مُصَرِّف « سنا » بالمد على المبالغة فى شدة الضوء والصفاء ؛ فأطلق عليه اسم الشرف . قال المبرد : السَّنا (مقصور) وهو اللع ؛ فإذا كان من الشرف والحسب فهو ممدود ، وأصلهما واحد وهو الاتِّعَاع . وقرأ طلحة بن مُصَرِّف « سَنَاءُ بَرْقِهِ » قال أحمد بن يحيى : وهو جمع بَرْقَةٍ . قال النحاس : البرقة المقدار من البرق ، والبرقة المزة الواحدة . وقرأ الجحدري وابن القَعْقَاع « يَنْهَبُ بِالْأَبْصَارِ » بضم الياء وكسر الهاء ؛ من الإذهاب ، وتكون الباء فى « بِالْأَبْصَارِ » صلة زائدة . الباقون « يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ » بفتح الياء والهاء ، والباء للإصباح . وأَبْرَقَ دليل على تكاثف السحاب ، وبشيرة بقوة المطر ، ومختر من نزول الصواعق . (يُقَلِّبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ) قيل : تقلبيهما أن يأتى بأحدهما بعد الآخر . وقيل : تقلبيهما تقصهما وزيادتهما . وقيل : هو تغيير النهار بنظامه السحاب مرة وبضوء الشمس أخرى ؛ وكذا الليل مرة بنظامه السحاب ومرة بضوء القمر ؛ قاله النقاش . وقيل : تقلبيهما باختلاف ما يقدر فيهما من خير وشروء وضرو . (إِنَّ فِي ذَلِكَ) أى فى الذى ذكرناه من تقلب الليل والنهار ، وأحوال المطر والصيف والشتاء (لَعِبْرَةٌ) أى اعتباراً (لِأُولِي الْأَبْصَارِ) أى لأهل البصائر من خلقى .

(١) راجع ج ١ ص ٢١٨ طبة ثانية أو ثالثة . و ج ٩ ص ٢٩٨

(٢) السليط : الزيت . والقبال : جمع ذبالة ، وهى الفئيلة .

قوله تعالى : **وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّن مَّاءٍ فَمِنْهُمْ مَّن يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَّن يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَّن يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** ﴿٢٥﴾ **لَقَدْ أَرْسَلْنَا عِيسَى مَبِينَتًا وَآلَّهُ يَهْدِي مَن يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ** ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : **(وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّن مَّاءٍ)** قرأ يحيى بن وثاب والأعمش وحمة والكسائي **«وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ»** بالإضافة . الباقون **«خلق»** على الفعل . قيل : إن المعنيين في القراءةين صحيحان . أخبر الله عز وجل بخبرين ، ولا ينبغي أن يقال في هذا : إحدى القراءةين أصح من الأخرى . وقد قيل : إن **«خلق»** لشيء مخصوص ، وإنما يقال خالق على العموم ؛ كما قال الله عز وجل : **«الخالق البارئ»** . وفي الخصوص **«الحمد لله الذي خلق السموات والأرض»** وكذا **«هو الذي خلقكم من نفس واحدة»** . فكذا يجب أن يكون **«الله خلق كل دابة من ماء»** . والذابة كل ما دب على وجه الأرض من الحيوان ؛ يقال : دب يذب فهو داب ؛ والهاء للبالغة . وقد تقدم في **«البقرة»** ^(١) . **(مِّن مَّاءٍ)** لم يدخل في هذا الجن والملائكة ؛ لأننا لم نشاهدهم ، ولم يثبت أنهم خلقوا من ماء ، بل في الصحيح **«أن الملائكة خلقوا من نور والجن من نار»** . وقد تقدم . وقال المفسرون : **«من ماء»** أي من نُطفة . قال النقاش : أراد أئمة الذكور . وقال جمهور النُظرة : أراد أن خلقه كل حيوان فيها ماء كما خلق آدم من الماء والطين ؛ وعلى هذا يخرج قول النبي صلى الله عليه وسلم للشيخ الذي سأله في غزاة بدر : **«من أتيا؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : نحن من ماء»** . الحديث . وقال قوم : لا يستثنى الجن والملائكة ، بل كل حيوان خلق من الماء ؛ وخلق النار من الماء ، وخلق الريح من الماء ؛ إذ أول ما خلق الله تعالى من العالم الماء ، ثم خلق منه كل شيء .

(١) راجع ج ٢ ص ١٩٦ طبة ثانية .

(٢) راجع ج ١٠ ص ٢٣ وما بعدها .

قلت : ويدل على صحة هذا قوله تعالى : « فَنُفِثُ مِنْ يَمَشِي عَلَى بَطْنِهِ » المثنى على البطن للحيات والحوت ، ونحوه من الدود وغيره . وعلى الرجلين للإنسان والطير إذا مشى . والأربع لسائر الحيوان . وفي مصحف أبي « ومنهم من يمشى على أكثر » ؛ فعم بهذه الزيادة جميع الحيوان كالشرطان والحشاش ؛ ولكنه قرآن لم يشته إجماع ؛ لكن قال القاسم : إنما اكتفى في القول بذكر ما يمشى على أربع عن ذكر ما يمشى على أكثر ؛ لأن جميع الحيوان إنما اعتاده على أربع ، وهي قوائم مشيه ، وكثرة الأرجل في بعضه زيادة في خلقته ، لا يحتاج ذلك الحيوان في مشيه إلى جميعها . قال ابن عطية : والظاهر أن تلك الأرجل الكثيرة ليست باطلا بل هي محتاج إليها في تنقل الحيوان ، وهي كلها تتحرك في تصرفه . وقال بعضهم : ليس في الكتاب ما يمنع من المثنى على أكثر من أربع ؛ إذ لم يقل ليس منها ما يمشى على أكثر من أربع . وقيل فيه إضمار : ومنهم من يمشى على أكثر من أربع ؛ كما وقع في مصحف أبي . والله أعلم . و« دَابَّة » تشمل من يعقل وما لا يعقل ؛ فقلب من يعقل لما أجمع مع من لا يعقل ؛ لأنه المخاطب والمتعبد ؛ ولذلك قال « فَنُفِثُ » . وقال « من يمشى » فأشار بالاختلاف إلى ثبوت الصانع ؛ أي لولا أن لجميع صانعا مختارا لما اختلفوا ، بل كانوا من جنس واحد ؛ وهو قوله : « يُنْسَقِ بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَتَفَضَّلُ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ » . (يَحْتَأِي اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ عَاسِدٌ) مما يريد خلقه (قَدِيرٌ) . (لَقَدْ أَرْسَلْنَا آيَاتٍ مُبِينَاتٍ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) تقدم بيانه في غير موضع .

قوله تعالى : وَيَقُولُونَ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : (وَ يَقُولُونَ آمَنَّا بِاللَّهِ وَ بِالرَّسُولِ) يعنى المنافقين ، يقولون بالسنتهم آمنا بالله وبالرسول من غير يقين ولا إخلاص . (وَأَطَعْنَا) أى ويقولون ، وكذبوا . (ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ) .

قوله تعالى : وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ ﴿٢٨﴾ وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ ﴿٢٩﴾ أَفِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَمْ ارْتَابُوا أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحْجِفَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَسُولَهُ بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٣٠﴾
فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ) قال الطبري وغيره : إن رجلا من المنافقين أسماه بشر كانت بينه وبين رجل من اليهود خصومة في أرض ، فدعاه اليهودي إلى التحاكم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان المنافق مبطلا ، فأبى من ذلك وقال : إن محمدا يحيف علينا ؛ فلنحكم كعب بن الأشرف ؛ فزلت الآية فيه . وقيل : نزلت في المغيرة بن وائل من بني أمية ، كان بينه وبين علي بن أبي طالب رضى الله عنه خصومة في ماء وأرض فامتنع المغيرة أن يحاكم مليا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال : إنه يبيضي ، فزلت الآية ، ذكره الماوردي . وقال : « لِيَحْكُم » ولم يقل ليحكم لأن المعنى به الرسول صلى الله عليه وسلم ، وإنما بدأ بذكر الله إعظاما لله واستفتاح كلام .

الثانية — قوله تعالى : (وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ) أى طائعين متقادين ؛ لعلهم أنه عليه السلام يحكم بالحق . يقال : أذعن فلان لحكم فلان يذعن إذعانا . وقال النقاش : « مذعنين » خاضعين ، مجاهد : مسرعين . الأخفش وآبن الأعرابي : مُقَرِّين . (أَفِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ) شك وريب . (أَمْ ارْتَابُوا) أم حدث لهم شك في نبوته

وعده . (أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَمِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ) أى يجوز فى الحكم والظلم . وآتى بلفظ الاستفهام لأنه أشد فى التوبيخ وأبلغ فى الذم ؛ كقول جرير فى المدح :
 أَلَسْتُمْ خَيْرَ مَنْ رَكِبَ الْمَطَايَا * وَأَنْدَى الْعَالَمِينَ بَطُونٌ رَاجِ
 (بَلْ أَوْلَيْتُمْ هُمْ الظَّالِمُونَ) أى الماعندون الكافرون ؛ لإعراضهم عن حكم الله تعالى .

الثالثة — القضاء يكون للمسلمين إذا كان الحكم بين المُعَاهِد والمسلم ولا حق لأهل الذمة فيه . وإذا كان بين ذميين فذلك إليهما . فإن جاء قاضى الإسلام فإن شاء حكم وإن شاء أعرض ؛ كما تقدم فى « المائدة » .^(١)

الرابعة — هذه الآية دليل على وجوب إجابة الداعى إلى الحاكم لأن الله سبحانه ذم من دُعى إلى رسوله ليحكم بينه وبين خصمه بأقبح الذم فقال : « أَفَى قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ » الآية . قال ابن خُوَيْرٍ مندداً : واجب على كل من دُعى إلى مجلس الحاكم أن يجيب ، ما لم يعلم أن الحاكم فاسق ، أو عداوة بين المدعى والمدعى عليه . وأسند الزهراوى عن الحسن ابن أبى الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من دعاه خصمه إلى حاكم من حكام المسلمين فلم يجيب فهو ظالم ولا حق له » . ذكره الماوردى أيضاً . قال ابن العربى : وهذا حديث باطل ؛ فاما قوله « فهو ظالم » فكلام صحيح ، وأما قوله « فلا حق له » فلا يصح ، ويحتمل أن يريد أنه على غير الحق .

قوله تعالى : (إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا) وَأَوْلَيْتُمْ هُمْ الْمُفْلِسُونَ ﴿٥١﴾

قوله تعالى : (إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ) أى إلى كتاب الله وحكم رسوله . (أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا) قال ابن عباس : أخبر بطاعة المهاجرين والأنصار ، وإن كان ذلك فيما يكرهون ؛ أى هذا قولهم ، وهؤلاء لو كانوا مؤمنين لكانوا

يقولون سمعنا وأطعنا . فالقول نصب على خبر كان ، واسمها في قوله « ان يقولوا » نحو « وَمَا كَانَ قَوْلُكُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا ^(١) » . وقيل : إنما قول المؤمنين ، وكان صلة في الكلام ؛ كقوله تعالى : « كَيْفَ نَكُفُّ مِنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ^(٢) » . وقرأ ابن القعقاع « لِيُحَكِّمَ بَيْنَهُمْ » غير مسجى الفاعل . على بن أبي طالب « إنما كان قول » بالرفع .

قوله تعالى : وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشِ اللَّهَ وَيَتَّقِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿٥٢﴾

قوله تعالى : (وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ) فيما أمر به وحكم . (وَيَخْشِ اللَّهَ وَيَتَّقِهِ) قرأ حفص « وَيَتَّقِهِ » بإسكان القاف على نية الجزم ؛ قال الشاعر :
ومن يتق الله فإن الله معه * ويرزق الله مؤتاه وظاهدي

وكسرهما الباقيون ، لأن جزمه بخذف آخره . واسكن الهاء أبو عمرو وأبو بكر . واختلس الكسرة بعقوب وقائون عن نافع والبسقي عن أبي عمرو وحفص . وأشيع كسرة الهاء الباقيون . (فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ) ذكر أسلم أن عمر بن الخطاب هو قائم في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم وإذا رجل من دعاة الروم قائم على رأسه وهو يقول : أنا أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله . فقال له عمر : ما شأنك ؟ قال : أسلمت لله . قال : هل لهذا سبب ! قال : نعم ! إني قرأت التوراة والزبور والإنجيل وكثيراً من كتب الأنبياء ، فسمعت أسيراً يقرأ آية من القرآن جمع فيها كل ما في الكتب المتقدمة ، فعلمت أنه من عند الله فأسلمت . قال : ما هذه الآية ؟ قال قوله تعالى : « وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ » في الفرائض « وَرَسُولَهُ » في السنن « وَيَخْشِ اللَّهَ » فيما مضى من عمره « وَيَتَّقِهِ » فيما بقي من عمره « فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ » والفائز من نجا من النار وأدخل الجنة . فقال عمر : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « أَوْتِيَتْ جوامع الكلم » .

قوله تعالى : **وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ أَمَرْتَهُمْ لَيَخْرُجُنَّ قُلْ لَا تُقْسِمُوا طَاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ** ﴿٥٢﴾

قوله تعالى : **(وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ)** عاد إلى ذكر المنافقين ، فإنه لما بين كراهتهم لحكم النبي صلى الله عليه وسلم أتوه فقالوا : والله لو أمرتنا أن نخرج من ديارنا ونسأنا وأموالنا لخرجنا ، ولو أمرتنا بالجهاد لجاهدنا ، فزلت هذه الآية . أى وأقسموا بالله أنهم يخرجون معك في المستأنف ويطيعون . **(جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ)** أى طاقة ما قدروا أن يفعلوا . وقال مقاتل : من حلف بالله فقد أجهد في اليمين . وقد مضى في « الأنعام » بيان هذا . و« جَهْدٌ » منصوب على مذهب المصدر تقديره : إقساماً بليفاً . **(قُلْ لَا تُقْسِمُوا)** وتم الكلام . **(طَاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ)** أولى بكم من أيمانكم ؛ أوليكن منكم طاعة معروفة ، وقول معروف بإخلاص القلب ، ولا حاجة إلى اليمين . وقال مجاهد : المعنى قد عرفت طاعتكم وهي الكذب والتكذيب ؛ أى المعروف منكم الكذب دون الإخلاص . **(إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ)** من طاعتكم بالقول وعما تفعلون بالفعل .

قوله تعالى : **قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حَمَلْتُمْ وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ** ﴿٥٣﴾

قوله تعالى : **(قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ)** بإخلاص الطاعة وترك النفاق . **(فَإِنْ تَوَلَّوْا)** أى فإن تنولوا ، لحذف إحدى التامين . ودل على هذا أن بعده « وعليكم » ولم يقل وعليهم . **(فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ)** أى من تبليغ الرسالة . **(وَعَلَيْكُمْ مَا حَمَلْتُمْ)** أى من الطاعة له ؛ عن ابن عباس وغيره . **(وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا)** جعل الاهتداء مقروناً بطاعته . **(وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ)** أى التبليغ **(المبين)** .

قوله تعالى : وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٥٥﴾

نزلت في أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ؛ قاله مالك . وقيل : إن سبب هذه الآية أن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم شكوا جهداً مكلفاً العلو ، وما كانوا فيه من الخوف على أنفسهم ، وأنهم لا يضعون أسلحتهم ؛ فنزلت الآية . وقال أبو العالية : مكث رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة عشر سنين بعد ما أوحى إليه خائفاً هو وأصحابه ، يدعون إلى الله سرّاً وجهرًا ، ثم أُمِر بالهجرة إلى المدينة ، وكانوا فيها خائفين يصبحون ويمسون في السلاح . فقال رجل : يا رسول الله ، أما يأتي علينا يوم نأمن فيه ونضع السلاح ؟ فقال عليه السلام : ” لا تلبثون إلا يسيراً حتى يجلس الرجل منكم في الملاء العظيم مُحْتَبِئاً ليس عليه حديدة “ . ونزلت هذه الآية ، وأظهر الله نبيه على جزيرة العرب فوضعوا السلاح وأمنوا . قال النحاس : فكان في هذه الآية دلالة على نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ لأن الله جل وعز أنجز ذلك الوعد . قال الضحاك في كتاب النقاش : هذه تتضمن خلافة أبي بكر وعمر وعثمان وعلي ؛ لأنهم أهل الإيمان وعملوا الصالحات . وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” الخلافة بعدى ثلاثون “ . وإلى هذا القول ذهب ابن العربي في أحكامه ، وأختره وقال : قال علماؤنا هذه الآية دليل على خلافة الخلفاء الأربعة رضي الله عنهم ، وأن الله استخلفهم ورضى أماتهم ، وكانوا على الدين الذي ارتضى لهم ، لأنهم لم يتقدمهم أحد في الفضيلة إلى يومنا هذا ، فاستقر الأمر لهم ، وقاموا بسياسة المسلمين ، وذبوا عن حوزة الدين ، فنفذ الوعد فيهم ، وإذا لم يكن هذا الوعد لم تجز ، وفيهم نفذ ، وعليهم ورد ، فقيمين يكون إذاً ، وليس بعدهم مثلهم إلى يومنا هذا ، ولا يكون فيما بعده . رضي الله عنهم . وحكى هذا القول القشيري عن

ابن عباس، واحتجوا بما رواه مَسْقِينَةُ مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم تكون ملكاً". قال مسقينة: أمسك [عليك] خلافة أبي بكر ستين، وخلافة عمر عشرا، وخلافة عثمان ثلثي عشرة سنة، وخلافة علي ستاً، وقال قوم: هذا وعد لجميع الأمة في ملك الأرض كلها تحت كلمة الإسلام؛ كما قال عليه الصلاة والسلام: "زُيِّنَتْ لِي الْأَرْضُ فَرَأَيْتُ مُشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا وَسَيْلَ مَلِكٍ أَتَى مَا زُيِّنَ لِي مِنْهَا". واختار هذا القول ابن عطية في تفسيره حيث قال: والصحيح في الآية أنها في استخلاف الجمهور، واستخلافهم هو أن يملكهم البلاد ويحلهم أهلها؛ كالذي جرى في الشام والعراق وخراسان والمغرب. قال ابن العربي: قلنا لم هذا وعد عام في النبوة والخلافة وإقامة الدعوة وعموم الشريعة، فنفذ الوعد في كل أحد بقدره وعلى حاله، حتى في المفتين والقضاة والأئمة، وليس للخلافة محل تنفذ فيه الموعدة الكريمة إلا من تقدم من الخلفاء. ثم ذكر اعتراضاً وانفصالاً معناه: فإن قيل هذا الأمر لا يصح إلا في أبي بكر وحده، فأما عمر وعثمان فقتلاً غيلةً، وعلي قد نُزِعَ في الخلافة. قلنا: ليس في ضمن الأمن السلامة من الموت بأي وجه كان، وأما علي فلم يكن نزاله في الحرب مُذهِباً للأمن، وليس من شرط الأمن رفع الحرب إنما شرطه ملك الإنسان لنفسه باختياره، لا كما كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بمكة. ثم قال في آخر كلامه: وحقيقة الحال أنهم كانوا مهوورين فصاروا قاهرين، وكانوا مطلوبين فصاروا طالبين؛ فهذا نهاية الأمن والعزم.

قلت: هذه الحال لم تختص بالخلفاء الأربعة رضى الله عنهم حتى يُخصَّصوا بها من عموم الآية، بل شاركهم في ذلك جميع المهاجرين بل وغيرهم. ألا ترى إلى إغراء قريش المسلمين في أحد وغيرها وخاصة الخندق، حتى أخبر الله تعالى عن جميعهم فقال: «إِذْ جَاءُوكُم مِّنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا». هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا^(١). ثم إن الله ردة الكافرين لم ينالوا خيراً، وأمن

(١) زيادة عن ابن العربي. وانظر الطائفة لسعيد بن جردان رأى الحديث عن سقينة.

(٢) آية ١٠ وما بعدها سورة الأحزاب.

المؤمنين وأورثهم أرضهم وديارهم وأموالهم ، وهو المراد بقوله : « لَيْسَتْ خِلْفَتُهُمْ فِي الْأَرْضِ » . وقوله « كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ » يعني بنى إسرائيل ، إذ أهلك الله الجبارة بمصر ، وأورثهم أرضهم وديارهم فقال : « وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضْعَفُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا » . وهكذا كان الصحابة مستضعفين خائفين ، ثم إن الله تعالى أنعمهم وملكهم وملكهم ، فصيح أن الآية عامة لأمة محمد صلى الله عليه وسلم غير مخصوصة ، إذ التخصيص لا يكون إلا بخبر من يجب [له] التسليم ، ومن الأصل المعلوم التمسك بالعموم . وجاء في معنى تبديل خوفهم بالأمن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قال أصحابه : أما يأتي علينا يوم نأمن فيه ونضع السلاح ؟ فقال عليه السلام : « لا تلبثون إلا قليلا حتى يجلس الرجل منكم في الملا العظم محمّيا ليس عليه حديدة » . وقال صلى الله عليه وسلم : « وَاللَّهِ لَيُتِمَّنَّ اللَّهُ هَذَا الْأَمْرَ حَتَّى يَسِيرَ الرَّكَّابُ مِنْ صَنْعَاءَ إِلَى حَضْرَمَوْتَ لَا يَخَافُ إِلَّا اللَّهَ وَالذَّبَّ عَلَى غَنَمِهِ وَلَكِنَّكُمْ تَسْتَعْجِلُونَ » . نرجه مسلم في صحيحه ؛ فكان كما أخبر صلى الله عليه وسلم . فالآية معجزة النبوة ؛ لأنها إخبار عما سيكون فكان .

قوله تعالى : « لَيْسَتْ خِلْفَتُهُمْ فِي الْأَرْضِ » فيه قولان : أحدهما — يعني أرض مكة ؛ لأن المهاجرين سألوا الله تعالى ذلك فوعدوا كما وعدت بنو إسرائيل ؛ قال معناه النقاش . الثاني — بلاد العرب والعجم . قال ابن العربي : وهو الصحيح ؛ لأن أرض مكة محرومة على المهاجرين ، قال النبي صلى الله عليه وسلم : « لَكِنَّ الْبَائِسُ سَعْدُ بْنُ خَوْلَةَ » . يرى له رسول الله صلى الله عليه وسلم أن مات بمكة . وقال في الصحيح أيضا : « يَمُوتُ الْمُهَاجِرُ بِمَكَّةَ بَعْدَ قِضَاءِ نَسَكِهِ ثَلَاثًا » . واللام في « لَيْسَتْ خِلْفَتُهُمْ » جواب قسم مضمر ؛ لأن الوعد قول ، مجازا : قال الله للذين آمنوا وعملوا الصالحات والله ليستخلفنهم في الأرض فيجعلهم ملوكها وسكانها . « كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ » يعني بنى إسرائيل ، أهلك الجبارة بمصر والشام وأورثهم أرضهم وديارهم . وقراءة العامة « كَمَا اسْتَخْلَفَ » بفتح التاء واللام ؛ لقوله « وَوَعَدَ » . وقوله « لَيْسَتْ خِلْفَتُهُمْ » . وقرأ عيسى بن عمر وأبو بكر والمفضل عن عاصم « اسْتَخْلَفَ » بضم

النَّاء وكسر اللام على الفعل المجهول . (وَلَيَسْكَنَنَّ لَهُمْ دِينُهُمُ الَّذِي أَرْضَى لَهُمْ) وهو الإسلام ؛ كما قال تعالى : « وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا » وقد تقدم . وروى سليم بن عاصم عن المقداد ابن الأسود قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ما على ظهر الأرض بيت حجر ولا مدر إلا أدخله الله كلمة الإسلام يمزّ عزّز أو ذلّ ذليل أما بعزم فيجعلهم من أهلها وأما بذلهم فيدينون بها » . ذكره المساوردي حجة لمن قال : إن المراد بالأرض بلاد العرب والعجم ؛ وهو القول الثاني ، على ما تقدم أنفا . (وَلَيَسْبَدَنَّ لَهُمْ) قرأ ابن محيصة وابن كثير ويعقوب وأبو بكر بالتخفيف ؛ من أبدل ، وهي قراءة الحسن ، واختار أبي حاتم . الباقر بالتشديد ؛ من بدل ، وهي اختيار أبي عبيد ؛ لأنها أكثر ما في القرآن ، قال الله تعالى : « لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ » . وقال : « وَإِذَا بَدَلْنَا آيَةً » ونحوه ، وهما لفتان . قال النحاس : وحكى محمد بن الجهم عن القراء قال : قرأ عاصم والأعمش « وليبدلنهم » مشددة ، وهذا غلط على عاصم ؛ وقد ذكر بعده غلطا أشد منه ، وهو أنه حكى عن سائر الناس التخفيف . قال النحاس : وزعم أحمد بن يحيى أن بين التثقيل والتخفيف فرقا ، وأنه يقال : بدلته أى غيرته ، وأبدلته أزلته وجعلت غيره . قال النحاس : وهذا القول صحيح ؛ كما تقول : أبدل لي هذا الدرهم ، أى أزله وأعطيني غيره . وتقول : قد بدلت بعدنا ، أى غيرت ؛ غير أنه قد يستعمل أحدهما موضع الآخر ؛ والذي ذكره أكثر . وقد مضى هذا في « النساء »^(١) والحمد لله ، وذكرنا في سورة « إبراهيم »^(٢) الدليل من السنة على أن بدل معناه إزالة العين ؛ فتأمله هناك . وقرأ « عَمَى رَبَّنَا أَنْ يُبْدِلَنَا »^(٣) غفقا ومثقلا . (يَبْدُونِي) هو في موضع الحال ؛ أى في حال عبادتهم الله بالإخلاص . ويجوز أن يكون استثناء على طريق التناء عليهم . (لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا) فيه أربعة أقوال : أحدها — لا يعبدون إلها غيري ؛ حكاية النقاش . الثاني — لا يرون عبادتي أحدا . الثالث — لا يخافون غيري ؛ قاله ابن عباس . الرابع — لا يحبون غيري ؛ قاله مجاهد . (وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ) أى بهذه النعم . والمراد كفران النعمة ؛ لأنه قال تعالى : (فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ) والكافر بالله فاسق بعد هذا الإتمام وقيله .

(١) راجع ٦٦ ص ٦٣ (٢) راجع ٥٥ ص ٢٥٤ (٣) راجع ٩٦ ص ٢٨٢ (٤) آية ٣٢ سورة القلم .

قوله تعالى : **وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ** ﴿٥٦﴾

تقدم؛ فأعاد الأمر بالعبادة تأكيداً .

قوله تعالى : **لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ**
بِالنَّارِ وَلَيْسَ الْمَصِيرُ ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : **(لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا)** هذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم ووعد بالنصرة . وقراءة العامة « تَحْسَبَنَّ » بآاء خطاباً . وقرأ ابن عامر وحزمة وأبو حيوة « يَحْسَبَنَّ » بالياء ، بمعنى لا يحسبن الذين كفروا أنفسهم معجزين الله في الأرض؛ لأن الحسبان يتعدى إلى مفعولين . وهذا قول الزجاج . وقال الفراء وأبو علي : يجوز أن يكون الفعل النبي صلى الله عليه وسلم ؛ أى لا يحسبن عهد الذين كفروا معجزين في الأرض . فـ « بالذين » مفعول أول ، و « معجزين » مفعول ثان . وعلى القول الأول « الذين كفروا » فاعل « أنفسهم » مفعول أول ، وهو مخنوف مراد « معجزين » مفعول ثان . قال النحاس : وما علمت أحداً من أهل العربية بصرياً ولا كوفيّاً إلا وهو يخطئ قراءة حمزة ؛ فمنهم من يقول : هي لحن ؛ لأنه لم يأت إلا بمفعول واحد ليحسبن . ومن قال هذا أبو حاتم . وقال الفراء : هو ضعيف ؛ وأجازه على ضعفه ، على أنه يحذف المفعول الأول ، وقد بيناه . قال النحاس : وسمعت علي بن سليمان يقول في هذه القراءة : يكون « الذين كفروا » في موضع نصب . قال : ويكون المعنى ولا يحسبن الكافر الذين كفروا معجزين في الأرض .

قلت : وهذا موافق لما قاله الفراء وأبو علي ؛ لأن الفاعل هناك النبي صلى الله عليه وسلم . وفى هذا القول الكافر . و « معجزين » معناه فائتين . وقد تقدم ^(١) (وما وأهم النار وليس المصير) أى المرجح .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِيَسْتَعِذَّ بِكُمُ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ
وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ
وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ
عَوْرَاتٍ لَكُمُ لَبْسٌ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ طَوَفُونَ عَلَيْكُمْ
بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٩﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى — قال العلماء . هذه الآية خاصة والتي قبلها عامة ؛ لأنه قال : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَاسْأَلُوا عَلَى أَهْلِهَا » ثم خص هنا فقال :
« لِيَسْتَأْذِنُكُمُ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ » فخص في هذه الآية بعض المستأذنين ، وكذلك أيضا
يتناول القول في الأولى في جميع الأوقات عموما . وخص في هذه الآية بعض الأوقات ،
فلا يدخل فيها عبد ولا أمة ؛ وغدا كان أو ذا منظر إلا بعد الاستئذان . قال مقاتل : نزلت
في أسماء بنت مرثد ، دخل عليها غلام لها كبير ، فاشتكت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛
فنزلت عليه الآية . وقيل : سبب نزولها دخول مدبج على عمر ؛ وسيأتي .

الثانية — اختلف العلماء في المراد بقوله تعالى « لِيَسْتَأْذِنُكُمْ » على ستة أقوال :

الأول — أنها منسوخة ، قاله ابن المسيب وابن جبير .

الثاني — أنها ندب غير واجبة ؛ قاله أبو قلابة ، قال : إنما أمروا بهذا نظرا لهم .

الثالث — غنى بها النساء ؛ قاله أبو عبد الرحمن السلمي . وقال ابن عمر : هي في الرجال

دون النساء . وهو القول الرابع .

الخامس — كان ذلك واجبا ، إذ كانوا لا غلق لهم ولا أبواب ، ولو عاد الحال لعاد

الوجوب ؛ حكاه المهدوي عن ابن عباس .

السادس — أنها محكمة واجبة ثابتة على الرجال والنساء؛ وهو قول أكثر أهل العلم؛ منهم القاسم وجابر بن زيد والشَّعْبِيّ . وأضعفها قول السُّلَيْمِيّ لأن «الذين» لا يكون للنساء في كلام العرب، إنما يكون للنساء «اللاتي واللاتي» . وقول ابن عمر يستحسنه أهل النظر، لأن «الذين» للرجال في كلام العرب ، وإن كان يجوز أن يدخل معهم النساء فإنما يقع ذلك بدليل، والكلام على ظاهره ، غير أن في إسناده ثبوت بن أبي سليم . وأما قول ابن عباس فروى أبو داود عن عبيد الله بن أبي يزيد سمع ابن عباس يقول : آية لم يؤمر بها أكثر الناس آية الاستئذان وإني لأمر جاريتي هذه تستأذن عليّ . قال أبو داود : وكذلك رواه عطاء عن ابن عباس «يأمر به» . وروى عكرمة أن نفرا من أهل العراق قالوا : يا ابن عباس، كيف ترى في هذه الآية التي أمرنا فيها بما أمرنا ولا يعمل بها [أحد] ^(١)، قول الله عز وجل «يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم والذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرات من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة ومن بعد صلاة العشاء ثلاث عورات لكم ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن طوافون عليكم» . قال أبو داود : قرأ القعني إلى «عليكم حكم» قال ابن عباس : إن الله حليم رحيم بالمؤمنين يحب السرّ، وكان الناس ليس لبيوتهم سُتُور ولا حجاب ، فربما دخل الخادم أو الولد أو يتيمة الرجل والرجل على أهله ، فأمرهم الله بالاستئذان في تلك العورات ، بغضهم الله بالستور والخير ، فلم أر أحدا يعمل بذلك [بعد] ^(٢) .

قلت : هذا متن حسن ، وهو يرد قول سعيد وابن جبير؛ فإنه ليس فيه دليل على نسخ الآية، ولكن على أنها كانت على حال ثم زالت ، فإن كان مثل ذلك الحال لحكما قائم كما كان، بل حكمها لليوم ثابت في كثير من مساكن المسلمين في البوادي والصحارى ونحوها . وروى

(١) في تهذيب التهذيب : «قال ابن حبان اختلط في آخر عمره، فكان يقلب الأسانيد ويرفع المراسيل ، ويقاق عن الثقات بما ليس من حديثهم . وقال الزوار : كان أحد البهلاء إلا أنه أحابه اختلاط فاضطرب حديثه... الخ» .
(٢) زيادة عن سنن أبي داود . (٣) الجمل : جمع الجملة (بالتحريك) وهو بيت كالحقة يستتر بالثياب ويكون له أضرار بكاء .

وَكَيْعَ عَنْ سَفْيَانَ بْنِ أَبِي عَاشِشَةَ عَنِ الشَّعْبِيِّ « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ » قَالَ : لَيْسَتْ بِمَنْسُوخَةٍ . قُلْتُ : إِنْ النَّاسُ لَا يَعْمَلُونَ بِهَا ؛ قَالَ : اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْمُسْتَعَانُ .

الثالثة — قَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ : إِنْ الِاسْتِئْذَانُ ثَلَاثًا مَأْخُوذٌ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَلْفَوْا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ » قَالَ يَزِيدُ : ثَلَاثَ دَفْعَاتٍ . قَالَ : فُورِدَ الْقُرْآنُ فِي الْمَالِكِ وَالصَّبِيَّانِ ، وَسَنَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْجَمِيعِ . قَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ : مَا قَالَهُ مِنْ هَذَا وَإِنْ كَانَ لَهُ وَجْهٌ فَإِنَّهُ غَيْرُ مَعْرُوفٍ عَنِ الْعُلَمَاءِ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ الَّتِي تَرَجَّعَ بِهَا ، وَالَّذِي عَلَيْهِ جَمْعُهُمْ فِي قَوْلِهِ « ثَلَاثَ مَرَّاتٍ » أَيْ فِي ثَلَاثِ أَوْقَاتٍ . وَبَدَّلَ عَلَى صَحَّةِ هَذَا الْقَوْلِ ذِكْرُهُ فِيهَا « مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ » .

الرابعة — أَدَّبَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عِبَادَهُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ بِأَنْ يَكُونَ الْعَبِيدُ إِذْ لَا بَالَ لَهُمْ ، وَالْأَطْفَالُ الَّذِينَ لَمْ يَلْفَوْا الْحُلُمَ إِلَّا أَنَّهُمْ عَقَلُوا مَعَانِيَ الْكَشْفَةِ وَنَحْوَهَا ، يَسْتَأْذِنُونَ عَلَى أَهْلِهِمْ فِي هَذِهِ الْأَوْقَاتِ الثَّلَاثَةِ ، وَهِيَ الْأَوْقَاتُ الَّتِي تَقْتَضِي عَادَةَ النَّاسِ الْإِنْكَشَافَ فِيهَا وَمِلَازِمَةَ التَّعَرَّى . فَمَا قَبْلَ الْفَجْرِ وَقْتُ انْتِهَاءِ النَّوْمِ وَقْتُ الْخُرُوجِ مِنْ ثِيَابِ النَّوْمِ وَلِبْسِ ثِيَابِ النَّهَارِ . وَوَقْتُ الْفَائِلَةِ وَقْتُ التَّجَرُّدِ أَيْضًا وَهِيَ الظَّهِيرَةُ ، لِأَنَّ النَّهَارَ يَظْهَرُ فِيهَا إِذَا عَلَا شَعَامُهُ وَأَشْتَدَّ حَرُّهُ . وَبَعْدَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ وَقْتُ التَّعَرَّى لِلنَّوْمِ ؛ فَالْإِنْكَشَافُ غَالِبٌ فِي هَذِهِ الْأَوْقَاتِ . يَرُوي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ غُلَامًا مِنَ الْأَنْصَارِ يَقَالُ لَهُ مُذْجِبٌ إِلَى عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ ظَهِيرَةً لِيَدْعُوهُ ، فَوَجَدَهُ نَاعِمًا قَدْ أَغْلَقَ عَلَيْهِ الْبَابَ ، فَدَقَّ عَلَيْهِ الْغُلَامُ الْبَابَ فَتَنَادَاهُ وَدَخَلَ ، فَاسْتَبَقَظَ عَمْرٌ وَجَلَسَ فَأَنْكَشَفَ مِنْهُ شَيْءٌ ، فَقَالَ عَمْرٌ : وَدِدْتُ أَنَّ اللَّهَ نَهَى أَبْنَاءَنَا وَنِسَاءَنَا وَخُدَمَنَا عَنِ الدَّخُولِ عَلَيْنَا فِي هَذِهِ السَّاعَاتِ إِلَّا بِإِذْنٍ ؛ ثُمَّ انْطَلَقَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدَ هَذِهِ الْآيَةَ قَدْ أُنْزِلَتْ ، فَغَرَّ سَاجِدًا شُكْرًا لِلَّهِ . وَهِيَ مَكِّيَّةٌ .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ﴾ أى الذين لم يحنلوا من أحراركم ، قاله مجاهد . وذكر إسماعيل بن إسحاق كان يقول : ليستأذنكم الذين لم يبلغوا الحلم بما ملكت أيمانكم ، على التقديم والتأخير ، وأن الآية فى الإمام . وقرأ الجمهور بضم اللام ، وسكتها الحسن بن أبى الحسن لنقل الضمة . وكان أبو عمرو يستحسنها . و« ثلاث مرّات » نصب على الظرف ؛ لأنهم لم يؤمروا بالاستئذان ثلاثا ، إنما أمروا بالاستئذان فى ثلاثة مواطن ، والظرفية فى « ثلاث » بينة : من قبل صلاة الفجر ، وحين تَضَعُونَ ثيابكم من الظهيرة ، ومن بعد صلاة العشاء . وقد مضى معناه . ولا يجب أن يستأذن ثلاث مرّات فى كل وقت . « ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ » قرأ جمهور السبعة « ثلاثُ عَوْرَاتٍ » برفع « ثلاث » . وقرأ حمزة والكسائى وأبو بكر عن عاصم « ثلاث » بالنصب على البدل من الظرف فى قوله « ثلاث مرّات » . قال أبو حاتم : النصب ضعيف مردود . وقال الفراء : الرفع أحب إلى . قال : وإنما اخترت الرفع لأن المعنى : هذه الخصال ثلاثُ عورات . والرفع عند الكسائى بالابتداء ، والخبر عنده ما بعده ، ولم يقل بالعائد ، وقال نصبا بالابتداء . قال : والعورات الساعات التى تكون فيها العورة ؛ إلا أنه قرأ بالنصب ، والنصب فيه قولان : أحدهما — أنه مردود على قوله « ثلاث مرّات » ؛ ولهذا استبعده الفراء . وقال الزجاج : المعنى ليستأذنكم أوقات ثلاث عورات ؛ لخفف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه . و« عَوْرَات » جمع عورة ، وبابه فى الصحيح أن يبيى على فعلات (يفتح العين) بكفنة وجفّفات ، ونحو ذلك . وسكنوا العين فى المعتل كبيضضة وبيضّات ؛ لأن فتحه داع إلى اعتلاله فلم يفتح لذلك ؛ فأما قول الشاعر :

أَبُو بَيْضَاتٍ رَائِحٌ مُتَأَوِّبٌ * رَفِيقٌ بِمَسْحِ الْمُنَكِّبِينَ ^(٢) سُبُوحٌ

[فشاذ] .

(١) كذا فى نسخ الأصل ، وظاهر أن فى العبارة سقطا .

(٢) كذا فى اللسان مادة « بيض » . والذى فى نسخ الأصل :

أَبُو بَيْضَاتٍ رَائِحٌ أَرْمَقَةٌ * مَجْلَانٌ ذَا زَادٍ وَغَيْرُ مَرْقَةٍ

وهذا البيت للثابتة الديلمى ، وصراب إنشاده : أَمِنْ آلِ مَيَّةَ رَائِحٌ أَرْمَقَةٌ * الخ .

السادسة - قوله تعالى : (لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ) أى فى الدخول من غير أن يستأذنوا وإن كنتم متبذلين . (طَوَافُونَ) بمعنى هم طوافون . قال الفراء : كقولك فى الكلام إنما هم خدمكم وطوافون عليكم . وأجاز الفراء نصب « طوافين » لأنه نكرة ، والمضمر فى « عليكم » معرفة . ولا يميز البصريون أن يكون حالا من المضمرين اللذين فى « عليكم » وفى « بعضكم » لاختلاف العاملين . ولا يجوز مررت بزيد ونزلت على عمرو العاقلين ، على النعت لهما . فعنى « طَوَافُونَ عَلَيْكُمْ » أى يطوفون عليكم وتطوفون عليهم ؛ ومنه الحديث فى الهجرة " إنما هى من الطوافين عليكم أو الطوافات " (١) . فنع فى الثلاث العورات من دخولهم علينا ؛ لأن حقيقة العورة كل شئ لا مانع دونه ، ومنه قوله « إِنَّ يُؤْتِنَا عَوْرَةً » أى سهلة للدخول ، فبين العلة الموجبة للإذن ، وهى الخلوة فى حال العورة ؛ فعين أمثاله وتعذر نسخه . ثم رفع الجناح بقوله « لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ طَوَافُونَ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ » أى يطوف بعضكم على بعض . (كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ) الكاف فى موضع نصب ؛ أى بين الله لكم آياته الدالة على متعبداته بيانا مثل ما بين لكم هذه الأشياء . (والله عَلِيمٌ حَكِيمٌ) تقديم .

السابعة - قوله تعالى : (وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ) يريد النعمة . وفى صحيح مسلم عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : لَا تُفْلِتَنَّكَ الْأَعْرَابُ عَلَى أَسْمِ صَلَاتِكَ إِلَّا إِنَّمَا الْعِشَاءُ وَهُمْ يَعْتَمُونَ بِالْإِيلِ . وفى رواية " فإنها فى كتاب الله العشاء وإنها تُعْتَمُ حِلَابُ الْإِيلِ " . وفى البخارى عن أبى بَرْزَةَ : كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْتِرُ الْعِشَاءَ . وقال أنس : أُوْتِرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ . وهذا يدل على العشاء الأولى . وفى الصحيح : فصلها ، يعنى العصر بين العشاءين المغرب والعشاء . وفى الموطأ وغيره : ولو يعلمون ما فى النعمة والصبح لأتوهما ولو حَبْوَ . وفى مسلم عن جابر

(١) قوله « أو الطوافات » يحتمل أن يكون على معنى الشك من الراوى . ويحتمل أن يكون صلى الله عليه وسلم قال ذلك ، يريد أن هذا الحيوان لا يعتذر أن يكون من جهة المذكور الطوافين أو الإناث الطوافات (من الباجى) .

(٢) راجع ج ١ ص ٢٨٧ طبع ثانية أو ثالثة .

أَبْنِ سَمْرَةَ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصَلِّي الصَّلَاةَ نَحْوًا مِنْ صَلَاتِكُمْ ، وَكَانَ يُؤْتِرُ الْعَتَمَةَ بَعْدَ صَلَاتِكُمْ شَيْئًا ، وَكَانَ يُخَفِّفُ الصَّلَاةَ . قَالَ الْقَاضِي أَبُو بَكْرٍ الْعَرَبِيُّ : وَهَذِهِ أَخْبَارٌ مُتَعَارِضَةٌ ، لَا يُعْلَمُ مِنْهَا الْأَوَّلُ مِنَ الْآخِرِ بِالتَّارِيخِ ، وَنَهَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ تَسْمِيَةِ الْمَغْرِبِ عِشَاءً وَعَنْ تَسْمِيَةِ الْعِشَاءِ عَتَمَةً ثَابِتًا ، فَلَا مَرَدَّ لَهُ مِنْ أَقْوَالِ الصَّحَابَةِ فَضْلًا عَنْ مَدَامِ . وَقَدْ كَانَ أَبُو عَمْرٍ يَقُولُ : مَنْ قَالَ صَلَاةَ الْعَتَمَةِ فَقَدْ أَثِمَ . وَقَالَ أَبُو الْقَاسِمِ قَالَ مَالِكٌ : « وَمِنْ بَدَأَ صَلَاةَ الْعِشَاءِ » فَاللهُ سَمَّاها صَلَاةَ الْعِشَاءِ فَأَحَبَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَسْمَى بِمَا سَمَّاها اللهُ تَعَالَى بِهِ ، وَيَعْتَمِبُهَا الْإِنْسَانُ أَهْلُهُ وَوَلَدُهُ ، وَلَا يُقَالُ عَتَمَةٌ إِلَّا عِنْدَ خُطَابٍ مِنْ لَا يَفْهَمُ .

وقد قال حسان :

وكانت لا يزال بها أنيس * خلالُ مُرُوجِها نَعْمَ وَشَاءُ
فَدَعُ هذا ولكن من لَطِيفٍ * يُؤْزِقُنِي إِذَا ذَهَبَ الْعِشَاءُ

وقد قيل : إن هذا النهى عن اتباع الأعراب في تسميتهم العشاء عَتَمَةً ، إنما كان لئلا يُعَدَّلَ بِهَا عَمَّا سَمَّاها اللهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ إِذْ قَالَ : « وَمَنْ بَعْدَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ » ؛ فَكَأَنَّهُ نَهَى إِرْشَادًا إِلَى مَا هُوَ الْأَوَّلُ ، وَلَيْسَ عَلَى جِهَةِ التَّحْرِيمِ ، وَلَا عَلَى أَنَّ تَسْمِيَتَهَا الْعَتَمَةُ لَا يَجُوزُ .

أَلَا تَرَى أَنَّهُ قَدْ ثَبَتَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَطْلَقَ عَلَيْهَا ذَلِكَ ، وَقَدْ أَبَاحَ تَسْمِيَتَهَا بِذَلِكَ أَبُو بَكْرٍ وَعَمْرُوسُ رضي الله عنهما . وَقِيلَ : إِنَّمَا نَهَى عَنْ ذَلِكَ تَنْزِيهاً لِهَذِهِ الْعِبَادَةِ الشَّرِيفَةِ الدِّينِيَّةِ عَنْ أَنْ يُطْلَقَ عَلَيْهَا مَا هُوَ أَسْمُ لِفِعْلَةٍ دُنْيَوِيَّةٍ ، وَهِيَ الْحَلَبَةُ الَّتِي كَانُوا يَحْلِبُونَهَا فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ وَيَسَمُّونها الْعَتَمَةَ ؛ وَيَشْهَدُ لِهَذَا قَوْلُهُ : « فَإِنَّهَا تُعَمِّ بِحَلَابِ الْإِبِلِ » .

الثامنة ^(١) — رَوَى ابْنُ مَاجَهَ فِي سُنَنِهِ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عِيَّاشَ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ غَزِيَّةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْخَطَّابِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ : « مَنْ صَلَّى فِي جَمَاعَةٍ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً لَا تَفْسُوهُ الرُّكْعَةُ الْأُولَى مِنْ صَلَاةِ الْعِشَاءِ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِهَا عِتْقًا مِنَ النَّارِ » . وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

الله عليه وسلم : " من صلى العشاء في جماعة فكأنما قام نصف الليل ومن صلى الفجر في جماعة فكأنما قام الليل كله " . وروى الدارقطني في سننه عن سبيع أو تبّع عن كعب قال : من توضأ فأحسن الوضوء وصلى العشاء الآخرة وصلى بعدها أربع ركعات فاتم ركوعهن وسجودهن ويعلم ما يقتري فيهن كن له بمنزلة ليلة القدر .

قوله تعالى : وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥٩﴾
قرأ الحسن « الحُلُم » غفف الضمة لثقلها . والمعنى : أن الأطفال أمروا بالاستئذان في الأوقات الثلاثة المذكورة ؛ وأبوع لم الأمر في غير ذلك كما ذكرنا . ثم أمر تعالى في هذه الآية أن يكونوا إذا بلغوا الحلم على حكم الرجال في الاستئذان في كل وقت . وهذا بيان من الله عز وجل لأحكامه وإيضاح حلاله وحرامه ، وقال « فَلْيَسْتَأْذِنُوا » ولم يقل فليستأذنوكم . وقال في الأولى « لِيَسْتَأْذِنُكُمْ » لأن الأطفال غير مخاطبين ولا متعبدين . وقال ابن جرير : قلت لعطاء « وإذا بلغ الأطفال منكم الحلم فليستأذنوا » قال : واجب على الناس أن يستأذنوا إذا احتلموا ، أحرارا كانوا أو عبيدا . وقال أبو إسحاق الفزاري : قلت للأوزاعي ما حدّ الطفل الذي يستأذن ؟ قال : أربع سنين ، قال : لا يدخل على امرأة حتى يستأذن . وقال الزهري : أي يستأذن الرجل على أمه ؛ وفي هذا المعنى نزلت هذه الآية .

قوله تعالى : وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ الَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ مِّنْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٦٠﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ﴾ القواعد واحدها قاعدة ، بلا هاء ؛ ليدلّ حذفها على أنه قعود الكبير ، كما قالوا : امرأة حامل ؛ ليدلّ بحذف الهاء أنه حمل حبل . قال الشاعر :
فلو أن ما في بطنه بين نسوة * حبلن وإن كنّ القواعد عقرًا
وقالوا في غير ذلك : قاعدة في بيتها ، وحاملة على ظهرها ، بالهاء . والقواعد أيضا : أساس البيت ؛ واحده قاعدة ، بالهاء .

الثانية — القواعد : العجز اللواتي قعدن عن التصرف من السنّ ، وقعدن عن الولد والحيض ؛ هذا قول أكثر العلماء . قال ربيعة : هي التي إذا رأيتها تستقذرها من كبيرها . وقال أبو عبيدة : اللاتي قعدن عن الولد ؛ وليس ذلك بمستقيم ، لأن المرأة تقعد عن الولد وفيها مستمتع ، قاله المهدوي .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿فَلَيْسَ طَهْنٌ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعَنَّ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ﴾ إنما خص القواعد بذلك لأنصراف الأنفس عنهن ، إذ لا مذهب للرجال فيهن ، فأبيح لهن ما لم يبيح لغيرهن ، وأزيل عنهن كلفة التحفظ المتعبد لهن .

الرابعة — قرأ ابن مسعود وأبى وأبن عباس « أَنْ يَضَعَنَّ مِنْ ثِيَابِهِنَّ » بزيادة « من » . قال ابن عباس : وهو الخُطّاب . وروى عن ابن مسعود أيضا « من جلابيبن » . والعرب تقول : امرأة واضع ، التي كبرت فوضعت نجارها . وقال قوم : الكبيرة التي أيست من النكاح ، لو بدا شعرها فلا بأس ؛ فعلى هذا يجوز لها وضع النمار . والصحيح أنها كالشابة في التستر ؛ إلا أن الكبيرة تضع الجلابيب الذي يكون فوق الدرع والنمار ؛ قاله ابن مسعود وابن جبير وغيرهما .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ﴾ أي غير مظهرات ولا متعريضات بالزينة ليُنظر إليهن ؛ فإن ذلك من أقبح الأشياء وأبعده عن الحق . والتبرج : التكتشف والظهور للعيون ؛ ومنه : بروج مشيدة . و بروج السماء والأسوار ؛ أي لا حائل دونها يسترها .

وقيل لعائشة رضى الله عنها: يا أم المؤمنين، ما تقولين في الخضاب والمصباغ والتمائم والقرطين والخلخال وخاتم الذهب ورقاق الثياب؟ فقالت: يا معشر النساء، قصصتكن قصة امرأة واحدة، أحل الله لكن الزينة غير متبرجات لمن لا يحل لكن أن يروا متكرماً. وقال عطاء: هذا في بيوتن، فإذا خرجت فلا يحل لها وضع الجلباب. وعلى هذا «غير متبرجات» غير خارجات من بيوتن. وعلى هذا يلزم أن يقال: إذا كانت في بيتها فلا بد لها من جلباب فوق الدرع، وهذا بعيد. إلا إذا دخل عليها أجنبي. ثم ذكر تعالى أن تحفظ الجميع منهن، واستعفاهن عن وضع الثياب والتزامهن ما يلزم الشباب أفضل لمن وخير. وقرأ ابن مسعود «وأن يتعففن» بغير سين. ثم قيل: من التبرج أن تلبس المرأة ثوبين رقيقين يصفانها. روى الصحيح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «صنفان من أهل النار لم أرهما قوم معهم سياط كأذناب البقر يضربون بها الناس ونساء كاسيات عاريات مُميلات ما تلات رءوسن كاسنمة البُحْتِ المائلة لا يدخلن الجنة ولا يجدن ريحها وإن ريحها ليوجد من مسيرة كذا وكذا». قال ابن العربي: وإنما جعلهن كاسيات لأن الثياب عليهن، وإنما وصفهن بأنهن عاريات لأن الثوب إذا رقى يصفهن، ويبدى محاسنهن؛ وذلك حرام. قلت: هذا أحد التأويلين للعلماء في هذا المعنى. والثاني — أنهن كاسيات من الثياب عاريات من لباس التقوى الذى قال الله تعالى فيه: «ولباس التقوى ذلك خير». وأنشدوا:

إذا المرء لم يلبس ثياباً من التقى * قلب عرياناً وإن كان كاسياً
وخير لباس المرء طاعة ربه * ولا خير فيمن كان لله عاصياً

وفى صحيح مسلم عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «بيتنا أنا فائم رأيت الناس يعرضون علي^(١) وعليهم قُصص منها ما يبلغ الثدي ومنها ما دون ذلك ومرت عمر ابن الخطاب وعليه قميص يجزه» قالوا: ماذا أولت ذلك يا رسول الله؟ قال: «الدين». فتأويله صلى الله عليه وسلم التمييز بالدين مأخوذ من قوله تعالى: «ولباس التقوى ذلك خير». والعرب تكنى عن الفضل والعفاف بالثياب؛ كما قال شاعرهم:

(١) آية ٢٦ سورة الأعراف. (٢) الذى فى صحيح مسلم: «يعرضون وطيم...».

* ثياب بنى عوف طهاري ^(١) قية *

وقد قال صلى الله عليه وسلم لعثمان : "إن الله سيلبسك قبصا فإن أرادوك أن تخلعه فلا تخلعه" . فعبّر عن الخلافة بالقميص ، وهي استمارة حسنة معروفة .

قلت : هذا التأويل أصح التأويلين ، وهو اللائق بهن في هذه الأزمان ، وخاصة الشباب ، فإنهن يتربن ويخرجن متبرجات ؛ فهن كاسيات بالثياب عاريات من التقوى حقيقة ، ظاهرا وباطنا ، حيث تبدى زينتها ، ولا تبالى بمن ينظر إليها ، بل ذلك مقصودهن ، وذلك مشاهد في الوجود منهن ، فلو كان عندهن شيء من التقوى لما فعلن ذلك ، ولم يعلم أحد ما هنالك . ومما يقوى هذا التأويل ما ذكر من وصفهن في بقية الحديث في قوله : "رءوسهن كأسنمة البخت" . والبخت ضرب من الإبل عظام الأجسام ، عظام الأسنة ؛ شبه رءوسهن بها لما رفعن من صفات شعورهن على أوساط رءوسهن . وهذا مشاهد معلوم ، والناظر اليهن ملوم . قال صلى الله عليه وسلم : "ماركت بعدى فتنة أضرب على الرجال من النساء" . ترجمه البخاري .

قوله تعالى : لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالَاتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتْمْ مَقَاتِحُهُ أَوْ صَدِيقِكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَارَكَةٌ طَيِّبَةٌ كَذَلِكَ بَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٣١﴾

(١) هذا صدر بيت لأمرئ القيس ، وعجزه كما في ديوانه :

* وأرجعهم عند المشاهد غرآن *

فيه إحدى عشرة مسألة :

الأولى - قوله تعالى : (لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ) اختلف العلماء في تأويل هذه الآية على أقوال ثمانية . أقربها - هل هي منسوخة أو ناسخة أو مُحْكَمَةٌ ؛ فهذه ثلاثة أقوال : الأول - أنها منسوخة من قوله تعالى : « وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ » إلى آخر الآية ؛ قاله عبد الرحمن ابن زيد ، قال : هذا شيء قد أقطع ، كانوا في أول الإسلام ليس على أبواهم أغلاق ، وكانت السور مرخاة ، فربما جاء الرجل فدخل البيت وهو جائع وليس فيه أحد ؛ فسوّغ الله عز وجل أن يأكل منه ، ثم صارت الأغلاق على البيوت فلا يحل لأحد أن يفتحها ، فذهب هذا وأقطع . قال صلى الله عليه وسلم : « لَا يَحْتَطِلَنَّ أَحَدٌ مَاشِيَةً أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِهِ ... » الحديث . خرجه الأئمة .

الثاني - أنها ناسخة ؛ قاله جماعة . روى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : لما أنزل الله عز وجل « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ » قال المسلمون : إن الله عز وجل قد نهانا أن نأكل أموالنا بيننا بالباطل ، وأن الطعام من أفضّل الأموال ، فلا يحل لأحد منا أن يأكل عند أحد ، فكفّ الناس عن ذلك ؛ فأنزل الله عز وجل « لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ - إلى - أَوْ مَا مَلَكَتْكُمْ مَفَاتِحُهُ » . قال : هو الرجل يوكل الرجل بضيعة .

قلت : علي بن أبي طلحة هذا هو مولى بنى هاشم سكن الشام ، يُكْنَى أبا الحسن ويقال أبا محمد ، واسم أبيه أبي طلحة سالم ، تُكَلَّمُ في تفسيره ؛ فقيل : إنه لم ير ابن عباس ، والله أعلم .

الثالث - أنها محكمة ؛ قاله جماعة من أهل العلم ممن يُقْتَدَى بقولهم ؛ منهم سعيد بن المسيّب وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود . وروى الزهري عن مروة عن عائشة رضي الله عنها قالت : كان المسلمون يُؤْمِنُونَ في التَّيْمَرِ مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكانوا يدفعون مفاتيحهم إلى صُتْنَاهُمْ ويقولون : إن احتجمت فكلوا ؛ فكانوا يقولون إنما أحلوه لنا عن غير طيب نفس ؛ فأنزل الله عز وجل « وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ » إلى آخر الآية . قال النحاس : « يُؤْمِنُونَ » أى يخرجون بأجمعهم في المغازي ؛

يقال : أَوْعَبَ بنو فلان لبنى فلان إذا جاءوهم بأجمعهم . وقال ابن السكيت : يقال أَوْعَبَ بنو فلان جلاءً ؛ فلم يبق ببلدهم منهم أحد . وجاء الفرس برِثْضٍ وَعَيْبٍ ؛ أى بأقصى ما عنده . وفي الحديث : « في الأنف إذا استوعب جدُّه الدية » إذا لم يترك منه شيء . واستيعاب الشيء استئصاله . ويقال : يَلْتُ وَعَيْبٌ إذا كان واسعاً يَسْتَوْعِبُ كُلَّ ما جُعِلَ فيه . والضمُّنى هم الزماني ، واحدهم ضَمِينٌ مثل زين . قال النحاس : وهذا القول من أجل ما روى في الآية ؛ لما فيه عن الصحابة والتابعين من التوفيق أن الآية زالت في شيء بعينه . قال ابن العربي : وهذا كلام منظم لأجل تحلفهم عنهم في الجهاد وبقاء أموالهم بأيديهم ، لكن قوله « أَوْ مَا مَلَكَتُمْ مَقَاتِلَهُ » قد اقتضاه ؛ فكان هذا القول بعيداً جداً . لكن المختار أن يقال : إن الله رفع الحرج عن الأعمى فيما يتعلق بالتكليف الذي يشترط فيه البصر ، وعن الأعرج فيما يشترط في التكليف به من المشي ؛ وما يتعذر من الأفعال مع وجود العرج ، وعن المريض فيما يؤثر المرض في إسقاطه ؛ كالصوم وشروط الصلاة وأركانها ، والجهاد ونحو ذلك . ثم قال بعد ذلك ميئناً : وليس عليكم حرج في أن تأكلوا من بيوتكم . فهذا معنى صحيح ، وتفسير بين مفيد ، يعضده الشرع والعقل ، ولا يحتاج في تفسير الآية إلى قتل .

قلت : وإلى هذا أشار ابن عطية فقال : فظاهر الآية وأمر الشريعة يدل على أنزل الحرج عنهم مرفوع في كل ما يضطرهم إليه العذر ، وتقضى بينهم فيه الإتيان بالأكل ، ويقضى العذر أن يقع منهم الانقاص ؛ فالحرج مرفوع عنهم في هذا . فأما ما قاله الناس في هذا الحرج هنا وهى :

الثانية — فقال ابن زيد : هو الحرج في الغزو ؛ أى لا حرج عليهم في تأخيرهم . وقوله تعالى : « وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ » الآية ، معنى مقطوع من الأول . وقالت فرقة : الآية كلها في معنى المطاعم . قالت : وكانت العرب ومن بالمدينة قبل المبعث تتجبأ الأكل مع أهل الأعداء ؛ فبعضهم كان يفعل ذلك تقذراً لجولان اليد من الأعمى ، ولا ينسأط - باللسنة من الأعرج ، ولراحة المريض وعَلَّاته ؛ وهى أخلاق جاهلية وكبر ، فنزلت الآية مؤذنة .

وبعضهم كان يفعل ذلك تحرجاً من غير أهل الأعداء ، إذ هم مقصرون عن درجة الأصحاء في الأكل ، لعدم الرؤية في الأعمى ، وللعجز عن المزاحمة في الأعرج ، ولضعف المريض ؛ فنزلت الآية في إباحة الأكل معهم . وقال ابن عباس في كتاب الزهراوي : إن أهل الأعداء تحرجوا في الأكل مع الناس من أجل عذرهم ؛ فنزلت الآية مبيحة لهم . وقيل : كان الرجل إذا ساق أهل العذر إلى بيته فلم يجد فيه شيئاً ذهب به إلى بيوت قرابته ؛ فتخرج أهل الأعداء من ذلك ؛ فنزلت الآية .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ ﴾ هذا ابتداء كلام ؛ أي ولا عليكم أيها الناس . ولكن لما اجتمع المخاطب وغير المخاطب غلب المخاطب ليقظم الكلام . وذكر بيوت القرباء وسقط منها بيوت الأبناء ؛ فقال المفسرون : ذلك لأنها داخلة في قوله « في بيوتكم » لأن بيت ابن الرجل بيته ؛ وفي الخبر « أنت ومالك لأبيك » . ولأنه ذكر الأقرباء بعد ولم يذكر الأولاد . قال النحاس : وعارض بعضهم هذا القول فقال : هذا تحكم على كتاب الله تعالى ؛ بل الأولى في الظاهر ألا يكون الابن مخالفاً لهؤلاء ، وليس الاحتجاج بما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم « أنت ومالك لأبيك » بقوى لو هي هذا الحديث ، وأنه لو صح لم تكن فيه حجة ؛ إذ قد يكون النبي صلى الله عليه وسلم علم أن مال ذلك المخاطب لأبيه . وقد قيل إن المعنى : أنت لأبيك ، ومالك مبتدأ ؛ أي ومالك لك . والقاطع لهذا التوارث بين الأب والابن . وقال الترمذي الحكيم : ووجه قوله تعالى « ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم » كأنه يقول مساكنكم التي فيها أهاليكم وأولادكم ؛ فيكون للأهل والولد هناك شيء قد أفادهم هذا الرجل الذي له المسكن ، فليس عليه حرج أن يأكل معهم من ذلك القوت ، أو يكون لازوجة والولد هناك شيء من ملكهم فليس عليه في ذلك حرج .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ أَوْ يُبَيِّنَ آبَائَكُمْ أَوْ يُبَيِّنَ أُمَّهَاتِكُمْ أَوْ يُبَيِّنَ إِخْوَانَكُمْ أَوْ يُبَيِّنَ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ يُبَيِّنَ أَعْمَامَكُمْ أَوْ يُبَيِّنَ عَمَّاتِكُمْ أَوْ يُبَيِّنَ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ يُبَيِّنَ خَالَاتِكُمْ ﴾ قال بعض العلماء : هذا إذا أذنوا له في ذلك . وقال آخرون : أذنوا له أو لم يأذنوا فله أن يأكل ؛ لأن القرابة التي بينهم هي إذن منهم . وذلك لأن في تلك القرابة عطفًا تسمع النفوس منهم بذلك العطف أن يأكل هذا من شبيهم ويُسروا بذلك إذا علموا . ابن العربي : أباح لنا الأكل من جهة النسب من غير استئذان إذا كان الطعام مبدولاً ، فإذا كان محرراً دونهم لم يكن لهم أخذه ، ولا يجوز أن يمازروا إلى الأذخار ، ولا إلى ما ليس بمأكول وإن كان غير محرر عنهم إلا بإذن منهم .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ أَوْ مَا مَلَكَتُمْ مَفَاتِحَهُ ﴾ يعني مما أحترق وصار في قبضتكم . وعظم ذلك ما ملكه الرجل في بيته وتحت ظفقه ؛ وذلك هو تأويل الضحك وقنادة ومجاهدة . وعند جمهور المفسرين يدخل في الآية الوكلاء والعييد والأجراء . قال ابن عباس : عني ويكل الرجل على ضيعته ، وخازنه على ما له ؛ فيجوز له أن يأكل مما هو قيم عليه . وذكر معمر عن قتادة عن عكرمة قال : إذا ملك الرجل المفتاح فهو خازن ، فلا بأس أن يطعم الشيء اليسير . ابن العربي : ولخازن أن يأكل مما يُخزن إجماعاً ؛ وهذا إذا لم تكن له أجرة ، فأما إذا كانت له أجرة على الخزن حرم عليه الأكل . وقرأ سعيد بن جبير «مُلْكُكُمْ» بضم الميم وكسر اللام وشدها . وقرأ أيضاً «مَفَاتِحِهِ» بياء بين التاء والحاء ، جمع مفتاح ؛ وقد مضى في «الأحكام» . وقرأ قتادة «مَفَاتِحِهِ» على الإفراد . وقال ابن عباس : نزلت هذه الآية في الحارث بن عمرو ، خرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غازياً وخلف مالك بن زيد على أهله ، فلما رجع وجده مجهوداً فسأله عن حاله فقال : تخرجت أن آكل من طعامك بغير إذنك ؛ فانزل الله تعالى هذه الآية .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ أَوْ صَدِيقَكُمْ ﴾ الصديق بمعنى الجمع ، وكذلك العدو ؛ قال الله تعالى : « فَأَنَّهُمْ صَدُوقِي » . وقال جرير :

دَعَوْنِ الْهَوَىٰ ثُمَّ أَرْثَمَيْنَ قُلُوبَنَا * بِأَسْهَمِ أَصْدَاءِ وَهَرَبِ صَدِيقُ

والصديق من يصدقك في مودته وتصدق في مودتك . ثم قيل : إن هذا منسوخ بقوله « لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ ^(١) » ، وقوله تعالى : « فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا » الآية ، وقوله عليه السلام : « لَا يَحِلُّ مَالُ أَمْرئِ مُسْلِمٍ إِلَّا بِطَبِيعَةِ نَفْسٍ مِنْهُ » .

وقيل : هي محكة ، وهو أصح . ذكر محمد بن ثور عن معمر قال : دخلت بيت قتادة فأبصرت فيه رطباً فجعلت آكله ، فقال : ما هذا ؟ فقلت : أبصرت رطباً في بيتك فأكلت ، قال : أحسنت ، قال الله تعالى : « أَوْصِيهِكُمْ ^(٢) » . وذكر عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله « أَوْصِيهِكُمْ » قال : إذا دخلت بيت صديقك من غير مؤامرتك لم يكن بذلك بأس . وقال معمر قلت لقتادة : ألا أشرب من هذا الحب ؟ قال : أنت لى صديق ! فما هذا الاستئذان . وكان صلى الله عليه وسلم يدخل حائط أبي طلحة المسمى ببيرحا ^(٣) ويشرب من ماء فيها طيب بغير إذنه ، على ما قاله علماءنا ، قالوا : والماء مملوك لأهله . وإذا جاز الشرب من ماء الصديق بغير إذنه جاز الأكل من ثماره وطعامه إذا علم أن نفس صاحبه تطيب به لفاحته ويسير مؤنته ، أو لما بينهما من المودة . ومن هذا المعنى إطعام أم حرام صلى الله عليه وسلم إذ نام عندها ، لأن الأغلب أن ما في البيت من الطعام هو للرجل ، وأن يد زوجته في ذلك عارية . وهذا كله ما لم يتخذ الأكل حُبنة ^(٤) ، ولم يقصد بذلك وقاية ماله ، وكان تافها يسيراً .

السابعة — قرن الله عز وجل في هذه الآية الصديق بالقرابة المحضة الوكيدة ، لأن قرب المودة لصيق . قال ابن عباس في كتاب النقاش : الصديق أوكد من القرابة ؛ ألا ترى استغاثة الجاهليين « قَبَا لَنَا مِنْ شَافِيَيْنَ . وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ ^(٥) » .

قلت : ولهذا لا تجوز عندنا شهادة الصديق لصديقه ، كما لا تجوز شهادة القريب لقريبه ، وقد مضى بيان هذا والعللة فيه في « النساء » . وفي المثل « أَيْمٌ أَحَبُّ إِلَيْكَ أَخُوكَ أَمْ صَدِيقُكَ » قال : أنى إذا كان صديقاً .

(١) آية ٥٣ سورة الأحزاب . (٢) الحب (بضم الحاء المهملة) : الجرة الضخمة ؛ وانماية . وقال ابن زيد : هو الذي يجهل فيه الماء ؛ ثم ينوعه . (٣) رابع الكلام على ضبطها في معجم البلدان لياقوت . (٤) الحبة : معطف الإزار وطرف الثوب ؛ أى لا يأخذ منه في ثوبه . (٥) آية ١٠٠ سورة الشعراء . (٦) راجع ج ٥ ص ١٠٤ وما بعدها .

الثامنة - قوله تعالى : (لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا) قيل : إنها نزلت في بني ليث بن بكر ، وهم حتى من بني كنانة ، كان الرجل منهم لا يأكل وحده ويمكث أياما جاثما حتى يمهد من يؤاكله . ومنه قول بعض الشعراء :

إذا ما صنعت الزاد فالتمسى له * أَيْكَلًا فَإِنِّي لست آكله وَحْدِي

قال ابن عطية : وكانت هذه السيرة موروثة عندهم عن إبراهيم صلى الله عليه وسلم ، فإنه كان لا يأكل وحده . وكان بعض العرب إذا كان له ضيف لا يأكل إلا أن يأكل مع ضيفه ؛ فنزلت الآية مبيّنة سُنّة الأكل ، ومذهبة كلّ ما خالفها من سيرة العرب ، ومبيحة من أكل المنفرد ما كان عند العرب محرّما ، نحت به نحو كرم الخلق ، فأفرطت في إلزامه ، وإن إحضار الأكل لحسن ، ولكن بالألّا يحرم الانفراد .

التاسعة - قوله تعالى : (جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا) «جميعا» نصب على الحال . و«أشتاتًا» جمع شَتَّ ، والشَّتُّ المصدر بمعنى التفريق ؛ يقال : شَتَّ القوم أى تفرقوا . وقد ترجم البخارى في صحيحه (باب - ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج) الآية . و(التَّهْدُّ والاجتماع) . ومقصوده فيما قاله علماؤنا في هذا الباب : إباحة الأكل جميعا وإن اختلفت أحوالهم في الأكل . وقد سَوَّغ النبي صلى الله عليه وسلم ذلك ، فصارت تلك سُنّة في الجماعات التي تدعى إلى الطعام في التَّهْدُّ والولائم وفي الإملاق في السفر . وما ملكت مفاتيحه بأمانة أو قرابة أو صداقة فلك أن تأكل مع القريب أو الصديق ووحده . والتَّهْدُّ : ما يجمعه الرفقاء من مال أو طعام على قدر في الثقة ينفقونه بينهم ؛ وقد تناهدوا ؛ عن صاحب العين . وقال ابن دُرَيْد : يقال من ذلك : تناهد القوم الشيء بينهم . المَرْيُوى : وفي حديث الحسن «أخرجوا يَهْدُكم فإنه أعظم للبركة وأحسن لأخلاقكم» . التَّهْدُّ : ما تخرج به الرُّفَّة عند المناهدة ؛ وهو استقسام الثقة بالسوية في السفر وغيره . والعرب تقول : هات يَهْدُك ؛ بكسر النون . قال المهلب : وطعام التَّهْدُّ لم يوضع للآكلين على أنهم يأكلون بالسواء ، وإنما يأكل كل واحد على قدر تَهْمته ، وقد يأكل الرجل أكثر من غيره . وقد قيل : إن

تركها أشبه بالورع . وإن كانت الرقة تجتمع كل يوم على طعام أحدهم فهو أحسن من النهد ؛ لأنهم لا يتناهدون إلا ليصيب كل واحد منهم من ماله ، ثم لا يدري لعل أحدهم يقصر عن ماله ، ويأكل غيره أكثر من ماله ؛ وإذا كانوا يوما عند هذا ويوما عند هذا بلا شرط فإنما يكونون أضيافا والضيْفُ يأكل يطيب نفس مما يُقدَّم إليه . وقال أيوب السَّخْتَيَانِي : إنما كان النهد أن القوم كانوا يكونون في السفر فيسبق بعضهم إلى المنزل فيذبح ويبيح الطعام ثم يأتيهم ، ثم يسبق أيضا إلى المنزل فيفعل مثل ذلك ؛ فقالوا : إن هذا الذي تصنع كلنا نحب أن نصنع مثله فعملوا نجعل بيتنا شيئا لا يتفضل بعضنا على بعض ، فوضعوا النهد بينهم . وكان الصالحاء إذا تناهدوا تحزى أفضلهم أن يزيد على ما يخرجهم أصحابه ، وإن لم يرضوا بذلك منه إذا علموه فعله سرا دونهم .

العاشرة - قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحْبِبَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَارَكَةً طَيِّبَةً كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾) اختلف المتأولون في أى البيوت أراد ، فقال إبراهيم النخعي والحسن : أراد المساجد ؛ والمعنى : سلموا على من فيها من ضيفكم . فإن لم يكن في المساجد أحد فالسلام أن يقول المرء : السلام على رسول الله . وقيل : يقول السلام عليكم ؛ يريد الملائكة ؛ ثم يقول : السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين . وذكر عبد الزاق أخبرنا معمر عن عمرو بن دينار عن ابن عباس رضى الله عنهما في قوله تعالى : « فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ » الآية ، قال : إذا دخلت المسجد فقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين . وقيل : المراد بالبيوت البيوت المسكونة ؛ أى فسلموا على أنفسكم . قاله جابر بن عبد الله وابن عباس أيضا وعطاء بن أبي رباح . وقالوا : يدخل في ذلك البيوت غير المسكونة ، ويسلم المرء فيها على نفسه بأن يقول : السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين . قال ابن العربي : القول بالعموم في البيوت هو الصحيح ، ولا دليل على التخصيص ، وأطلق القول ليدخل تحت هذا العموم كل بيت كان للغير أو لنفسه ، فإذا دخل بيتا لغيره استأذن كما تقدم ، فإذا دخل بيتا لنفسه سلم كما ورد في الخبر ، يقول : السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ؛ قاله ابن عمر . وهذا إذا كان فارغا ، فإن كان فيه أهله وخدمه

فليقل : السلام عليكم . وإن كان مسجداً فليقل : السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين .
وعليه حمل ابن عمر البيت الفارغ . قال ابن العربي : والذي أخاره إذا كان البيت فارغاً
ألا يلزم السلام ، فإنه إن كان المقصود الملائكة فالملائكة لا تفارق العبد بحال ، أما إنه
إذا دخلت بيتك يستحب لك ذكر الله بأن تقول : ما شاء الله لا قوة إلا بالله . وقد تقدم
في سورة « الكهف » . وقال القشيري في قوله « إذا دخلتم بيوتاً » : والأوجه أن يقال
إن هذا عام في دخول كل بيت ، فإن كان فيه ساكن مسلم يقول السلام عليكم ورحمة الله
وبركاته ، وإن لم يكن فيه ساكن يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، وإن كان
في البيت من ليس بمسلم قال السلام على من أتبع الهدى ، أو السلام علينا وعلى عباد الله
الصالحين . وذكر ابن خُوَيزَمَ مَنَادَا قال : كتب إلى أبو العباس الأصم قال حدثنا محمد بن
عبد الله بن عبد الحكم قال حدثنا ابن وهب قال حدثنا جعفر بن ميسرة عن زيد بن أسلم
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إذا دخلتم بيوتاً فسلموا على أهلها وأذكروا اسم الله
فإن أحدكم إذا سلم حين يدخل بيته وذكر اسم الله تعالى على طعامه يقول الشيطان لأصحابه
لا آميت لكم ها هنا ولا عشاء وإذا لم يسلم أحدكم إذا دخل ولم يذكر اسم الله على طعامه قال
الشيطان لأصحابه أدركتم المبيت والعشاء » .

قلت : هذا الحديث ثبت معناه مرفوع من حديث جابر ، أخرجه مسلم . وفي كتاب
أبي داود عن أبي مالك الأشجعي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا ولج الرجل
بيته فليقل اللهم إني أسألك خير الوُلوَج وخير الخُرُوج بِاسْمِ اللَّهِ وَبِحَنَّا وَبِاسْمِ اللَّهِ نخرجنا وعلى
الله ربنا توكلنا ثم يسلم على أهله » .

الحادية عشرة — قوله تعالى : ﴿ نَحِيَّةٌ ﴾ مصدر؛ لأن قوله « فسلموا » معناه فليؤا .
وصفها بالبركة لأن فيها الدعاء واستجلاب موثة المسلم عليه . ووصفها أيضاً بالطيب لأن
سامعها يستطيعها . والكاف من قوله « كذلك » كاف تشبيه . و « ذلك » إشارة إلى هذه
السنة ؛ أي كما بين لكم سنة دينكم في هذه الأشياء بين لكم سائر ما بكم حاجة إليه في دينكم .
(١) راجع ج ١٠ ص ٤٠٦ (٢) كذا في الأصول . وقد ورد معنى هذا الحديث في كتاب الأدب
المفرد للبزار من رواية جابر .

قوله تعالى : **إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا**
مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَفِذُونَكَ
أُولَئِكَ الَّذِينَ يُوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا أَسْتَفِذُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ
فَأَذْنِ لِمَنْ سَأَلَتْ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٠٠﴾
قوله تعالى : **(إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ**
لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ) فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : **(إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ)** « إِنَّمَا » في هذه الآية للحصر ، المعنى :
لا يتم ولا يكمل إيمان من آمن بالله ورسوله إلا بأن يكون من الرسول سامعاً غير معنت في أن
يكون الرسول يريد إكمال أمر فيريد هو إفساده بزواله في وقت الجمع ، ونحو ذلك . وبين
تعالى في أول السورة أنه أنزل آيات بينات ، وإِنَّمَا التزول على عهد صلى الله عليه وسلم ؛ فحتم
السورة بتأكيد الأمر في متابعتها عليه السلام ؛ ليعلم أن أوامره كأوامر القرآن .

الثانية — وأختلف في الأمر الجامع ما هو ؛ فقيل : المراد به ما للإمام من حاجة إلى
جمع الناس فيه لإذاعة مصلحة ، من إقامة سنة في الدين ، أو لترهيب عدو باجتماعهم وللحروب ؛
قال الله تعالى : **« وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ »** . فإذا كان أمر يشملهم نفعه وضره جمعهم للتشاور
في ذلك . والإمام الذي يُتَرَقَّبُ إذنه هو إمام الإمرة ، فلا يذهب أحد لعذر إلا بإذنه ، فإذا
ذهب بإذنه أرفع عنه الظن السيئ . وقال مكحول والزهرى : الجمعة من الأمر الجامع .
وإمام الصلاة ينبغي أن يُستأذن إذا قدمه إمام الإمرة ، إذا كان يرى المستأذن . قال
ابن سيرين : كانوا يستأذنون الإمام على المنبر ؛ فلما كثر ذلك قال زياد : من جعل يده على
فيه فليخرج دون إذن ، وقد كان هذا بالمدينة حتى أن سهل بن أبي صالح رُفِعَ يوم الجمعة
فأستأذن الإمام . وظاهر الآية يقتضى أن يُستأذن أمير الإمرة الذى هو في مقعد النبوة ،
فإنه ربما كان له رأى في حبس ذلك الرجل لأمر من أمور الدين . فأما إمام الصلاة فقط

فليس ذلك إليه؛ لأنه وكل على جزء من أجزاء الدين للذي هو في مقعد النبوة . وروى أن هذه الآية نزلت في حفر الخندق حين جاءت قريش وقائدها أبو سفيان ، وغطفان وقائدها عيينة بن حصص ؛ فضرب النبي صلى الله عليه وسلم الخندق على المدينة ، وذلك في شوال سنة خمس من الهجرة ، فكان المنافقون يتسللون لؤادًا من العمل ويتذرون بأعداء كاذبة . ونحوه روى أشهب وابن عبد الحكم عن مالك ، وكذلك قال محمد بن إسحاق . وقال مقاتل : نزلت في عمر رضى الله عنه ، استأذن النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك في الرجعة فأذن له وقال : " انطلق فوالله ما أنت بمنافق " يريد بذلك أن يُسمع المنافقين . وقال ابن عباس رضى الله عنهما : إنما استأذن عمر رضى الله عنه في العمرة فقال عليه السلام لما أذن له : " يا أبا حفص لا تفستا في صالح دماءك " .

قلت : والصحيح الأول لتناوله جميع الأقوال . واختار ابن العربي ما ذكره في نزول الآية عن مالك وابن إسحاق ، وأن ذلك مخصوص في الحرب . قال : والذي يبين ذلك أمران : أحدهما — قوله في الآية الأخرى : « قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا » . وذلك أن المنافقين كانوا يتنذون ويخرجون عن الجماعة ويتركون رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأمر الله جميعهم ألا يخرج أحد منهم حتى يأذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ وبذلك يتبين إيمانهم .

الثاني — قوله « لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ » وأى إذن في الحدث والإمام يخطب ، وليس للإمام خيار في منعه ولا إبقائه ، وقد قال « فَأَذَّنَ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ » ؛ فبين بذلك أنه مخصوص في الحرب .

قلت : القول بالعموم أولى وأرفع وأحسن وأعلى . « فَأَذَّنَ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ » فكان النبي صلى الله عليه وسلم بالخيار إن شاء أن يأذن وإن شاء منع . وقال قتادة : قوله « فأذن لمن شئت منهم » منسوخة بقوله « عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ » . « وَأَسْتَغْفِرُ لَهُمْ اللَّهُ » أى لخروجهم عن الجماعة إن علمت لهم مذرا . « إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ » .

قوله تعالى : لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا
 قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ
 أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا) يريد : يصبح من
 بعيد : يا أبا القاسم ! بل عظموه كما قال في الحجرات « إِنَّ الَّذِينَ يَفْعُضُونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ^(١) »
 الآية . وقال سعيد بن جبير ومجاهد : المعنى قولوا يا رسول الله ، في رفق ولين ، ولا تقولوا
 يا محمد بتجهم . وقال قتادة : أمرهم أن يشرفوه ويفضموه . ابن عباس : لا تعرضوا لدعاء
 الرسول عليكم بإسقاطه فإن دعوته موجبة . (قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا) التسلل
 والانسلال : الخروج . واللواذ من الملاوذة ، وهى أن تستتر بشيء مخافة من يراك ؛ فكان
 المنافقون يتسللون عن صلاة الجمعة . « لِوَاذًا » مصدر فى موضع الحال ؛ أى متلاوذين ،
 أى يلوذ بعضهم ببعض ، ينضم إليه استتارا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه لم يكن
 على المنافقين أثقل من يوم الجمعة وحضور الخطبة ؛ حكاة النقاش ، وقد مضى القول فيه .
 وقيل : كانوا يتسللون فى الجهاد رجوعا عنه يلوذ بعضهم ببعض . وقال الحسن : لوإذا
 قرارا من الجهاد ؛ ومنه قول حسان :

وقريش تجول منا لِوَاذًا * لم تحافظ وخف منها الخلو

وصحفت واوها لتحركها فى لاوذ . يقال : لاوذ يلاوذ ملاوذة ولواذا . ولاذ يلوذ [لواذا]
 وليذاذا ؛ انقلب الواو ياء لانكسار ما قبلها اتباعا للاذ فى الاعتلال ؛ فإذا كان مصدرا فاعل
 لم يعمل ؛ لأن فاعلا لا يجوز أن يعمل .

قوله تعالى : (فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ) بهذه الآية أحتج الفقهاء على أن
 الأمر على الوجوب . ووجهها أن الله تبارك وتعالى قد حذر من مخالفة أمره ، وتوعد

بالعقاب عليها بقوله : « أَنْ تُصِيبَهُمْ قِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ » فتجرم مخالفتها ، فيجب امتثال أمره . والفتنة هنا القتل ؛ قاله ابن عباس . عطاء : الزلازل والأحوال . جعفر بن محمد : سلطان جائر يُسَلِّط عليهم . وقيل : الطبع على القلوب بشؤم مخالفة الرسول . والضمير في « أمره » قيل هو عائد إلى أمر الله تعالى ؛ قاله يحيى بن سلام . وقيل : إلى أمر رسوله عليه السلام ؛ قاله قتادة . ومعنى « يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ » أى يُعْرِضُونَ عَنْ أَمْرِهِ . وقال أبو عبيدة والأخفش : « عن » في هذا الموضع زائدة . وقال الخليل وسيبويه : ليست بزائدة ؛ والمعنى : يخالفون بعد أمره ؛ كما قال :

« ... لَمْ تَتَّطِقْ عَنْ تَفْضِيلِ^(١) »

ومنه قوله : « فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ » أى بعد أمر ربه . و« أن » في موضع نصب بـ « يحذر » . ولا يجوز عند أكثر النحويين حذر زيدا ، وهو في « أن » جائز ؛ لأن حروف الخفض تحذف معها .

قوله تعالى : « أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ »^(٢)
قوله تعالى : « أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » خلقا وملكا . « قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ » فهو يجازيكم به . و« يعلم » هنا بمعنى علم . « وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ » بعد ما كان في خطاب رجوع في خبر ؛ وهذا يقال له : خطاب التلوين . « فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا » أى يخبرهم بأعمالهم ويجازيهم بها . « وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ » من أفعالهم وأحوالهم .

ختمت السورة بما تضمنت من التفسير ، والحمد لله على التيسير .

(١) هذا من معلقة امرئ القيس . والبيت بتمامه :

وتضئ فبت المسك فوق فراشها * نؤم الضحى لم تتطرق عن تفضل



تم بعون الله تعالى الجزء الثانى عشر من تفسير القرطبي
يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء الثالث عشر ، وأوله سورة « الفرقان »



صَكَّلَ طبع الجزء الثاني عشر من كتاب "الجامع لأحكام القرآن" للقرطبي

بمطبعة دار الكتب المصرية في يوم الخميس ٣٠ ربيع الأول سنة ١٣٦١

محمد نديم

(١٦ أبريل سنة ١٩٤٢) م

ملاحظ المطبعة بدار الكتب

المصرية

